

ИСТОРИЯ

ЕВАНГЕЛЬСКИХ
ХРИСТИАН-БАПТИСТОВ
В СССР

ИЗДАНИЕ
ВСЕСОЮЗНОГО СОВЕТА
ЕВАНГЕЛЬСКИХ ХРИСТИАН-БАПТИСТОВ
МОСКВА 1989

ПРЕДИСЛОВИЕ

История евангельских христиан-баптистов посвящена возникновению и жизни евангельско-баптистских церквей в Советском Союзе, в настоящее время объединенных в Союз евангельских христиан-баптистов.

История включает следующие основные периоды: предыстория (X — середина XIX вв.); возникновение евангельского движения — с 1860 по 1882 год; жизнь церквей с 1882 по 1905 год; оживление евангелизационной работы в 1905—1917 годы; послереволюционный период с 1917 по 1929 год; 1929—1942 годы; современный период — с 1942 по 1980-е годы. События, относящиеся к евангельско-баптистскому движению, охватывают период с сороковых годов прошлого столетия, когда возникла первая баптистская община в Литве, и по настоящее время. Центральное место занимает история русско-украинского евангельско-баптистского братства — главы I—VII, XVI¹.

История также описывает жизнь национальных братств: молдавского — глава IX, эстонского — глава X, латвийского — глава XI, литовского — глава XII и белорусского — глава XIII, различных конфессий — христиан веры евангельской (пятидесятников) — глава XIV, менонитов — глава XV, и содержит обзор вероучений — глава XVI.

В русско-украинском братстве первыми взяли на себя труд историков И. С. Проханов и В. Г. Павлов. В 1895 году И. С. Проханов в издаваемом им журнале «Беседа» начал публикацию отдельных очерков по истории возникновения евангельско-баптистского движения. В 1911 году в журнале «Баптист» В. Г. Павлов поместил исторический очерк «Правда о баптистах». На съезде баптистов, состоявшемся в 1920 году, В. Г. Павлову было поручено написать подробную историю братства. Однако этот труд был прерван его кончиной.

Начиная с 1924 года, по инициативе И. С. Проханова, Всесоюзный совет евангельских христиан собирал материалы по истории. В результате был создан исторический архив, незначительная часть которого сохранилась в личном архиве Я. И. Жидкова.

В 1927 году в связи с шестидесятилетием церквей евангельских христиан-баптистов П. В. Иванов-Клышников написал краткий исторический очерк. В журналах «Баптист» и «Баптист Украины» были помещены исторические очерки других авторов. В 1937 году П. Я. Дацко собирал исторические материалы, имея намерение работать над историей братства, которое не осуществилось из-за сложившихся обстоятельств.

¹ Савинский С. Н. Краткая история русско-украинского евангельско-баптистского братства в России и в Советском Союзе. Исследование по официальным документам. Рукопись.

В 1954 году Всесоюзный совет евангельских христиан-баптистов обратился с просьбой через журнал «Братский вестник» направлять материалы по истории. Многие церкви откликнулись и прислали исторические материалы.

Вопрос написания истории евангельских христиан-баптистов неоднократно рассматривался на пленумах и съездах. В отчетном докладе на съезде, проходившем в 1966 году, генеральный секретарь ВСЕХБ А. В. Карев говорил о необходимости написания малой и большой истории евангельского движения и выразил уверенность, что в свое время у нас будут две истории.

В 1965 году Президиум ВСЕХБ создал комиссию по составлению истории, в которую вошли Я. И. Жидков, А. В. Карев, Н. А. Левинданто, И. И. Моторин, Н. Н. Мельников и А. И. Мицкевич. Однако эта комиссия не имела возможности написать историю. Лишь в 1967—1969 годы в связи со столетием евангельско-баптистского братства А. В. Карев написал ряд очерков по истории евангельского движения в России. Некоторые из них были опубликованы в «Братском вестнике». В 1968—1972 годы свои исторические исследования Ю. С. Грачев обобщил в виде лекций, которые, однако, не получили распространения. Кропотливую работу по сбору дополнительных материалов по истории в 1969—1979 годы провел В. М. Ковальков. Сбором материалов по истории занимались также А. И. Мицкевич, Н. Н. Мельников и другие служители.

Значительно лучше обстояло дело с исследованиями и написанием истории евангельско-баптистских церквей в Прибалтике. История баптистов Литвы и Латвии была издана в 1928 году О. Экельманом. История евангельско-баптистского движения в Латвии издавалась в 1913 году Я. Риссом. Кроме того, в 1970-е годы Я. Э. Тервитс написал обширное исследование истории латышских христиан-баптистов.

В 1911—1933 годы был издан ряд книг по истории эстонского братства. Их авторами являлись М. Буш, Х. Даал, Х. Туттар, А. Тетерманн, А. Сильдос. В 1958 году труд по истории церквей евангельских христиан-баптистов в Эстонии подготовил Р. П. Вызу.

В 1911 году П. М. Фризен издал историю братских менонитов, а в 1914 году вышла книга по истории немецких баптистов, проживавших на юге России, автором которой являлся И. Е. Прицкау.

Ряд трудов по истории евангельских христиан-баптистов в нашей стране был опубликован за рубежом. Отметим труды Л. Жабко-Потаповича (1952), В. Гутше (1956), С. Ливен (1967), П. Стивса (1974), В. Кале (1978), Л. Шендеровского (1980) и Г. Х. Дидриха (1985). Однако некоторые из этих авторов ввиду недостатка первоисточников не смогли всесторонне и объективно отразить богатое историческое наследие евангельских христиан-баптистов в нашей стране.

Основная литература, относящаяся к начальному периоду истории евангельских христиан-баптистов, принадлежит православным и светским исследователям. Несмотря на то, что на выводы первых сильное влияние оказала конфессиональная принадлежность, а вторые больше освещали социальную сторону вопроса, все же в обоих источниках содержится важный фактический материал.

Решением Президиума ВСЕХБ от 2 октября 1979 года для составления истории евангельских христиан-баптистов была создана новая комиссия, состоявшая из семи человек: Я. К. Духонченко — председатель комиссии, А. М. Бычков — главный редактор истории, П. Д. Савченко секретарь-координатор, М. П. Чернопятков, А. И. Мицкевич, Р. П. Вызу и Я. Э. Тервитс. Позднее в состав комиссии вошли С. Н. Савинский, а также старшие пре-

¹ Братский вестник, 1967, № 4, с. 8—21.

свитеры и служители регионов, национальных братств и конфессий: П. К. Шатров — Российская Федерация, К. С. Седлецкий — Молдавская ССР, И. М. Инкенас, И. И. Панько — Литовская ССР, В. Я. Канатуш, И. В. Букастый, А. И. Фирисюк — Белорусская ССР, Н. З. Квирикашвили, А. С. Белоусов — Закавказье, И. П. Дик — немецко-менонитское братство, Д. Л. Вознюк и В. С. Глуховский — христиане веры евангельской (пятидесятники), В. В. Горелов, В. А. Цуканов — Казахская ССР, Н. Н. Сизов — Киргизская ССР, Б. Н. Серии — Средняя Азия и другие служители церквей. Они подготовили исходные исторические материалы по регионам. Материалы по богословскому, музыкальному и поэтическому служению были подготовлены П. Д. Савченко, Н. И. Высоцким, Л. И. Харловым и Л. Л. Жидковой. Раздел Международные контакты ВСЕХБ составила К. В. Пилипюк. Составлением биографий служителей, таблиц, карт и иллюстрированием книги занимались Е. И. Соколов и И. И. Петрик. Литературное редактирование выполнила В. И. Кадаева.

В 1980—1983 годы комиссия произвела сбор документов по истории, дополнительные исследования исторических событий и подготовила первую редакцию рукописи, которую рецензировали: И. С. Гнида, М. П. Чернопятков, А. В. Васильев, А. Г. Булгаков, а также старшие пресвитеры С. П. Фадюхин, Я. Э. Тервитс, В. А. Мицкевич и другие. Вторая редакция истории была подготовлена в 1985 году с учетом замечаний, данных в отзывах. В 1986/87 году, по предложению А. М. Бычкова, С. Н. Савинский, И. П. Дик и П. Д. Савченко на основе уточненной рукописи составили курс лекций по истории евангельских христиан-баптистов в СССР для Библейских курсов. В основу текста книги положен лекционный вариант истории с уточнением и дополнением ряда глав. Была включена новая восьмая глава «Современная жизнь церквей объединенного братства» с приложением истории ряда церквей, составленная вышеупомянутыми авторами.

При работе над историей были использованы многие статьи и книги, брошюры и монографии, относящиеся к истории евангельских христиан-баптистов, написанные членами церквей евангельских христиан-баптистов, а также православными и светскими, отечественными и зарубежными авторами. Кроме того, в качестве источников использовались периодические издания Союза евангельских христиан и Союза баптистов, рукописные материалы, включая документы, письма, мемуары, хранящиеся в архивах, библиотеках и в собраниях частных лиц в нашей стране, а также в зарубежных фондах; устные и письменные воспоминания старейших братьев и сестер; законодательные акты дореволюционного и послереволюционного периодов.

Книга написана энтузиастами, поэтому мы в долгу перед взыскательным читателем за некоторые отклонения от профессионального стиля изложения. Мы стремились изложить факты и совершенно известные события, которые могут служить материалом для последующих исследований и написания более полной истории.

Основные положения, сформулированные на страницах истории, подтверждаются ссылками не менее чем на два-три источника. Был применен метод перекрестной проверки сообщенных фактов.

Цель книги — дать возможность современному поколению верующих проследить историю возникновения и развития евангельско-баптистских церквей; раскрыть духовное содержание и этику жизни христиан евангельско-баптистского исповедания; подвижнический духовный труд служителей, стоявших у истоков евангельского движения; устранить исторические недоразумения и предрассудки, а также извлечь полезные уроки для решения вопросов домостроительства Церкви Христовой и воспитания верующих в евангельском духе.

Мы стремились показать жизнь братства в целом и в то же время проиллюстрировать ее конкретными примерами из жизни поместных церквей, изложенными в приложении 1.

Авторский коллектив выражает свою признательность всем учреждениям, обеспечившим доступ к книжным и рукописным фондам, а также миссиям и учебным заведениям, откликнувшимся на наши запросы и предоставившим рукописные и другие материалы: Совету по делам религий при Совете Министров СССР; дирекциям Государственной библиотеки им. В. И. Ленина (Москва), Государственной библиотеки им. М. Е. Салтыкова-Щедрина (Ленинград), библиотеки и Рукописному отделу Музея истории религии и атеизма АН СССР (Ленинград), Научной библиотеки Академии наук УССР им. Т. Г. Шевченко (Киев), Государственной библиотеки им. М. Горького (Одесса); руководству архива Ленинградской духовной академии, Базельской миссии (Швейцария), Бирмингемского университета (Англия), Гамбургской (ФРГ) и Лодзинской (Польша) семинарий, Исторической комиссии Южной баптистской конвенции (США) и другим.

Комиссия выражает благодарность отдельным лицам за предоставление личных архивов и исторических материалов — В. М. Ковалькову, А. И. Мицкевичу, М. Я. Жидкову, М. И. Моториной, В. В. Павловой, Л. В. Быковой, А. Н. Карпову и другим.

Мы глубоко признательны старшим пресвитерам и поместным церквям за предоставление исторических материалов.

Руководство Союза евангельских христиан-баптистов благодарит историческую комиссию за проделанную работу, особенно ее членов — С. Н. Савинского, П. Д. Савченко и И. П. Дика, посвятивших ряд лет работе над историей и составлению данной книги.

Выражаем также благодарность тем, кто участвовал в переводе некоторых первоисточников (П. И. Скворцов), литературной и технической обработке рукописей, печатал, а именно: М. С. Каретниковой, Л. В. Савинской, В. И. Хромовой, Т. В. Платовой и другим, а также трудившимся над текстом книги на заключительном этапе — Л. Н. Кочетковой, М. А. Передреевой, Р. А. Сидоровой, О. С. Колесовой, С. Н. Шубариной.

Надеемся, что книга по истории принесет благословение церквям объединенного братства, а также христианам родственных церквей и объединений как в нашей стране, так и за ее пределами.

Настоящая книга рассчитана на широкую читательскую аудиторию, включающую тех, кто желает знать историческую правду о евангельских христианах-баптистах в СССР.

Мы будем признательны читателям за отзывы о книге. Наш адрес: 109028, Москва, Малый Вузовский переулок, дом 3, А. М. Бычкову.

Господь да благословит этот труд, свершенный во славу Его святого имени!

**Президиум Всесоюзного совета
евангельских христиан-баптистов**

ВВЕДЕНИЕ

Кто такие евангельские христиане-баптисты? В чем состоит их вера, каковы истоки их истории? Чем отличаются они от других христиан, имеющих-ся в нашей стране? На эти и другие вопросы отвечает История евангельских христиан-баптистов, впервые изданная Всесоюзным советом евангельских христиан-баптистов.

Знание и сохранение истории восходит к библейским временам. Господь заповедал избранному народу помнить пройденный путь: «Помни весь путь, которым вел тебя Господь» — Вт. 8, 2. Вспоминать прошлое предлагалось и новозаветному народу Божьему: «Вспомните прежние дни ваши...» — Евр. 10, 32; «Поминайте наставников ваших...» — Евр. 13, 7.

А. В. Карев в докладе к столетию братства писал о необходимости знания прошлого евангельских христиан-баптистов: «Вершины гор часто бывают покрыты туманом и облаками, но когда они обнажаются, то, залитые лучами солнца, очаровывают своей красотой каждого путешественника. То же самое мы должны сказать и о нашем русско-украинском движении евангельских христиан-баптистов: оно скрыто для многих верующих туманом незнания его истории, но когда туман незнания рассеивается и люди знакомятся с его возникновением и развитием, то это движение очаровывает своей необыкновенной красотой» .

Название «евангельские христиане-баптисты» сложилось исторически из двух наименований родственных течений: баптистов, первоначально носивших название христиан, крещенных по вере и в основном живших на юге страны, и евангельских христиан, появившихся несколько позже преимущественно на севере страны.

Объединение церквей евангельского исповедания было достигнуто на основании Соглашения евангельских христиан и баптистов в 1944 году. Это объединение не было случайным. Оно имело свою предысторию, в основе которой было постоянное стремление к объединению в единое евангельско-баптистское братство церквей, действующих на обширных просторах России. Отметим исторические вехи на пути к объединению: 1884 год — первый объединенный съезд петербургских верующих (пашковцев), штундистов, баптистов, братских менонитов и евангельских христиан-захаровцев; 1898 год — съезд в городе Царицыне (Волгоград), на котором было достигнуто соглашение о совместной работе русских баптистов и евангельских христиан для Царствия Божия; 1905 год — объединенный съезд баптистов и евангельских христиан в Ростове-на-Дону, на котором было принято единое название евангельские христиане-баптисты; 1920 год — одновременные съезды баптистов и евангельских христиан в Москве с совместными заседаниями президиумов съездов для решения вопросов объединения и слияния двух союзов в один союз; и наконец в 1944 году — объединение евангельских христиан и баптистов в единое братство. В 1945 году было заключено соглашение с представителями церквей пятидесятников, имевших в свое время союз, названное Августовским соглашением, а в 1947 году достигнуто соглашение и с христианами в духе апостолов. В 1963 году в союз были приняты братские менониты. Таким образом, в состав объединенного союза входят несколько родственных евангельских течений: евангельские христиане, баптисты, братские менониты, христиане веры евангельской, христиане в духе апостолов (единственники), свободные христиане (дарбисты) и другие. Союз евангельских христиан-баптистов является объединением верующих евангельского исповедания многих национальностей и представ-

¹ Братский вестник, 1967, № 4, с. 8.

ляет собой единство в многообразии. Верующие, входящие в церкви евангельских христиан-баптистов, признают крещение по вере с полным погружением в воду и не практикуют крещение младенцев.

Объединенный союз первоначально имел наименование Союз евангельских христиан и баптистов. Со временем в названии был упразднен союз «и». Утвердилось окончательное название евангельские христиане-баптисты. Руководящий орган братства получил название Всесоюзный совет евангельских христиан-баптистов (ВСЕХБ).

Первый председатель ВСЕХБ Я. И. Жидков писал по поводу названия: «Такое название должно удовлетворить все наши церкви и всех верующих в нашей стране. В нем слово «христиане» является основным, и им мы связаны с именем нашего дорогого Спасителя Иисуса Христа. Слово «евангельские» говорит о том, что верующие строят свое служение Богу не на человеческих преданиях... но на Евангелии Господа нашего Иисуса Христа. Слово «баптисты» говорит о том, что эти христиане признают водное крещение только по вере, а не в детском возрасте»¹. Я. И. Жидков призывал: «Да поможет нам Господь отныне забыть, кто был в прошлом евангельским христианином, баптистом или христианином веры евангельской (пятидесятником). Все мы теперь евангельские христиане-баптисты»².

Национальный состав братства. Евангельско-баптистский союз объединяет крупные национальные братства: русско-украинское, белорусское, литовское, латвийское, эстонское и молдавское; отдельные национальные поместные церкви — немецкие, грузинские, армянские, осетинские, гагаузские, литовские, финские, а также национальные группы, входящие в состав поместных церквей, в которых богослужения проходят на двух или трех языках: русском и украинском; русском, молдавском и украинском; молдавском и гагаузском; русском, немецком и осетинском; русском и немецком; украинском и польском и на других языках. Евангелие проповедуется на двадцати семи языках.

В отчетном докладе на съезде в 1966 году, касаясь задач нашего многонационального братства, А. В. Карев сказал: «Ни одна народность не должна чувствовать себя чужой в нашем большом братском объединении. Любовью и уважением, а также равными правами должны пользоваться верующие всех национальностей нашего братства. Мы должны знать и любить историю каждой национальной семьи, входящей в нашу единую евангельско-баптистскую семью. В евангельско-баптистскую историю должна войти история отдельных национальных семей христиан-баптистов.

Каждое евангельское течение, входящее в состав нашего братства, носит особый, присущий ему духовный оттенок, что вносит разнообразие в жизнь единой семьи верующих. Главная задача и в то же время нужда нашего братства как в прошлом, так и в настоящем состоит в единстве его рядов. Сознвая важность единства, А. В. Карев писал, что единство верующих — это прогрессивный процесс. От организационного объединения он идет дальше — к единству внутреннему, единству сердец, к полному взаимопониманию между верующими»³.

Основа веры евангельских христиан-баптистов. Евангельские христиане-баптисты исповедуют единого живого Бога в трех лицах, Творца всего видимого и невидимого и чтят Слово Божие — Библию как Божье откровение.

Наименование баптист происходит от греческого слова баптидзо, что означает крещу, погружаю, или крещенный по вере. Церкви нашего братства составляют верующие люди, которые строят свою жизнь на основании лич-

¹ Братский вестник, 1946, № 4, с. 16.

² Там же, № 2, с. 12.

³ Там же, 1966, № 16, с. 16.

ной веры, согласно учению Христа. История устройства церковью восходит к первоапостольской церкви. Как известно, первая церковь в Иерусалиме родилась в день сошествия Святого Духа на апостолов и бывших с ними. В тот день охотно принявшие слово свидетельства апостола Петра «крестились, и присоединилось... душ около трех тысяч» — Деян. 2, 41. Таким образом сбылось пророческое предсказание Христа: «Я создам Церковь Мою, и врата ада не одолеют ее» — Мф. 16, 18. Со времени первых христиан благовествование о Христе распятом, которое есть сила Божия ко спасению всякого верующего» — 1 Кор. 1, 18,— вверено Церкви.

Евангельские христиане-баптисты исповедуют всеобщее священство. В Новом Завете установлены звания служителей церкви: епископы, пресвитеры, диаконы и другие. Названия «царственное священство», «священник Бога и Христа» — 1 Пет. 2, 9; От. 20, 6 — относятся ко всем членам Церкви Христа.

Евангельские христиане-баптисты не признают необходимости сохранения преемственности от апостолов при рукоположении. Для них главное, чтобы Церковь была преемницей духа, учения и жизни Иисуса Христа и апостольской церкви. «Важно не преемство, а обладание этим благом» (В. Г. Павлов).

Единственным авторитетом в вопросах веры признается Библия — Слово Божие¹. Основой нашего вероисповедания служит убеждение в том, что в отношениях человека с Богом главным является вера в Иисуса Христа как личного Спасителя и Господа.

Евангельские христиане-баптисты признают, что до обращения к Богу человек духовно мертв по своим грехам и преступлениям, но через возрождающее действие благодати Божией он получает новую жизнь. Наша вера зиждется на свидетельстве Евангелия о смерти и воскресении Христа, «Который предан за грехи наши и воскрес для оправдания нашего» — Рим. 4, 25.

На основании Священного Писания евангельские христиане-баптисты веруют, что Бог есть любовь — «Любовь познали мы в том, что Он положил за нас душу Свою» — 1 Ин. 3, 16. Любовь Божия воспламеняет в сердцах искупленных ответную любовь к Нему.

Евангельские христиане-баптисты веруют, что дар прощения и жизни вечной предлагается всем людям без исключения, независимо от их достоинств. Спасительная благодать дается нам даром, по вере в то, что Христос искупил нас от греха и смерти Своей Кровью — Рим. 3, 24—25. Спаситель принял на Себя заслуженное нами возмездие за грех и даровал нам жизнь вечную — 1 Ин. 5, 11; 1 Пет. 3, 18.

Евангельские христиане-баптисты веруют в духовное рождение — Ин. 1, 13,— возрождение, или рождение свыше, в обновляющее действие Духа Святого в тех, кто принял искупительную жертву Христа. «Рожденное от плоти есть плоть, а рожденное от Духа есть дух» — Ин. 3, 6. Через покаяние и рождение свыше каждый человек вступает в общение с Господом и становится началом нового творения — Иак. 1, 18; 2 Кор. 5, 17. Духовное рождение предшествует крещению и приобщению к поместной церкви. Церковь, по Евангелию, является собранием верующих, рожденных от Духа Святого, то есть детей Божиих. Возрождение человека, таким образом, является единственным основанием для крещения и присоединения к Церкви, которая есть Тело Христово.

Верующий принимает крещение по вере во имя Отца и Сына и Святого Духа через погружение в воду как знак возрождения, он дает обещание

¹ Братский вестник, 1946, № 3, с. 7; Иванов В. В., Мазеев Д. И. Всемирный конгресс баптистов в Лондоне, 1909, с. 38.

Богу доброй совести, то есть вступает в завет с Ним. Исполнение данного обещания представляет ежедневный духовно-нравственный подвиг, очищение сердца и совести в свете Священного Писания — Деян. 24, 16. Верующие постоянно проверяют свою совесть и чистоту сердечную в ежедневных молитвах, особенно перед принятием Трапезы Господней — 1 Кор. 11, 27—32.

Евангельские христиане-баптисты признают свободу совести для всех людей. Государство не должно вмешиваться во внутреннюю жизнь церкви, а церковь не должна пользоваться его поддержкой, то есть должен соблюдаться принцип отделения церкви от государства. В то же время евангельские христиане-баптисты никогда не признавали анархии, основываясь на словах Евангелия: «Нет власти не от Бога, существующие же власти от Бога установлены» — Рим. 13, 1—4.

В шестнадцатой главе настоящей книги дан краткий обзор десяти вероучений, которые были созданы в течение столетней истории братства. Последнее Вероучение было принято на всесоюзном съезде в 1985 году.

Союз евангельских христиан-баптистов входит в состав Всемирного союза баптистов со времени его основания в 1905 году и разделяет семь библейских принципов — теологических основ, выработанных Всемирным братством. «Священное Писание, книги Ветхого и Нового Заветов (канонические) являются основой Вероучения. Церковь должна состоять исключительно из возрожденных людей. Заповеди о Крещении и Вечере Господней (причащении) также принадлежат возрожденным людям. Независимость каждой поместной церкви. Равноправие всех членов поместной церкви. Свобода совести для всех. Отделение церкви от государства»¹.

Евангельские христиане-баптисты в историческом и социальном плане.

Бог — Творец неба и земли «от одной крови произвел весь род человеческий для обитания по всему лицу земли, назначив предопределенные времена и пределы их обитанию, дабы они искали Бога» — Деян. 17, 26 — 27. Иными словами, искание Бога обуславливает развитие истории народов. «Когда суды Твои совершаются на земле, тогда живущие в мире научаются правде» — Ис. 26, 9.

В истории евангельского пробуждения русского и украинского народов можно найти много своеобразных самобытных черт, которых нельзя встретить у других народов. В поисках правды Божией и спасения русский и украинский народы прошли многовековой путь от первых сомнений в истинности учения обрядности греко-византийской (православной) церкви до обращения к христианству первоапостольской церкви, показанному в святом Евангелии.

Народы, населявшие Российскую империю, в условиях господствующей церкви смогли самостоятельно прийти к пониманию Евангелия, к церковной практике, отличной от православия. И это стало возможным не по причине слабости власть имущих, но по изволению Божию. Сам Господь открыл двери для благовестия Евангелия и созидания Церкви — От. 3, 8. Верующие рассматривают историю евангельского пробуждения нашего народа, учитывая действия Духа Святого, подготовившего почву сердец для принятия верою Слова Божьего.

Во второй половине XIX столетия Библия стала доступна народу благодаря ее переводу на русский язык. Евангельские христиане-баптисты высоко ценят большой богоугодный труд, который совершили православные богословы. Одним из первых его оценил В. Г. Павлов. В августе 1908 года на европейском конгрессе баптистов в Берлине в своем докладе «О возникновении и развитии баптизма в России» В. Г. Павлов сказал: «Великая заслуга православной церкви состоит в том, что она не лишила на-

¹ Братский вестник, 1966, № 1, с. 44—55.

род Библии, как это сделала католическая церковь, но позволила ему читать ее, сделав доступной посредством перевода на разговорный язык»¹.

Возникновение первых общин христиан-баптистов в России не является плодом иностранных миссий, то есть оно не случайное явление, «привнесенное в народ извне», как то представляли в прошлом православные исследователи.

Современная концепция возникновения первых общин христиан-баптистов в России рассматривает его как самобытный процесс, исходивший из глубины народного духа. Духовное пробуждение произошло под влиянием Евангелия. Это находит подтверждение в возникновении среди украинцев в конце 50-х — начале 60-х годов XIX столетия кружков, члены которых читали Евангелие, стремясь жить по учению Христа. Затем возникли общины шундистов. В предшествующие годы было пробуждение среди немцев лютеран, реформатов и менонитов, проживавших в России, в среде которых зарождались группы благочестиво настроенных прихожан официальных церквей, так называемое «Братство друзей Божиих, или Вюстовское братство».

О самобытности возникновения русского баптизма среди молокан в Закавказье писали в 1905 — 1909 годы В. В. Иванов и И. С. Проханов. Но в то время эта концепция не получила широкого признания, поскольку преобладал взгляд на немецкие истоки пробуждения, которого придерживались и некоторые видные деятели евангельско-баптистского братства: М. Д. Тимошенко, А. В. Карев и другие. Тщательные исследования истории возникновения первых общин дали основания принять концепцию самобытности (см. главу II).

Евангельскому пробуждению в России в середине девятнадцатого века предшествовали:

— **Искание правды Божией и пути спасения**, приведшее к разномыслиям в православной среде. В результате возникли рационалистические (нестяжатели, учение Башкина и Косого), мистико-рационалистические (духоборы, молокане) и мистические (хлысты, прыгуны) религиозные течения. Однако в последователях различных разномыслии, описание которых дано в первой главе, не следует усматривать предшественников нашего братства. Это — история искания истины, а не генеалогия евангельско-баптистского братства.

— **Промысел Божий в исторических событиях**. В конце XVIII — начале XIX века произошло присоединение северного Причерноморья к России, его заселение и Отечественная война 1812 года; были проведены довоенные и послевоенные внутрисоюзные мероприятия русским правительством. К числу важных событий следует отнести и приглашение в Россию иностранцев для заселения, переселение на Молочные Воды духоборов и молокан, учреждение Российского библейского общества, перевод Евангелия на русский язык, а также крестьянскую реформу 1861 года (глава I).

Возникновению первых общин баптистов предшествовали духовные искания как подготовительные этапы пробуждения.

Так, возникновению Тифлисской **общины** баптистов — «христиан, крещенных по вере» — предшествовало появление в среде молокан последователей так называемых водных молокан, которые вследствие прилежного изучения Священного Писания и молитвенных размышлений пришли к убеждению в необходимости водного крещения по вере и хлебопреломления. Н. И. Воронин был первым обращенным из молокан. Он пережил возрождение еще до знакомства с крестившим его, тогда еще малоизвестным баптистом из Литвы М. К. Кальвейтом, проживавшим в городе Тифлисе. Дату святого водного крещения Н. И. Воронина — 20 августа 1867 года

¹ Братский вестник, 1967, № 4, с. 23.

принято считать началом русско-украинского евангельско-баптистского движения в нашей стране. Первые крещения по вере погружением у братских менонитов, переживших возрождение, совершались задолго до приезда к ним первых баптистов с Запада. Молокане Таврической губернии также пришли к крещению не сразу: этому предшествовало возникновение общины ново-молокан, или евангельских христиан-захаровцев. Возникновение петербургской «общины пробуждения и святости» среди аристократии началось с обращения к Господу Е. И. Чертковой и Н. Ф. Ливен. Они пережили возрождение еще до приезда в Петербург лорда Редстока из Англии.

Путем изучения Священного Писания пришли к евангельской истине в конце пятидесятих годов и латыши. «Соприкосновение со светом Библии,— пишет Я. Э. Тервитс,— открыло им, что существует личная христианская жизнь... Латышские искатели истины поняли, что они уже идут тем путем, которым следует баптистская церковь, и что им следует только исполнить завет Христа и принять крещение по вере». Водное крещение первых латышей, совершенное 2 сентября 1860 года, принято считать началом истории церковью латышских баптистов. Путь к возникновению первых общин эстонских баптистов, подобно украинским, был долгим. Он прошел через пиетистов, гернгутеров и возникновение свободных евангельских общин, в которых практиковались крещение по вере и хлебопреломление. Последние явились предшественниками баптистов среди эстонцев, подобно тому, как водные молокане среди молокан Закавказья, а штундисты — среди ревнителей христианской веры юга Украины.

Священное Писание определяет основы духовной деятельности для церкви. Каждый член церкви как гражданин своего отечества имеет и определенные права и обязанности по отношению к государству и власти. Эти взаимоотношения строятся на золотом правиле, которое оставил нам Христос: «Отдавайте кесарево кесарю, а Божие Богу» — Мф. 22, 21. Каждый христианин должен быть примерным гражданином, любящим свой народ и искренне заботящимся о благосостоянии и процветании своей страны.

Христиане как народ Божий являются в то же время и детьми земли, гражданами своего отечества. Они вовлечены в повседневные дела человечества и, помышляя о горнем, не забывают и о земном. С первых дней творения человек был призван к нелегкому созидательному труду под руководством Божиим. Мы понимаем, что этот труд должен быть усердным, самоотверженным,— до пота, как написано в Библии: «В поте лица твоего будешь есть хлеб» — Быт. 2, 15. «Кто не хочет трудиться, тот и не ешь» — 2 Фес. 3, 10. Однако труд понимается нами не только как исполнение заданной работы, но и совершенствование в мастерстве, проявление аккуратности, сознательности, честности, терпения. Эти и другие качества достигаются в труде. Желаящий возрасть духовно не должен упускать из вида духовный смысл ежедневного труда, усматривая в нем орудие божественной благодати.

Особое внимание евангельские христиане-баптисты уделяют семье, видя в ней возвышенный источник духовной жизни. Благороднейшие чувства — любовь, нежность, смирение, уступчивость, отзывчивость, верность, жертвенность воспитываются в кругу семьи.

Евангельские христиане-баптисты не остаются в стороне от нужд и бед своего народа, что подтверждается многими фактами.

В 1877 году во время русско-турецкой войны верующие небольшой по численности Тифлисской церкви выделили санитаров, которые выносили с поля боя раненых и ухаживали за ними до полного выздоровления. Не только санитары, но и церковь была отмечена наградами общества Красного Креста. Во время русско-японской войны 1904—1905 годов, а также в первую мировую войну евангельские христиане-баптисты проводили сборы

средств в пользу вдов и сирот погибших военных и организовывали лазареты. Во время голода, постигшего население Поволжья в 1920 году, верующие передали большое количество собранного продовольствия в распоряжение государства.

История евангельских христиан-баптистов знает немало примеров больших и малых добрых деяний, совершенных из любви к ближнему. В основе гуманизма евангельских христиан-баптистов лежат заповеди: «Возлюби Господа Бога твоим всем сердцем твоим, и всею душою твоею, и всем разумением твоим». Сия есть первая и наибольшая заповедь; вторая же, подобная ей: «Возлюби ближнего твоего, как самого себя» — Мф. 22, 37—39. И заповедь Христа: «Любите друг друга, как Я возлюбил вас, так и вы да любите друг друга» — Ин. 13, 34. Христос дарует верующим подлинное человеколюбие и милосердие, которые они воплощают в своей жизни.

На заре евангельского пробуждения на юге России в ряде церквей штундистов и баптистов зародилась идея коллективного хозяйства на евангельских основах. Но в условиях царской России попытки устроить коммуны не были успешными. После установления Советской власти баптисты и евангельские христиане вносили посильный вклад в созидание новой жизни в соответствии со своими убеждениями. В 1918 году возникли первые сельскохозяйственные кооперативы, а затем и многочисленные артели евангельских христиан и баптистов. Это начинание было поддержано Правительством. Позднее сельскохозяйственные кооперативы были упразднены в связи с изменением законодательства. В 30-е годы большинство церквей евангельских христиан-баптистов были закрыты.

В суровые годы Великой Отечественной войны наши братья и сестры вместе со всем народом совершали ратные и трудовые подвиги, некоторые верующие были отмечены наградами Родины. Многие участники войны и трудового фронта живы и поныне. Некоторые продолжают трудиться, приумножая благосостояние нашего народа.

Когда над миром начали гущаться тучи новой мировой войны, грозящей уничтожением священного дара жизни, церкви евангельских христиан-баптистов активно включились в движение за мир и разоружение. Всесоюзный совет евангельских христиан-баптистов участвует в международном движении за мир как на уровне церковных, так и гражданских организаций.

В книге отмечены и трудные периоды в жизни братства евангельских христиан-баптистов. Церковь переживала гонения и тяжелые испытания в дореволюционной России. В 30-е, 50-е и 60-е годы насаждалось извращенное представление, будто каждый последовательный сторонник религии — это скрытый, и уж во всяком случае, потенциальный противник социализма, что послужило причиной репрессий.

Определенную стабилизацию в отношениях между государством и церковью внесла Конституция СССР 1977 года, статья 52 которой гарантирует гражданам свободу совести.

История евангельских христиан-баптистов издается в годы, когда осуществляется перестройка во взаимоотношениях церкви и государства **На** основе Декрета СНК от 23 января 1918 года.

Во второе столетие своего существования евангельские христиане-баптисты вступили как многочисленное объединенное братство верующих. В своей церковной деятельности поместные церкви руководствуются Библией, а также Вероучением и Уставом Союза евангельских христиан-баптистов.

Каждая церковь, входящая в союз, сохраняет свою самостоятельность и решает важнейшие внутрицерковные вопросы на членском собрании. Членами поместной церкви являются возрожденные люди, уверовавшие

в Господа Иисуса Христа как личного Спасителя и принявшие святое водное крещение. Для духовного руководства церковью избирается один или несколько пресвитеров, диаконы, а также церковный совет.

Высшим органом Союза евангельских христиан-баптистов является всесоюзный съезд представителей церковей, избираемых на областных, краевых и республиканских совещаниях. Для проведения в жизнь постановлений съезда и осуществления деятельности союза всесоюзный съезд избирает центральный орган — Всесоюзный совет евангельских христиан-баптистов с учетом представительства входящих в союз евангельских течений. Всесоюзный совет евангельских христиан-баптистов избирает Президиум ВСЕХБ для осуществления текущей работы между съездами. На съезде 1985 года в расширенном составе был избран ВСЕХБ. В него вошли: членов — тридцать три, кандидатов в члены ВСЕХБ — девять. Президиум избран в составе четырнадцати человек. Председателем ВСЕХБ избран Василий Ефимович Логвиненко, генеральным секретарем ВСЕХБ Алексей Михайлович Бычков. При ВСЕХБ работают отделы Благовестия и христианского единства, Подготовки и усовершенствования служителей, Издательский, Международный и финансово-хозяйственный. Пленумы Всесоюзного совета евангельских христиан-баптистов проводятся не реже одного раза в год.

Для проведения работы на местах церкви братства объединены в регионы. В настоящее время имеется одиннадцать регионов: Российская Федерация, Украина, Белоруссия, Молдавия, Закавказье (Грузия, Армения, Азербайджан), Средняя Азия (Узбекистан, Таджикистан, Туркмения), Казахстан, Киргизия, Латвия, Литва, Эстония. Такие регионы, как Российская Федерация, Украина, Белоруссия, имеют в свою очередь областное (краевое) деление. Работу региона или области (края) возглавляет старший пресвитер, который избирается на республиканском или областном (краевом) совещании служителей церковей. Помощь старшему пресвитеру оказывают пресвитерские советы, состоящие из опытных служителей церковей.

Основными задачами деятельности. Союза евангельских христиан-баптистов в целом и каждой поместной церкви являются:

- проповедь Евангелия — Деян. 20, 24; Мф. 24, 14; 1 Кор. 1,23;
- духовное воспитание верующих для достижения святости, христианского благочестия и соблюдения заповедей Христа в жизни — Мф. 28, 20; 1 Тим. 2, 1-4;
- развитие и укрепление единства верующих, согласно Первосвященнической молитве Христа — Ин. 17, 21—23.

Всесоюзный совет евангельских христиан-баптистов имеет печатный орган — журнал «Братский вестник», издающийся с 1945 года. Кроме того, издаются Библии, Сборники духовных песен, христианский календарь и другая церковная литература. На пасторском и регентском отделении заочных Библейских курсов ведется подготовка служителей поместных церковей.

Как уже отмечалось, в приложении 1 освещена история ряда церковей русско-украинского братства. Информация о церквях других национальных братств дана в ходе изложения исторических событий.

В приложении 2 в хронологическом порядке дается перечень братских съездов, начиная с первого съезда (конференции) 1879 года по 43-й съезд, проходивший в 1985 году.

В приложении 3 приведены краткие биографические сведения о видных служителях братства, трудившихся в прошлом.

В приложении 4 даны сведения о периодах служения руководящих братьев Союза евангельских христиан-баптистов, начиная со времени объединения в один союз.

В приложениях 5 и 6 помещены указатели имен, упоминающихся в истории, а также прежние и новые названия географических мест.

Ч А С Т Ь I

**РУССКО-УКРАИНСКОЕ ЕВАНГЕЛЬСКО
БАПТИСТСКОЕ БРАТСТВО
ОБЪЕДИНЕННОЕ БРАТСТВО**

ОБЗОР РЯДА ИСТОРИЧЕСКИХ СОБЫТИЙ,
РЕЛИГИОЗНЫХ ИСКАНИЙ И РАЗНОМЫСЛИИ В РОССИИ
(X ВЕК - СЕРЕДИНА XIX ВЕКА)



Первые христианские свидетели на Руси. Христианство начало проникать на территорию будущей Киевской Руси задолго до его официального принятия.

Летописец Нестор сообщает о том, что первым вестником христианства среди восточных славян был апостол Андрей:

«А Днепр впадает устьем в Понтийское море; это море слывет Русским. По берегам его учил, как говорят, святой Андрей, брат Петра... Андрей учил в Синопе и прибыл в Корсунь... и оттуда отправился вверх по Днепру. Случилось так, что пришел и встал под горами на берегу. И утром встал и сказал бывшим с ним ученикам: «Видите ли горы эти? На этих горах воссияет благодать Божия, будет город великий, и воздвигнет Бог много церквей». И взошел на эти горы, благословил их и поставил крест, и помолился Богу, и сошел с горы этой, где впоследствии возник Киев, и отправился по Днепру вверх. И пришел к славянам, где нынче стоит Новгород»¹.

Упоминание о проповеди Евангелия Андреем на берегах Понтийского (ныне Черного) моря и в Корсунь (Херсонесе) содержится в творениях церковных писателей IV—V веков — Евсевия Кесарийского, Евтихия Лионского, Епифания Кипрского. Они пишут: когда ученики Иисуса Христа рассеялись для проповеди, то Скифия — так византийцы называли пространство между Днестром и Доном, место обитания восточных славян до X века, — досталась апостолу Андрею, и «Андрей смягчил проповедью скифов».

Сведения о посещении апостолом Андреем берегов Днепра и его предсказания о церквях, которые возникнут там, не подтверждаются историческими данными и являются преданием.

Ученик апостола Петра римский епископ Климент в конце I-го века был сослан в Херсонес (ныне Крым), где он нашел христианскую общину. В III—IV веках христианство уже утверждалось в Скифии, «Холода Скифии пылают жаром веры», — писал Иероним (ок. 347—420)². Историк Русской православной церкви Макарий упоминает о рукописях путешественников первых веков, которые пишут, что встречали отдельные семьи среди языческих племен аваров, гуннов и хазар, в которых наблюдались добродетельные нравы, несвойственные этим народам.

Немногочисленными и неприметными среди языческого мира были семьи первых христиан, живших на окраинах Киевской Руси, но они исполняли волю Божию, подготавливая почву для просвещения народов светом Еванге-

¹ Памятники литературы Древней Руси. XI — начало XII века. М., 1978, с. 27.

² Греков Б. Д. Киевская Русь. М., 1939.

лия. Хотя большинство славян, населявших Киевскую Русь, в то время утопало в глубоком язычестве, первые семена благовестил, брошенные в их среду, не пропали даром.

Летописи повествуют о христианах, живших в Киеве уже в середине X века.

Язычество на Руси. О языческих верованиях славян имеются незначительные сведения. По сохранившимся данным установлено, что они поклонялись предкам и обоготворяли силы и явления природы. Наиболее древним верованием было поклонение упырям и берегиням, затем роду, или духам предков, домовым, русалкам. Существовало поверье, что души умерших продолжают вмешиваться в дела живых, охраняя их и покровительствуя им или жестоко карая их. Поэтому духам умерших приносились жертвы для умиловствования и задабривания их.

До принятия христианства наиболее почитаемым в Киеве и Новгороде был бог неба — Перун. Он был сделан из дерева, имел серебряную голову и «уста златы» и стоял на холме у княжеского двора. Князь Владимир поставил Перуна во главе других богов, почитавшихся в Киевской Руси, и сделал его общегосударственным княжеским и дружинным богом. Наши предки также поклонялись Хорс-Даждбогу, Стрибогу, Симарглу, Мокошу и другим богам. Весьма почитаемым был бог скота — Волос, который постепенно превратился в бога богатства и покровителя торговли. В «Повести временных лет» рассказывается, что при князе Владимире еще приносили в жертву отроков и девиц. На кого падал жребий, того должны были принести в жертву богам за одержанную в сражении победу. У славян прочно укоренились суеверия и гадания. Некоторые из них остались и после принятия христианства.

Кирилл и Мефодий. В IX веке славянские народы начали принимать христианство. К этому времени относится деятельность братьев Константина (около 827—869, в монашестве — Кирилл) и Мефодия (около 815—885)². Они родились в городе Солуне (Салоники) и выросли среди славянского населения Македонии. Братья получили прекрасное образование в Константинополе. Константин, кроме греческого и славянского языков, знал латинский, древнееврейский и арабский языки. После завершения образования Константин нес служение священника и одновременно выполнял обязанности главного секретаря патриарха; впоследствии он возглавлял кафедру философии Константинопольского университета. О Мефодии известно, что в течение ряда лет он был воеводой Струмской области, которую населяли славяне.

В середине IX века Великоморавское княжество — одно из славянских государств Европы, приняло христианство в соответствии с западной католической традицией. Богослужения в церквах проводились на латинском языке. Это обстоятельство побудило моравского князя Ростислава обратиться к Византии с просьбой прислать людей, которые учили бы народ на родном славянском языке. В ответ на эту просьбу в конце 863 года в Моравию была направлена церковная миссия во главе с Константином и Мефодием.

Перед миссией стояла трудная задача перевода на славянский язык богослужебных книг. Поскольку в то время славянские племена еще не имели собственной письменности, Константину и Мефодию предстояло создать новый алфавит, разработать нормы письменного языка и перевести на этот язык богослужебные книги. Первой книгой, переведенной на славянский язык, было недельное Евангелие, так называемый краткий Апракос, который начинался первым стихом из Евангелия от Иоанна.

¹ Памятники литературы Древней Руси. XI — начало XII века. М., 1978, с. 97.

² Бернштейн С. В. Константин-философ и Мефодий. М. Изд-во Моск. ун-та, 1984.

Братья трудились в Моравии вплоть до 867 года. В 869 году Константин скончался, приняв перед смертью постриг с наречением имени Кирилл. В 870 году Мефодий стал первым славянским епископом и трудился до конца своей жизни. Последние годы жизни он посвятил переводу на славянский язык книг Священного Писания. Умер Мефодий около 885 года.

Исследователи отмечают высокий уровень переводов книг Священного Писания, выполненных братьями Кириллом и Мефодием.

ПРИНЯТИЕ ХРИСТИАНСТВА

В августе 988 года Киевская Русь официально приняла христианство в его греко-византийской православной форме.

Православие в духовном отношении прежде всего принесло русскому народу учение о почитании единого живого Бога, а в практической жизни — богобоязненность. Наравне со страхом Божиим проповедовалась и осознавалась греховность человека. Важнейшими добродетелями, внушаемыми людям в духовных поучениях и через личные примеры подвижников веры, были странноприимство, совершенное смирение перед Богом, кротость, любовь к окружающим, включая и врагов. Большой добродетелью в Древней Руси считалось благоговейное отношение к книжному учению. Автор «Повести временных лет» с восхищением описывает плоды, которые принесло христианство государству.

«Любил Ярослав церковные уставы, читал их часто и ночью и днем. И собрал писцов многих, и переводили они с греческого на славянский язык. И написали они книг множество, ими же поучаются верующие люди и наслаждаются учением божественным... Велика ведь бывает польза от учения книжного; книгами наставляемы и поучаемы на путь покаяния, ибо от слов книжных обретаем мудрость и воздержание... Ибо кто часто читает книги, тот беседует с Богом... Тот, кто читает пророческие беседы и евангельские поучения... получает душе великую пользу»¹.

Характерными чертами первых христианских проповедников на Руси были верность, правдивость, деятельность. Таковыми были, например, основатели Киево-Печерской лавры Антоний и Феодосий. Известны имена выдающихся духовных писателей и проповедников митрополита Киевского Иллариона («Слово о законе и благодати»), епископа Муромского Кирилла.

В Древней Руси велась систематическая подготовка священнослужителей в духовных училищах; создавались школы для детей при храмах. Монастыри стали культурными центрами страны, на славянский язык переводились богослужебные книги и другая духовная литература.

Таким образом, Православная церковь в Киевской Руси явилась источником культуры, образования и нравственного воспитания. Через церковь Русь познакомилась с византийской и греко-римской культурой. Христианство также содействовало развитию архитектуры и изобразительного искусства. Все это вывело Киевскую Русь на один уровень с развитыми европейскими государствами того времени.

Священное Писание на Руси употреблялось в нескольких формах. Наибольшее распространение получили так называемые апракосные (греч. — недельные) Евангелия, тексты в которых располагались по неделям, начиная с Пасхи; «Апостол», включавший книги Деяний Апостолов и Послания; Псалтирь; а также Паремийник, представлявший сборник ветхозаветных текстов, читаемых на богослужениях.

¹ Памятники литературы Древней Руси. XI — начало XII века, с. 167.

После принятия православной веры на Руси появились отдельные люди, которые имели свое понимание Священного Писания. Например, спустя шестнадцать лет после официального принятия христианства, выступил некий монах Адриан, который отвергал церковь и ее обрядность. Как сообщает Никоновская летопись, против него выступил киевский митрополит Леонтий. Адриан был изобличен и заключен в темницу; он возвратился в лоно церкви после раскаяния. В 1125 году на юге России появился другой религиозный рационалист по имени Дмитр, отвергавший церковные уставы. Его постигла та же участь: он был сослан в город Синелец.

Очевидно, во взглядах Адриана и Дмитра было много общего. Некоторые исследователи относят Адриана и Дмитра к последователям болгарских богомилов (X—XII вв.), которые отвергали святых, иконы, крест, мощи, посты, монашество, церковную иерархию и другие внешние проявления богопоклонения.

Богомилы, в свою очередь, произошли от павликиан, которые свои верования основывали главным образом на посланиях апостола Павла.

Стригольники. Первым массовым движением, объединившим несогласных с установлениями Православной церкви и сопровождавшимся открытой проповедью и толкованием Евангелия, было движение так называемых стригольников. Оно существовало в XIV—XV веках. Стригольниками в народе называли представителей низшего духовенства, которые выстригали кружок на голове при посвящении в сан. Об учении стригольников и характере этого движения можно судить по содержанию обличительных посланий митрополитов и епископов Православной церкви, относящихся к 1382-1427 годам.

В 70-х годах XIV столетия псковские дьяконы Никита и Карп открыто выступили «против поставления пастырей на мзде». Они порицали архиереев и монахов за стяжание больших имений, а белое духовенство — за поборы с живых и мертвых и недостойную жизнь и имели последователей в Пскове и Новгороде.

Стригольники отделились от Православной церкви и организовали свою общину. По-видимому, для совершения молитв и проповеди они собирались под открытым небом. Отвергая иерархию как «поставленную на мзде», они избирали проповедников из среды общины. Право учить,— говорили они,— принадлежит людям нравственным, нестяжательным, имеющим соответствующий дар. Проповедники стригольников были людьми образованными, знающими богословскую литературу, за что они получили прозвище «книжники». Характерными чертами учения стригольников были признание авторитета Евангелия и отрицание значения преданий. Они не разделяли верующих на народ и духовенство, на паству и пастырей. Учителем и проповедником мог стать любой верующий человек. Право простого человека на проповедь обосновывалось высказываниями апостола Павла.

Стригольники считали себя носителями новой веры, основанной на Священном Писании и правильном его понимании. Между человеком и Богом есть единый посредник Иисус Христос; каяться нужно перед Богом, а не перед священником; таинства и обряды не нужны; они не видели также необходимости в иконах и крестах.

Руководители официальной церкви, начав с увещаний отпавших от церкви, перешли к более решительным мерам. «Писание книжное», принадлежавшее стригольникам, было изъято и уничтожено, а дьяконы Никита и Карп в 1376 году были сброшены с Волховского моста в Новгороде. Это движение существовало в течение пятидесяти лет.

Но идеи стригольников не умерли. Они нашли свое продолжение в религиозных движениях конца XV — начала XVI веков.

Движение нестяжателей. В конце XV века в среде монастырского, или черного, духовенства возникло движение нестяжателей. Это движение продолжалось около ста лет. Оно получило свое начало в Кирилло-Белозерском монастыре и связано с именами Нила Сорского, Вассиана Патрикеева, игумена Артемия, Максима Грека и Гурия Тушина. Нил Сорский был пламенным проповедником нестяжательства, он первый выступил с проповедью о христианской любви и прощении, обличая дух стяжательства, которым было поражено белое духовенство. Нил Сорский был противником монастырского землевладения и физической расправы над еретиками и инакомыслящими. В своих обращениях к верующим он излагал мысли о практическом христианстве, ссылаясь только на Евангелие. Слово Божие для него было выше всяких иных авторитетов. Идеи Нила Сорского были понятны простым людям, и у него появилось много последователей. В среде духовенства образовалась группа сторонников Нила Сорского, так называемые нестяжатели. Их противников, возглавляемых Иосифом Волоцким, стали называть иосифлянами. На соборе, созванном в 1503 году, одержали верх иосифляне. Они утверждали, что церковные традиции, устав и иерархия столь же авторитетны, как и Священное Писание. Нестяжатели не смирились со своим поражением и открыто выступили против постановлений собора. Вассиан Патрикеев призывал верующих к исполнению заповедей Христа и заветов апостолов. Он доказывал, что физическое наказание еретиков является делом не духовенства, а государственной власти. Духовенству же в борьбе против еретиков следует пользоваться мечом духовным. Нестяжатели настаивали на широком распространении Священного Писания в народе, чтобы люди могли жить по-евангельски. Иосифляне, напротив, считали, что «грех простым чести (читать) Апостолов и Евангелие».

Высшее духовенство сурово расправлялось с нестяжателями, как и с другими вольнодумцами. Но их идеи еще долго жили в среде народа. Назидательные трактаты Нила Сорского и полемические сочинения Вассиана Патрикеева долгое время усердно переписывались и распространялись.

Учение Башкина и Косого. Стремление самостоятельно объяснить значение церковных обрядов, различных мест Священного Писания, а главное, найти удовлетворение нравственных запросов вновь и вновь проявлялось среди людей книжных и некнижных, духовных и светских.

О Матвее Семеновиче Башкине сохранились незначительные сведения. В 1553 году под предлогом исповеди он начал ходить к священнику Благовещенского собора Симеону. М. С. Башкин задавал ему вопросы, в которых обнаружилось его свободомыслие. Об этом доложили Ивану Грозному. Царь сначала снисходительно отнесся к вольнодумцу, но после приказал арестовать М. С. Башкина вместе с четырьмя его друзьями. Как выяснилось на допросе, М. С. Башкин услышал эти идеи от аптекаря Матфея из Литвы и от Андрея Хатеева, латынника. Учение Башкина увлекло многих мирян и представителей духовенства не только в Москве. Оно распространилось по монастырям до Белоозера.

В учении Башкина были положения, имевшие много общего с предшествовавшими разномыслиями. Так, он отвергал обрядность, решения вселенских соборов, отеческие предания; иконы называл идолами. Последователи Матвея Башкина во время дознаний на допросах говорили о неприличии для монастырей вотчинного владения, о нравственно низкой жизни духовенства. Относительно исповеди Башкин говорил: «Как перестанет человек грешить, так и без священника нету ему греха». Евхаристические дары он считал простым хлебом и вином. Нужно отметить, что в учении

Башкина был и действительно еретический уклон: он отрицал равенство Сына Божия с Отцом.

Для суда над еретиками в 1554 году собрался собор, на который потребовали Троице-Сергиевого игумена Артемия, монаха Феодосия Косого — главных единомышленников Башкина. Собор постановил лишить Артемия сана и сослать его на Соловки; Башкина и его сообщников разослали по тюрьмам и монастырям. А Феодосии Косой с монахом Игнатием успели бежать в Литву, где они успешно пропагандировали свое рационалистическое учение.

НАЧАЛО ПЕЧАТАНИЯ КНИГ СВЯЩЕННОГО ПИСАНИЯ В РОССИИ

С принятием христианства Русь получила и Слово Божие. Имевшиеся в обращении книги Священного Писания — Остромирово Евангелие 1056 года, Геннадиевская Библия 1499 года, новый перевод Псалтири Максима Грека 1552 года — многократно переписывались от руки и считались великой ценностью.

Книгопечатание, несомненно, оказало большое влияние на религиозную жизнь русского народа. Оно способствовало распространению книг Священного Писания не только в церквях и монастырях, но и в среде народа. Немаловажно и то, что печатные издания книг Священного Писания содержали значительно меньше ошибок, чем рукописные.

Первые богослужебные книги на славянском языке были напечатаны в конце XV века в Кракове, в типографии Швайпольта Фиоля. Почти в те же годы началось печатание славянских книг в Венеции и Черногории¹.

Известно, что основоположником отечественного (белорусского) книгопечатания является Франциск Скорина (1490 — 1551). В 1517—1519 годах он издал в Праге Псалтирь на церковнославянском языке, а затем еще двадцать две книги Ветхого Завета на языке, близком к белорусскому народному языку. Перевод книг Священного Писания был сделан самим издателем. В начале двадцатых годов XVI столетия Ф. Скорина основал в Вильно (ныне Вильнюс) первую в нашей стране типографию. В число книг, напечатанных им в Вильно, входил и Апостол. Однако это начинание книгопечатания не получило признания. Ф. Скорина известен также как проповедник и толкователь Библии.

Начало книгопечатания в Московской Руси связано с именем Ивана Федорова (ок. 1510 — 1583). Федоров одним из первых глубоко осознал необходимость широкого распространения Священного Писания на Руси. В этом он увидел свое призвание. Цель его жизни выражена в его словах: «духовные семена по вселенной рассевати и всем по чину раздавати духовную... пищу». Достижение этой цели он видел в размножении священных книг типографским способом. Переписывание их от руки было непроизводительно и не исключало искажений текста из-за неизбежных ошибок, допускаемых переписчиками.

В 1564 году Иван Федоров вместе со своим другом Петром Мстиславцем выпустил в Москве первую печатную книгу «Апостол». В 1565 году в его типографии были напечатаны еще несколько книг, после чего первопечатник пришлось оставить Москву. «Презельно ради озлобления от многих начальник и священноначальник и учитель» Иван Федоров вынужден был покинуть Москву со своим другом и удалиться сначала в Литву, потом во Львов и на Волынь в город Острог, чтобы там продолжать начатое дело по размножению и распространению священных книг.

¹ Рижский М. И. История переводов Библии в России. Новосибирск, 1978, с. 78—79.

Через пять лет в Заблудове (Литва) с их печатного станка сошло большим тиражом так называемое Учительное Евангелие с толкованиями. Затем в 1574 году во Львове вышла первая печатная книга на Украине «Апостол». Незадолго до смерти, в 1581 году, Иван Федоров совершил подвиг всей своей жизни — издал на Волыни большим тиражом первую полную славянскую Библию (Острожскую), которая поступила в свободную продажу. В течение двух столетий текст Острожской Библии служил образцом для последующих изданий Библии.

Как ни печально, но в среде Православной церкви, положившей начало книжной культуре на Руси и на протяжении пятисот лет всемерно способствовавшей ее развитию, находились противники книгопечатания.

Иван Федоров оказал неоценимую услугу и в деле повышения грамотности народа. В 1574—1578 годы он выпустил несколько изданий Азбуки, которая является выдающимся памятником русской культуры и просвещения.

В Москве полная славянская Библия была впервые напечатана в 1663 году.

ВНУТРИЦЕРКОВНЫЙ РАСКОЛ В ПРАВОСЛАВНОЙ ЦЕРКВИ СТАРООБРЯДЧЕСТВО

В 1667 году при патриархе Никоне окончательно оформился раскол в Православной церкви. Старообрядческий раскол в Русской православной церкви не имел ничего общего с евангельским пробуждением; его побудительные мотивы и причины носили совершенно иной характер. Вместе с тем он имел определенное влияние на возникновение впоследствии мистических и рационалистических религиозных течений в России.

Никоновский (старообрядческий) раскол, первые признаки которого появились уже в 1419 году, прежде всего был вызван исправлением церковных богослужебных книг по греческим подлинникам и изменением некоторых обрядов.

Оппозицию патриарху Никону возглавил протопоп Аввакум (1620—1682). Он приобрел широкую известность как строгий ревнитель православия. В 1651 году он вынужден был бежать от возмущившейся паствы из Нижегородской губернии в Москву. В Москве Аввакуму поручили участвовать в исправлении богослужебных книг по греческим образцам. Вскоре он проявил себя как противник всяческих новшеств, за что был отстранен от работы патриархом Никоном и сослан в Даурию. Во время ссылки он едва не погиб. В 1663 году Аввакум был возвращен в Москву, но продолжал отвергать все нововведения патриарха Никона. В 1666 году на соборе в Москве протопоп Аввакум был расстрижен и предан анафеме. Его наказали ударами кнута и сослали в Пустозерск, а его сообщников казнили. В Пустозерске в течение четырнадцати лет он продолжал свою деятельность, рассылая проповеди, грамоты и окружные послания, за что подвергся заточению в земляную тюрьму. В 1682 году Аввакум был предан сожжению «за великие на царский дом хулы».

Указом от 1685 года раскольники были объявлены вне закона. Вышло повеление ловить и сжигать их, а тех, которые «перекрещивают соvrащенных», казнить, даже если они принесут покаяние. Многие ревнители древнего обряда ввиду безвыходности своего положения были вынуждены бежать за границу; другие нашли убежище в непроходимых лесах; более решительные шли на муки и даже сжигали себя в срубах, совершая, как они считали, подвиг мученичества. При невыносимых внешних условиях старообрядцы внутренне окрепли в своих убеждениях и «стоянии за веру, в которой спасались преподобные отцы наши». Они считали, что «иерархическая благо-

дать» кончилась с приходом патриарха Никона и что первая церковь «порушилась». Рассеянные, неорганизованные и при всей своей стойкости малопросвещенные люди не могли прийти к единому решению, как быть дальше. Со временем в их среде произошло разделение на многие толки — по степени отрицания таинств, церковных обрядов, иерархии и другим признакам.

Определились два основных течения: поповцы и беспоповцы. Возникли скиты, образовались согласия и толки.

Старообрядческий раскол в Православной церкви выявил напряженное богоискательство русского народа, бывшего в массе своей невежественным, лишенным божественного света. Раскол впервые поставил перед каждым православным вопросы: «во что верить?» и «чего держаться?». Тем самым было положено начало пути от массовой религии к личной вере. Обострение раскола таким образом подготовило почву для развития рационалистической и мистической религиозной мысли в России.

РЕЛИГИОЗНЫЕ ИСКАНИЯ ПОСЛЕ РАСКОЛА

Рационалистическое движение Тверитинова возникло в начале XVIII века под влиянием протестантизма. Д. Е. Тверитинов (1667—ок. 1741) заинтересовался протестантским учением во время обучения медицине в Немецкой слободе города Москвы. Будучи врачом, он соприкасался с представителями различных слоев общества и при всяком удобном случае распространял свои взгляды. Он порицал установления Православной церкви, включая и таинства, считая их уклонением от истинного христианства. Под крещением Д. Е. Тверитинов понимал крещение Святым Духом, в евхаристии он усматривал воспоминание жертвы Спасителя, отвергая реальное присутствие Тела и Крови Господней в хлебе и вине. Одним словом, он отрицал внешнее богочитание, не признавал посредничество Богоматери и святых угодников между человеком и Богом. Протестантское учение о спасении через веру он, однако, не принял и утверждал, что спасение приобретает добрыми делами.

За десять лет своей деятельности Д. Е. Тверитинов приобрел несколько тысяч последователей. В 1714 году он и его последователи были преданы анафеме и отданы гражданскому суду. Позже принесший покаяние Д. Е. Тверитинов был опять принят в лоно Православной церкви.

Григорий Сковорода (1722—1794). Большое влияние на религиозную жизнь украинского народа оказал выдающийся украинский христианский мыслитель и поэт Григорий Саввич Сковорода. Он родился в 1722 году в Полтавской губернии в семье простых хлебопашцев. Получив начальное образование в сельской школе, Григорий Сковорода поступил в Киево-Могилянскую академию, которая готовила священников. В академии он обучался до 1750 года с перерывом в два года — с 1742 по 1744 год, в которые пел в придворной капелле в Петербурге. По окончании учебы в академии Сковорода несколько лет провел за границей. В 1751—1753 годы он учился в Галле¹. В этом городе в свое время трудился один из основателей пиетизма² Август Герман Франке (1663—1727).

¹ Багалій Д. И. Украшський мащовний філософ Г. С. Сковорода, изд. 2-е, Харшв, 1928, с. 43.

² Пиетизм — движение за благочестие, возникшее среди лютеран в XVII веке и распространившееся на другие деноминации. Существовали различные направления в пиетизме, из которых мы выделим старый пиетизм. Последний ставил своей задачей устройство на земле такого общества, в котором не существовало бы условий для греховной жизни. Новый пиетизм основан на личном переживании обновления сердца человека.

Возвратившись на родину, Г. Сковорода некоторое время преподавал поэтику в Переяславской семинарии, затем работал домашним учителем. Отказавшись от преподавания в семинарии и принятия сана, последние двадцать пять лет жизни он странствовал по Украине, проповедуя Слово Божие и свидетельствуя о Боге благочестивой жизнью. Люди полюбили странствующего проповедника и трогательно заботились о нем. Григорий Сковорода в свою очередь «отдавал им все, что имел: не золото и не серебро, а добрые советы, увещания, наставления, дружеские обличения».

Одно из стихотворений Г. Сковороды, написанное им в 1757 году, содержит такие мысли: «Блажен тот, кто с колыбели посвятил себя Христу, взял его благое и бремя легкое и привык к нему. Святая жизнь. Ни нищета, ни несчастья не будут тяжелы ему... Христос, умерший за меня,— жизнь моя. Я должен был посвятить Тебе всю жизнь мою, а посвящаю Тебе остаток дней моих. Удали черствость моего сердца, зажги в нем Твой огонь, чтобы во мне умерли страсти и злые желания, и чтобы я жил для Тебя, Свет мой!»².

В 1762 году он написал такое стихотворение:

Познай, что называется блаженной жизнью.
Все отложи и к ней обрати свое сердце.
Всем сердцем истине последуй, доверься Божиим словам:
«О сын, сын Мой! Отдай Мне свое сердце!
Отдай Мне сердце всецело; если ты отдашь
Часть сердца миру, Я не приму твой дар».
Счастлив тот, кто способен достичь блаженной жизни³.

Григорий Сковорода был весьма почитаем и среди духовоборов, которые находили в его поэзии выражение своих убеждений. Например, в этом стихотворении:

Что есмь я, наконец?
Я храмом Божиим слыть,
И камнем, и жрецом,
И жертвой должен быть.

В нас сердце есть алтарь,
А воля — жертва есть,
Священник в нас душа,
Чтоб волю в дар принести.

Григорий Сковорода завещал сделать на его могиле надпись: «Мир ловил меня, но не поймал».

Хлысты. В середине XVII века среди староверов, живших на Владимирских и Костромских землях и на Тамбовщине, возникло мистическое, незаметное вначале течение, прозванное в народе хлыстовщина. Его основателями были крестьяне Данил Филипыч и Иван Суслов. Его последователи искали спасение в аскетизме и особого рода мистицизме, выражавшемся в молитвенных радениях. Название течения происходит от того, что его общины — корабли управлялись кормчими — «христами». В народе их начали называть хлыстами, ввиду того, что при радениях некоторые из них истязали свое тело жгутами и прутьями. Приверженцы этого течения называли себя «людьми Божиими». Нужно сказать, что настрой, царивший в среде хлыстов, привлекал к ним не только простых людей.

¹ Лубяновский Ф. П. Воспоминания, т. 1. Киев, 1872, с. 106—107.

² Братский вестник, 1973, № 1, с. 70.

³ Сковорода Г. С. Соч. в 2-х томах, т. 2, с. 202. М., 1973.

Хлыстовство представляло собой религиозное заблуждение, вызванное незнанием «Писаний, ни силы Божией». Оно вызвало к жизни «народных пророков». Хлысты считали, что через «богоугождение» Дух Божий вселяется в «пророка», устрания его личность. «Пророк» через «тайнственное воскресение» делается «подлинным Христом». С этого момента он, якобы, становится безгрешным, всемогущим и получает способность творить чудеса. Экстаз, в который хлысты входили при радениях, считался наитием «Духа Божия».

Православное духовенство и власти в течение ста пятидесяти лет вели непримиримую борьбу с распространителями учения хлыстов. Их пророков и проповедников предавали истязаниям, ссылали на каторгу, отправляли для покаяния в монастыри.

В начале XIX века в среде мистически настроенного великосветского общества возникла довольно значительная религиозная организация, называемая по имени ее основательницы **духовным союзом Татариновой**. Этот союз отличался от народного варианта хлыстовства разрешением брачной жизни. В остальном он имел сходство с хлыстами. Радения также сопровождались экстазом и пророчествами. Названный союз просуществовал до 1837 года, десять лет спустя его основательница письменно отреклась от своих заблуждений.

Духоборы, или **духоборцы**. Впервые мистико-рационалистические искания нашли свое выражение в середине XVIII века в среде духоборцев. Это наименование было дано новому течению в 1785 году екатеринославским архиепископом Амвросием и имело своей целью подчеркнуть, что оно противно Святому Духу. Последователи нового учения говорили о себе, что они являются борцами, выступающими с силой Святого Духа против врагов спасения, и в делах веры признают только духовные средства и отвергают все видимое, внешнее.

В учении духоборцев усматривается веяние и идеи рационалистических движений XV—XVI веков, некоторых старообрядческих толков (беспоповцев) и, исходя из некоторых источников, квакеров.

Духоборчество возникло на юге Украины. Из Харьковской губернии оно перекинулось в Екатеринославскую губернию. Основателем духоборчества в Екатеринославской губернии стал Силуан Колесников. Он был человеком начитанным, был знаком с протестантизмом и сочинениями мистиков. В 1750 году Колесников организовал общину духоборцев в селе Никольском и до глубокой старости руководил ею.

Распространяясь в России, духоборчество восприняло много новых идей, которые смутно жили в умах богоискателей различных толков. Во времена духоборцев Библия еще не была доступной для всех и ее свободное исследование не было практикой жизни верующих. Духоборцы жаждали чистой, нравственной, возвышенной жизни по Слову Божию. Они верили, что Дух Святой живет в верующих и что человек может вступать в непосредственный контакт с Богом и не только молиться Ему, но и получать божественные откровения и внутреннее просвещение.

В среде духоборцев получило большое распространение иносказательное объяснение многих истин веры, при котором видимые формы богочитания толковались как духовные. Крещение понималось ими как внутреннее духовное деяние: человек принимает крещение от Слова Бога, живущего в нем, отрекается от себя и вверяется Богу. Исповедь понималась как внутреннее сокрушение перед Богом. Причастие, согласно пониманию духоборцев, совершалось без внешних признаков, посредством веры и мысли, то есть духовно. Церковь невидима, она состоит из людей, которые призваны Богом, руководствуются внутренним светом и стараются «засемениться добром».

Учение духоборцев по их просьбе было изложено Г. Сковородой¹.

Свою духовную задачу духоборцы видели в том, чтобы осуществлять на практике законы Царствия Божия. Они проводили тихую, трезвую и праведную жизнь, что, несомненно, способствовало распространению их учения. «Прямодушные, честные, ласковые, с трогательной заботливостью хлопочущие о нуждах других, — так характеризовал их председатель Государственной думы Н. А. Хомяков, живший в их среде в 1877 году, — и какие работники. Рослые, сильные, стройные. Красавцы»². Духоборцы служили образцом семейной и общественной жизни. Детей они воспитывали в послушании, преподавали им духовное назидание, включавшее пересказывание текстов Священного Писания, изучение псалмов, молитвы, добрые и полезные дела. По свидетельству одного современника, дети духоборцев выделялись среди множества детей православных семей, «как пшеничка среди овса».

За короткое время духоборчество распространилось в Харьковской, Екатеринославской, Тамбовской, Воронежской, Саратовской, Астраханской и Пензенской губерниях, среди донского казачества, в Сибири, в Финляндии и в других местах. По мере распространения учения духоборцев их внешняя покорность господствующей церкви начала сменяться отходом от православия, а затем переросла в открытое противостояние ему. Во второй половине XVIII века к духоборцам стали применяться суровые меры наказания вплоть до высылки с семьями на тяжелые работы, на поселение и на каторгу. Однако, как следует из указа Александра I, «все меры строгости, истощенные над духоборцами в продолжение тридцати лет до 1801 года, не только не истребили сей секты, но паче и паче приумножили число последователей».

По указу, изданному в 1801 году, большая часть сосланных духоборцев была амнистирована. В правление Александра I было принято решение переселить всех духоборцев на жительство в одно место. Для этого были отведены степные места в Мелитопольском уезде на Молочных Водах (река Молочная). Там образовалась первая духоборческая колония Богдановка. Всех переселенных было около четырех тысяч человек. Переселенцы хорошо устроились на новом месте и начали подумывать о полном отделении от православного населения и образовании так называемого духоборческого государства.

Организатором и руководителем общины духоборцев стал Савелий Капустин. Будучи одаренным проповедником, он занимался и духовными и хозяйственными вопросами общины. Он установил порядок молений, обрядов бракосочетаний и погребений, ввел общность имущества; организовал кассу для оказания помощи бедным, основал дом для сирот. Созданный им совет состоял из тридцати старшин, из них двенадцать исполняли роль апостолов; ему самому воздавались высочайшие почести. Так в практической жизни воплощалось не подтвержденное Словом Божиим «откровение», будто всё, что мыслят, говорят и делают духоборцы и их наставники, внушено им святой Троицей.

Именно по вопросу об отношении к откровению как внутреннему просвещению и произошло разделение в среде духоборцев, имевшее место еще до их переселения на Молочные Воды.

Начиная с 1775 по 1785 год в селе Горелом Тамбовской губернии проповедовал Илларион Побирохин. Именно ему принадлежит основной догмат духоборцев, что спасение исходит от духа, а не от печатного слова; оно начертано в «Животной (живой) книге» и в памяти. От хлыстов он ус-

¹ Новицкий О. Духоборцы. Их история и вероучение. Киев, 1882; Клибанов А. И. Народная социальная утопия в России. М., 1977, с. 230.

² Тенеромо И. Религиозные искания наших дней. Мир, 1909, № 11 — 12.

воил понятие о переселении Христа (Разума божественного) в избранных. Он утверждал пребывание Христа в нем, исходя из чего называл себя судьей вселенной. Побирохин запрещал читать Библию простым людям, называя ее «большой хлопотницей». Вместо Библии духоборцам служила «Животная книга», в которой были изложены основы их верования, так называемые откровения.

Молокане. Молокане ведут свое происхождение непосредственно от духоборцев. В период формирования учения духоборцев, когда в роли руководителя подвизался Илларион Побирохин, в их среде появился начитанный православный крестьянин Семен Матвеевич Уклеин. Приняв учение духоборцев, С. М. Уклеин очень скоро сделался главным помощником И. Побирохина в распространении этого учения. Он был сведущ в Священных Писаниях, обладал даром слова и приобрел большой авторитет среди единоверцев. Однако согласие между С. М. Уклеиным и И. Побирохиным длилось только пять лет. Затем С. М. Уклеин начал учить, что за истину надо признавать только то, что написано в Библии, а все остальное считать вымыслом человеческим. Он не отрицал внутреннего просвещения, которое занимало важное место в религиозной жизни духоборцев, однако требовал проверять его Словом Божиим. Таким образом, Побирохина и Уклеина разделяло различное отношение к Библии и понимание откровения.

Вскоре С. М. Уклеин с значительным числом духоборцев отделился от общины. Впервые название «молокане» было дано отделившимся в Тамбовской духовной консистории в 1785 году за то, что в пост они пили молоко. Сами молокане объясняли свое название словами из послания апостола Петра: «Как новорожденные младенцы возлюбите чистое словесное молоко» — 1 Пет. 2, 2.

В конце семидесятых годов «пророк» молокан С. М. Уклеин с семьюдесятью учениками, называемыми апостолами, торжественно, с пением псалмов вошел в город Тамбов для открытой проповеди и «сокрушения идолов», то есть икон. За свою деятельность он был заключен в Тамбовский острог. Выйдя оттуда, во избежание новых преследований он долгое время странствовал по Тамбовской, Воронежской, Саратовской и Астраханской губерниям, а его ученики принесли верования молокан на Дон, Кавказ и в Сибирь. Молоканство распространилось также в Курской, Харьковской, Рязанской, Пензенской, Нижегородской и Симбирской губерниях. В местах, по которым странствовал С. М. Уклеин, уже при его жизни насчитывалось до пяти тысяч молокан.

Учение молокан было приведено в систему совместными усилиями С. М. Уклеина и его помощника Семена Долматова. Оно представляет собой пеструю смесь истин Евангелия и вымыслов человеческих. Во многом оно совпадает с учением духоборцев. Например, молокане учат, что водного крещения принимать не должно; духовное крещение состоит в научении Слову Божию, покаянии и отпущении грехов. Не нужны, по учению молокан, и видимые знаки причащения. Воскресение из мертвых также понималось ими не как реальное воскресение, а в духовном смысле. Особенностью молокан являлось признание старцев как руководителей в вере. Истинные христиане, по их мнению, должны избегать исполнения законов, которые противоречат Слову Божию, — избегать рабства у помещиков, не участвовать в войнах, уклоняться от военной службы и принятия присяги. Полагая в основание нравственности слова апостола Павла: «Господь есть Дух, а где Дух Господень, там свобода» — 2 Кор.3, 17, молокане учили, что власть людей не должна быть над теми, кто следует учению Христа. Христиане не должны сообразоваться «с веком сим», но в своей повседневной жизни исполнять заповеди Христа, созидая тем самым Царство Божие на земле.

Ниже приведено описание жизни молокан.

«В семидесятые годы XIX века недалеко от Саратова жил со своей семьей крепостной по имени Мартын. В зимние вечера, когда зажигали лучины, его просторная изба наполнялась народом.

Сын Мартына Кузьма по слогам читал Евангелие, прочитывая одни и те же тексты много раз, а слушатели шепотом повторыли их, желая запомнить святые слова. Затем Мартын запевал псалом: «Господь — Пастырь мой, я ни в чем не буду нуждаться». Мелодия псалма была народная, протяжная, задушевная. Каждое слово выпевалось долго, особенно тщательно выводились гласные: «Го-о-о-о-спо-о-о-о-ди-и-и-и!» После пропетого слова Мартын подсказывал поющим следующее слово, и все продолжали пение. Пели благоговейно, тихо, спокойно, сидя рядами на скамейках. Не было среди них учителя, который мог бы разъяснять тексты и беседовать о прочитанном. Со вздохами и слезами, с детской верой люди принимали в сердце драгоценные слова и претворяли их в жизнь.

Прошло немного времени, и в сердцах ревностных посетителей собраний в избе Мартына новая жизнь дала ростки. И они были такими наглядными. Мужчины перестали избивать своих жен, враждовать с соседями, красть и пить. Женщины оставили злобу и злословие своих мужей, невесток и детей. Вместо криков и ссор по вечерам слышалось пение да дружное жужжание прялок. Мир Божий воцарился в семьях.

Молоканин Прокофий, неграмотный, мало знавший Евангелие, старательно проводил в жизнь то малое, что знал. Услышав слова Христа, если кто имеет две одежды, то одну должен отдать нищему, — он пересмотрел все свое имущество. На нем оказалась одна рубаха, а вот шапок, лаптей и портков было по двое, и он раздал их. Когда он узнал о заповеди Христа, повелевающей накормить голодного, то повесил через плечо суму, в которую собирал хлеб, прося подаяние, и разносил его голодным. С этой сумой он не расставался до смерти. На одном собрании читался текст: «Носите бремена друг друга, и таким образом исполните закон Христов» — Гал. 6, 2. На следующий день Прокофий со всей своей семьей отрабатывал на полях за тех, кто изнемог, у кого было много ребятешек» .

Долгое время правительство не делало различий между молоканами и духоборами. Только в 1805 году, когда представители молокан направили в Сенат правила веры молокан, им было разрешено открыто исповедовать свою веру.

В начале XIX века усилилось распространение учения молокан. Среди них появились одаренные и ревностные проповедники. Однако некоторые выдавали себя за пророков и чудотворцев. Трагична судьба Исаяи Крылова. Обладая необычайной памятью и даром слова, он объявил себя обещанным «избавителем» и был признан молоканами за нового пророка. И. Крылов ездил в Петербург с прошением присвоить ему звание «первосвященника церкви духовных христиан». Не получив просимого, он с еще большим рвением принялся распространять молоканское учение и свои пророчества, за что был взят под стражу и засечен кнутом.

Особое оживление среди молокан произошло в тридцатые годы XIX века. В 1818 году вышла популярная среди молокан книга пиетиста Юнга-Штилинга, в ней возмечалось о наступлении Тысячелетнего царства, которое должно было открыться около Араратских гор. Появилось множество лжепродетч, лжехристов и лжепророков. Молокане из различных губерний потянулись в Закавказье, чтобы быть как можно ближе к месту явления грядущего Избавителя. Но прошел 1836 год, и оживление спало. Несбывшееся пророчество породило в молоканской среде разногласия и всевозможные толки.

В 1823 году в Нововасильевку по решению Донского войска был выслан казак Андрей Саламатин. Он вступил в прения с молоканами по вопросу об отношении к государственным законам, утверждая, что Священное

¹ Шельпякова В. По рассказам моего отца Кузьмы Мартыновича Шельпякова. Рукопись, 1956.

Писание требует повиновения властям и правительственным учреждениям и что присяга на верность в службе также необходима. А. Саламатин в основном признавал таинства Православной церкви, исключая таинство миропомазания и священства, и излагал их в духе православия; он также ввел в молоканство некоторые православные обряды — крещение младенцев и евхаристию. В результате его деятельности возникло новое направление — молокане донского толка. Последние фактически вернулись к православию.

В конце 60-х годов от молокан донского толка отделились так называемые захаровцы, называвшие себя евангельскими христианами.

В пятидесятые годы XIX века в среде закавказских молокан в Эриванской губернии образовалась группа ревнителей истинной и чистой веры, которые со временем преобразовались в прыгунов. Их учение представляло смесь молоканского (уклеинского) и хлыстовского учений. Собрания прыгунов носили тот же характер, что и у хлыстов, и обычно оканчивались радениями. В шестидесятых годах их учение распространилось на мелитопольских молокан; в их среде также появились прыгуны, во главе которых стоял Никита Колодин.

В 40—50-х годах среди молокан Ленкорани в Закавказье появились так называемые водные молокане. Они признавали необходимость исполнения установлений Господних о Крещении по вере и Вечере Господней.

Заканчивая обзор религиозных исканий и разномыслии, сделаем некоторые обобщения.

Появление религиозных разномыслии в русском народе свидетельствует прежде всего о неудовлетворенности русского человека предписаниями официальной церкви, установившимися обрядами без разумного служения Богу, формой, лишенной содержания. Люди искали удовлетворения своих духовных запросов. Умевшие читать и имевшие доступ к Священному Писанию обращались к Евангелию как к единственному источнику правды Божией и спасения. Этому способствовало распространение книг Священного Писания вначале рукописным способом, который существовал уже со времени князя Ярослава, а затем — типографским.

Возникновение разномыслии и постепенное затухание религиозных движений говорят об отсутствии в них духа жизни, Духа Христова. Поиски ищущих истину обычно заканчивались не переоценкой духовных ценностей и отказом от прежнего образа жизни, а лишь подновлением родной старины, «вливанием молодого вина в мехи старые». О новом человеке, рожденном от Слова Божия и Духа Святого, люди в то время еще не помышляли, а если и помышляли, то в духе учения православия, то есть посредством таинств. Не имея силы Духа Святого, начинатели этих движений чаще всего заканчивали отречением от своих убеждений. Второй причиной было духовное невежество основной массы народа и бытовавшие в народной среде суеверия, которые оттесняли духовные потребности на второй план или вовсе заглушали их. Народ был лишен возможности познавать волю Божию из Священного Писания.

Появление таких мистических направлений, как хлыстовство, скопчество, прыгуны, и других довольно красноречиво свидетельствует о том, что в русском народе наряду с рациональными поисками истины имели место чувственные искания и лежащие за пределами чувств (сверхъестественные) проявления духа, которые выражались в экстазе. Последователи этих учений не старались проверять и обосновывать свой опыт Священным Писанием и «заблуждались, не зная Писания, ни силы Божией».

Мистико-рационалистическое направление в развитии религиозной мысли привело к возникновению таких течений, как молоканство. В последнем наиболее ярко проявились и получили разрешение самобытные евангельские искания в русском народе.

Духовное пробуждение в русском и украинском народах подготавливалось всем ходом исторических событий конца XVIII — начала XIX столетий. К ним относились закрепление России в северном Причерноморье и последующее заселение присоединенных земель. Наполеоновские войны в Европе, Отечественная война 1812 года и целый ряд внутригосударственных мероприятий русского правительства, — все это оказало определенное влияние на евангельское пробуждение.

Заселение юга России. В результате войн с Турцией Россия приобрела выход к Черному морю и утвердилась на его северных берегах. К России также были присоединены исконно русские области на юге Украины, включавшие Херсонскую, Таврическую, часть Екатеринославской губерний и Крым. Эти обширные земли в то время были почти не заселены.

Для освоения новых земель требовались огромные человеческие и материальные ресурсы. Поэтому правительство Екатерины II решило заселить окраины страны не только русскими поселенцами, но и иностранными переселенцами-колонистами. Переселение иностранцев, в основном немцев, началось в шестидесятые годы XVIII века и продолжалось около ста лет¹. Два манифеста и именной указ императрицы давали большие льготы и преимущества для колонистов. Особыми льготами пользовались менониты², которые были известны «отличным трудолюбием и благонравием». Вместе с менонитами на юг России переселялись лютеране и реформаты.

В 1785 году русское правительство опубликовало за границей манифест, на основании которого колонисты стали заселять земли северного Причерноморья, то есть Новороссию. Среди переселенцев в основном были менониты и частично лютеране из Данцига и прилегающих к нему прусских владений. Менонитским общинам, а также малоземельным лютеранам, жившим на территории Пруссии, запрещалось приобретать земельные участки в Данцигской области. Поэтому, когда генерал-губернатор Новороссии князь Потемкин огласил в Данциге приглашение, переселенцы потянулись на юг России.

В 1787 году был издан именной указ Екатерины II, в котором перечислялись все льготы, важнейшими из них были следующие: предоставление свободы вероисповедания менонитам, освобождение от военной службы и от всяких податей на десять лет. Кроме того, на каждое семейство выделялось до шестидесяти пяти десятин земли; при принятии подданства менониты могли давать присягу без клятвы. Эти привилегии были позже подтверждены Высочайшей грамотой, выданной менонитам императором Павлом I в 1800 году. Заботу о менонитах проявляло и правительство Александра I.

Переселение менонитов в Россию считалось делом государственной важности. В результате на юге России образовалось большое число менонитских колоний, в основном близ города Александровска и на Молочных Водах.

Значительная часть плодородных южных земель была роздана дворянам,

¹ В итоге по переписи 1897 года в России проживало 1,8 млн. немцев, 76 % из них были лютеранами, 13,5 % — католиками, 3,7 % — менонитами, 3,6 % — реформатами. См.: Варне И., Россия и Евангелие. Кассель, 1920 (на нем. яз.), с. 18—22.

² Менониты — течение, названное по имени одного из первых его руководителей Менно Симонса (1496—1561). Менониты отказались от детокрещения и церковной иерархии; особый акцент в их учении делается на следовании за Христом и организации поместной общины по примеру апостолов. В 1860-х годах в России в их среде сформировалось течение братских менонитов (новоменониты), вероучение которых в принципе не отличается от вероучения христиан-баптистов.

которые создавали на них крупные поместья. В тех же местах селились и крестьяне-малороссы. Именно югу России суждено было впоследствии стать одной из колыбелей русского евангельско-баптистского движения.

Отечественная война 1812 года имела большое значение не только для истории России, но и для стран Европы. События 1805—1815 годов внесли оживление во все сферы жизни. Они потрясли и христианство Европы.

В 1804 году Наполеон Бонапарт был провозглашен императором Франции. Он встал на путь достижения мирового господства. К 1810 году его империя уже занимала почти всю Западную Европу; под его властью находилось сто миллионов человек. В 1812 году Наполеон с армией в сорок пять тысяч человек (по другим данным — шестьсот тысяч человек) двинулся на Россию. После Бородинского сражения он вступил в сожженную Москву, но вскоре начал отступление, которое кончилось гибелью армии. Из Варшавы Наполеон выбирался в крестьянских санях с остатками разгромленной армии, насчитывавшей всего пятнадцать тысяч человек. Попытка восстановить былую славу привела Наполеона к полному краху и низложению. Его быстрое восхождение и ужасное падение произошли на глазах у одного поколения.

События 1805—1815 годов, несомненно, нашли отражение и в жизни христиан Европы. С 1805 года начали действовать Британское и иностранное библейское общество, а также Библейские общества в ряде других стран. В период с 1818 по 1836 год образовалось двенадцать миссионерских обществ¹. В то же время многие христиане ожидали скорого наступления Тысячелетнего царства Христа на земле. По предсказаниям И. А. Бенгеля (1687—1752), оно должно было прийти в девяностые годы XVIII века. Пиетист Юнг-Штилинг (1740—1817) внес поправки в расчеты И. А. Бенгеля и определил, что второе пришествие Христа должно состояться в 1836 году, а период с 1816 по 1836 год рассматривался им как время подготовки для «отмеченных печатью» — От. 12 — 13 главы. Появились многие «пророки» и «пророчицы», которые указывали путь на восток, в пустыню, туда, где должна будет спастись жена, скрывающаяся от дракона. Апокалиптическим «зверем из бездны» именовался Наполеон. Крайние пиетисты, полагая, что именно в пределах России христиане со всего мира найдут избавление от будущих бедствий², убеждали переселяться на Кавказ и на юг России. Это также способствовало дальнейшему заселению Новороссийского края колонистами. Пиетисты начали переселяться в Таврическую губернию.

Волнения, пережитые в годы войны с Наполеоном, и природная склонность императора Александра I к мистике (он был близок к пиетически настроенным кругам Западной Европы) определили направление его деятельности в религиозно-нравственной сфере. Когда в 1812 году в Петербург прибыл первый представитель Британского библейского общества пастор Дж. Петерсон с предложением создать Библейское общество в России, то он встретил в придворных кругах сочувственный прием³. Таким образом открылся путь для распространения Слова Божия в России.

ПЕРВЫЙ ПЕРЕВОД НОВОГО ЗАВЕТА НА РУССКИЙ ЯЗЫК НАЧАЛО ПРОПОВЕДИ ЕВАНГЕЛИЯ

Российское библейское общество. И января 1813 года в доме А. Н. Голицына состоялось открытие Российского библейского общества. В его деятельности принимали участие представители нескольких христиан-

¹ Брокгауз Ф. А., Ефрон И. А. Энциклопедический словарь, т. XIX СПб., 1896.

² Gutschel W. Westliche Quellen des Russischen Stundismus. Kassel. 1956. S. 16—18.

³ Чистович И. А. История перевода Библии на русский язык. СПб., 1899.

ских вероисповеданий: протестантские священнослужители и представители высшего духовенства православной и католической церкви. Образцом для его организации послужило Британское и иностранное библейское общество, которое было создано в 1804 году и имело своей целью издание и распространение Библии на разных языках среди верующих всех христианских исповеданий, «без всяких истолкований, примечаний и рассуждений». Президентом общества был избран А. Н. Голицын. Александр I принял на себя звание члена общества и пожертвовал в его пользу двадцать пять тысяч рублей единовременно, а затем вносил по десять тысяч рублей ежегодно. Кроме того, он предоставил помещения для типографии, книгохранилища, книжной лавки и квартиры для пастора Дж. Петерсона. Последний ведал подготовкой материалов к печати, типографией и книгохранилищем.

«Все сие важное и многотрудное дело,— писал князь А. Н. Голицын,— с самого учреждения комитета лежало на почтенном сотруднике нашем пасторе Петерсоне, без каких-либо прямых с его стороны к тому обязательств. Его неограниченное усердие к делу библейскому и христианская ровность к распространению книг Слова Божия между ближними служили ему сильнейшим побуждением к деятельности. Бескорыстие и скромность побуждали его производить сие дело... Из любви к Богу, для служения человекам в деле для них полезном и спасительном подвизался пастор Дж. Петерсон»¹.

Общество имело своей целью печатать и распространять Слово Божие прежде всего на славянском языке (русского перевода Библии в то время еще не было), а затем и на других языках народов, населяющих Российскую империю, в том числе для язычников и магометан.

Дело пошло весьма успешно. В первый год было открыто шесть отделений общества в различных городах России, в том числе в Москве и в Ярославле. Православная церковь собирала щедрые пожертвования в пользу общества. Только в 1813 году поступило единовременное вспоможение на сумму шестьдесят тысяч рублей и в дальнейшем ежегодно поступало около семнадцати тысяч рублей.

«Простые и бедные люди, солдаты и казаки, неимущие вдовы, мещане, крестьяне и колонисты, ремесленники и служители возжелали получить Слово спасения, сознавая, что они могут иметь в нем живот вечный. Люди, не видевшие никогда Библию, семидесяти- и восьмидесятилетние старцы... признававшиеся, что они никогда сей книги не читывали, воспламенились желанием читать ее. Кто всем им сказал, что такая чрезвычайная польза получается от чтения Библии? Кто иной, как не Отец наш Небесный»².

В общество вступили и некоторые русские генералы, которые позволили снабжать солдат Библиями.

Римско-католический епископ Литвы распорядился о переводе Библии на наречие прихожан своей епархии и передал обществу пять тысяч экземпляров Библий. Была напечатана Библия на финском и немецком языках; вышел Новый Завет на армянском и калмыцком языках. Общество рассылало Библии для армян и греков, живущих в Венеции и Константинополе. Был предпринят перевод Нового Завета на древнееврейский язык, напечатаны части Библии для слепых с выпуклым шрифтом.

В 1816 году вышла полная славянская Библия. В течение семи лет она выдержала пятнадцать изданий. К 1823 году Библия в полном составе

¹ Об успехах Библейских обществ в 1814 году. СПб., 1815, с. 4.

² Там же.

была напечатана на сорок одном языке в количестве 184 851 экземпляра; было издано 315 928 экземпляров Нового Завета.

Важнейшим направлением деятельности Российского библейского общества был перевод и печатание книг Священного Писания на живом русском языке, понятном основному населению России.

Русский перевод Нового Завета 1822 года. Познакомившись с изданиями Священного Писания, император «по собственному движению сердца своего» повелел президенту общества, чтобы он передал Синоду его искреннее желание «доставить и россиянам способ читать Слово Божие на природном своем российском языке, яко вразумительнейшем для них славянском наречии, на коем книги Священного Писания у нас издаются», 28 февраля 1816 года князь А. Н. Голицын передал Синоду это пожелание. Синод принял решение осуществить перевод Евангелия. Специальной комиссии было поручено подобрать из Петербургской духовной академии лиц, способных к этому важному труду. Евангелие от Матфея было переведено видным языковедом, профессором Духовной академии Г. П. Павским; Евангелие от Марка перевел ректор Духовной семинарии архимандрит Поликарп, перевод Евангелия от Луки был сделан бакалавром Академии архимандритом Моисеем, а Евангелия от Иоанна — ректором Духовной академии архимандритом Филаретом.

В 1818 году Четвероевангелие в количестве двадцати тысяч экземпляров было напечатано и разослано по стране. Вскоре переводчики приступили к работе над Деяниями Святых Апостолов и апостольскими Посланиями.

Появление первого русского перевода книг Нового Завета было встречено различными слоями населения с большим восторгом. «Евангелие на российском языке, — отмечалось в отчете Библейского общества за 1818 год, — которое многие ожидали с нетерпением, принято с чрезвычайным удовлетворением и умножило еще более желание читать Слово Божие. Но всему видно... что мысль об издании Священного Писания на российском языке есть внушение Того, Которым и Писание само даровано человекам... Поистине можно сказать, что дело перевода сего есть величайшее благодеяние для российского народа, издревле наклонного к благочестию и всегда жаждущего просвещения духовного божественного».

В 1822 году вышел полный Новый Завет в переводе на великорусский язык в количестве двадцати тысяч экземпляров. Этот год вошел в историю как год перевода Евангелия на живой русский язык.

С 1820 года переводчики приступили к работе над книгами Ветхого Завета. Перевод выполнялся Петербургской, Московской и Киевской духовными академиями. Переводчики руководствовались главным образом древнееврейским текстом. В 1821 году вышел перевод Псалтиря, сделанный профессором Г. П. Павским, а в 1822 году поступили в продажу десять тысяч экземпляров Псалтиря. Работа продвигалась успешно: к 1825 году были переведены и напечатаны Пятикнижие и книги Иисуса Навина, Судей Израилевых и Руфь.

Однако уже с первых дней существования Библейского общества у него появились противники. Наиболее реакционными из них были митрополит Серафим и президент Российской академии адмирал А. С. Шишков. Главной причиной оппозиции деятельности общества было нежелание примириться с тем, что переводы, издания и распространение Библии осуществляли не церковь, а Библейское общество, в которое входили не только православные, но и католики, лютеране, светские лица. А. С. Шишков в связи с этим писал: «Не странны ли... в Библейских обществах наши митрополиты и архиереи, заседающие в противность апостольских постановлений

¹ Чистович И. А. История перевода Библии на русский язык. СПб., 1899.

вместе с лютеранами, католиками, кальвинами, квакерами, — словом, со всеми иноверцами?»

Духовенству не нравилось изъятие дела издания Библии из ведения Синода.

Другой причиной недовольства являлось то, что в работе общества принимали участие представители мистических течений и люди, сочувствовавшие им. Президент Библейского общества князь А. Н. Голицын был членом духовного союза Татариновой. Члены союза использовали любую возможность печатать и распространять всевозможную литературу, иногда даже без ведома президента общества. Именно последнее обстоятельство послужило поводом к открытому выступлению противников, а затем и ожесточенной борьбе. Начальник Управления военных поселений А. А. Аракчеев, митрополит Серафим и адмирал А. С. Шишков предприняли открытые действия против Библейского общества и «всеобщего обращения Библии». Князь А. Н. Голицын «с соизволения государя» в мае 1824 года сложил свои полномочия. Новым президентом был назначен митрополит Серафим, который вскоре представил императору доклад о вреде Библейского общества. «Повели ныне же прекратить действия Библейских комитетов и закрыть их по всей империи», — писал он. Царь не был согласен с таким требованием, он видел явное сочувствие всей России делу Общества, но под давлением непрекращающихся при дворе интриг в конце концов согласился «задержать впредь до разрешения» уже вышедший в свет первый том Библии на русском языке. Это произошло за двенадцать дней до его смерти.

Наступил мрачный тридцатилетний период николаевской реакции. 12 апреля 1826 года император Николай I повелел митрополиту Серафиму до специального на то разрешения приостановить деятельность Российского библейского общества, его отделений, комитетов и сотовариществ, которых к тому времени уже насчитывалось двести восемьдесят девять. Все имущество общества было передано в ведение Синода; нераспроданные экземпляры Пятикнижия были сожжены. Продажа Нового Завета без параллельного славянского текста была запрещена. Синод считал опасным позволить каждому желающему читать Священное Писание. Предпринимались попытки запретить и домашнее чтение Библии, поскольку считалось достаточным слышание чтения Евангелия в церквах.

Такая обстановка сложилась на государственном уровне. Но Господь уже открыл дверь для проповеди Евангелия в России, и закрыть ее было невозможно. Слово Божие получило широкое распространение в русском народе.

Первые проповедники Евангелия. Несмотря на прекращение деятельности Российского библейского общества проповедь Евангелия не прекратилась. Господь послал Своих служителей на это благое дело. История сохранила имена некоторых из них — сотрудников Британского и иностранного библейского общества.

Одним из них был шотландец Мельвиль (Мелвилл), которого верующие в России звали Василием Ивановичем¹. Он прибыл в Россию в двадцатые годы XIX века для распространения Слова Божия и в течение шестидесяти лет неутомимо служил этому делу. Семьи у него не было. Мельвиль распространял Слово Божие в Закавказье и на юге России среди православных и молокан. В совершенстве владея методом воздействия на сердца людей, он предлагал прочесть определенные места из Священного Писания и поразмыслить над прочитанным. Мельвиль избегал давать разъяснения, предоставляя Духу Святому проводить Свою работу, считая, что этого вполне достаточно, чтобы читающий задумался над спасением своей души.

¹ Ливен С. П. Духовное пробуждение в России. Корнталь, 1967; Варне И. Россия и Евангелие. Кассель, 1920 (на нем. яз.), с. 96—97.

Благословенным свидетелем Христовым был также Якуб Каша (Яков-священник), известный среди русских под именем Я. Д. Деляков. Он был миссионером пресвитерианской церкви¹, сириец по национальности (по другим данным — ассириец). На родине в Персии он окончил Библейскую школу.

Я. Д. Деляков прибыл в Россию в 1862 году из Персии. Вначале, по всей вероятности, он проживал на персидской территории Закавказья, граничащей с Ленкоранским уездом Бакинской губернии.

В Елизаветградском уезде Херсонской губернии жил его старший брат с семьей, который был необращенным. В поисках его Деляков приехал в Россию, где жили и его соотечественники, и остался жить на юге России, намереваясь трудиться прежде всего среди них. Вскоре он почувствовал призвание проповедовать Евангелие всем, в том числе русским и украинцам. Овладев в течение года русским языком, он стал, хотя и на ломаном языке, возвещать благую весть спасения. С этой же целью Деляков включился в работу книгонош Британского и иностранного библейского общества, имевшего отделение в Одессе. Он трудился в таком же духе, как и Мельвиль в Закавказье и на юге России. Я. Д. Деляков разъезжал по селам и деревням в телеге, запряженной одной лошадей и нагруженной мелкими товарами, и вместе с товарами предлагал покупателям приобрести Библию или Новый Завет. Он заводил с ними разговоры о спасении во Христе, о необходимости иметь уверенность в прощении грехов, о крещении, разъясняя, что само по себе оно не возрождает и не спасает.

Только в вечности мы узнаем, сколько семян Слова Божия упало на добрую почву и принесло плоды благодаря усердию Я. Д. Делякова. «Мы должны,— пишет И. Е. Прицкау,— отметить его как пионера русского пие-тизма и штундизма в этой местности... Благодаря его благовествованию здесь обратились к Господу первые русские».

Более же всего он любил беседовать с молоканами и немцами-лютеранами. Я. Деляков был, по словам И. Е. Прицкау², «первопроходцем активного христианства в полном смысле этого слова».

ПРОБУЖДЕНИЕ СРЕДИ НЕМЕЦКИХ КОЛОНИСТОВ

Кавказ с многочисленными народами, населявшими его, считался наиболее подходящим полем для миссионерской работы. В 1821 году на Кавказ были посланы первые сотрудники Базельского общества евангелических миссий, основанного в 1815 году³.

Базельская миссия получила приглашение от русского правительства направить сотрудников для осуществления духовного наставничества немецких колонистов, переселившихся на юг России из Вюртемберга в 1818 году. Но сотрудники миссии давно имели намерение вести евангелизационную работу среди мусульман Кавказа. И вот их намерение осуществилось. Наряду с работой среди немцев-протестантов они возвещали истину мусульманам. За четырнадцать лет работы миссии на Кавказ было направлено около сорока благовестников, которые трудились среди немецких переселенцев, мусуль-

¹ Пресвитериане — протестантская ветвь христианства, возникшая в XVI веке в Великобритании. Ее последователи считают, что для возрождения необходимо покаяние, однако практикуют детокрещение; отвергают епископскую власть, признавая только пресвитеров и самоуправление церкви.

² Pritzkau J. Geschichte der Baptisten in Slid.— Russland. Odessa, 1914, S. 39—53.

³ Хаас В., Иенкинс П. Справочник по архиву Базельской миссии. Базельская миссия в Южной России и Персии. Не опубликовано, 1980.

ман и армян. Миссионерские станции располагались в городах Маджаре, Астрахани, Шуше и Шемахе.

Особенно плодотворной была деятельность одного из первых служителей Фелициана Зарембы (1794 — 1874)¹. Ф. Заремба окончил Дерптский университет и служил дипломатом при дворе Александра I. Перед ним открывалась прекрасная карьера. Однако после разгрома армии Наполеона у него появился горячий интерес к служению Богу. Придя к вере в Иисуса Христа под влиянием чтения Евангелия и сочинений Юнга-Штиллинга, он решил отказаться от карьеры и написал прошение об освобождении его от дипломатической службы. Чтобы не связывать себя ничем земным, он также отказался от наследства и почестей. В 1818 году Ф. Заремба приехал в Германию в поисках людей, живущих по Евангелию. Вскоре он попал в семинарию Базельской миссии и в 1821 году вернулся в Россию в качестве благовестника. Ф. Заремба добился приема у Александра I, и в результате его усилий для Базельской миссии открылась дверь благовестия в России.

Ф. Заремба начал проповедь Евангелия среди мусульманского населения. Для этого он принялся усиленно изучать персидский и тюркские языки. В овладении языками ему помогал молодой перс, обращенный в христианство, Мухаммед Али, которого называли Александр Касем Бек. Основная станция миссии и типография располагались в Шуше. Там же находилась и русская школа, которой руководил Ф. Заремба. Он много потрудился над переводом на местные языки и изданием библейской литературы.

Благовестники также работали среди армян с целью обновления их веры. Были открыты школы для армянской молодежи, переведены и напечатаны книги Священного Писания и духовные трактаты. Армяно-григорианское духовенство было обеспокоено деятельностью миссии и после смерти Александра I добилось у Николая I запрета миссии среди армян. Вскоре была запрещена работа и среди мусульман. Последние сотрудники Базельской миссии покинули Кавказ в 1838 году.

Однако ее деятельность для России на этом не закончилась. В Богословской семинарии в Базеле обучались благовестники для России, в том числе и армяне. Их деятельность при содействии Духа Святого подготовила почву для принятия Слова Божия армянами Закавказья. К 1880 году было подготовлено сорок служителей, из них двенадцать армян, среди которых были известные проповедники Евангелия, такие, как Амирханянц, Г. Багдасарян, С. Хамбарсумян, И. Чахмахзасянц и М. Вартанес.

Принесли свои плоды и труды работников Базельской миссии среди немецких колонистов. Нужно сказать, что их результаты намного превосходили намерения проповедников Евангелия. Они не предполагали, что рядом с немецкой паствой находится такой благодатный материал, как души русских и украинских крестьян, искавших правды Божией и пути спасения. Господь, в Котором нет лицемерия, создал в местах их проповеди очаг евангельского пробуждения: названия «штунда» и «штундисты» стали для одних ненавистными, а для других — благословенными.

Старый и новый пиетизм. Основную массу немецких переселенцев, среди которых работали благовестники из Базеля, составляли пиетисты-сепаратисты из Вюртемберга. По примеру основоположника пиетизма Ф. Я. Шпенера (1635 — 1705) они в дополнение к богослужениям в церкви устраивали собрания по домам, так называемые «штунден» (нем.— часы), во время которых занимались исследованием Библии и углублением духовной жизни. В дальнейшем под влиянием окружавших их людей пиетисты решили изолировать себя от греховного влияния и устроить общество, в ко-

¹ Katterfeld A. Felician von Zarembo — ein Christuszeuge in Kaukasus. Stuttgart. Basel, 1939.

тором «не существовало бы условий греховной жизни». Для осуществления своей идеи они отделились от государственной церкви. Пиетисты оказались очень восприимчивыми к «пророчествам» Юнга-Штиллинга, и с некоторого времени в их духовной жизни определяющей стала вера в пророчества. В Новороссию и Закавказье пиетисты прибыли для того, чтобы быть как можно ближе к стране Востока, где, по их учению, должна была состояться встреча верующих с Христом. Они жили напряженным ожиданием этой встречи, предвозвещенной Юнгом-Штиллингом в 1836 году.

Но среди пиетистов были и такие, которые не стремились к переселению в другие страны, понимая, что на земле невозможно создать общество, в котором исключались бы все соблазны земной жизни. Старый пиетизм, питавшийся верой в пророчества и имевший целью устройство нового общества, уступил место новому пиетизму — индивидуальному, мистическому, — пиетизму личного переживания. Новые пиетисты искали внутреннего обновления человеческого сердца, Царствия Божия внутри, которое есть «праведность и мир и радость во Святом Духе» — Рим. 14, 17. Они стремились к пробуждению человека, покаянию во грехах и обращению от прежней греховной жизни к жизни новой и святой. Главным представителем нового пиетизма был шведский богослов, пастор и проповедник Евангелия Людвиг Гоффакер (1798—1828). Предметом многочисленных проповедей он избрал искупительную смерть Христа. Сборник проповедей Л. Гоффакера в свое время пользовался большой популярностью у верующих.

В 1824 году в Херсонскую губернию для работы среди немцев-колонистов прибыл от Базельской миссии реформатский¹ пастор Иоганн Бонекемпер (1796—1857). Он проповедовал спасение через веру во Христа. Среди колонистов Новороссии И. Бонекемпер нашел большое внешнее и внутреннее запустение. Люди жили безнравственной жизнью. Только немногие, в том числе члены штундовых братств, являли пример благочестия.

И. Бонекемпер ревностно взялся за дело благовестия. Из реформатов, живших в колониях Рорбах и Вормс, он организовал приход, в который также вошли пять лютеранских селений. Став приходским пастором, Бонекемпер всемерно поддерживал библейские часы, организованные среди реформатов и лютеран еще до его приезда². Для прошедших конфирмацию и для тех, кто готовился к ней, он проводил занятия по изучению Слова Божия. Эти занятия начали посещать и взрослые. С появлением этого благословенного служителя Господнего возникло духовное пробуждение среди его прихожан в Херсонской губернии, которое, начиная с 1835 года, распространилось и на другие приходы. Имеется свидетельство, что в Старом Данциге И. Бонекемпер «держал захватывающую проповедь, призывавшую к покаянию на текст Деян. 10, 29, полностью достигнув своего результата»³.

Таким образом, пиетизм в короткое время распространился и во все лютеранские колонии. Его распространение сопровождалось образованием штундовых братств.

И. Бонекемпер трудился в России в течение пятнадцати лет. С 1839 года он продолжал служение в Румынии⁴.

Обратимся теперь к вюртембергским сепаратистам, проживавшим в Таврической губернии, в округе Бердянска. Они не имели духовных наставников и до 1836 года жили трепетным ожиданием второго пришествия Христа.

¹ Реформаты являются протестантской ветвью христианства, возникшей в начале XVI века в Швейцарии. Ее основателями были У. Цвингли и Ж. Кальвин.

² Бонекемпер К. Статья о братстве Stund. Одесский вестник, 1868, № 55.
Pritzkau J. Geschichte der Baptisten in Sud.— Russland. Odessa, 1914, S. 3.

³ Хаас В., Иенкинс П. Справочник по архиву Базельской миссии. Базельская миссия в Южной России и Персии. Не опубликовано, 1980.

Но вот наступил и миновал предсказанный Юнгом-Штиллингом 1836 год, и верующих постигло разочарование. Старый пиетизм в то время переживал, как уже упоминалось выше, глубокий кризис. Вместо всецелой отрешенности от земных забот во время ожидания пришествия Христа появились другие крайности: оставив помыслы о горнем, люди занялись устройением своего благополучия и собиранием земных сокровищ.

В 1844 году в этих местах побывал благовестник из Базеля Иоганн Ганке, который, увидев низкое духовное состояние тамошних сепаратистов, позаботился о том, чтобы попечение о местных общинах взял на себя опытный служитель. Наиболее подходящей кандидатурой для этого труда оказался двадцатисемилетний проповедник Эдуард Вюст, который являлся ярким представителем нового пиетизма. Результаты труда этого пламенного проповедника были столь же знаменательны, как и Бонкемпера.

Э. Вюст (1818—1859) прибыл в колонию Нейгоффнунг в 1845 году. Уже первая его проповедь затронула сердца слушателей. Последующие проповеди действовали «подобно ударам грома», разбивая даже «каменные сердца», — как свидетельствуют его современники. В первые три месяца в общине Нейгоффнунга был зажжен огонь покаяния и начались обращения. Э. Вюст проповедовал об искуплении, делая ударение на принятии верой благодати, которую Господь предлагает всем грешникам.

О новом проповеднике вскоре заговорили в соседних колониях лютеран и менонитов. Духовное движение, вызванное действием Духа Святого через проповеди Э. Вюста, перекинулось на немецкие колонии не только в Таврической, но и в Екатеринославской губернии. Обращенные объединялись в братские кружки, которые всемерно поддерживались Э. Вюстом. Для взаимного общения верующих Э. Вюст устраивал ежегодные праздники. На эти праздники съезжались не только пиетисты-сепаратисты, но и лютеране, и менониты. Собrania проходили как в молитвенных домах, так и в домах отдельных верующих; на них проповедовали не только лютеранские и менонитские пасторы, но и рядовые члены церкви.

Кроме того, в Нейгоффнунге Э. Вюст организовывал библейские собрания, вечера любви и братские конференции. Целью библейских собраний было изучение Слова Божия, вечера любви служили для устранения недоразумений, возникших между членами кружков, а на братских конференциях решались текущие дела членов братства. Все это содействовало распространению нового пиетизма и широкому духовному пробуждению в немецких колониях на юге России.

Особое признание деятельность Э. Вюста получила среди менонитов. Позднее последователи Э. Вюста стали основателями и первыми руководителями менонитской братской общины, среди них были И. Клаассен, Я. Реймер, А. Корнельсен, Г. Гюберт, В. Бартель, Я. Беккер.

Э. Вюста можно назвать апостолом пробуждения на юге России. Он неутомимо разъезжал по колониям на Молочных Водах, не щадя ни сил, ни здоровья. Э. Вюст отошел в вечность в возрасте сорока одного года. Четырнадцать лет он благословенно проповедовал на юге России, оставив после себя обильную жатву — великое множество пробужденных и возрожденных душ как среди лютеран, так и среди менонитов. Однако евангельское пробуждение пиетистов имело место только среди российских немцев.

Таким образом, ложное направление, которое приняли пиетисты-сепаратисты, приехавшие в Новороссию в поисках «убежища от ярости дракона», промыслом Божиим было обращено в великое дело пробуждения номинальных христиан в немецких колониях на юге России. Трудившиеся в тех местах проповедники — реформатский священник И. Бонкемпер и лютеранский пастор Э. Вюст оказались благословенными представителями двух направлений в пиетизме. Разница состояла в том, что И. Боне-

кемпер считал возможным благотворное влияние штундовых братств внутри официальной церкви без отделения от нее. Вюст наметил путь замены традиционных богослужений в церкви библейскими собраниями в братствах новопиетического направления. Э. Вюста не покидала мысль о создании общины, которая будет состоять только из истинно верующих душ, то есть покаявшихся, обращенных и возрожденных.

Первоначальное духовное пробуждение среди немецких колонистов имеет определенное отношение к духовному пробуждению русского народа, к возникновению штундизма, подготовившего почву для возникновения баптизма среди русских и украинцев на юге Украины.

ВОДНЫЕ МОЛОКАНЕ

В конце сороковых — начале пятидесятых годов распространение Евангелия в народе стало приносить первые плоды. Как свидетельствует В. В. Иванов в Шемахинском и Ленкоранском уездах Бакинской губернии благодаря прилежному изучению Нового Завета среди молокан появились те, кто пришел к убеждению, что совершать водное крещение и преломление хлеба нужно по Евангелию. В. В. Иванов называет имена нескольких молокан, принявших в то время водное крещение: Н. И. Северов, Я. И. Танасов, В. М. Сотников. Во всем остальном они ничем не отличались от молокан-уклеинцев. Молокан, признававших необходимость крещения по вере, стали называть водными молоканами.

Вскоре они принесли свое учение на Волгу. В селе Пришиб Астраханской губернии в числе других был крещен молоканин В. И. Финогенов, который впоследствии образовал нечто вроде благовестнического кружка. Проповедники водного крещения, подготовленные в этом кружке, направились вверх по Волге в центральные губернии России. В шестидесятые годы XIX века учением водных молокан был увлечен и способный юноша Никита Исаевич Воронин.

Здесь уместно отметить общие воззрения в учении баптистов и водных молокан: крещение принималось по вере только взрослыми через погружение в воду. К этому пониманию молокане пришли совершенно самостоятельно, «благодаря постоянному изучению Священного Писания», о чем совершенно справедливо говорит В. В. Иванов. Но духовные начала баптистов заключаются не только в крещении по вере и хлебопреломлении, а прежде всего в покаянии, обращении и возрождении, без которых крещение не имеет смысла. Водные же молокане «признавали необходимость водного крещения, но без веры, без возрождения», — как об этом пишет Г. И. Мазаев². Их вера, таким образом, ограничивалась признанием необходимости исполнить правду Божию по Евангелию. Молокане не настаивали на необходимости покаяния и веры для получения прощения грехов, а предлагали принимать крещение всякому, кто признавал его по Евангелию.

О проповеднике учения водных молокан в Поволжье В. И. Финогенове имеется следующее свидетельство: «В. И. Финогенов, хотя и был, подобно Аполлосу, «муж красноречивый и сведущий в Писаниях», но был наставлен лишь в начатках учения Христова... Убедившись в том, что крещение и хлебопреломление нужно понимать не духовно, а буквально, он упустил из виду главное условие спасения: «если кто не родится свыше, не может увидеть Царствия Божия», а потому крещению, ³ хлебопреломлению и елепомазанию приписывалось спасительное значение»¹.

¹ Иванов В. В. Книга епископа Алексия.— Баптист, 1908, № 9.

² Мазаев Г. И. Воспоминания (Записки из дневника).

³ Появление баптизма в Ахтубинском крае,— Баптист, 1908, № 4.

В практике водных молокан не доставало главного — духовного возрождения — Ин. 3, 5—6. Однако их следует по праву считать предшественниками баптизма в среде молокан. Взгляды водных молокан послужили подготовительным этапом к баптизму.

КРЕСТЬЯНСКАЯ РЕФОРМА

Отмена крепостного права явилась отдаленным последствием Отечественной войны 1812 года и связанных с ней изменений в жизни России. Это событие оказало влияние на духовное состояние и социально-экономическое положение крестьян, а также на систему образования.

Крестьянская реформа 1861 года имела многие отрицательные последствия. Она привела к разорению как крестьян, так и помещиков, которые не смогли приспособиться к новым условиям жизни. Надежды крестьян не оправдались, а привычный уклад жизни сломался. Безземельные крестьяне уходили на заработки в города, там они нанимались в работники, изыскивая средства для содержания своих семейств. Люди ожидали большего от реформы, и в итоге они испытали горечь разочарования и неудовлетворенность условиями освобождения.

Иначе обстояло дело в сфере духовной жизни. О влиянии реформы на развитие народного сознания и на рост духовных потребностей личности коротко и метко сказал один священник: «Исхитив простолюдина из рабства крепостной зависимости, реформы радикально поколебали нажитый склад его жизни, значительно возвысили в его... глазах его человеческое достоинство и вместе с тем пробудили некоторые потребности, не известные при крепостном режиме. Дух свободы и независимости личности, присущий этим реформам, невольно отразился в той или иной форме на многих сторонах жизни освобожденного народа, и не удивительно, что он обозначился в религиозной жизни»¹.

«Сдерживаемый крепостным правом в своих духовных правах, — пишет епископ Алексей (Дородницын), — народ, почуяв свободу, с жадностью ищет удовлетворения прежде всего своих интересов. Он осознал себя как личность, почувствовал прелесть духовной жизни... Это был поворотный пункт в духовной жизни народа»².

В. Г. Павлов в известной статье «Правда о баптистах» также отмечал, что «лишь с освобождением крестьян от крепостной зависимости начинается... пробуждение религиозного сознания русского народа, которое выразилось в движении, получившем название штундизм»³.

Народ, жаждавший духовной свободы, пробудился от вековой дремоты. Но он не мог обрести ее в официальной религии. «Страстное искание народом духовного обновления после того, как он познал в 1861 году обновление гражданское, встретило на пути религиозной восторженности равнодушие, неразвитость, а в некоторых случаях и безнравственность своих пастырей»⁴.

Но пришло время, когда Господь и наш народ «вывел... из тьмы и тени смертной, и расторгнул узы их» — Пс. 106, 14. Ищущие правду Божию уже не предавались мечтам и фантазиям, но могли обратиться к Слову Божьему.

Освобождение народа от крепостной зависимости также дало сильный толчок развитию народного образования в России, которое раньше практи-

¹ Харламов И. Штундисты, — Русская мысль, 1885, с. 146.

² Дородницын А. Религиозное движение на юге России во второй половине XIX столетия. Казань, 1909.

³ Павлов В. Г. Правда о баптистах. — Баптист, 1911, №41—47.

⁴ Кони А. Ф. На жизненном пути, т. 1. СПб., 1912 (О штундистах).

чески было в ведении приходских священников. Священник должен был заботиться об устройстве школьного здания, вести дело обучения и изыскивать на это материальные средства. Начиная с конца шестидесятых годов XIX века дело организации народных школ было передано общественному управлению под надзор Министерства народного просвещения.

ПОВТОРНЫЙ СИНОДАЛЬНЫЙ ПЕРЕВОД И ИЗДАНИЕ НОВОГО ЗАВЕТА

После крестьянской реформы началось широкое распространение книг Нового Завета в России.

Идея перевода Библии на русский язык не умерла, несмотря на мрачный период тридцатилетнего царствования Николая I. Убеденными поборниками перевода были московский митрополит Филарет, протоиерей Г. П. Павский и архимандрит Макарий. Преодолевая всевозможные препятствия, профессор еврейского языка Петербургской духовной академии Г. П. Павский в течение двадцати лет переводил все книги Ветхого Завета. Его переводы в 1839—1841 годы без ведома Г. П. Павского были литографированы студентами академии в количестве пятисот экземпляров и распространены в основном среди священников. Эти действия повлекли за собой большие неприятности для Г. П. Павского, в результате большая часть переводов была изъята и уничтожена.

Почти одновременно с Г. П. Павским в далеких горах Алтая над переводом Ветхого Завета трудился архимандрит Макарий, который был движим желанием дать пастве возможность читать Слово Божие на понятном языке. Он перевел на русский язык книги Ветхого Завета, используя при этом и перевод Г. П. Павского. Однако его настойчивые усилия и ходатайства о печатании Ветхого Завета привели к тому, что на него было наложено церковное наказание.

Наиболее последовательно и терпеливо претворял в жизнь идею возобновления перевода Библии на русский язык митрополит Филарет, один из самых влиятельных духовных деятелей России XIX века. Дождавшись благоприятного времени коронации Александра II, он сумел расположить в пользу этого важного дела высшее духовенство Православной церкви. 10 сентября 1856 года, ровно через тридцать лет после запрещения перевода Библии, Синод вновь принял решение о переводе на русский язык сначала Нового Завета, а затем и других книг Священного Писания. В качестве аргументов в пользу этого решения приводились следующие: почти все книги Нового Завета в переводе 1822 года разошлись, оставшиеся продавались по очень высокой цене; появились в большом количестве книги иностранных изданий.

Решение было принято, однако прошло еще два года до его утверждения. Дело в том, что оппоненты предлагали вместо перевода Нового Завета на русский язык побуждать верующих прилежнее изучать славянский язык. Киевский митрополит Филарет писал в связи с этим: «Русский перевод будет вытеснять славянский язык и без того не довольно знакомый образованным из наших соотчичей, для которых таким образом может сделаться наконец непонятным и самое богослужение церковнославянское»¹. Наконец, 5 мая 1858 года Синод определил, что «перевод на русский язык сначала книг Нового Завета, а потом... и других частей Священного Писания необходим и полезен, но не для употребления в церквах, для которых славянский текст должен оставаться неприкосновенным, а для одного лишь пособия к разумению Священного Писания. К переводу сему должно приступить со всевозможной

¹ Чистович И. А. История перевода Библии на русский язык. СПб., 1899, с. 263.

осмотрительностью через лиц, испытанных в знании еврейского и греческого языков, по избранию и утверждению святейшего Синода»¹.

Через год Синод постановил поручить духовным академиям в С.-Петербурге, Москве, Киеве и Казани перевод одного из Евангелий. Между академиями были распределены и обязанности по переводу книг Деяний Святых Апостолов, книги Откровения и Посланий апостолов. Для обеспечения точности, доступности и благозвучности перевода духовные академии получили особые инструкции.

Один из приемных дней Синод посвятил рассмотрению переводов. Предварительно переводы прочитывались каждым членом Синода. При жизни митрополита московского Филарета переводы передавались ему, и он делал свои замечания. После общего обсуждения в Синоде рукописи направлялись в печать.

В 1860 году вышло в свет в русском переводе Четвероевангелие, а в 1862 году — книги Деяний Апостолов, Послания апостолов и Откровения. Таким образом, в 1862 году, через сорок лет после издания первого перевода Нового Завета, для широкого распространения вышел новый перевод. В 1876 году впервые Библия в русском переводе была издана в полном объеме.

Во время тридцатипятилетнего перерыва между первым и вторым переводами Новый Завет на русском языке издавался за границей — в Лондоне и в Лейпциге и распространялся в России Британским и иностранным библейским обществом.

ОБЩЕСТВО РАСПРОСТРАНЕНИЯ КНИГ СВЯЩЕННОГО ПИСАНИЯ В РОССИИ²

После выхода в свет в 1862 году русского синодального перевода Нового Завета появились новые распространители Евангелия в народе. Одним из них был Отто Богданович Форхгаммер, датчанин по происхождению. В пятидесятые годы он был приобщен к этому труду В. Мельвилем и распространял Новый Завет лондонского и лейпцигского изданий на немецком и русском языках среди менонитов, лютеран и молокан на юге Украины и в Нижнем Поволжье. Форхгаммер уверовал от Каппеса, который некоторое время трудился вместе с Э. Вюстом. Побуждаемый Духом Святым к распространению Священного Писания и горя ревностью, он «действовал самостоятельно и посвящал этому делу все свое время». О. Б. Форхгаммер начал распространять Евангелие в Петербурге и в его окрестностях, а затем в других местах. Его рассказы о поездке на Нижегородскую ярмарку с целью распространения Евангелия вызвали интерес у историка Н. А. Астафьева. В один из январских воскресных дней 1863 года Н. А. Астафьев с увлечением рассказал об этом музыканту Н. И. Зарембе. Они решили устроить сбор пожертвований в кругу своих знакомых для поддержки Форхгаммера. На следующий день, когда Н. И. Заремба и Н. А. Астафьев были на вечернем собрании, к ним подошел органист голландской церкви К. А. Фан-Арк с тетрадь в руке и сказал: «Я собираю для Форхгаммера». Таким образом идея о сборе пожертвований для содействия распространению Священного Писания одновременно возникла сразу у троих. Такое начало вызвало живой интерес к этому делу в кругу друзей.

В апреле на квартире Н. А. Астафьева собралось восемь энтузиастов различного происхождения и вероисповедания, вдохновленных «горячей любовью к русскому народу и желанием послужить ему во имя Христа».

¹ Чистович И. А. История перевода Библии на русский язык. СПб., 1899, с. 270.

² Астафьев Н. А. Общество для распространения Священного Писания в России (1863—1893). Очерк его происхождения и деятельности. СПб., 1895.

Своим девизом они избрали слова Спасителя: «Заблуждаетесь, не зная Писаний» — Мф. 22, 29. Собравшиеся решили завести тетрадь для записи сборов. На титульном листе они сделали такую надпись «Пожертвования в пользу распространения Нового Завета на русском и славянском языках издания святейшего Синода», ниже следовало «Пожертвования имеют целью доставить возможность приобрести Книгу, могущую умудрить во спасение — 2 Тим. 3, 15 — тех, которые не имеют ее по неведению, бедности или другим причинам». Сверху на каждой последующей странице писался текст: «Заблуждаетесь, не зная Писаний». За жертвованиями обращаться только к знакомым... Имеющим сборные тетради собираться ежемесячно в квартире Н. А. Астафьева для выслушивания отчетов, писем О. Форхгаммера и других сообщений и принятия общих мер. Начинать и заканчивать собрание молитвой». Молитве придавалось особое значение на основании слов Спасителя: «Без Меня не можете делать ничего» — Ин. 15, 5. «Привлекать к участию в этом деле как можно больше русских».

В октябре 1866 года этот кружок единомышленников преобразовался в Общество распространения Священного Писания в России. Его устав был утвержден правительством 2 мая 1869 года.

За тридцать лет своего существования Общество распространило по городам и селам европейской и азиатской частей России 1 588 413 экземпляров Священного Писания — Библий, Псалтирей, Новых Заветов и отдельных книг; в том числе около ста пятидесяти тысяч экземпляров в Сибири, в Приамурском крае и в Туркестане. Около ста пятидесяти тысяч экземпляров из общего числа были подарены или проданы по сниженной цене в больницах, школах, богадельнях и бедным людям.

Книгоноши. Непосредственным распространением книг Священного Писания занимались книгоноши. Общество предпочитало иметь немного книгонош, но для этого благородного дела отбирались самые достойные. Простые книгогольцы для распространения книг Священного Писания не подходили. Книгоноши отличались истинным благочестием, смирением и самоотверженностью — качествами, которые были так необходимы в их нелегком труде — в постоянных разъездах, связанных с неудобствами, а нередко и с оскорблениями. Назовем имена некоторых из этой немногочисленной, но сильной духом дружины.

Имя одного из них уже упоминалось выше: О. Б. Форхгаммер, который являлся книгоношей Общества с 1863 по 1873 год. Будучи шестидесяти лет от роду он распространил пятьдесят восемь тысяч экземпляров книг Священного Писания. Их получили люди, жаждавшие Слова Божия в Поволжье (от Твери до Астрахани), в Москве, на Донской земле (в городе Новочеркасске); на Украине, в Воронежской губернии, в Новоузенском уезде, на Северном Кавказе (в Петровском, Дербенте, Грозном, Владикавказе) и в Закавказье (в Баку, Ленкорани, Шемахе, Тифлисе, Кутаиси и других городах).

В одном из своих отчетов о поездке на Кавказ О. Б. Форхгаммер отмечал благосклонное отношение к Новому Завету на русском языке молокан в Ленкорани: «В высшей степени утешительно видеть, что Новый Завет на русском языке самый лучший, самый успешный между ними миссионер». Посещение книгоношей села Дубовки на Волге привело в движение все село. Там Форхгаммер продал пятьсот книг. «Нигде, — писал он, — не встречал такой жажды к слову Божию, как в Александровой Гае, большом селе в пятидесяти верстах от Ново-Узенья, на границе Киргизских степей. Люди приходили ко мне домой со всех сторон за святыми книгами; когда я шел по улице, то они непрестанно останавливали меня и спрашивали Новый Завет».

Среди книгонош особо выделялась Синклитикия Петровна Филиппова, которую за ее преклонный возраст прозвали «старушкой с книгами» (ей уже

было за семьдесят). За четырнадцать лет, начиная с 1865 по 1879 год, она распространила семнадцать тысяч книг Священного Писания. С. П. Филиппова ходила по улицам, рынкам, площадям, посещала церкви, заводы, кладбища, трактиры Петербурга и Шлиссельбурга; путешествовала она и по южным берегам Ладоги,— везде неутомимо предлагая приобрести Книгу спасения.

«В одном трактире С. П. Филиппова встретила за чаем человек двадцать сапожников из соседней мастерской и продала им бывшие у нее книги. В это время входит один из их товарищей, мужчина лет тридцати, и тоже спрашивает Евангелие. У Филипповой уже не осталось ни одного лишнего экземпляра. Тогда он со слезами сказал: «Знать, я великий грешник и не наследую Царствия Божия, если не удостоился получить Евангелие». Старушке стало жалко его. Она вынула из кармана Новый Завет, который всегда носила с собой, и подала ему. Человек тот поклонился ей до земли. «Что ты,— смутилась она,— Богу кланяйся!»

На девяносто восьмом году своей многотрудной и плодотворной жизни С. П. Филиппова мирно отошла к Господу.

Книгоноша И. К. Голубев предпринял две поездки по обширным просторам Сибири, Дальнего Востока, Туркестана и Семиреченской области. Он достиг наиболее отдаленных уголков России — городов Мервы и Кушки, а также реки Лены. И. К. Голубев в общей сложности распространил около ста тысяч книг Священного Писания в более чем ста городах и селениях.

Финансирование книгонош, распространявших Священное Писание в азиатской части России, взяло на себя Американское библейское общество, выделявшее для этой цели шесть — десять тысяч рублей ежегодно.

Об усердии и умении распространять Евангелие говорит эпизод, происшедший с книгоношей Я. И. Тиденбергом.

Когда он намеревался войти в один трактир, слуга не хотел его впустить. «Здесь торговать не полагается», — заявил он. Тогда Тиденберг вошел без позволения. «Как смеешь ты меня не впускать? — воскликнул он. — Меня посылают с Евангелием по трактирам и кабакам, до самого ада, чтобы люди Бога узнали!» Некоторые из бывших в трактире купили Евангелие. Служитель трактира, парень лет двадцати, смотрел, смотрел на происходившее и сам купил Евангелие, да еще и более дорогого издания.

В распространении Евангелия книгоношам содействовали и некоторые православные священнослужители, понимавшие благотворное действие Слова Божия на людские сердца. Горячее участие в деятельности Общества почти со дня его основания принимала М. Г. Пейкер, ставшая впоследствии издательницей журнала «Русский рабочий». Она послужила первым связующим звеном кружка с некоторыми лицами, принадлежавшими к столичной аристократии, которые оказывали помощь в деле преобразования кружка в Общество. Не менее деятельным было участие в нем и графа М. М. Корфа.

Таким образом, при содействии Духа Святого через немощных в мире людей подготавливалось поле для сеяния семени благодати спасения в русском и украинском народах.

РЕЛИГИОЗНОЕ СОСТОЯНИЕ РОССИЙСКОГО НАРОДА НАКАНУНЕ ПРОБУЖДЕНИЯ

К началу евангельского пробуждения русский и украинский народы были по преимуществу православными. «Можно с уверенностью сказать,— писал А. В. Карев,— что более благоприятной почвы для посева семян Евангелия трудно найти в истории христианства. Православие породило в русском

народе великое богоискательство, какого не знал и не знает ни один народ мира».

Из православия вышли первые благословенные сеятели евангельской истины: Е. Цимбал, И. Рябошапка, М. Ратушный, В. А. Пашков, М. М. Корф, Е. И. Черткова, Н. Ф. Ливен и другие.

Посмотрим, насколько была подготовлена в народе почва для принятия евангельского семени. Характеристика духовного состояния православного народа в дореформенное время, то есть накануне евангельского пробуждения, будет более полной, если представить не тенденциозные описания противников православия, а оценки православных иерархов, далеких от желания опорочить свою церковь и искренне искавших путей для исправления положения. Достаточно обратиться к трудам А. Рождественского, Алексея Дородницына, А. Д. Ушинского, Г. Терлецкого, А. Воронова и других¹.

Прежде всего остановим наше внимание на внутренней жизни православных приходов. По единодушной оценке названных исследователей, она характеризовалась глубоким упадком, недоверием к духовенству, низким духовно-нравственным уровнем прихожан. «Вся религиозность народа выражалась во внешнем исполнении предписаний церкви» (А. Дородницын).

Духовная жизнь народа, по свидетельству, приводимому в к"ниге А. Рождественского, заключалась «в произнесении слов молитвы, часто бессвязных, в присутствии на богослужении без понимания высокого значения его и без ясного знания начал христианского учения... Он называет себя христианином и не может дать отчета, почему так называется; он молится Богу... только языком, осеняя себя крестным знамением машинально. Он содержит праздники и посты, говеет, почитает святых, поклоняется иконам, и все это делает потому, что так делали его предки и так поступать ему заповедали. На христианских святых он переносит грубые представления язычества, называя их богами».

Неудивительно, что в Херсонской епархии, по свидетельству архиепископа Никанора, на одного наполовину невежественного в пере приходилось сто совершенно темных, «для которых всякий образ есть бог».

Крепостное право сузило до минимума и без того малые религиозные потребности православного народа. Интересы крестьян сводились к жизни барского двора, которому они отдавали большую часть своего времени. Не о духовном просвещении приходилось думать крестьянину, а о своевременном исполнении барщины и оброка.

При такой поверхностной религиозной жизни в народе развилась склонность к суевериям и доверчивость к ложным пророкам, колдунам, кликушам и юродивым.

Никто не просвещал народ как должно. Народная школа, которая в то время была призвана преподавать вместе с грамотой и начатки религиозного образования, распространяла свое влияние на незначительную часть населения. По данным, приводимым А. Рождественским, в конце шестидесятых годов в Херсонской губернии на одного учащегося в школе приходилось сто пятьдесят восемь неучащихся, а в Киевской губернии на одного — тысяча пятьдесят.

¹ Рождественский А. Южнорусский штундизм. СПб., 1889; Дородницын А. Религиозное движение на юге России во второй половине XIX столетия. Казань, 1909; епископ Алексей. Материалы для истории религиозно-рационалистического движения на юге России во второй половине XIX столетия. Казань, 1908; Ушинский А. Д. О причинах появления рационалистических учений штунды. Киев, 1884; Терлецкий Г. Секта пашковцев. СПб., 1891; Воронов А. Штундизм, очерки религиозно-бытовой жизни в Малороссии. СПб., 1884.

Вследствие такого положения народная школа не могла осуществлять задачи пастырства и учительства, и они всецело ложились на духовенство приходов. Сельские священники, обремененные заботами по содержанию своих семейств, в большинстве своем ограничивались отправлением богослужений и сбором добродетельных даяний с прихожан за требоисправления. Следует заметить, что добротность при этом часто пренебрегалась. Плата за требы определялась пастырями произвольно, что вызывало в среде верующих ропот и недоверие к священнослужителям. Народ хотел видеть в пастыре человека, который по своим нравственным качествам стоял бы выше окружающих. К-сожалению, таковых было немного, и идеал пастыря, который народ носил в своем сердце, меркнул.

Богослужения в храмах совершались на языке, труднодоступном для понимания простолудин. Проповеди зачастую произносились без соответствующей подготовки.

«Могу засвидетельствовать, что священники поучают, насколько могут поучать люди, которые сами почти ничего не читают, почти никакой литературы не выписывают, почти никаких сборников проповедей не имеют... Какого ждать от них проповедничества?.. Из служений причтом всенощной мы вынесли тягостнейшее впечатление. Боже мой! и это приходится слушать часами! Тут страдает все: и вкус, и слух, и нервы, и сердце. И так страдает наш народ целые столетия!» — цитирует А. Рождественский архиепископа Никанора.

Религиозное невежество простонародья, недоверие к пастырям церкви повлекли за собой ослабление нравственных устоев. «Важнейшие церковные обряды и церемонии, исполненные глубокого священного смысла и значения — погребение, поминовение усопших, закладка дома, крещение, а также праздники, особенно храмовые, сопровождаются... обильными возлияниями Бахусу, сборищами и гульбищами у корчмы со всеми вытекающими отсюда безобразиями, ссорами и драками... переходят и в дома, и здесь являются причинами бесконечных неприятностей, отравляющих всю жизнь членов семейства» (профессор А. Воронов).

После духовенства ближе всего к народу стояли помещики, чиновники и интеллигенция. Что же представляла собой интеллигенция в то время и что она внесла в жизнь народа в плане духовного руководства? Обратимся к высказыванию Алексея Дородницына: «В лучшем случае интеллигенция была равнодушна к делам веры, в худшем — враждебно настроена по отношению ко всему, что напоминало Православную церковь, богослужение, клир и т. п.».

Нравственная жизнь представителей большей части интеллигенции была полной противоположностью религиозным идеалам. В особенности это относилось к различного рода чиновникам. «Нравственная распущенность громко заявляла и заявляет о себе не только в семейной жизни и в быту простонародья, но и в органах общественного управления. Распущенность в самоуправлении ужасающая, правосудие волостных судей измеряется ведрами водки; небрежность, хищничество, подкупность избранных начальников и судей, возмутительная грубость, расправы — заурядны» (А. Рождественский).

Если прибавить к этому низкопоклонство перед высшими, гордость и высокомерие в отношении к низшим, презрительное отношение к мужику и к деревенской жизни вообще, то мы получим почти полный нравственный портрет тех людей, под влиянием которых находилось крестьянство.

Великосветское общество и столичная аристократия к делам веры отнеслись довольно легкомысленно. В высших кругах общества распространялись неверие, скептицизм и рационализм, чему в значительной степени способствовал и образ светской жизни. В пятидесятые и шестидесятые годы

XIX века интересы многих представителей великосветского общества сосредотачивались на материальной стороне жизни, ими двигало стремление к роскоши и удовольствиям. Религиозным потребностям отводилось очень мало места. «Вопросы, относящиеся к религии, православию, если не исключались совсем, то во всяком случае отодвигались на задний план... Когда в великосветском кружке некоторые люди были охвачены религиозным экстазом, который являл контраст в сравнении с пустотой и бессодержательностью светской жизни, то последние сами отстранялись от православия и не пытались находить в нем удовлетворение пробудившемуся религиозному чувству. Для них православие с его обрядами и службами было труднодоступной и скучной религией» (Г. Терлецкий).

Однако находились люди, для которых скептицизм и неверие были невыносимы. Они не могли заглушить в себе прирожденного религиозного чувства, но, не имея веры и основательных убеждений, обращались для удовлетворения духовных запросов к иноверцам на Западе. Так было с первыми уверовавшими из высшего света — Е. Чертковой, княгинями Гагаринной и Ливен, М. М. Корфом и другими.

В нескольких чертах охарактеризуем и духовное состояние широко распространенного в России течения молокан, поскольку молоканство явилось благоприятной почвой для сеяния семян Слова Божия. Как известно, из молокан вышли выдающиеся деятели русского баптизма Н. И. Воронин, В. Г. Павлов, В. В. Иванов, А. М. Мазаев, Д. И. Мазаев, И. И. Жидков, Ф. П. Балихин и другие.

Во второй половине XIX века духовный облик молоканства, подобно православию, представлял мрачную картину. Несбывшиеся пророчества о втором пришествии Христа в 1836 году и начале Тысячелетнего царства на земле привели молокан к разочарованию и духовному кризису. В молоканских общинах начались разногласия и раздоры, которые повлекли за собой дальнейший религиозно-нравственный упадок. Большая часть молокан, как уже упоминалось выше, была занята устройством земного благополучия. Соборания духовного характера если и происходили, то они приносили мало назидания, потому что некому было ни петь, ни молиться. Обычно молились словами из псалмов, которые заучивались наизусть. Считалось особым даром, если почтенные старцы умели молиться и толковать тексты Священного Писания.

«Воскресные дни отличались от будней лишь тем, что после собрания съезжались к кому-либо в гости, осматривали хозяйство, вели долгие разговоры на хозяйственные темы. В следующее воскресенье направлялись к другому хозяину и снова бродили по сараям, конюшням, осматривая лошадей и прочую скотину... Так проходил год за годом, люди жили тихой, безмятежной жизнью», — пишет в своих воспоминаниях Г. И. Мазаев.

Находившиеся в услужении у состоятельных молокан безземельные крестьяне, беглые солдаты и бывшие каторжники не только не усваивали религиозно-нравственного уклада молокан, но в большинстве случаев оказывали на последних, особенно на молодежь, разлагающее действие. И. Е. Прицкау пишет о молоканах Таврической губернии: «В распутстве и во всевозможных пороках они опускались все ниже. Познание о милости Божией и силе Крови Христа все больше и больше утрачивалось в подрастающем поколении».

Но были среди молокан, в особенности закавказских, искатели истинного богопочитания, живой веры и пути спасения. Эти люди с усердием молитвенно размышляли над текстами Священного Писания. Более всего их волновал вопрос о водном крещении, которое отвергалось молоканами. Беспокоил и смысл слов Христа: «Кто будет веровать и креститься, спасен будет» — Мр. 16, 16.

Кроме православных, старообрядцев различных толков и согласий, которых мы не касались в этом труде, и молокан, накануне евангельского пробуждения в русском и украинском народах оставались еще хлысты, малочисленные и редкие «корабли» скопцов и духоборы. Хлысты и духоборы жили по преимуществу замкнутыми общинами; проникновение евангельской истины в их среду если и имело место, то было незначительным.

Менониты, лютеране и реформаты по существу были российскими немцами в третьем, а некоторые в пятом шестом поколении. Ко времени евангельского пробуждения в религиозном отношении в большинстве своем они представляли номинальных христиан, давно уже не воплощавших в жизнь свою веру.

Таковой в общих чертах была почва, в которую суждено было упасть семенам чистого евангельского учения.

ВОЗНИКНОВЕНИЕ ЕВАНГЕЛЬСКО-БАПТИСТСКОГО ДВИЖЕНИЯ

(1860-е годы — 1882 год)

ЕВАНГЕЛЬСКОЕ ПРОБУЖДЕНИЕ НА ЮГЕ УКРАИНЫ

ДАЛЬНЕЙШЕЕ ПРОБУЖДЕНИЕ СРЕДИ НЕМЕЦКИХ КОЛОНИСТОВ

Первые евангельско-баптистские общины в России возникли в двадцатилетний период, начиная с 60-х годов XIX века в четырех регионах: на юге Украины — в Херсонской, Екатеринославской и Киевской губерниях; в Закавказье, в Петербурге и в Таврической губернии (последняя входила в состав Левобережной Украины). Русско-украинское евангельско-баптистское движение явилось следствием пробуждения народного духа под воздействием Духа Божия и Его Слова. Евангельское пробуждение началось с чтения Слова Божьего людьми, которые искренне искали истину и путь спасения и, желая жить свято, сопоставляли свою жизнь с Евангелием. Подобные искания в равной степени были присущи и пробужденным из православных, и молоканам, и российским немцам. Это пробуждение нельзя рассматривать как нечто чужеродное, привнесенное извне.

Нужно сказать, что последняя концепция, поддерживаемая православными исследователями, давно изжила себя.

Возникновение первых евангельско-баптистских общин в каждом регионе имеет свою предысторию и своих предшественников. Так, путь к пробуждению веры на юге Правобережной Украины был довольно сложным. Он прошел через штундизм, менонитское братство и общение с первыми христианами-баптистами среди российских немцев. Последние пришли к убеждению в необходимости крещения по вере несколько раньше. Менонитское братство, возникшее на Украине на волне общего евангельского пробуждения в России, имело внешним толчком новоапостольское направление в штундизме.

Возникновению первой баптистской церкви среди молокан Закавказья предшествовало учение водных молокан, признававших водное крещение и хлебопреломление. Для молокан, настроенных настороженно против нового учения, в Таврической губернии подготовительной ступенью стало возникшее в среде новомолюкан так называемое движение евангельских христиан — захаровцев.

Евангельскому пробуждению в Петербурге предшествовало обращение двух дам из высшего общества — Е. И. Чертковой и Н. Ф. Ливен. Они пережили возрождающее действие Слова Божия и Духа Святого еще до приезда в Петербург лорда Редстока.

Все это послужило приготовлением пути Господу. Стези к сердцам людей уравнивались для принятия благодати спасения; всякие доли — низшие слои народа — наполнялись духовным содержанием, а горы и холмы чело-

веческого превозношения понижались, кривизны ложных путей выпрямлялись, и неровные пути делались гладкими — Лк. 3, 4—5.

Евангельскому пробуждению среди украинского народа предшествовало пробуждение немецких колонистов. Последнее развивалось в двух направлениях. В реформатских и некоторых лютеранских колониях обновление духовной жизни происходило в рамках официальной церкви. В менонитских и частично в лютеранских колониях пробуждение привело к образованию новых общин, в которые входили только возрожденные люди. Общины организовывались на принципах вероисповедования христиан-баптистов. В результате пробуждения среди колонистов образовались две так называемые штунды: реформатская, именовавшаяся Братством друзей Божиих и следовавшая принципам старого пиетизма, и менонитская, последователи которой называли себя Вюстовским братством и сохраняли дух нового пиетизма.

Рассмотрим более подробно особенности этих двух направлений пробуждения.

Реформатская штунда включала активных возрожденных членов реформатских приходо́в.

В 1867 году сын Иоганна Бонекемпера Карл после долгих странствий по Европе и Америке вернулся в родную колонию Рорбах, находившуюся вблизи Одессы, чтобы продолжить дело отца. Он писал, что штундисты «представляли собой ту часть прихода поместной церкви, которая любит привносить религиозный настрой духа в обыденную жизнь. Наши штундисты всегда были усердными молитвенниками в общем богослужении; кроме того, они собираются на часы (Stunden — штунден) в приходском доме или чаще всего ради удобства в двух частных домах. Я слежу за ними и на досуге посещаю их собрания. Во время собраний дом превращается в импровизированную часовню (Stundhaus — штундхауз). Я произношу не проповедь, а провожу краткую душеспасительную беседу и разьясняю отрывки Священного Писания, сообразуясь с развитием слушателей и прилагая Слово Божие к повседневной жизни. Затем братья назидаются песнопениями, возвеличивающими Спасителя, и все чинно расходятся по домам. Собираются обычно по воскресениям после обеда и вечером»¹.

Каких-либо беспокойств евангелическо-лютеранской церкви штундисты не причиняли. «Так называемые штундисты, название которых происходит от совершения, помимо общественного богослужения, молитвы в определенные часы, исповедуют учение евангелическо-лютеранской церкви без всякого изменения; учение их по отношению к учению последней не вносит никакого раскола...».

Реформатская штунда, как видим, была далека от баптизма. Карл Бонекемпер, как и большинство реформатских священников того времени, к баптистским проповедникам относился отрицательно³.

Менонитская братская община. Прежде всего отметим основные моменты в истории братских менонитов, имеющие отношение к истории русско-украинского братства.

Значительную часть Вюстовского братства составляли братья-менониты, жившие на Молочных Водах. К 1860 году в молочанских и хортицких менонитских колониях, независимо друг от друга, пришли к выводу о необходи-

¹ Бонекемпер К. Статья о братстве штунд (Stund).— Одесский вестник, 1868, № 56.

² Отношение С.-Петербургской евангелическо-лютеранской консистории 1873 года, 10 мая, № 794. Цит. по: Дородницын А. Южнорусский необаптизм, известный под именем штунды. Ставрополь-Кавказский, 1903.

³ Ушинский А. Д. О причинах появления рационалистических учений штунды и некоторых других подобных... в сельском православном населении и мерах против распространения их. Киев, 1884.

мости образования новой общины, в которую бы входили возрожденные к новой жизни души, стремящиеся жить по Писанию. Такая община впервые возникла на Молочных Водах 6 января 1860 года. Восемнадцать братьев вышли из менонитской церкви и образовали отдельную общину. 30 мая 1860 года ее пресвитером был избран Г. Гюберт, а 5 июня того же года состоялось рукоположение первых служителей. Вначале братья продолжали находиться под влиянием гюпферства (то есть скакуцтва), хотя крайние проявления «радости» были в их среде сравнительно редким явлением. Молочанский церковный конвент сначала отреагировал на такие действия отлучением всех членов новой общины, затем последовало административное вмешательство и угрозы лишить братьев менонитских прав. Однако эти меры сделали последователей нового течения еще более решительными. В 1861 году с молочанскими братьями установили контакты братья с Хортицы, среди которых был А. Унгер, пришедший к убеждению в правильности крещения погружением еще в 1859—1860 годы. Первые хортицкие братья-менониты приняли крещение на Молочной в марте 1862 года, то есть спустя полтора года после первых крещений молочанских братьев.

В 1864 году менонитская братская община получила официальное признание.

В первый же год существования общины перед верующими встал вопрос о крещении. Братья вполне отдавали себе отчет в том, что крещение невозрожденных душ, подготовленных ученичеством, не соответствует Евангелию. Однако неясным оставался вопрос о форме крещения. В церковной общине крестили окроплением. Такая форма представлялась братьями неприемлемой. Вскоре они пришли к выводу, что евангельское крещение — это крещение погружением, на что указывают новозаветные примеры — Мр. 1,9—10; Деян. 8, 38. Кроме того, в диалекте немецкого языка, на котором разговаривали братья-менониты, слово «крестить» означало «погружать». Один из влиятельных братьев Яков Реймер прочитал о крещении погружением в биографии Анны Джедсон — жены известного американского миссионера в Бирме. Это произвело на него большое впечатление. Братья нашли подтверждение своих взглядов и в трудах Менно Симонса.

Основываясь на живой вере в Иисуса Христа, менониты решили перейти к апостольскому крещению. Возник вопрос, кто может преподавать первое крещение. До 1860 года на Украине такого служителя не было. Первое крещение по вере полным погружением в менонитской братской общине состоялось 23 сентября 1860 года в водах реки Курушан, недалеко от колонии Вальдгейм (см. карту). Служители общины Яков Беккер и Генрих Бартель, на которых для выполнения акта крещения были предварительно молитвенно возложены руки, в присутствии многих братьев и сестер вошли в воду и крестили друг друга. В истории братства это был исключительный случай.

После этого волнующего события крещения начали совершаться одно за другим. В ноябре 1861 года был крещен первый менонит в Хортице — Гергард Вилер, от него в марте 1862 года принял крещение Абрам Унгер, впоследствии ставший первым руководителем хортицких братских менонитов. А. Унгер преподавал крещение Ефиму Цимбалу. Касаясь принципиальных вопросов устройства поместной церкви и ее структуры, нужно сказать, что менонитская братская община с самого начала имела много общего с баптистскими общинами.

Свои убеждения новоменониты излагали довольно просто. Например, в объяснении, поданном 28 июня 1862 года судебному следователю третьего участка Екатеринославского уезда, они писали: «Мы, нижеподписавшиеся (имеются в виду Абрам Унгер, Гергард Вилер и Петр Берг), сим свидетельствуем от имени наших собраний... что основание нашей веры — Священное Писание, изложенное Менно Симонсом. Мы не хотим скрывать нашу веру

в Спасителя; всем известно, что пение духовных гимнов, моление и чтение составляют благочестивые упражнения в свободное время, но люди злонамеренные наименовали нас еретиками»¹.

Понимание вопроса крещения в менонитской общине несколько отличалось от понимания его баптистами. В первое время крещение погружением было не обязательным условием для вступления в общину, хотя большинство членов Молочанской общины все же приняли крещение в первые два года ее существования. Точно так же дело обстояло и с Вечерей Господней. К участию в ней допускались возрожденные души, независимо от того, каким образом они были крещены. Обязательное крещение по вере погружением и участие в Хлебопреломлении только крещенных по вере утвердилось среди братских менонитов в 1862—1863 годы под влиянием А. Унгера. Последний получил письменное разъяснение по этим вопросам от основоположника немецкого баптизма И. Онкена (1800—1884).

В 1873 году в Эйнлагской общине братских менонитов (о. Хортица) возникла необходимость отразить вероучение в документе. Таким документом явилось «Вероисповедание и состав вероизложения объединенной Менонитской братской общины в Южной России». Вероисповедание было составлено А. Унгером и издано в Лейпциге в 1876 году. Менонитская братская община пользовалась им в течение четверти века. Основой для этого вероисповедания послужило Гамбургское исповедание веры баптистов, изложенное И. Онкеном, которым в свое время пользовались и русские баптисты. А. Унгер сделал к нему дополнение под названием «Различие между обществами Менонитской братской общины и баптистской общиной». В вероисповедании содержатся следующие рассуждения о баптистах:

«Баптисты позволяют употреблять меч, что наше общество считает не согласным со Словом Божиим; они позволяют принимать в необходимых случаях присягу, что наше общество считает противным сказанному в Послании святого Иакова — 5, 12. Они не практикуют омовения йог, которое в обычае в нашем братстве. Вообще должно заметить, что мы считаем общину (церковь) баптистов живою, то есть собранием истинных детей Божиих, которые родились свыше и восприняли Духа Святого; названные отступления не мешают нам иметь с ними искреннее общение, причащаться с ними святых Тайн и время от времени иметь их учителей для оказания нам помощи в устройстве общин. И именно по той причине, что они, за исключением трех упомянутых выше моментов, исповедуют с нами одну и ту же веру: крестят только рожденных свыше людей погружением в воду, согласно Слову Божию; исключают из общины беспорядочно ведущих жизнь членов на неопределенное время, пока наступит в них действительная перемена и исправление. Устройство их общины (церкви) суть одно с устройством нашего общества»².

Крещение лютеран. В Вюстовское братство входили жители лютеранских колоний Старый и Новый Данциг Елизаветградского уезда. Огонь пробуждения продолжал гореть здесь и после смерти Э. Вюста. «Сердца сокрушались от сознания греховности, имели место покаяния и обращения. Не было почти ни одного колониста, который не являлся бы свидетелем работы Святого Духа», — пишет современник этих событий³.

Вопрос о крещении по вере изучался и среди лютеран. По свидетельству И. Прицкау, в связи с этим читались сочинения английского проповедника Ч. Сперджена (1834—1892), в которых подчеркивалась необоснованность детокрещения и учения о возрождении через крещение. Однако о том, что Ч. Сперджен был баптистом, в этих местах в то время еще не знали.

¹ Епископ Алексей. Материалы для истории... с. 36.

² Бондарь С. Д. Секта менонитов в России. Пг., 1916, с. 155.

³ Pritzkau J. Geschichte der Baptisten in Siid — Russland, Odessa, 1914, S. 16.

10 мая 1864 года в Новом Данциге в реке Ингуле от менонитов Г. Вилера и Я. Беккера приняли крещение семь братьев и четыре сестры из лютеран, реформатов и католиков. Вскоре в этой группе был избран руководящий брат. Им стал Фридрих Энгель.

Так на Украине появились первые немецкие баптисты.

ОБРАЩЕНИЯ СРЕДИ УКРАИНЦЕВ

Епископ Алексей пишет о существовании в середине XIX века среди немцев-колонистов двух штундистских направлений, послуживших началом религиозно-рационалистического движения на юге России. Первое он называет штундой пиетической, а второе определяет как штундо-баптизм.

Последнее название скорее всего было дано из тенденциозных соображений и впоследствии послужило поводом для отождествления штундизма и баптизма, а в победоносцевское время стало основанием для жестоких репрессий в отношении баптистов.

В действительности же никакого течения штундо-баптизма не было; существовала штунда менонитская. Главные ее деятели, такие, как Г. Вилер, А. Унгер, Г. Нейфельд и П. Берг, были не баптистами, а новоменонитами.

Что касается другого течения — штунды пиетической, или реформатской, руководимой К. Бонекемпером, то в нем не было ни баптистов, ни менонитов, как ни старались представители власти установить факты совращения православных в баптизм в шестидесятые годы. Из беседы А. Д. Ушинского с К. Бонекемпером, состоявшейся в 1875 году, можно заключить, что К. Бонекемпер относился отрицательно к проповедникам-баптистам.

Итак, ни та, ни другая штунды еще не были баптизмом. Первые штундисты среди украинцев также не являлись баптистами.

Крепостное право существовало на протяжении трех поколений, предшествовавших возникновению баптизма на Украине. Для духовной и нравственной жизни народа оно имело очень серьезные последствия. Тяжелые социально-бытовые условия жизни крепостных крестьян того времени общеизвестны. Они отличались крайней нищетой, бесправием, полной зависимостью от помещика, который зачастую распространял свою власть и на личную жизнь крепостного. Трудно было в таких условиях думать о духовных потребностях.

Не в лучшем положении находились и государственные крестьяне, жившие рядом с крепостными, и крестьяне-однодворцы. Сторонники крепостничества ревниво следили за любыми попытками улучшить быт государственных крестьян с тем, чтобы предупредить недовольство и ропот крепостных. К тому же государственные крестьяне могли в один день превратиться в крепостных.

В 1861 году была объявлена долгожданная крестьянская реформа. До объявления манифеста крестьяне надеялись, что после реформы земля будет принадлежать им бесплатно и что только небольшая часть ее останется за помещиками. Но их чаяния не оправдались.

«Все ездившие с объявлением манифеста заметили, что крестьяне остались неудовлетворенными. Например, среди крестьян местечка Любомирки Херсонской губернии недовольство и недоверие условиями манифеста вылилось в возмущение против помещиков, дошедшее, как отмечает А. Рождественский, до бунта. И это был не единственный случай в Малороссии».

Освободившись от крепостной зависимости, большинство безземельных крестьян на юге Украины, не имея возможности приобрести землю, были вынуждены искать на стороне средства для существования семей. Владевшие ремеслами чаще всего уходили на заработки в близлежащие города, устраивались на работу в мастерские или на фабрики. Содержателями этих предпри-

тий нередко были и немцы-ремесленники. Некоторые крестьяне нанимались в работники к немцам-колонистам. И лишь немногие арендовали небольшие участки земли у бывших помещиков на обременительных условиях.

Возникновение штунды реформатского влияния. Обращение Ф. Онищенко и М. Ратушного. Большинство исследователей считают местом возникновения штундизма на Украине деревню Основа Одесского уезда Херсонской губернии. Как свидетельствует А. Рождественский, лично встречавшийся в 1887 году с жителями этой деревни, «первое семя... было брошено в их среде местным крестьянином Онищенко... При личной беседе... он отказался указать своих соавратителей... Время обращения Онищенко приходится на вторую половину 50-х годов... Во время крепостного права, бродяжничая, он скитался между немцами, преимущественно в районе города Николаева. С виду он сильно напоминает немца-колониста. О своих религиозных воззрениях Онищенко рассказывал так: «Я был прежде как свинья, скот, даже хуже, потому что скот делает то, что ему следует. Скверный я был... Я однажды молился... на поле, плакал и кричал: «Господи, вразуми меня, исправь меня!..» «Кто, я этого не видел, точно снял с меня одежду, и сделалось мне легко, стал я свободный и узнал Бога...».

«Высокий, худой, с по-детски простодушными глазами, с природным даром слова, увлеченный... Онищенко производит впечатление. В частной жизни он большой оригинал; о нем ходит в народе много рассказов»¹.

Это единственное достоверное свидетельство об обращении Ф. Онищенко. Дата его обращения в приведенном документе не названа. Судя по тому, что Православную церковь он не посещал, как отмечает А. Рождественский, уже лет тридцать, это могло произойти не ранее 1857 года. Доктор И. А. Кмета-Ефимович², ссылаясь на труд Дж. Брауна «Штундизм», изданный в 1892 году, пишет, что Ф. Онищенко обратился в 1858 году и в том же году на некоторое время присоединился к верующим колонистам, которые именовали себя братьями. Они имели сходство с бессарабскими сепаратистами-назарянами; в церковь не ходили и были детокрещенцами.

Из документальных источников следует, что Ф. Онищенко был первым украинцем, который пережил рождение свыше. Вместе с тем существует мнение, что Ф. Онищенко был не только первым уверовавшим малороссом (так в то время называли украинцев), но и первым из принявших водное крещение по вере. Так, Л. Жабко-Потапович³ относит уверование и крещение Ф. Онищенко к 1852 году. При этом он ссылается в качестве первоисточника на статью Ф. А. Щербины «Малорусская штунда» (Неделя, 1877, № 1—2), на статью «О штундистах (письмо из Южной России)» (Неделя, 1885, № 45) и на незавершенную работу о штундистах Т. Зиньковского.

О работе Т. Зиньковского «История штунды» В. Чайченко пишет, что он начал ее в Петербурге (в 1889 году?), а во Львове готовил ее к изданию, но так и не довел до конца («вш не встиг II до краю»). На основании изучения этих и других первоисточников нужно со всей определенностью сказать, что ни в первой, ни во второй, ни в других статьях Ф. А. Щербина не говорит ни слова о Ф. Онищенко. Более того, на странице 23-й автор «Малорусской штунды» называет первым штундистом из украинцев жителя села Пасековой Херсонской губернии М. Ратушного. Поэтому принимать за основу сведения, содержащиеся в неоконченных рукописях, рискованно. Если Ф. Онищенко уверовал в 1858 году, то принять крепление по вере в 1852 году он не мог.

В деревне Основа по соседству с Федором Онищенко жил Михаил Ратуш-

¹ Рождественский А. Южнорусский штундизм. СПб., 1889, с. 52—53, 170—171.

² Кмета И. А. Столетний юбилей евангельских христиан-баптистов (в Советском Союзе и в рассеянии), 1867—1967 годы.— Столетие евангельских христиан-баптистов, Ашфорд, 1967.

³ Жабко-Потапович Л. Христове світло в УкраГнь—Шнншег-Честер, 1952.

ный (1830—ок. 1915). Когда Онищенко возвращался домой из своих странствий, они обычно встречались как соседи и друзья, читали вместе Библию и, по словам Ф. Онищенко, вели оживленные беседы. М. Ратушный был моложе Ф. Онищенко лет на тринадцать и, по свидетельству жителей деревни, обучался у него грамоте и сапожному ремеслу. М. Ратушный не скрывал, что он и его единомышленники восприняли веру от немцев, но от кого именно, не говорил. Он рассказывал о своих частых поездках к немцу на мельницу в колонию Рорбах, находившуюся в двенадцати километрах от Основы. Уверовал М. Ратушный около 1860-го года¹.

А. Рождественский считает, что имеются достаточные свидетельства о связи Ф. Онищенко и М. Ратушного с рорбахскими штундистами. Но мы обращаемся и к официальным документам, собранным епископом Алексием.

М. Ратушный уверовал, по его свидетельству одесскому уездному исправнику, году в 1860. Он утверждал, что получил откровение от Бога, постигнув уже лет десять тому назад истицы Евангелия, о чем заявил в мае 1870 года в беседе с исправником, длившейся «от захождения солнца до первого часа ночи, а затем на следующий день утром продолжавшейся несколько часов».

1860 год подтверждается М. Ратушным как год его обращения и в прошении херсонскому губернатору от 22 февраля 1873 года. В нем отмечается, что «полиция... мучила нас тринадцать лет» за отступление от православия. Со дня своего обращения М. Ратушный продолжал в своем селе проповедь Евангелия, ранее начатую Ф. Онищенко.

Братство штундистов в Основе возникло, как следует из многочисленных документов, в конце 1861 — начале 1862 годов. В начале 1865 года в него входило двадцать человек, из них три сестры. К тому времени обратилось семь жителей соседних деревень.

В феврале 1867 года одесский исправник писал херсонскому губернатору об этом братстве, что оно «имеет вид раскола, сходного с расколом реформатским. Собираются они в местечке Игнатовке, состоящем из пятнадцати душ, в местечке Ряснополе, в котором пять семейств, и в деревне Основе — из четырнадцати семейств, в избранном ими помещении; читают церковнославянские книги, о значении и содержании которых толкуют между собой под руководством... некоторых реформатских раскольников-немцев из соседней колонии Рорбах... Они не ходят в православную церковь, не чтут святых икон и не исполняют никаких обрядов православной веры... Их вожаки — крестьяне из деревни Основы Ратушные»².

Во время своих собраний штундисты пользовались Часословом, Псалтырем, Новым Заветом, Святыми и сборником духовных песен «Приношение православным христианам»³.

Помощниками Михаила Ратушного в Игнатовке были Герасим Балабан и Александр Капустин. Первый переселился в Игнатовку в 1865 году из Киевской губернии и женился здесь на крестьянской вдове с детьми. Г. Балабан был почти ровесником М. Ратушного и отличался незаурядными способностями. На требование духовенства не собираться для толкования Евангелия он однажды ответил, что лучше положит душу свою, чем оставит толкование Слова Божия.

Связь ооновских штундистов с штундистами-немцами из Рорбаха и с Бонкемпером установлена с несомненностью. К. Бонкемпер в разговоре с А. Д. Ушинским сообщил, что содействовал религиозному движению

¹ Епископ Алексей. Материалы для истории... с. 93 и 180.

² Там же, с. 47 — 48.

³ Сборник иосей «Приношение православным христианам» (изд. 2-ое. СПб., 1864) содержал девяносто семь песнопений, из которых восемьдесят восемь верующие евангельско-баптистского братства поют и сегодня.

среди русских поселенцев, исходя из самых благих и чистых побуждений. Он советовал им заимствовать от немецких братств штундистов **только то, что** согласно с православием: стремление к изучению Священного Писания и примерную христианскую жизнь, но не побуждал их оставлять православную церковь¹. В документах прямо указывается на то, что М. Ратушный был главным помощником К. Бонекемпера в распространении новой веры в Основе. Известно, **что** К. Бонекемпер раздавал Евангелия **на русском языке** крестьянам, которые обучались грамоте и присоединялись к братству². **Позже, в 1874** году, в связи с обвинением в распространении штундизма К. Бонекемпера перевели в Тираспольский уезд, откуда в 1877 году он переселился в Америку.

Таким образом, последователи штунды на Украине, в Основе и Игнатовне появились под влиянием рорбахской пиетической **штунды**.

В первые годы местные власти ограничивались только наблюдением за собраниями штундистов и взятием с них подписки о возвращении в приходскую церковь. Правда, в начале 1867 года односельчане во главе со старостой по инициативе местного духовенства без суда высекли розгами и арестовали М. Ратушного, Г. Балабана, А. Капустина и Осадчего, после чего последние были заключены в Одесскую тюрьму. Уездные и губернские власти рассматривали штунду не как религиозную секту, а как «исключительное общество, создавшее убеждение, что лучше читать у себя Евангелие дома, нежели слушать в церкви, где читают так, что для них как будто не понятно, потому под влиянием этого убеждения они собираются в избранный дом, читают **Евангелие** и толкуют его, как... понимают... Но несмотря на это, эти люди... у исповеди и причастия бывают ежегодно»³. Поэтому в первое время обращенные не вызывали у властей серьезных опасений.

Штундисты на хуторе Николаевском. К середине 1867 года относятся первые сведения о группе штундистов, состоявшей из двадцати семи человек, не считая детей, на хуторе Николаевском. Этой группой руководили **Адам Войсаровский** и **Данил Кондратский**, которые раньше были католиками. Они не признавали икон, церковных обрядов, святых мощей и отвергали **поклонение кресту**. При осмотре домов штундистов у них было найдено **Евангелие** синодального издания и Псалтирь⁴. По свидетельству **Г. Балабана, штунда** на хуторе Николаевском возникла раньше, чем в Основе⁵. О дальнейшей судьбе этой группы ничего не известно.

Штундисты новопиетического влияния на хуторе Острикове. Возникновение второго направления в украинском штундизме — новопиетического менонитского влияния — относится к началу 60-х годов XIX столетия. Оно появилось в то время, когда на юге Украины еще не было баптистов, а существовали братские менониты и Вюстовские братства среди лютеран.

«Первые соращения русских в штундизм,— пишет С. Д. Бондарь со ссылкой на достоверные источники,— происходят на 1860—1861 годы. В январе 1862 года таврический губернатор докладывал министру внутренних дел «об открывшейся на хуторе Острикове (по соседству с колонией Либенау Бердянского уезда) секты раскольников»⁶. Главным ее распространителем был учитель колонии Либенау Гергард Вилер. Хорошо говоря по-русски, он читал и объяснял Новый Завет крестьянам хутора Острикова. **Ему** удалось «совратить» некоторых из них в свою веру. Среди «совращенцев» видное

¹ Уши некий А. Д. О причинах появления рационалистических учений **штунды**... с. 15-16.

² Епископ Алексей. Материалы для истории... с. 77.

³ Там же, с. 64.

⁴ Там же, с. 52—54.

⁵ Рождественский А. Южнорусский штундизм. СПб., 1889, с. 52.

⁶ Бондарь С. Д. Секта менонитов в России. Пг., 1916, с. 156—158.

место занял Демьян Васецкий и его ближайшие сотрудники — крестьяне Федор Васецкий, Тимофей Акименко, Александр Очеретко и Иван Чернявский. Они посещали молитвенные собрания новоменонитов в колонии Либенау. В доме Демьяна Васецкого на хуторе Острикове также происходили собрания, на которые сходились от двадцати до тридцати пяти крестьян с хутора. Нередко собрания посещал Вилер. Демьян Васецкий как человек грамотный читал собравшимся Новый Завет. Поэтому после отъезда Г. Вилера из колонии Либенау он стал их вожаком. Васецкий и его сотрудники разъезжали по ближайшим русским селениям, особенно часто они наезжали в село Очереватое и распространяли там веру... В 1861 году они были привлечены к судебному разбирательству. На допросе Васецкий и его сотрудники заявили, что они не сектанты, а православные и собирались лишь для чтения Евангелия, не предполагая, что это может навлечь на них подозрение в расколе...».

В распространении Евангелия Вилеру содействовали новоменониты Иоганн Клаассен и Яков Реймер. Они раздавали крестьянам хутора Острикова Новый Завет на русском языке. При всем своем отрицательном отношении к православию они не были баптистами. Это были штундисты новопиетического влияния. Упомянутые С. Д. Бондарем Г. Вилер, И. Клаассен и Я. Реймер стояли во главе Молочанской менонитской братской общины, которая в то время отстаивала право на свое существование.

Штундисты новопиетического влияния в Карловке и Любомирке. Обращение И. Рябошапки. В деревнях Карловке и Любомирке Елизаветградского уезда Херсонской губернии (ныне Кировоградская область) штунда среди украинцев возникла в начале 60-х годов XIX века вследствие евангельского пробуждения в духе нового пиетизма, охватившего лютеран Старого Данцига в 1859 году.

Херсонская духовная консистория сообщила¹, что первыми в Карловке (ныне село Крупское) «совратились» Трифон Хлыстун, Ефим Цимбал, Андрей Хамок и еще семь человек. Это произошло в 1862 году. «Совратителями были жители Данцигской колонии Ефрем Прицкау, Лоренц (Квартерс), Фридрих Гатнер; из русских — Федор Голумбовский и елизаветградский мешанин Григорий Воронов, проживавший в Данцигской колонии».

Братья собирались в доме Е. Прицкау в Старом Данциге и пели песни из «Приношения православным христианам». Ф. Голумбовский жил в Старом Данциге с 1854 года, а Г. Воронов — с 1860 года. Оба они часто бывали на собраниях, проводимых Е. Прицкау.

Ефим Цимбал (1830—1880), как он сам свидетельствует, до 1866 года строго держался православия, «а в 1866 году Т. Хлыстун, Г. Воронов и Ф. Голумбовский читали ему и другим Библию и толковали, как сказано в Библии — Ис. 44 глава, чтобы не делать идолов, то эти слова он... относит к иконам»².

В Любомирке первым штундистом стал Иван Рябошапка (1831—1900). Он был на год моложе М. Ратушного. А. Рождественский так описывает его внешность: «Невзрачный с виду, сутуловатый, среднего роста; волосы темно-русые, лицо круглое, рябоватое, носит бороду; голос приятного тембра, речь протяжная, одевается в костюм немецкого покроя»³. В молодости И. Рябошапка был пастухом, потом работал кузнецом, слесарем, а во время уверования был мельником.

К сознанию своего греховного состояния И. Рябошапку привел Мартин Гюбнер, который жил в Старом Данциге, а в Любомирке появился вскоре после отмены крепостного права. Он помог И. Рябошапке «всмотреться в самого себя и в людей, окружающих его; читая Рябошапке Евангелие, он дал

¹ Епископ Алексей. Материалы для истории... с. 75—76.

² Дороничын А. Южнорусский необаптизм... с. 135—136.

³ Рождественский А. Южнорусский штундизм, с. 72.

ему возможность понять всю низость той жизни, какую ведут в большинстве своем крестьяне, и ее несообразность с учением Спасителя. При этом как на путь к спасению он указал на учение штундистов, в основании которого лежит только Евангелие... С Рябошапкой произошла заметная перемена... В местах увеселений он больше не показывался. Часто его видели сидящим у двери мельницы с букварем в руках или слушающим наставления своего учителя Мартина»¹.

И. Рябошапка отличался большими способностями. В зрелом возрасте, когда ему уже было за тридцать, он самостоятельно научился читать и писать по-русски, а также разбирать написанное по-немецки. Немецкий язык ему понадобился для того, чтобы разбирать Писание в контексте, так как немецкие издания Евангелия имели деление глав на законченные по смыслу фрагменты.

О пробуждении И. Рябошапки известны следующие подробности: «Как-то раз Рябошапка и Гюбнер находились в кузнице, где последний исправлял насечки (вероятно, для мельничных жерновов). М. Гюбнер завел с И. Рябошапкой религиозный разговор. Он говорил о необходимости обращения к Богу, чтения Слова Божия и указывал на противоречия учения его церкви с Евангелием. Рябошапка возражал Гюбнеру. При расставании М. Гюбнер сказал Рябошапке: «Смотри, Иван, когда-нибудь згадаешь (укр.— вспомнишь) мои слова». После этого И. Рябошапка начал размышлять о том, что говорил ему Гюбнер»².

Однажды, как о том рассказывают лично знавшие И. Рябошапку, он открыл седьмую главу Евангелия от Матфея. Не спеша, останавливая внимание на каждом стихе, от прочитал всю главу и вдруг ощутил сильное желание помолиться. Он склонил колени и впервые в своей жизни сознательно обратился к живому всемогущему Богу, из глубины сердца прося у Него прощения всех грехов. Впоследствии он часто вспоминал свое состояние после молитвы: «От радости я кричал на мельнице и славил Бога».

«Мельница оказалась чрезвычайно удобной для проповеди, и Рябошапка со своим учителем не дремали... Их деятельность не обращала на себя особого внимания до тех пор, пока вокруг агитаторов не сгруппировалось более десяти семей, последовавших новому учению. Тогда принялись за увещание, и когда оно не помогло, сельские власти прибегли к репрессивным мерам³, которые вызвали со стороны штундистов еще большее противодействие»³.

Мы приводим эту выдержку из объективного свидетельства лица, далекого от штундизма, проживавшего несколько лет в Любомирке и наблюдавшего его возникновение и основные проявления.

Собрания первых новообращенных в Карловке, Любомирке и других местах включали чтение Слова Божия, пение гимнов и произнесение незаученных молитв. Ввиду сходства этих собраний с немецкими часами назидания обратившихся в веру стали называть штундистами.

Некоторое время штундисты продолжали посещать богослужения в церкви, не разрывая окончательно связей с православной церковью. Для крещения детей, совершения браков и погребения умерших они обращались к православным священникам. «Иконы находятся в каждом доме в приличном виде», — сообщал священник Стоиков в 1865 году. В следующем году он также писал, что «подозреваемые ходят в церковь в воскресные и праздничные дни». Отой-ти от православия их понудили строгие запреты собраний и преследования⁴.

¹ Н. Г. Любомирские штундисты.— Елизаветградский вестник, 1877, № 22.

² Павлов В. Г. Правда о баптистах.— Баптист, 1911, № 41—47.

³ Н. Г. Любомирские штундисты.— Елизаветградский вестник, 1877, № 22.

⁴ Ушинский А. Д. О причинах появления рационалистических учений штунды. с. 15—16; Штундизм и пашковщина (по поводу сочинения Г. Дальтона).— Вера и разум, Харьков, 1884, кн. 2, с. 154-203.

Окружающие свидетельствовали о штундистах Любомирки так: «Все знающие штундистов считают их за людей честных, трезвых, умных, трудолюбивых, передовых людей крестьянского сословия... Нужно быть слишком озлобленным против них, чтобы относиться с презрением к людям, вечно занятым работой, а всякое свободное время посвящающим грамоте...»¹.

О распространении грамотности среди штундистов писал священник А. Д. Ушинский: «Выслушивая их возражения, удивлялся, что некоторые из них успели в короткое время самоучкой, без помощи школ, научиться грамоте и прилежно читают Библию в русском переводе»².

Другой священник писал: «Ближайшее знакомство с историей распространения этой «ереси» привело меня к... убеждению, что ее почву и силу составляет грамотность. Есть и неграмотные штундисты, но основная масса умеет читать»³.

ПУТЬ ОТ ШТУНДИЗМА К БАПТИЗМУ

Однако евангельское пробуждение в русском и украинском пародах не остановилось на штундизме. Усердно изучая Слово Божие, первые штундисты возрастали в вере. Со временем их начали волновать такие вопросы, как оправдание по вере независимо от дел, действительность крещения младенцев, отношение к установлениям Православной церкви и другие. С возникавшими вопросами они обращались к старшим братьям по вере. Но К. Бонекемпер и другие немецкие штундисты, будучи по вероисповеданию детокрещенцами, не могли дать удовлетворительных ответов на вопросы, связанные с крещением. Более того, Бонекемпер убеждал верующих заимствовать у немецких штундистов только то, что согласно с православием, и не оставлять Православной церкви. Для русских штундистов это значило почитание мощей, икон, соблюдение постов, осенение крестным знаменем, словом, последование всем установлениям Православной церкви. Многие верующие уже пришли к пониманию, что это подобно «вливанию вина молодого в мехи ветхие» — Мф. 9, 17. Возврата к прежнему уже не могло быть. С 1867 по 1868 год штундисты полностью отошли от православия.

Крещение Е. Цимбала. К 1867 году карловским и любомирским штундистам уже были известны истины, к которым несколькими годами ранее пришли выходцы из лютеран в Старом Данциге. Начиная с 1864 года в Новом и Старом Данциге среди немцев уже практиковалось водное крещение возрожденных душ, на что не могли не обратить внимания штундисты Карловки и Любомирки, жившие в тесном контакте с ними. Углубляясь в Священное Писание, они все более убеждались в том, что верующие Старого Данцига находились на правильном пути. В 1867 году в Карловке и Любомирке, благодаря неутомимому труду Ефима Цимбала, Трифона Хлыстуна, Ивана Рябошапки и Максима Кравченко, были организованы общины баптистского направления, хотя никто из верующих еще не был крещен⁴. Среди украинских братьев ревностью Р деле Божиим отличался Ефим Цимбал. Он свидетельствовал о себе, что всем сердцем уверовал в слова Христа: «Кто будет веровать и креститься, спасен будет» — Мр. 16, 16.

Верующие Карловки и Любомирки имели общение с баптистами, про-

¹ Цит. по: Емельянов Г. Рационализм на юге России.—Отечественные записки, 1878, № 3, с. 204.

² Ушинский А. Д. О причинах появления рационалистических учений штунды... с. 15-16; Штундизм и пашковщина (по поводу сочинения Г. Дальтона).— Вера и разум, Харьков, 1884, кн. 2, с. 154-203.

³ Цит. по: Емельянов Г. Рационализм на юге России.— Отечественные записки, 1878, № 3, с. 204.

⁴ Татарченко И. Я. Живые камни.— Баптист, 1927, № 10.

живавшими в Старом Данциге. Они собирались для чтения Евангелия, пения гимнов и совместной молитвы чаще всего в доме Е. Прицкау, о чем свидетельствует его сын Иоганн; об этом же говорят и официальные документы.

Для совершения крещения в Старый Данциг иногда приглашали А. Унгера из Эйнлагской общины братских менонитов. С ним приезжал и молодой брат И. Вилер. В один из таких приездов Унгера, 11 июня 1869 года, в реке Сугаклее около колонии Старый Данциг принял крещение украинец Ефим Цимбал.

Исправник Елизаветградского уезда в донесении херсонскому губернатору так описал это событие: «Унгер собрал около реки Сугаклеи колонистов, пожелавших принять от него крещение, сначала читал по-немецки молитвы из привезенного им Р^вангелия, потом пел с ними молитвы и, наконец, порознь каждого вводил... в воду, где также читал какие-то молитвы и затем погружал принимавшего крещение один раз в воду»¹.

И. Прицкау, присутствовавший при крещении, пишет, что Е. Цимбал вошел в воду в числе тридцати немцев неожиданно для А. Унгера и для всех собравшихся. «Мы не могли решиться преподать ему крещение... но он смешался с толпой крещаемых и был крещен с ними»². Сохранились свидетельства, что, когда к совершавшему крещение подошел Е. Цимбал, тот попытался отказать ему в крещении, ссылаясь на строгий запрет «сворачивать» православных. Е. Цимбал в ответ на это сказал, что если он не крестит его, то Господь укажет ему, через кого и как исполнить Его заповедь, но за отказ, крестить А. Унгер ответит перед Богом. После этих слов А. Унгер крестил Е. Цимбала.

Вскоре Е. Цимбал крестил в Карловке Трифона Хлыстуна, уверовавшего раньше его, брата Царенко с женой и некоторых других. К началу октября 1869 года Карловская община насчитывала пятьдесят четыре члена, вероятно, в это число входили не только принявшие крещение, но все верующие, посещавшие общину³. К марту 1871 года в этой общине уже имелось пятьдесят восемь членов⁴. Дальнейшему евангельскому пробуждению в Карловке и росту общины содействовала проповедь на текст «Се, Человек» — Ин. 19, 5, произнесенная благословенным проповедником Евангелия Я. Деляковым.

Крещения в Любомирке. В конце апреля 1870 года Е. Цимбал был приглашен в Любомирку, где он крестил Ивана Рябошапку, Петра Гриву и Якова Тарана⁵. В июле 1870 года в русскую общину баптистов в Карловке и Любомирке входило около семидесяти крещеных членов⁶. Общины в Карловке и Любомирке образовывались очень быстро. В Карловке пресвитером был избран Т. Хлыстун; в Любомирке пресвитерствовал И. Рябошапка. Ему помогал М. Кравченко. Е. Цимбал нес служение благовестия в окрестных селениях. К 1870 году Слово Божие распространилось и было принято верой в одиннадцати селениях Елизаветградского уезда. Группы верующих появились в селениях Обозновке, Игнатьевке, Песчаном Броде, Кривом Озере, Лысой Горе, Помощной, Николаевке, Лелековке и Глиняной¹. В 1880 году Господь отозвал Е. Цимбала в Свои вечные обители.

¹ Епископ Алексей. Материалы для истории... с. 71.

² P r i t z k a u J Geschichte der Baptisten in Slid — Bussland, S. 13—14.

³ Рождественский А. Южнорусский штундизм, с. 101.

* Епископ Алексей. Материалы для истории... с. 123.

⁵ Там же, с. 100.

Лебединцев П. Материалы для истории возникновения и распространения штунды на юге России. — Киевская старина. 1884, с. 318—319.

Рождественский А. Южнорусский штундизм, с. 75; Епископ Алексей. Материалы для истории... с. 100.

Крещения в Основе и Игнатовке. Духовная жизнь штундистов в названных селениях протекала под руководством М. Ратушного, Г. Балабана и А. Капустина.

Они разочаровались в православии; исследования Писания, пение духовных песнопений, совместная молитва также не давали полного удовлетворения их душе. В поисках ответа на вопрос, как спастись, нельзя было обойти слова из Евангелия Мр. 16, 16: «Кто будет веровать и креститься, спасен будет». В своих исканиях штундисты из Основы и Игнатовки сблизились с верующими в Любомирке и Карловке, для которых вопросы оправдания верой, возрождения и отношения к установлениям Православной церкви были в той или иной степени понятны; сказалось и новопиетическое (вюстовское) влияние. Позднее верующие Основы и Игнатовки узнали о крещении от М. Ратушного и познакомились с учением баптистов. И. Рябошапка и Е. Цимбал также имели возможность посещать верующих этих селений.

В 1868—1869 годы М. Ратушный и Ф. Онищенко, — пишет С. Д. Бондарь, ссылаясь на Г. Дальтона, — «совратились» в баптизм¹. Вероятно, их «совращение» состояло в то время в сближении с баптистами. Но оно было настолько твердым, что когда архиепископ Дмитрий предложил М. Ратушному принять сан священника, тот решительно отказался². В Основе, Игнатовке и Яснополе к тому времени уже насчитывалось двести девятнадцать штундистов. Собрания в Основе чаще всего проходили в доме Ивана Гниды. Известно, что 11 мая 1870 года в его доме на вечернем собрании присутствовало более ста человек³.

8 июня 1871 года, по свидетельствам М. Ратушного и А. Капустина, «в числе пятидесяти (по другим сведениям, сорока восьми человек — авт.) крестьян деревни Пасековой (деревни Основы — авт.) и местечка Игнатовки они приняли... от крестьянина Елизаветградского уезда местечка Любомирки Ивана Рябошапки крещение»⁴. 28 ноября 1871 года М. Ратушный заявил архиепископу Дмитрию о выходе из Православной церкви. Принявшие крещение вынесли из своих домов иконы и кресты и сложили их у колокольни, чтобы не дать повода к обвинению их в надругательстве над святынями.

Отделению от православия способствовали запрещения собраний штундистов и применяемые к ним репрессии.

В числе принявших крещение вместе с М. Ратушным не упоминается имя его деятельного помощника Г. Балабана. С середины 1870 года до начала 1872 года он был лишен права проживать в Херсонской губернии, где жила его семья, и был выслан в родное село Чаплинку под присмотр местного священника.

Следует отметить, что еще до крещения Е. Цимбала несколько верующих украинцев были крещены в разное время. В октябре 1863 года Гергардом Вилером был крещен в Днепре двадцатидвухлетний крестьянин Матвей Сабуленко (в другом чтении Сербушенко), который служил работником у мастера сапожного дела (немца) в городе Александровске. На следствии М. Сабуленко заявил, что «был веры православной, а теперь евангельской, в которую вступил⁵ добровольно, и никакие мучения не заставят меня переменить эту веру». 21 апреля 1864 года тоже в Днепре Г. Вилер крестил

¹ Бондарь С. Д. Секта менонитов в России, с. 164.

² Рождественский А. Южнорусский штундизм, с. ИЗ.

³ Там же, с. 88.

⁴ Там же, с. 139.

⁵ Рождественский А. Южнорусский штундизм, с. 40; Некий Б. П. Из письма в редакцию о немецко-хохлацкой штунде.— Киевская старина. 1884. № 11, с. 543—544

Андрея Петасенко (Педасенка) ¹. За это он был привлечен к суду, и в 1865 году содержался в иод стражей.

В 1865 году в Эйнлагскую общину новоменонитов через крещение вступил Яков Сарана (настоящая фамилия Самойленко — авт.). К следствию по делу «отступления мещанина Якова Сараны от православия и о богохульстве против Православной церкви» привлекался братский менонит из колонии Кронсвейде Петр Фрезе. Впоследствии Яков Корнеевич Сарана стал известным тружеником на ниве Божией. В 1880—1881 годы он выступал в числе учредителей русской баптистской общины в Эйнлаге. В 1882 году он участвовал в качестве делегата в первой братской конференции новоменонитов и баптистов в колонии Рюккенау и был избран в Комитет для ведения дел миссии. В 1885 и 1886 годы Я. К. Сарана был делегатом баптистских съездов от Никольской общины Герской области.

В связи с приведенными фактами возникает вопрос: кого считать пионерами евангельско-баптистского движения на юге Украины. Несомненно, его необходимо рассматривать, учитывая факторы евангельского пробуждения, водного крещения, организации общин и роли в распространении Евангелия. Крещения М. Сабуленко, А. Петасенко, Я. К. Сараны и других верующих, имена которых остались неизвестными, являются значительным событием, однако по той роли, которую они играли в жизни молодого русско-украинского братства, их следует отнести к предвестникам грядущего пробуждения. Неизвестно, как протекала дальнейшая жизнь в вере М. Сабуленко и А. Петасенко; мы также не располагаем сведениями о деятельности Я. К. Сараны в течение пятнадцати лет после его уверования.

Исходя из сказанного выше, началом евангельско-баптистского движения на юге Украины следует считать крещение Ефима Цимбала.

Некоторые православные исследователи связывали возникновение баптизма на Украине с именами немецких баптистов А. Либига, К. Бенцина, И. Онкена и К. Ондры. Отметим и их роль в возникновении первых баптистских общин в России. А. Либиг первым посетил юг Украины. Весной 1866 года он приезжал в Эйнлагскую общину братских менонитов по приглашению А. Унгера для нормализации обстановки в общине, но через две недели вынужден был покинуть страну по требованию властей. Позже А. Либиг с успехом трудился в немецких общинах Южной России; но к тому времени там уже существовали русские общины.

Летом 1868 года эту же общину посетил диакон баптистской церкви в Пруссии Карл Бенцин. При его участии в общине были избраны пресвитер, диаконы и проповедники. Пребывание брата в Эйнлаге благоприятно сказалось и на духовном состоянии общины.

16 сентября 1869 года, то есть через три месяца после крещения Е. Цимбала и через девять лет после первых крещений новоменонитов в колониях Старый Данциг и Эйнлаге, по разрешению русского правительства эти места посетил основатель баптизма в Германии И. Онкен, прибывший из Гамбурга. В общине в Старом Данциге он проповедовал по-немецки и крестил нескольких обращенных немцев; в Эйнлаге он рукоположил пресвитера общины А. Унгера, наставника А. Леппа и двух диаконов.

Исправник Елизаветградского уезда сообщал в связи с его приездом, что «Онкен действительно проповедовал и крестил немцев в Данциге, но никого из православных не совратил» ². До этого И. Онкен приезжал в Петербург в октябре 1864 года для подачи прошения о предоставлении свободы исповедания баптистам в Прибалтике.

¹ Епископ Алексей. Материалы для истории... с. 41, 49, 50; Бондарь С. Д. Секта менонитов в России, с. 159.

² Епископ Алексей. Материалы для истории... с. 80.

Согласно официальным данным, Карл Ондра впервые появился в немецких колониях на юге Украины 13 июня 1870 года и сразу же был задержан местными властями. В августе он был отдан на поруки И. Вилеру, после чего возвратился на место жительства в Волынскую губернию¹.

Приведенные факты не подтверждают прямое влияние иностранных благовестников на возникновение баптизма на юге Украины. Однако нельзя отрицать косвенное влияние со стороны руководителей местных немецких общин таких служителей, как И. Прицкау, А. Унгер, И. Вилер. Об этом свидетельствовали многие украинские и русские братья первого и второго поколения баптистов, лично знавшие их. И это понятно. От немецких баптистских и новоменонитских общин братья не только заимствовали форму организации поместных общин, но и поддерживали с ними духовное общение. Это были русский немцы, и духовное пробуждение от проповеди Евангелия произошло в России.

ПЕРВЫЕ ШТУНДИСТЫ И БАПТИСТЫ В КИЕВСКОЙ ГУБЕРНИИ

Пробуждение в селе Пломом. В 1868 или 1869 году в селе Пломом Тарашанского уезда появились последователи учения «противного православия»². Первыми проповедниками были Павел Цыбульский и Иосиф Тышкевич, уверовавшие через Якова Цыбульского. Последний жил в Одессе у купца Карла Шютца, через которого из Добруджи (Румыния) в Россию пересылались брошюры духовного содержания. Я. Цыбульский периодически приезжал в Пломое . Видимо, в Пломом в то время уже проповедовалось евангельское учение. В доме П. Цыбульского по вечерам проходили собрания, на которых присутствовавшие читали Евангелие и пели духовные гимны из сборника «Приношение православным христианам». Начало движения было вызвано сопоставлением практики христианской жизни с учением Евангелия и привело к отказу от обрядности и установлений православия. Вначале делались попытки остановить эти искания увещаниями. Однако верующие твердо отстаивали свои убеждения, что «не Богородица и святые ходатайствуют за нас перед Богом, а Иисус Христос, поэтому каждый человек должен сам молиться, не полагаясь только на молитвы церкви и святых. Внешняя обрядность в богослужении не нужна, ибо Богу следует поклоняться в духе и истине. Поклонение кресту и иконам рассматривалось как идолопоклонство; мощи святых не должны быть предметом поклонения; увеселения предосудительны для верующих; употребление хмельных напитков, даже в незначительном количестве, противно христианскому учению» .

Когда И. Тышкевич и П. Цыбульский подверглись жестокому притеснению, огонь пробуждения на время угас. Но по словам А. Рождественского, «под пеплом сохранился небольшой огонек, превратившийся скоро в сильное пламя».

Через два года после начала проповеди в селе Пломом в село Чаплинку Тарашанского уезда был выслан из Игнатовки Г. Балабан. Проживая в Чаплинке, он сблизился с волостным писарем Иваном Лясоцким. Когда стало известно, что Г. Балабан — штундист, местный священник через И. Лясоцкого добился встречи с ним. Между ними начались ежедневные беседы, которые проходили в присутствии И. Лясоцкого. Каждая беседа ста-

¹ Епископ Алексей. Материалы для истории... с. 97.

² Там же, с. 84-85.

³ Лебединцев П. Материалы...— Киевская старина, 1884, № 10, с. 305—307; Лебединцев П. Баптизм, или штунда в Киевской губернии.—Киевская старина, 1885, № 3.

⁴ Там же.

вила в тупик священника. Вскоре И. Лясоцкий пришел к убеждению, что Г. Балабан прав. «К нему склонилась моя душа»,— писал Лясоцкий позже. В результате ходатайств священника Г. Балабану было отказано в получении паспорта. «После этого,— пишет И. Лясоцкий,— я стал ближе к Балабану, чем к попу. Часто мы с ним беседовали на темы из Священного Писания, и другие люди начали вступать в разговор с Балабаном и убеждаться в справедливости его слов, так что по вечерам у нас проходили собрания по домам. Многие приглашали нас к себе в дом для беседы и многие жаждали этого». Однажды, тайно приехав в Игнатовку, Г. Балабан привез славянскую Библию. После этого в Плоском начались открытые собрания, на которые собиралось много слушателей. Слово Божие распространилось и в другие селения. По ходатайству того же священника И. Лясоцкий был переведен в соседнее село Косяковку, откуда вскоре был уволен.

В августе 1872 года духовная комиссия Киевской консистории собрала в городе Тараше всех так называемых совратителей во главе с Г. Балабаном. После «увещания» одиннадцать человек (Г. Балабан называет пятнадцать) были заключены в Тарашанскую тюрьму. В мае 1873 года нескольких братьев, в том числе Г. Балабана, освободили, а восьмерых отправили в Киев, где их подвергли пыткам, судили и содержали в тюрьме до конца 1874 года. Яким Белый и Иосиф Тышкевич из тюрьмы не вернулись. Они стали первыми жертвами гонений за Слово Божие на Украине.

Возникновение духовной штунды. После освобождения Г. Балабан принес в консистории покаяние, в искренность которого поверили. Вернувшись в Чаплинку, он объяснил, что его отпустили, убедившись в истинности учения, которое он проповедует. И. Лясоцкий писал по этому поводу: «В то время как мы находились в Киевской тюрьме, Балабан, освободившись из Тарашанской тюрьмы, успел распространить в Чаплинке и Косяковке учение о ненужности крещения в воде и преломления хлеба. Ничего подобного я от него прежде не слышал. По выходе из тюрьмы мы нашли многих его последователей, они противились учению о крещении и преломлении хлеба и даже относились к этим священнодействиям с насмешкой. Мы с братом остались верны нашим убеждениям, и нам пришлось много претерпеть различных насмешек и хулы... В конце концов некоторые верующие начали присоединяться к нам»¹.

Таким образом, в среде украинцев наряду с баптизмом возник и штундизм иного понимания, то есть не пиетический штундизм, который предшествовал баптизму. В литературе штундисты этого направления получили наименование младоштундисты, или духовные штундисты.

Как отмечает В. Г. Павлов², в возникшей духовной штунде усматриваются молоканские элементы. Он пишет следующее: «Вскоре последователи нового учения разделились на два толка: одни из них всецело приняли учение баптистов... другие отвергли крещение и преломление хлеба, понимая их подобно молоканам, но сохранили общий порядок богослужения: пели те же гимны и молились сердечной, незаученной молитвой. Последний толк и нужно считать штундизмом». Документы подтверждают влияние молокан на убеждения Г. Балабана. Находясь в Киевской губернии, он оказался вдали от таких служителей, как М. Ратушный, и возвратился к убеждениям, которые раньше слышал от штундиста Данила Кондратского, имевшего переписку с молоканами. И. Лясоцкий в личной беседе говорил А. Рождественскому, что еще в Тарашанской тюрьме между штундистами шли горячие споры по поводу «обрядов в деле веры», включавших практику

¹ Письмо И. Лясоцкого В. Г. Павлову «Как я отпал от православия».— Цит. по: Бонч-Бруевич В. Преследование баптистов евангельской секты. Крайстчерч, Хантс, 1902, с. 2—5.

² Павлов В. Г. Правда о баптистах,— Баптист, 1911, № 41—47.

крещения и преломления хлеба у баптистов. Уже в 1872 году Г. Балабан решительно отвергал их необходимость.

Вернувшись в конце 1873 года в Игнатовку, Г. Балабан собрал вокруг себя верующих, не присоединившихся к баптистам, и организовал общину штундистов. Его помощником стал Антон Стригун. В Чаплинке штундистов этого направления возглавил Яков Коваль. В 1882 году община штундистов в Чаплинке насчитывала 1086 членов

Крещения в Киевской губернии. В 1876 году И. Лясоцкий со своим братом Гавриилом прибыли в Основу и приняли там крещение от М. Ратушного. Возвратившись в Косяковку, И. Лясоцкий обратил в веру десять человек и преподал им крещение. Братья продолжали свободно проповедовать Евангелие, и их труд увенчался немалым успехом во славу Божию: община в Косяковке и прилегающих селениях начала расти и в скором времени уже насчитывала около ста человек. В 1882 году в этой общине было пятьсот девяносто членов².

ЖИЗНЬ ПЕРВЫХ ОБЩИН

Любомирская община. В 1870 году в Любомирской общине по официальным данным насчитывалось сорок пять членов (двадцать семейств). Руководителями общины были И. Рябошапка и М. Кравченко. Однако вскоре верующие встретили новые трудности. Самочинным решением мирового посредника они были подвергнуты двухмесячному аресту и направлены на принудительные работы. В конце 1870 года И. Рябошапка обратился к новороссийскому генерал-губернатору П. Е. Коцебу с просьбой, чтобы ему и двадцати семействам верующих позволили «по образцу первой апостольской церкви Христовой... выйти на вольные степи», чтобы жить отдельным селением, имея свою школу (в Любомирке школы фактически не было — авт.) и молитвенный дом³. Эта просьба не была удовлетворена, однако херсонский губернатор получил разъяснение, что отступивших от православия подвергать судебному преследованию нельзя, поскольку в действующих законах «нет постановления о том, как поступать с совратившимися в ересь и упорно, несмотря на увещания, остающимися в оной... Уклонение от православия не может быть преследуемо в судебном порядке»⁴.

После этого местное духовенство прибегло к другим мерам. В 1871 году в Любомирке в день Пасхи священник Промыслов прогнал за церковную ограду крестьянина Скороного, заподозренного в принадлежности к баптистам, не освятив его пасок, а крестьянина Немированного привязал к ограде и велел прихожанам плевать в него⁵. Подобные меры вызвали еще большее сочувствие к уверовавшим и способствовали распространению евангельского пробуждения в соседних селениях. В 1873 году любомирский священник П. Дубневич сообщал архиепископу Дмитрию: «С середины прошлого года штунд начал распространяться... в селе Игнатьевке — шесть семейств, в Котовке — пять семейств и в Коколовке — четыре семейства; все означенные шестьдесят семейств (в Любомирке к тому времени уже уверовало сорок пять семейств — прим. авт.) отложились от православия... Строгая нравственная жизнь... взаимное вспоможение... улучшение быта располагают в их пользу остальных жителей прихода. По самому тщательному исследованию в селе Любомирке, в котором насчитывается сто пятьдесят домов, только три семейства можно считать истинно православными»⁶.

¹ Ушинский А. Д. О причинах появления рационалистических учений штунды.

² Там же,

³ Епископ Алексий. Материалы для истории... с. 111—115.

⁴ Там же, с. 119.

⁵ Там же, с. 226.

⁶ Херсонские епархиальные ведомости. 1873, № 1, с. 16—18.

В 1873 году «братья евангельского исповедания», как они себя в то время называли, построили молитвенный дом. 11 июня 1873 года половина дома, отведенная для собраний, была опечатана, а чаша из белого металла для хлебопреломления изъята. На следующий день у И. Рябошапки также изъяли все бумаги общины «числом двадцать одна».

Ниже приведено дошедшее до нас описание пасхального собрания в клуне, вмещавшей около двухсот человек.

На стене клуни висели написанные на бумаге тексты: «Бог есть Дух, и поклоняющиеся Ему должны поклоняться в духе и истине». И. Рябошапка, обращаясь к собравшимся, сказал: «Сегодня святая Пасха, и мы, увидев воскресение Христово, поклонимся Ему в духе и истине. Поклонимся кресту Его духовному — Его крестному страданию, за нас Он претерпел распятие. Оставим всех других богов. Христовым именем мы именуемся. Не будем снова распинать Его нашими грехами, ни пированиями, ни пьянством. Христос наша Пасха. Он умер за нас и, умирая, молился о прощении наших грехов. Ведь мы жили и не знали, что творили.

Он простил распинавших Его, Он простит и нас, если мы прощаем.

Сегодня люди христосуются, сделаем это и мы... но сделаем это не так, как прежде делали, а сделаем во свете любви Христовой. Простим всем, все простим, даже маленькую жалобу».

Сказав это, И. Рябошапка первым попросил у всех прощения и приветствовал их целованием. Его примеру последовали и другие. Все преклонили колени, и началась молитва.

Община в Карловке. В 1875 году об этой общине писали так: «Все без исключения ведут совершенно трезвую, скромную трудовую жизнь, претворяя таким образом в жизни высоконравственные принципы христианского учения... Сущность своего учения полагают в чтении и толковании Евангелия и в пении духовных песней... помещенных в одобренном духовной цензурой сборнике «Приношение православным христианам...». Несколько ранее, в 1873 году, елизаветградский исправник сообщал следующее: «Небольшая часть жителей деревни Карловки, не увлеченная еще в штундизм...² ропщет, что штунды быстро увлекают в свою среду молодое поколение»¹.

Общины в Основе и Игнатовке получили общинное устройство через два года после первых крещений. До тех пор, пока верующие не имели своих пресвитеров, для совершения крещений и хлебопреломлений, приходилось приглашать пресвитеров из Любомирки или Карловки. Братья охотно отзывались на подобные просьбы. Иногда для совершения хлебопреломления приезжал братский менонит И. Вилер. При посещении колонии Рорбах 6 февраля 1872 года он провел в доме Г. Штолера собрание на русском языке, на котором присутствовали М. Ратушный, А. Капустин и десять верующих, недавно принявших крещение. После собрания было совершено хлебопреломление. «Все русские сели за стол, вкушали хлеб и пили вино... не исключая Вилера, принимали святое причастие. Первым брал со стола хлеб и чашу М. Ратушный и передавал следующим...».

Известно, что И. Вилер в тот же день был задержан старостой и сотским колонии Рорбах.¹

В 1873 году пресвитером ооновских баптистов стал М. Ратушный. А. Капустин был пресвитером в Игнатовке и опекал верующих в прилежавших к ней селениях. С 1873 года братья, подобно И. Рябошапке и Т. Хлыстуну, начали совершать крещения, хлебопреломления, венчания и погребения.

И. Рябошапке и М. Ратушному были близки и нужды общин, зарождавшихся в Киевской губернии. Их посещения приносили ободрение и под-

¹ Епископ Алексей. Материалы для истории... с. 229.

² Там же, с. 209.

³ Там же, с. 134-139.

крепление верующим. Одна из поездок И. Рябошапки состоялась в то время, когда руководители штундистов в Чаплинке находились в Тарашанской тюрьме. В январе 1873 года штундисты Чаплинки, Косяковки и Плоского попросили М. Ратушного ходатайствовать перед правительством об освобождении своих руководителей.

В 1877 году И. Рябошапка приезжал на Волынь и крестил там четырнадцать человек. Он проповедовал и крестил ночью, а днем скрывался на току. В 1881 году И. Лясоцкий посетил город Черняхов, где в результате его проповеди также уверовало несколько человек.

К 1882 году в Херсонской, Екатеринославской и Киевской губерниях насчитывалось около тысячи баптистов. В мае 1881 года в Херсонской губернии по официальным данным имелось 3363 ворующих баптистов и штундистов (в официальных сведениях они не разделялись)².

В 1872—1873 годах И. Рябошапка, М. Ратушный и И. Вилер побывали в Петербурге с ходатайствами о разрешении беспрепятственно проводить богослужебные собрания. С этой просьбой братья обращались не только к высшим властям. В одной из жалоб херсонскому губернатору М. Ратушный писал: «Разве в нашем отечестве нельзя верить в Евангелие и молиться Богу?.. По внушению Святого Духа... сделано, чтобы святое Евангелие было распространено по всей нашей обширной России, дабы каждый искал спасение души своей»³.

Нужно отдать должное генерал-губернатору П. Е. Коцебу, — жалобы верующих и донесения на них местных властей обстоятельно изучались им, а задержанные И. Рябошапка, Г. Балабан, А. Капустин были освобождены ввиду отсутствия состава преступления. В 1872 году прокурор Одесской судебной палаты заявил, что, «пока он будет прокурором, дело о штундистах или не дойдет до суда, или прокурорский надзор откажется от обвинения их». Судебный следователь высказался, что «надо радоваться развитию в среде крестьян таких высоких понятий об убеждениях совести», какие имеют штундисты⁴. Нужно отметить, что официальные лица, объективно оценивавшие новое религиозное движение, среди которых был и П. Е. Коцебу, не избежали обвинений в симпатии и даже принадлежности к штундистам. Губернские власти считали, что «ответственность за существование у нас столь многочисленных ересей и расколов должна быть всецело отнесена за счет равнодушия представителей православного духовенства в исполнении самой существенной их обязанности — быть проповедниками основ христианской веры, а не простыми совершителями богослужения по уставу Православной церкви»⁵.

Несмотря на это, херсонский губернатор предложил в качестве решительной меры пресечения распространения баптизма в 1873 году выслать главных его «пропагандистов» как русских, так и немцев — И. Прицкау, И. Вилера и других. В то же время он сознавал опасность такого мероприятия, поскольку из мест ссылки баптизм распространялся по всей империи. Тем не менее судебные процессы не прекращались до конца 1878 года.

Разбирательства судебных дел о штундистах и баптистах становились достоянием печати и вызывали различные отклики. Либеральная печать выступала в защиту преследуемых. Отзывы на эти процессы появлялись и в зарубежной печати.

¹ Епископ Алексей. Материалы для истории... с. 506—508.

² Там же, с. 276.

³ Там же, с. 192.

⁴ Там же, с. 205.

⁵ Там же, с. 231.

В состав современной Украины входят области, которые раньше принадлежали Таврической губернии. Евангельское пробуждение в этих местах развивалось самостоятельно. Некоторые исследователи склонны выделять Таврию в самостоятельный источник русско-украинского баптизма.

Евангельские христиане-Захаровны. Возникновению евангельско-баптистского братства в Таврической губернии предшествовала деятельность пресвитерианских благовестников и возникновение новомолюкан — так называемых молюкан второго донского толка, или захаровцев, которые, как уже упоминалось ранее, именовали себя евангельскими христианами¹. Это евангельское пробуждение началось в 1865—1866 годы в результате проповеди Я. Делякова среди молюкан первого донского толка (саламатинцев) в Ново-Васильевке и Астраханке. Распространяя Библию и Новый Завет, он заводил с молюканами беседы о Боге. Вскоре его свидетельство о милости Божией, явленной грешникам в Иисусе Христе, и об оправдании верой пробудило интерес многих людей. В Астраханке начались первые обращения. Люди слушали проповеди о том, что человек получает возрождение не через крещение, а через веру в прощение грехов и покаяние². Для молюкан учение, возвещаемое Я. Деляковым, было импульсом к духовному пробуждению, как в свое время проповедь Э. Вюста для лютеран и менонитов. Однако, оставаясь детокрещенцем, Я. Деляков учил, что детей верующих родителей необходимо крестить.

Среди слушателей Я. Делякова находился и Зиновий Данилович Захаров. Он был довольно грамотным, состоятельным человеком, имевшим влияние в Астраханке. С 1867 года З. Д. Захаров возглавил образовавшуюся общину молюкан второго донского толка — новомолюкан, которых прозвали Захаровнами. Сами они именовали себя евангельскими христианами. Верование евангельских христиан, изложенное позже З. Д. Захаровым, отличается от баптистского в основном признанием необходимости крещения детей верующих родителей в младенческом возрасте, а не только взрослых верующих. Кроме того, евангельские христиане практиковали омовение ног, которое, вероятно, восприняли от братских менонитов. В остальном существенных догматических различий с баптистами они не имели.

Появление баптистов среди молюкан. Во второй половине 70-х годов таврических молюкан начали посещать баптистские проповедники. Первым в 1877 году в Таврию прибыл Александр Федосеевич Сторожев. Через него в Ново-Васильевке уверовал и принял водное крещение по вере сын пресвитера общины молюкан донского толка Алексей Андреевич Стоялов. В 1878 году в немецкой колонии обратился к Господу и принял крещение от Вилера Иван Иванович Попов³. «Муж молитвы», — так о нем говорил впоследствии Г. И. Мазаев. В том же году после молитвенных размышлений к баптистам через крещение по вере присоединился и Андрей Ананьевич Стоялов. Об этом событии он рассказывает так: «Поскольку я состоял в должности пресвитера общины молюкан донского толка, мне неоднократно приходилось причащать детей, которые бессознательно извергали изо рта преподанные им дары. Это обстоятельство заставило меня усомниться в целесообразности

¹ Миссионерское обозрение. СПб., 1899, с. 169—170; Кушнеров И. П. Краткая записка о возникновении, развитии, о настоящем положении евангельского движения в России и о нуждах русских евангельских христиан, известных в народе как пашковцы, баптисты, новомолюкане и т. п. СПб., 1905.

² Павлов В. Г. Юбилейные торжества в селе Астраханке Таврической губернии. — Баптист, 1911, № 23—24.

³ Юбилейный доклад к столетию возникновения евангельских христиан-баптистов в Ново-Васильевке, Астраханке, Новоспасском. — Рукопись, 1978, архив ВСЕХБ.

причастия детей. И, наконец, слова апостола Павла: «Да испытывает же себя человек, и таким образом пусть ест от хлеба сего и пьет из чаши сей» окончательно укрепили меня в убеждении, что установления Господни, как святое крещение, так и святая Вечера, предназначены не для бессознательных младенцев, но для сознательных верующих, как учат баптисты»¹. Ан. А. Стоялов был назначен пресвитером новообразовавшейся общины баптистов в Ново-Васильевке.

Осенью 1880 года по приглашению Ан. А. Стоялова молоканские селения Ново-Васильевку и Астраханку посетили В. Г. Павлов из Тифлиса и И. Вилер из колонии Тиге, которая находилась недалеко от Ново-Васильевки. В обоих селениях состоялись многолюдные собрания; их посещали молокане всех толков. Главный вопрос, который волновал молокан-уклеинцев и молокан донского толка, состоял в обосновании Священным Писанием водного крещения. Первых волновал вопрос: нужно ли крещение в воде; вторых — на каком основании отвергается крещение младенцев. Обстоятельные ответы на эти важные вопросы убедили многих молокан в необходимости водного крещения по вере. На собраниях также присутствовал ранее уверовавший в Одессе через свидетельство И. И. Жидкова² Федор Прохорович Балихин (1854 — 1919), впоследствии благословенный деятель евангельско-баптистского братства.

До 1882 года таврических молокан в разное время посещали И. Г. Рябошапка, Е. М. Богданов и Н. И. Воронин. Труд братьев имел большой успех. Семена Слова Божия падали на подготовленную Духом Святым почву, люди обращались ко Христу; общины в Ново-Васильевке, Астраханке и Новоспасском (Шавкае) быстро росли. Новообращенные были в основном из среды молокан первого донского толка и захаровцев.

«Разубежденные во время бесед, — писал епископ Алексей, — молокане в огромном количестве перешли в баптизм, перенеся из него в свое вероучение некоторые догматические положения. Таковы были Захаровны, которых вместо молокан второго донского толка правильнее было бы назвать молоканами баптистического толка»³. Следует отметить и тот факт, что своим возникновением они обязаны не баптистам, а пресвитерианину Я. Делякову.

Баптисты и захаровцы вполне сознавали необходимость объединения для совместной проповеди Евангелия. Препятствия, имевшиеся на пути к слиянию они неоднократно пытались устранить путем дискуссий. Одна из таких дискуссий состоялась 19 ноября 1882 года в селе Ново-Васильевке. На ней от евангельских христиан-захаровцев, кроме З. Д. Захарова⁴ выступал выпускник семинарии Базельской миссии евангелический проповедник Абрам Амирханянц из Елисаветполя. Со стороны баптистов выступали Ан. А. Стоялов и В. Р. Колодин. Дискуссия продолжалась с утра до трех часов ночи в присутствии многочисленных слушателей. Однако стороны так и не пришли к соглашению.

ВЕРОУЧЕНИЯ БАПТИСТОВ УКРАИНЫ

В первые годы после возникновения русско-украинских баптистских общин они еще не имели четко разработанного вероучения. На допросах и в частных беседах с официальными лицами верующие заявляли, что в общем

¹ Павлов В. Г. Юбилейные торжества в селе Астраханке...

² Сообщение о жизни и работе на евангельской ниве И. И. Жидкова.— Христианин, 1924, № 4.

³ Дородницын А. Религиозное движение на юге России...

согласны с Символом веры Православной церкви, но не считают предания руководством для духовной жизни, поскольку признают божественным откровением только книги Священного Писания. Они выражали убеждение, что Богу следует поклоняться в духе и истине; поклонение кресту, изображениям святых, Богородице расценивали как идолопоклонство. В связи с этим они отвергали иконы, мощи святых; молитвы святым как ходатаям и молитвы об умерших также не признавали. Крещение считали правильным только в сознательном возрасте по вере. Поэтому не считали себя перекрещенцами, но крещенными по вере. Формула крещения была принята на основании Евангелия: «во имя Отца и Сына и Святого Духа» — Мф. 28, 19; форма крещения — единократное погружение в воду. К Хлебопреломлению допускались только принявшие водное крещение по вере.

В 1873 году М. Ратушный писал: «Мы исповедуем, что крестившиеся во Христа Иисуса, в смерть Его крестились... И это крещение является знаком христианства; принявший его считается членом Церкви — Деян. 2, 41—43, — и он вместе с верующими получает причастие, то есть участвует в преломлении хлеба; те, которые не принимали крещение, не могут участвовать в преломлении хлеба»¹.

Очевидно, многие братья усвоили эти положения из «Правил вероисповедания новообращенных русского братства». Правила включали десять разделов; их автор неизвестен. Экземпляр Правил, переписанный рукой М. Ратушного в 1871 году, был обнаружен в его доме при обыске в 1873 году.

Насколько известно, первое Вероучение баптистов на Украине было составлено И. Рябошапкой с участием И. Клищенко, П. Цуркана и Ф. Рака около 1881 года. Оно называлось «Краткий катехизис, или Изложение вероисповедания русских баптистов, то есть взрослых крещенных христиан»². В 1881 году Вероучение вместе с ходатайством было представлено Министерству внутренних дел И. Рябошапкой, Г. Кушнеренко и М. Ратушным от имени Общины крещеных христиан-баптистов (местечко Любомирка, село Полтавка) и Общества христиан-баптистов, или христиан-баптистов русской национальности (местечко Яснополе и деревня Основа). В ходатайстве, кроме того, содержалась просьба об открытии в Херсонской губернии молитвенных домов и избрании духовных наставников, согласно предписаниям Маковского циркуляра.

В Катехизисе в частности говорится, что «все сказанное о Символе Православной церкви верно, и верующие согласны с этим Символом потому, что он согласуется с Священным Писанием... Мы не ожидаем ни от кого... (из ангелов)... спасения, а только от Господа через Иисуса Христа — Деян. 4, 12». При крещении... крещаемый «дает обет Богу» и «свидетели сему небо, земля, вода и братья и сестры... Крещаемый один раз погружается в воду». В Катехизисе особо подчеркивается, что хлебопреломление совершается для принявших крещение. Служителей избирает поместная церковь из числа членов, «которые должны быть уже рукоположенными». Устанавливается строгая церковная дисциплина. Особое внимание обращается на исполнение гражданских обязанностей верующими в соответствии с Писанием — Рим. 13, 1—5; 1 Пет. 2, 13—17; Мф. 22, 21; Деян. 4, 19—20.

Духовные штундисты не имели единого, строго разработанного вероучения.

¹ Дородницын А. Религиозное движение на юге России... с. 189.

² Нед. чельницкий И. Штундизм, причины его появления и разбор учения. СПб., 1899.

ЕВАНГЕЛЬСКОЕ ПРОБУЖДЕНИЕ НА КАВКАЗЕ

ОБРАЩЕНИЯ СРЕДИ МОЛОКАН

Вторым местом евангельского пробуждения в России стал Кавказ. Пробуждение среди закавказских молокан возникло независимо от украинского штундизма. Как уже отмечалось, некоторые молокане искали истинную веру и путь спасения, тщательно исследуя Писания, и самостоятельно пришли к убеждению о необходимости крещения. Желая исполнить «всю волю Божию», они принимали крещение и образовывали новые общины, в которых ревностно проповедовали учение о крещении по вере. О рождении свыше в то время они еще ничего не знали. Этих христиан называли водными молоканами.

Известно, что с учреждением Российского библейского общества книги Священного Писания стали широко распространяться и на Кавказе. Напомним, что наиболее ревностными распространителями Евангелия в русском и украинском народе в то время были Мельвиль, известный под именем Василий Иванович, и Якуб Каша — Яков Деляков. Деятельность Мельвиля в качестве распространителя Евангелия охватывает период с 20-х по 80-е годы. Я. Деляков подвизался с начала 60-х до конца 80-х годов прошлого столетия. Неизвестно, кем был по вероисповеданию Мельвиль. До начала шестидесятых годов Мельвиль и другие книгоноши распространяли книги Нового Завета изданий 1814—1825 годов на славянском и русском языках и Новый Завет на русском языке лондонского и лейпцигского изданий 1825—1860 годов.

С выходом в свет синодального издания Нового Завета в 1862 году на русском языке самоотверженным распространителем его на юге России стал книгоноша О. Б. Форхгаммер. В одном из отчетов Обществу для распространения Священного Писания в России о поездке на Кавказ он отмечал первостепенное значение книг Нового Завета в деле миссии среди молокан Закавказья.

Не исключено, что пути книгонош пересекались, и они встречались друг с другом. И все же каждый из них обладал своим методом распространения Священного Писания в народе. Посеянное ими живое Слово Божие при действии Духа Святого приносило плоды. Следствием этого и было появление водных молокан, принявших крещение по вере.

Однако баптистские начала состоят не только в крещении по вере и участии в хлебопреломлении, но прежде всего в покаянии, обращении и возрождении, а также включают устройство поместной церкви по Евангелию. Вера же водных молокан ограничивалась признанием необходимости исполнить «правду Божию» по Евангелию; они не учили о покаянии и прощении грехов.

Обращение Н. И. Воронина. Учением водных молокан в 60-е годы прошлого столетия был увлечен одаренный юноша из молокан, проживавший в Тифлисе, Никита Исаевич Воронин (1840—1905). Однако он заметил неполноту учения водных молокан о спасении и ощутил неудовлетворенность. Глубокие молитвенные размышления о путях спасения привели его к сознанию своей греховности. Покаявшись перед Господом, он обрел прощение и спасение и получил рождение свыше от Слова Божия и Духа Святого. После этого переживания Воронин начал искать, как и через кого можно принять водное крещение. Вскоре он встретился с Я. Д. Деляковым, который в то время находился в Тифлисе. Понимание покаяния, обращения и возрождения у них оказалось сходным. Но по вопросу крещения Деляков не смог дать Воронину правильного евангельского объяснения,

поскольку в то время он был убежден в правильности детокрещения. Но Я. Деляков знал о том, что на окраине Тифлиса живет баптист Мартин Карлович Кальвейт (1833—1918). Последний обратился к Господу и принял крещение в 1858 году в баптистской общине Икшен в Ковенской губернии (ныне Литовская ССР). Я. Деляков познакомил Н. И. Воронина с М. К. Кальвейтом.

М. К. Кальвейт позже писал в своих воспоминаниях: «Мы твердо держались того, чему были научены, то есть всегда читали Слово Божие, молились и не оставляли нашего собрания. Хотя нас было только четыре души: я, моя жена и две сестры, но мы собирались регулярно. Господь благословил нас, и к нашей великой радости наш кружок начал увеличиваться и скоро нас в Тифлисе стало пятнадцать верующих. Все они были немцы. Среди русских название, которое мы носили (баптисты — авт.), никому еще не было известно. Отношения с русскими установились спустя несколько лет через брата Якова Деляковича Делякова. Он привел к нам первого молоканина, добросовестно ищущего истину в Писании и желавшего креститься. Это был Никита Исаевич Воронин, который после принятия от меня крещения начал проповедовать Слово Божие в молоканском собрании».

Н. И. Воронин был крещен М. К. Кальвейтом в водах реки Куры в Тифлисе ночью 20 августа 1867 года. П. В. Иванов-Клышников отмечает, что «он обладал незаурядными способностями, а главное горел горячей любовью к делу Божьему и неумолчно говорил о любви Христовой. Он также отличался общительностью и гостеприимством, и его дом стал местом для постоянных горячих бесед и молитв»².

День крещения Н. И. Воронина принято считать датой основания русско-украинского евангельско-баптистского братства.

Община русских баптистов в Тифлисе. В 1867 году вслед за Н. И. Ворониным принял крещение и его двадцатипятилетний друг, тоже молоканин, Федор Антонович Аришин из села Малхазовки³. Ф. А. Аришин, как и Н. И. Воронин, пришел к познанию евангельской истины путем глубокого изучения Священного Писания и молитвенных размышлений.

Горячие молитвы и искренние беседы Н. И. Воронина с верующими из молокан привели к тому, что через полтора года в Тифлисе образовалась община русских баптистов, состоявшая из шести человек. 6 августа 1868 года приняла крещение и жена Н. И. Воронина; 18 апреля 1869 года Н. И. Воронин крестил молокан Алексея Ивановича Полосухина и его жену, а также Капитона Никитича Щербаева и его жену⁴.

В 1869 году к общине присоединились видный молоканский наставник Семен Герасимович Родионов и крестьянин Герасим Ульянович Горбачев, происходивший из молоканского селения Михайловки Елисаветпольской губернии. Крещение им преподал Н. И. Воронин. Девятого апреля 1871 года к Тифлисской общине через святое водное крещение присоединились еще четыре человека, среди них был и семнадцатилетний Василий Гурьевич Павлов (1854—1924). В то же время к общине, насчитывавшей десять человек, присоединился М. К. Кальвейт со своей группой. Об этом событии он пишет следующее: «Наше... немецкое собрание в то время расстроилось, так как многие поразъехались. Тогда я сказал своей жене: «Пойдем посмотрим, что делают наши русские братья». Мы пошли и сразу же всецело

¹ Кальвейт М. К. Автобиография. Рукопись, 1913. Архив ВСЕХБ.

² Иванов-Клышников П. В. Шестидесятилетие. 1867—1927 гг. — Баптист, 1927, № 5.

³ Струналина (Аришина) Т. В. Биография Федора Антоновича Аришина. Рукопись. Архив ВСЕХБ.

⁴ Павлов В. Г. Правда о баптистах.— Баптист, 1911, № 41—47.

примкнули к ним». В первое время после присоединения группа М. К. Кальвейта нашла свое призвание в служении пением в общине. Супруги Кальвейт обычно пели дуэтом на немецком языке. К гимнам из сборника «Духовные песни», изданном в Константинополе, М. К. Кальвейт «приискивал мелодии и учил братьев петь». Так появились песнопения «Любит лишь Христос безмерно», «Я нашел себе спасенье» и другие.

31 октября 1871 года принял крещение молоканин Василий Васильевич Иванов (1846—1919) из селения Ново-Ивановки Елисаветпольской губернии. Вскоре он образовал в своем селении баптистскую общину. На поприще служения Господу В. В. Иванов с самого начала особенно сблизился с В. Г. Павловым. «Трогательная дружба этих добрых ратников Христовых не прерывалась, несмотря ни на какие обстоятельства, в течение их полувековой совместной деятельности на ниве Господней», — писал Н. В. Одинцов¹.

В 1873 году В. В. Иванов побывал с проповедью Евангелия в селениях Чухур-Юрт и Джебаны Шемахинского уезда, а также в Ново-Ивановке, Андреевке, Пришибе и в городе Ленкорани Ленкоранского уезда. После его посещения в этих местах также появились верующие. Молокане принимали истину с большим трудом, чем православные. В. Г. Павлов объясняет это тем, что молокане усматривали в крещении «якобы отход от чистого духовного учения Христа и возвращение ко внешним началам», а главное — они опасались, что баптизм «служит только переходной ступенью к православия, за отвержение которого они и их предки претерпели много страданий».

В 1874 году, — пишет священник Н. Каллистов, — «к счастью баптистов и к сожалению нашему, община (в Тифлисе — авт.) приобрела ревностнейшего члена из православного стада... довольно образованного человека в лице В. Н. Тресковского. Он... бывший учитель здешней классической гимназии, преподаватель местной духовной семинарии, получивший образование в Петербургском университете, и в то же время с давних пор деятельный сотрудник редакции местной газеты...»². Обладая большими организаторскими способностями и ревнуя о деле Вожиом, В. Н. Тресковский в 1875 году устроил при общине воскресную школу.

21 февраля 1875 года В. Г. Павлов преподавал крещение молоканину Андрею Марковичу Мазаеву, который после мучительных колебаний решился раз и навсегда стать последователем Христа. С любовью и ревностью А. М. Мазаев начал участвовать в служении проповедью. Затем вместе с Е. М. Богдановым он был избран для преподавания в воскресной школе³.

В 1875 году, по совету М. К. Кальвейта, Тифлисская община решила направить В. Г. Павлова в Гамбург для получения богословского образования и более детального изучения организации баптистских общин. В Гамбурге в то время шла подготовка к организации семинарии. Выбор пал на В. Г. Павлова, поскольку он имел достаточно хорошую общеобразовательную подготовку и отличался незаурядными способностями в овладении иностранными языками. В раннем возрасте В. Г. Павлов самостоятельно выучил немецкий язык, затем во время обучения в еврейской школе-хедере он овладел древнееврейским языком. Позже для более глубокого понимания Слова Божия и для проповеди Евангелия он изучил греческий, латинский и еще около двадцати языков.

«Пребывание в Гамбурге в течение года, — писал позднее В. Г. Павлов, — способствовало моему духовному развитию. Я довольно часто бы-

¹ Одинцов Н. В. Образец для верных. — Баптист, 1929, № 2.

² Каллистов Н. Русская община баптистов в Тифлисе. — Церковный вестник. СПб., 1879, № 49.

³ Иванов - Клышников П. В. Наш меч не из стали блестящей. — Баптист, 1925, № 2.

вал у И. Онкена и беседовал с ним, а также слушал его проповеди, ездил на конференцию в Бремен и вообще не упускал случая, чтобы поучаствовать в каком-либо духовном торжестве¹.

В 1876 году И. Онкен рукоположил В. Г. Павлова на служение миссионера. Возвратившись в Россию, В. Г. Павлов прежде всего перевел на русский язык Гамбургское исповедание веры баптистов Онкена, состоявшее из пятнадцати разделов. До этого Тифлисская община руководствовалась Уставом богослужения и догматами веры, составленным Н. И. Ворониным². Последний документ, к сожалению, не сохранился.

Поездка В. Г. Павлова в Закавказье. Осенью 1876 года В. Г. Павлов еще с одним служителем отправился в Закавказье для благовестия Евангелия. Свое путешествие они начали с родины В. Г. Павлова селения Воронцовки. В основном братья проповедовали среди молокан, посещали и собрания прыгунов — последователей хлыстовского направления среди молокан. Побывали они и в селениях, в которых тремя годами ранее проповедовал В. В. Иванов и в которых уже появились группы верующих. В Ленкорани к тому времени обратилось несколько человек, и была образована община. Якобы за распространение лютеранской веры они были арестованы и доставлены в Тифлис, однако вскоре были освобождены. Пожалуй, это был единственный случай за десять лет, когда за проповедь Евангелия закавказские братья подверглись аресту. Возможно, это объяснялось тем, что они проповедовали не среди православных, а среди молокан, поскольку по закону карался только выход из православия, но не запрещался переход из одного течения в другое.

РОСТ ВЛИЯНИЯ ТИФЛИССКОЙ ОБЩИНЫ

В 1877 году началась русско-турецкая война. Тифлисская община не осталась безучастной к этому событию. Из членов общины были выделены две сестры-сиделки и два брата для ухода за ранеными. В 1880 году Кавказское окружное управление общества Красного Креста наградило общину знаком Красный Крест, ношения которого был удостоен и М. К. Кальвейт³.

С 1877 года община арендовала просторный зал в новом доме, построенном Н. И. Ворониным, который располагался в более благоустроенной части города, рядом с Николаевской церковью. В собраниях стали появляться слушатели не только из простого народа, но и представители интеллигенции и других сословий. Слово Божие проповедовалось, и Дух Святой прилагал спасаемых к церкви. Для руководства делами общины был избран церковный совет, в состав которого входили В. Г. Павлов, С. Г. Родионов, Н. И. Воронин, А. М. Мазаев, М. К. Кальвейт и Е. М. Богданов.

В 1879 году В. Г. Павлов посетил город Владикавказ (ныне город Орджоникидзе). Несколькими годами ранее сюда переселился из Тифлиса член церковного совета Е. М. Богданов и образовал группу верующих. Проводились богослужения, на которых брат проповедовал Слово Божие; многие слушатели обращались к Господу. Во время пребывания во Владикавказе В. Г. Павлов при большом стечении народа крестил в реке Тереке семь новообращенных. Так возникла первая община на Северном Кавказе. В результате проповеди Е. М. Богданова евангельская весть распростра-

¹ Павлов В. Г. Воспоминания ссыльного. В книге Бонч-Бруевич В. Д. Материалы к истории и изучению русского сектантства и раскола. Баптисты... Штундисты... СПб., 1908.

² Иванов В. В. Книга епископа Алексия.— Баптист, 1908, № 9.

³ Епископ Алексий. Материалы для истории... с. 633—634.

нилась в станицах Терской и Кубанской областей. В то же время образовалась община в станице Павлодольской под Моздоком. Всего к 1882 году в местах проповеди Е. М. Богданова было крещено семьдесят восемь новообращенных¹.

В апреле 1879 года Тифлисская община направила В. В. Иванова в Бакинскую губернию. Там в результате его служения обратились несколько семейств молокан: Мамонтовы и Галяевы из села Ново-Ивановки, Серебряковы из села Андреевки, Воробьевы и Юрины из Баку. Вокруг этих семейств со временем начали образовываться общины баптистов².

В соответствии с предписаниями Маковского циркуляра местные власти уведомили Тифлисскую общину о том, что она должна зарегистрироваться и представить состав совета общины и избранного пресвитера. В октябре 1879 года в Тифлисской общине путем тайного голосования был избран пресвитер. Большинством голосов (21 из 31 присутствовавшего) пресвитером общины был избран В. Г. Павлов, который руководил общиной в течение двух лет. В декабре 1879 года община избрала брата С. Г. Родионова учителем, а братьев А. М. Мазаева и М. К. Кальвейта — диаконами.

В 1880 году по просьбе членов Тифлисской общины для рукоположения избранных служителей и для устройства общины по Слову Божию были приглашены пресвитер Одесской общины Август Либиг и проповедник из Петербурга Иван Вениаминович Каргель. В их присутствии утром 17 августа 1880 года на членском собрании состоялась официальная организация первой Тифлисской общины баптистов. Как знак согласия общины и выражения веры в учение Слова Божия было принято Гамбургское исповедание веры баптистов. На вечернем заседании было совершено рукоположение избранных служителей. В. Г. Павлов был рукоположен пресвитером, С. Г. Родионов — учителем, А. М. Мазаев и М. К. Кальвейт — диаконами. Таким образом, Тифлисская община стала ведущей среди общин и групп этого региона и, по словам В. В. Иванова, «служила образцом организации для всех вновь возникавших общин по всей России».

В 1880 году В. Г. Павлов³ был утвержден в звании духовного наставника общины местными властями.

О внутрицерковной жизни Тифлисской общины до 1882 года можно судить по содержанию протоколов членских собраний. Собрания проводились через одну — три недели⁴. На них обсуждались самые разнообразные вопросы, начиная от понимания заповедей Христа, установлений апостолов, требований закона и кончая житейскими делами, взаимоотношениями между членами общины. Рассматривались и такие шепетильные по тому времени вопросы, как ростовщичество, поскольку многие выходцы из молокан были преуспевающими мелкими торговцами и владельцами.

Некоторое время с повестки дня не сходил вопрос о святости воскресного дня и о его соблюдении. Рассматривались вопросы: не будет ли грехом пользоваться в этот день общественным транспортом для посещения больных; можно ли проводить спевки хора. Было признано, что все это делать не погрешительно.

Если между членами общины нарушался мир, то служители стремились привести их к примирению; не желающих примириться ставили на замечание или отлучали. Если отдельные верующие не выполняли решения общины,

¹ Епископ Алексей. Материалы для истории... с. 560.

² Епископ Алексей. Материалы для истории... с. 612; Ю п и ц к и й А. Баптизм в Бакинской губернии.— Прибавления к церковным ведомостям, 1891, № 28, с. 921.

П а в л о в В. Г. Правда о баптистах; Епископ Алексей. Материалы для истории... с. 624-625.

⁴ Там же, с. 611-658.

то после второго предупреждения их отлучали. По этой причине был отлучен В. Н. Тресковский. В случае несогласия с решениями большинства мнением инакомыслящих не пренебрегали, а делали снисхождение по слову апостола Павла: «Всякий поступай по удостоверению своего ума» — Рим. 14,5

Относительно дачи денег под проценты верующими община пришла к такому решению: «Бедным, которые берут деньги взаймы на насущные нужды, давать деньги в рост погрешительно, но с богатого, берущего деньги на расширение своего занятия», брать умеренный процент не погрешительно. Однако вкладывать деньги в ростовщические компании категорически запрещалось. За такой предосудительный поступок подвергся отлучению Н. И. Воронин. Он вложил свои средства в компанию, не зная чем доподлинно она занималась. Отлучение Н. И. Воронина привело к огорчению многих братьев и сестер и в значительной степени послужило поводом к образованию второй общины, во главе которой стал Н. И. Воронин.

В церкви решались и вопросы оказания материальной помощи кавказским и херсонским общинам, а также братьям, находившимся в узах.

Вопросы, не получившие разрешения на членских собраниях общин, выносились на обсуждение межобщинных конференций. Одна из таких конференций состоялась 7 октября 1879 года. При этом за поместной церковью сохранялось исключительное право принимать окончательное решение. «Общины стоят выше конференции и поэтому от них зависит принять или не принять ее решение».

Об отношении братьев к родственным течениям свидетельствует следующий факт. В 1882 году Тифлисская община приняла в свои ряды Эмилию Жако, приехавшую из Западной Европы. Э. Жако принадлежала к общине дарбистов¹ и приняла крещение по вере.

Кавказские братья также участвовали в работе первой совместной конференции братских менонитов и баптистов, состоявшейся в колонии Рюкенау в 1882 году. От Тифлисской общины присутствовал брат А. М. Мазаев, Владикавказскую общину представляли братья Е. М. Богданов и И. Н. Скороходов.

ПРОБУЖДЕНИЕ В ПЕТЕРБУРГЕ

Пробуждение в Петербурге началось в среде высшего общества. Среди многочисленной петербургской аристократии, отличавшейся скептицизмом и неверием, были люди, которые не заглушили в себе глубокого религиозного чувства. Они искали удовлетворения запросов своей души. У одних стремление к духовной жизни было вполне осознанным, у других оно проявлялось как внутреннее томление.

Некоторые исследователи связывают предысторию евангельского пробуждения в Петербурге с проповеднической деятельностью в 20-е годы XIX столетия двух католических священников Линдля и Госснера². Однако В. Кале вполне обоснованно отвергает эту связь³.

Пробуждение в Петербурге возникло в результате благовестил английского проповедника лорда Г. Редстока и его первых последователей —

¹ Дарбисты, или плимутские братья, появились в Англии в 1825 году. Вероучение одной из ветвей этого движения, так называемых открытых братьев, или свободной открытой церкви, очень сходно с вероучением баптистов.

² Guise he W. Westliche Quellen des Bussischen Stundismus S. 22—27.

³ Kahle W. Evangelische Christen in Kussland und der Sowietunion.— Kassel, 1978, S. 78-79.

гвардии полковника В. А. Пашкова, графа А. П. Вобринского, графа М. М. Корфа, Е. И. Чертковой, княгинь Н. Ф. Ливен и В. Ф. Гагариной.

Обращение лорда Редетока. Проповедь в Европе. Лорд Редсток (1833 — 1913) до кончины отца носил имя Гренвиль Аугустус Вильям Вальдигрев. Он был единственным сыном в семье английских аристократов и получил прекрасное образование. Его отец был адмиралом флота. В 1855—1856 годах Редсток был направлен в Крым для участия в военных действиях. Однако к его прибытию военная кампания уже окончилась. Лорд Редсток, объезжая поля недавно отгремевших сражений, заболел тяжелой формой лихорадки и был близок к смерти. Во время продолжительной болезни он неоднократно задавал себе вопросы: «Шел ли я по пути истины? На что будет обречена моя душа после смерти?» Разрешить эти вопросы ему помог находившийся рядом с ним посланник Божий, ранее проповедовавший в Индии. Читая вместе с ним Евангелие, лорд Редсток уверовал во Христа как в своего Спасителя.

Возвратившись на родину, Редсток начал посещать богослужения свободной открытой церкви (дарбисты). Он отказался от государственной карьеры, вышел в отставку в чине полковника и посвятил себя на служение Господу¹. Впервые Редсток начал благовествовать на курорте Уэстон-Супер-Мейр. Там он привел к познанию Господа около четырехсот человек, в их числе находился и доктор Ф. Бедекер. Это произошло в 1866 году². Лорд Редсток благовествовал и в других городах Англии, используя для этой цели залы театров, школы, манежи. Нередко он проповедовал в парках, на улице; обращался даже к прохожим со свидетельством о любви Божией. В 1868 году Редсток проповедовал в Париже; в 1872 году проводил евангельские собрания в Швейцарии. Эти собрания посещали глубоко религиозные великосветские дамы из Петербурга, которые ездили за границу на лечение, на отдых или просто для развлечений. Некоторые совершали эти путешествия в поисках духовных ценностей. Среди них были Е. И. Черткова, Н. Ф. Ливен, сестры Козляниновы. Они обрели мир и спасение во Христе и возвратились из-за границы детьми Божиими.

Обращение Е. И. Чертковой и Н. Ф. Ливен. Побуждением к исканию утешения в Боге для Е. И. Чертковой послужила смерть двух молодых сыновей и любимого мужа. Ее младшего сына звали Миша. Известно, что воспитателем Миши был глубоко верующий человек, протестант. Благодаря ему Миша стал близок к Господу. Умирая, он верил, что уходит к Господу, в лучший мир. Он утешал свою мать и призывал ее поверить Христу, чтобы они могли встретиться с ней в вечных обителях. Смерть Миши зародила в сердце Елизаветы Ивановны жажду искания живого Бога, Спасителя грешников. Для успокоения она поехала за границу. Во время своего путешествия она побывала в Англии, Франции и Швейцарии. Е. И. Черткова встречалась со знаменитыми католическими служителями, но дух католицизма был чужд ей. Она обращалась к протестантским деятелям, однако и они не смогли удовлетворить ее исканий. Наконец, ей довелось услышать проповеди лорда Редетока. Его проповеди, представлявшие простые некрасноречивые беседы о спасении, совершенном Христом на Голгофском кресте, были основаны на Евангелии. Очень скоро они покорили сердце Е. И. Чертковой. Она покаялась и обрела мир с Богом и утешение в своем Спасителе Иисусе Христе. Тогда же ей пришла мысль: «Вот человек, который нужен России». Е. И. Черткова пригласила лорда Редетока приехать в Петербург. Возвратившись на родину с обновленным сердцем, Черткова принялась творить дела любви и милосердия, жертвуя на это большие

¹ Trotter E. Lord Redstock, an Interpretation and a Record. London, N. D. >

² Латимер Р.О. Жизнь и труды доктора Ф. В. Бедекера. Гальштадт. СПб., 1913

средства. Она не только служила страждущим, но и благовествовала о Христе. За несколько лет до обращения Е. И. Чертковой молодая княгиня Н. Ф. Ливен, находясь в Англии, однажды получила приглашение на молитвенное собрание в доме бывшего министра Блеквуда. Слово Божие коснулось ее сердца, она верой приняла Христа, получила прощение грехов и обрела радость спасения.

Приход к вере графа М. М. Корфа (1843 -1937). *Ш. М. Корф* пишет о своей жизни следующее: «С восьмилетнего возраста носил я юнкерскую форму и должен был отдавать честь офицерам. Восемнадцатилетним юношей вступил на государственную службу и с девятнадцати лет стал камер-юнкером, потом церемониймейстером и в конце концов — гофмейстером... Преимущества, которыми я обладал в этом мире, избаловали меня очень, но поскольку в сердце я любил Бога, то имел мир... Еще будучи молодым человеком, я стремился быть добропорядочным. Часто посещал церковь, поддерживал дружеские отношения с митрополитом, с духовниками, много молился, но не знал Того, Кто понес мои грехи. Я верил, что Христос умер на кресте. Но никогда никто из священников не говорил мне, что через кровь Иисуса Христа я имею прощение грехов... Так шли годы. И с одной стороны, пребывала во мне богобоязнь, и я активно участвовал в богослужениях, с другой стороны, — вел светскую жизнь в рамках морали».

В 1867 году в жизни М. М. Корфа произошло событие, которое привело к перемене его жизненных интересов. На всемирной выставке в Париже он впервые увидел Библию. «Однажды я остановился перед каким-то киоском, — пишет М. М. Корф об этом событии, — над которым развевался флаг с единственным... словом — Библия. В то время я был совершенно мирским человеком, который, кроме четырех Евангелий, ничего не знал... И к своему стыду, даже думал, что слово Библия значит какое-то новое изобретение. Это обстоятельство пробудило во мне любопытство. В киоске были маленькие окна, над которыми были написаны названия разных стран. Над одним из окон стояла надпись: Россия. Я подошел к окну и спросил, что значит слово Россия под библейским флагом. Молодой англичанин любезно объяснил мне, что Британское библейское общество раздает здесь бесплатно книги Библии и что я могу получить Евангелие на русском языке. Это было для меня совершенно ново... У нас завязалась беседа... разговор кончился тем, что... Общество согласилось с удовольствием выслать мне безвозмездно русские Евангелий для раздачи в России... Возвратись в Петербург, я получил извещение, что на мое имя поступило три тысячи экземпляров Евангелия от Иоанна... Через эти книги Библии я впервые соприкоснулся с евангельскими верующими, о которых до сих пор не имел ни малейшего представления».

Таким образом М. М. Корф из номинального христианина превратился в убежденного христианина и занялся распространением Слова Божия в Петербурге и за его пределами. В 1874 году в Петербурге проходила первая всероссийская промышленная выставка, дело распространения книг Священного Писания на ней было поручено возглавить М. М. Корфу. Киоск по распространению Библий был оформлен в чисто русском стиле, над окном для раздачи были написаны слова: «Свет Христа озарит всех». На обложках распространяемых книг также имелась надпись: «Веруй в Господа Иисуса Христа, и спасешься ты и весь дом твой!» — Деян. 16,31. За время работы выставки было роздано шестьдесят две тысячи экземпляров книг Священного Писания. Так Дух Святой готовил почву для предстоящего большого пробуждения в Петербурге.

¹ Корф М. М. Мои воспоминания. — Тээжйя, 1923, № 2—13. Перен. с эстонского Л. Раски и А. Ардера, 1973 г. Архив ВСЕХБ.

НАЧАЛО ПРОБУЖДЕНИЯ

Проповедь лорда Редетока. В течение десяти лет лорд Редсток молился об исполнении сокровенного желания послужить делу Царствия Божия среди русского народа. Ответом на его молитвы явилось любезное приглашение Е. И. Чертковой посетить Петербург. В 1874 году он отправился в Россию, несмотря на то, что страдал серьезным заболеванием легких. Однако, переехав границу, он, по милости Божией, почувствовал себя лучше и вскоре получил полное выздоровление. Это укрепило его веру в руководство свыше.

На страстной неделе лорд Редсток начал свои евангельские беседы-проповеди в маленькой англо-американской церкви, расположенной на Почтамтской улице в Петербурге. Он проповедовал по-английски и по-французски, его слушателями были люди из высшего общества. Среди петербургской знати очень скоро заговорили о лорде-апостоле, как его называли. Одни говорили о нем с восхищением, другие — критически, с насмешками.

«Он мало занимался догматическими вопросами, никогда не затрагивал основ православия, но знал и любил Библию, как письмо своего Друга,— вспоминает о проповедях лорда Редетока М. М. Корф. — Все его существо было проникнуто доверием к Богу».

Вскоре лорд Редсток получил приглашения для бесед в доме аристократов. Началась так называемая салонная миссия лорда Редетока. Войдя в зал, в котором собирались желающие послушать его проповедь, он обыкновенно преклонял колени и совершал краткую молитву, затем поднимался с колен и предлагал всем присутствующим тоже помолиться. После молитвы он садился в кресло, некоторое время молча перелистывал Библию и, найдя нужное место Писания, медленно читал и последовательно объяснял прочитанное. Дарованиями оратора он не обладал. «Напротив,— писал о Редстоке Н. С. Лесков,— у него есть все, чтобы быть самым непривлекательным проповедником: копотливость и мешковатость»¹. «И вместе с тем слушателей поражала простота его объяснения. «Как просто!» — часто слышались возгласы,— «Как понятно!»». И все это написано в Евангелии, которое многие читали и раньше»². Его беседы-проповеди увлекали слушателей предельной простотой. «Он,— пишет одна из слушательниц лорда Редетока,— никогда не угрожает мучениями в аде, но объясняет безмерную любовь Бога, на которую люди отвечают равнодушием и жестокостью сердца. Он заставляет внутренне осознать, какая в нас низкая неблагодарность,— и тем затрагивает благороднейшие чувства... слушателей»³.

После собрания лорд Редсток обычно предлагал собравшимся остаться для беседы. Он также имел отдельные встречи со слушателями, которых коснулось Слово Божие. Во время одной из таких встреч произошло обращение Модеста Модестовича Корфа. Сам он вспоминал об этом так: «Один из первых вопросов, который задал мне лорд Редсток, был следующий: «Уверены ли вы, что спасены? Я ответил отрицательно: «Здесь, на земле, никто не может этого знать, узнаем это только в вечности». — «Но для кого же здесь Слово Божие написано? — спросил лорд Редсток.— Для тех, кто на земле или кто в вечности?» — «Для тех, кто на земле»,— ответил я. Тогда лорд Редсток прочел несколько мест из Евангелия... которые ясно

¹ Лесков Н. С. Великосветский раскол (лорд Редсток, его учение и проповедь). М., 1877, с. 40--41.

² Пругавин А. С. Раскол вверху. Очерки религиозных исканий в привилегированной среде. СПб., 1909.

³ Лесков Н. С. Великосветский раскол.

говорили, что тем, кто верит в Иисуса Христа, дано знать, что Христос все наши грехи вознес на крест и что человек спасается не по делам, но только через жертву, которая принесена за нас на Голгофе».

В тот вечер М. М. Корф обратился к Господу и пережил возрождение.

Обращение В. А. Пашкова. Гвардии полковник Василий Александрович Пашков (1834—1902, по другим данным — 1832—1901) был очень богатым человеком. «Красивый брюнет, роста выше среднего, с манерами и обращением чистого аристократа, он имел приятный мягкий тенор, большие выразительные глаза. К делам веры, церкви и религии В. А. Пашков был совершенно равнодушен, а в вопросах канонических по-детски невежествен; о набожности никогда не зарождалось и мыслей в голове В. А. Пашкова, страстного охотника, любителя танцев, балов, крупного игрока в карты и лихого наездника»¹.

После первой встречи с посетившим их дом лордом Редстоком (жена В. А. Пашкова Александра Ивановна в то время уже была верующей, и беседы иногда проводились в их доме) он небрежно заметил: «Какая пошлость! И охота людям слушать бессмысленного болтуна!» Он даже уехал в Москву, чтобы только не быть вовлеченным в круг верующих, и вернулся в Петербург через продолжительное время, полагая, что лорд Редсток уже уехал.

Но встреча лорда Редстока и Пашкова все же состоялась. Сильное воздействие на В. А. Пашкова оказала молитва служителя Божия. Во время молитвы В. А. Пашкову открылось его состояние перед Богом. Он почувствовал свою вину и в сокрушении обратился с покаянием к Спасителю. «Был день в моей жизни,— писал позже В. А. Пашков в письме к русскому послу в Париже,— когда я увидел себя осужденным пред престолом суда святого Бога, ненавидящего грех. Слово Его при действии Духа Святого достигло меня и пробудило мою совесть. Теперь я могу свидетельствовать об Иисусе Христе. Свет Слова Божия, Его святого закона осветил все потаенные углы моего сердца и показал мне глубины зла, о существовании которых я не подозревал. Господь пробудил во мне желание освободиться от греха, который связывал меня самыми разнообразными способами. Когда я нашел в Слове Божиим, что Господь хочет со мной заключить союз и что Он обещает не вспоминать более моих грехов и преступлений и Духом Святым написать Свой закон в мое сердце, у меня пробудилось желание получить... прощение от святого Бога и на личном опыте пережить освобождение от власти греха»².

С момента обращения В. А. Пашков вдохновился желанием возвещать людям о благодати Божией. Он сделался мощным орудием в руках Божиих, отдав на служение Господу не только себя, но и свое имение. Его дом на Французской набережной стал местом евангельских богослужений в Петербурге. Ближайшим сотрудником В. А. Пашкова был М. М. Корф.

Обращение А. П. Бобринского. Граф А. П. Бобринский имел блестящие успехи по службе, — в возрасте сорока лет он уже был министром³. Однажды в кругу своих друзей он скептически заметил, что некоторые из них как-то изменились. Когда же А. П. Бобринский встретился с лордом Редстоком, тот по своему обыкновению спросил: «Вы спасены?» Ответ А. П. Бобринского был вежливым, но неуверенным. Через несколько дней они вновь встретились. В беседе Бобринский сказал: «Я должен признать, что в Библии много противоречий», и к следующей встрече подготовил большой перечень

¹ Животов Н. Н. Церковный раскол Петербурга. СПб., 1891, с. 23—24.

² Ливеи С. П. Духовное пробуждение в России, с. 61.

Дальтон Г. Открытое послание обер-прокурору правительствующего Синода К. П. Победоносцеву... Лейпциг, 1890.

кажущихся противоречий для выяснения. Во время их встречи произошло нечто необъяснимое, о чем А. П. Бобринский пишет следующее: «Каждый стих из Библии, который я читал для утверждения своей правоты, обращался, подобно стреле, против меня. Я чувствовал силу Святого Духа и не умею объяснить как, но знаю, что я родился свыше». И действительно, с того дня А. П. Бобринский стал новым человеком. От его прежнего скептицизма не осталось и следа.

Труд новообращенных для Господа. Уверовавшие через проповеди Редстока очень скоро нашли труд в винограднике Христовом. Е. И. Черткова стала членом Дамского комитета посетительниц тюрем. Кроме того, Е. И. Черткова, ее сестра А. И. Пашкова и В. Ф. Гагарина организовали швейные мастерские и прачечные для бедных женщин. Все доходы от сшитых в мастерских изделий шли на благотворительные цели. В. А. Пашков открыл на Выборгской стороне столовую для студентов и нуждающихся рабочих, в которой можно было пообедать за ничтожно низкую плату. Столовую обслуживали верующие сестры. Вечером в помещении столовой проходили собрания и беседы, которыми руководил В. А. Пашков.

Среди уверовавших была и Юлия Денисовна Засецкая, дочь известного партизана Отечественной войны 1812 года Дениса Давыдова¹.

Н. С. Лесков пишет, что «в ней жило такое сострадание к бедствиям чернорабочего народа, что она готова была помочь каждому и много помогала. Она первая замечательным пожертвованием основала в Петербурге первый ночлежный приют и сама им занималась, переносила бездну неприятностей... Все, что она делала для других... делалось ею... очень деликатно. Словом, она была очень добрая и хорошо воспитанная женщина и набожная христианка, но только не православная».

А вот что Н. С. Лесков пишет о Е. И. Чертковой: «Скажу теперь несколько слов о главнейшей из редстокисток, очень благородной и уважаемой женщине, которую в шутку, но не в насмешку, называют «старостихой редстоковской церкви»... «Старостиха»... замечательна уже тем, что, несмотря на всю прямоту и кипучую деятельность, она остается совершенно чистой от всяких нареканий... ее даже клевета не очернила. Она всегда считалась образцом строгой честности и никогда никакое подозрение не касалось ее, как жены цезаря».

Княгиня Н. Ф. Ливен предоставила лучшие залы своего дома для евангельских собраний; этим же целям служили дома В. А. Пашкова, В. Ф. Гагариной и Е. И. Чертковой².

В 1875 году Мария Григорьевна Пейкер со своей дочерью Александрой Ивановной, обратившейся ко Христу через проповедь Д. Муди, основала религиозно-нравственный журнал «Русский рабочий». В журнале публиковались поучительные рассказы, повести и небольшие духовно-назидательные статьи, далекие от религиозной полемики. Названный журнал издавался до 1885 года³.

Общество поощрения духовно-нравственного чтения. В 1876 году В. А. Пашков, В. Ф. Гагарина, М. М. Корф и Е. И. Черткова приступили к ходатайству об учреждении Общества духовно-нравственного чтения⁴.

4 декабря 1876 года устав Общества, представленный его учредителями, был утвержден. В это общество также вошел и отец С. П. Ливен, служивший

¹ Сведения о секте пашковцев. Архив Ленинградской православной духовной академии (ЛПДА), №92683, раздел 1.

² Лесков Н.С. Великосветский раскол.

³ Терлецкий Г. Секта пашковцев. СПб., 1891, с. 58—59.

⁴ Записка из дел канцелярии обер-прокурора святейшего Синода К. П. Победоносцева от 1884 г. Сведения о секте пашковцев, архив ЛПДА, № 92683, раздел 3.

тогда обер-церемониймейстером при Дворе. Деятельность Общества состояла в издании духовно-нравственной литературы на русском языке, — книг, брошюр, трактатов, листков — и ее распространении в пределах Российской империи. За время существования (до 1884 года) Общества было издано двести книг и брошюр, некоторые из них выдержали до двенадцати изданий. Деятельности Общества мы обязаны первым русским переводом книг «Путешествие пилигрима» и «Духовной войны» Дж. Буньяна (перевод последней был сделан Ю. Д. Засецкой). Издавались также проповеди Ч. Г. Сперджена и других известных евангельско-баптистских проповедников; выходили отдельные рассказы, публиковавшиеся в журнале «Русский рабочий», сборники стихотворений для пения «Любимые стихи» и «Радостные песни Сиона», а также религиозно-назидательные сочинения некоторых православных писателей — Тихона Воронежского, митрополита Михаила и других¹.

В 1882 году Британское библейское общество издало на средства В. А. Пашкова русскую Библию в каноническом составе со строго проверенным текстом. Некоторые экземпляры этого издания имели широкие поля для отметок. Изданная по заказу В. А. Пашкова Библия послужила образцом для всех последующих изданий канонической Библии на русском языке. Кроме того, В. А. Пашков издал Новый Завет с Псалтирем с выделенными текстами.

Издававшаяся Обществом литература распространялась книгоношами, а также высылалась по почте. В приведенной ранее «Записке» обер-прокурора К. П. Победоносцева указано, что тринадцать пудов литературы поступило в Таврическую губернию новоменониту И. Вилеру, а пресвитеру евангелической общины в селе Пришиб в Поволжье (очевидно, община новомолокан-захаровцев) было прислано до двадцати пудов книг и брошюр. В Нижнем Поволжье (села Пришиб, Заплавное, Дубовка) духовную литературу распространяли книгоноши И. И. Жидков и Я. Д. Деляков. Заметим попутно, что Я. Д. Деляков был отчимом И. И. Жидкова.

РАЗВИТИЕ ПРОБУЖДЕНИЯ

Отъезд Редетока из России. Начиная с 1876 года среди влиятельных ревнителей православия начали раздаваться голоса негодования в адрес лорда Редетока. Его обвиняли в «совращении» сыновей и дочерей Православной церкви. Вышел в свет четырехтомный роман князя В. Мещерского². Автор возвел на лорда Редетока клевету в расчете на то, что его последователи отвернутся от него. Однако роман не достиг своей цели. Тогда В. Мещерский написал «Письмо к лорду Редстоку», в котором обвинил его в неуважении к Православной церкви, «соблазнительном учительстве» православных³ и выразил недвусмысленное пожелание, чтобы Редсток покинул Россию³. До 1878 года лорд Редсток дважды приезжал в Петербург, бывал и в Москве; затем он навсегда оставил Россию. Однако его посев дал всходы, которые уже достаточно окрепли. В. А. Пашков, М. М. Корф, Е. И. Черткова, Н. Ф. Ливен, А. П. Бобринский и многие другие оказались достойными продолжателями труда, начатого лордом Редстоком. После отъезда Редетока верующих начали называть уже не редстокистами, а нашковцами.

¹ Терлецкий Г. Секта пашковцев, с. 31—32, 37—40.

² Мещерский В. Лорд-апостол в большом петербургском свете. СПб., М., 1876.

³ Мещерский В. Письмо к лорду Редстоку. СПб., 1876.

Проповедь Евангелия за пределами Петербурга. Основная деятельность верующих состояла в благотворительности и проповеди Евангелия — устной и через печатное слово. В. А. Пашков и А. П. Бобринский начали проповедовать Евангелие через два года после обращения. Первыми слушателями были жители их поместий. Начальник Нижегородский губернатор в то время сообщал министру внутренних дел, что «владелец села Ветошкина с деревнями Сергачского уезда полковник Пашков, приезжая в летнее время в свое имение месяца на три или четыре, с 1876 года занимается чтением народу Евангелия. После каждого чтения, а в селе Ветошкине — постоянно, раздавались народу бесплатно книжки, Евангелие и разные брошюры и картинки; народа на чтениях собиралось много»². А. П. Бобринский проповедовал в своем имении в Тульской губернии².

В 1875 году М. М. Корф совершил поездку в Киевскую губернию к штундистам Чацлинки и Косяковки для установления с ними связи и оказания им материальной помощи. Пресвитер штундистов Яков Коваль довольно часто получал письма и средства от Пашкова³.

Жизнь Петербургской общины. К 1878 году уже проходили большие собрания в нескольких домах в разных частях Петербурга. В основном на них проповедовал В. А. Пашков. Слово Божие возвещалось на русском языке. Проповедь обычно сопровождалась пением духовных гимнов из сборников «Любимые стихи» и «Радостные песни Сиона» под аккомпанемент фисгармонии.

С. П. Ливен вспоминает: «Вокруг фисгармонии стояла группа молодых девиц; они чистыми голосами пели новопереведенные с английского языка евангельские песни, призывающие ко Христу. Их пение сопровождалось музыкой талантливой певицы и труженицы на ниве Божией Александры Ивановны Пейкер. —Трое из этих .молодых девушек были дочери хозяина дома Пашкова, три — дочери министра юстиции графа Палена и две — княжны Голицыны»⁴.

Собрания начал посещать и простой люд, мелкие чиновники, студенты, рабочие. Помещения были переполнены до отказа, так что люди стояли на улице. На одно из таких собраний прибыл обер-прокурор Синода К. П. Победоносцев. «Залы становятся уже тесны для собраний, — писал он в мае 1880 года в верноподданнейшей записке⁵, — в прошлое воскресенье было там не менее тысячи пятисот человек всякого звания. Многие приходят из любопытства; иные — большей частью из простых людей — для слушания о божественном; многие, особливо из высшего общества, привязаны к этим собраниям фанатически и чают найти в них какое-то новое откровение веры».

«Глубокая убежденность Василия Александровича Пашкова, — пишет С. П. Ливен, — и личное свидетельство о пережитой возрождающей силе Божией при действии Духа Святого творили чудеса. С глубоким раскаянием слушатели падали к ногам Господа и вставали новыми людьми, омытыми кровью Спасителя, возрожденными детьми Божиими... Таким образом Бог прилагал спасаемых к церкви, и церковь пребывала в радости».

Община петербургских верующих, возникшая в 1874 году, в то время еще не была вполне организована. М. М. Корф в своих воспоминаниях пишет: «Пашков и я много раз об этом думали, но Господь не указал нам, как начать это совершать. Мы несли заботу о верующих, замечали, кто

¹ Сведения о секте пашковцев. Архив ЛПДА, № 92683, раздел 3.

² Там же, раздел 1.

³ Штундизм или пашковщина...— Вера и разум, 1884, кн. 2, с. 164; Дебединцев П. Баптизм или штунда... — Киевская старина. 1885, с. 516—518.

⁴ Ливен С. П. Духовное пробуждение в России, с. 18.

⁵ Сведения о секте пашковцев, раздел 1. ,

посещает собрания, посещали больных, утешая и подкрепляя их в вере. Пашков был нашим старшим братом, а я был его помощником... Бобринский жил в своем поместье в Тульской губернии, но если он приезжал в Петербург, то мы совещались вместе».

Периодически совершалось хлебопреломление, введенное лордом Редстоком. Оно было открытым, как у дарбистов. В вопросе о водном крещении по вере единого понимания не было. Большая часть верующих, в том числе В. А. Пашков, еще признавали действительным крещение, совершенное над ними в младенчестве, считая достаточным для спасения покаяние, возрождение и принадлежность к церкви¹. В общине особо подчеркивалось значение возрастания в благодати и освящения.

«В первой любви мы без страха свидетельствовали о Христе, — вспоминает М. М. Корф, — но в познании Слова мы были младенцами. Это и послужило поводом для приглашения из Швейцарии в Петербург известного в христианских кругах пастора Штокмайера». В течение нескольких недель он проводил благословенные беседы об освящении. После О. Штокмайера (1838—1917) начатое им дело в 1882—1883 годы продолжал богослов Георг Мюллер (1805—1898). Хотя последний и считал крещение по вере делом познания лично каждого верующего, однако сам он был крещен. Во время пребывания в Петербурге в 1882 году Г. Мюллер крестил четырех членов Петербургской общины, в том числе В. А. Пашкова и Н. Ф. Ливен². Община росла и развивалась как свободная церковь. Новые души обращались к Господу, переживали возрождение и принимали участие в Вечере Господней. Верующие радовались братскому общению друг с другом. Вопрос о водном крещении рассматривался как дело веры каждого христианина, его решение не должно было разделять верующих. Это была община пробуждения и святости.

ВЕРОИСПОВЕДАНИЕ ВОЗРОЖДЕННЫХ ХРИСТИАН ПЕТЕРБУРГА

Верующие петербургского пробуждения не имели разработанного Вероучения, или Символа веры. Основы вероисповедания впервые были изложены В. А. Пашковым в письме к ректору С.-Петербургской духовной академии протоиерею И. Янышеву от 9 апреля 1880 года. По просьбе В. А. Пашкова это письмо было опубликовано в издаваемом академией журнале³. С первых строк письма, излагавшего исповедание веры, В. А. Пашков дает понять, что, не имея богословских познаний, он никогда не брал и не берет на себя смелость толковать богословские вопросы, опасаясь ошибок. Видимо, это и явилось причиной отсутствия детально разработанного вероучения.

Посредством закона праведного Бога человек обнаруживает свою несостоятельность жить по воле Божией и начинает видеть себя врагом Богу. «Преступленный мною закон. Божий оказался для меня «детоводителем ко Христу» — Гал. 3,24, пришедшему «призвать не праведников, а грешников к покаянию» — Мф. 9,13, «взыскать и спасти погибшее» — Лк. 19, 10. Я покался перед Ним в греховности и отчаянной испорченности сердца своего, обратился к Нему, потеряв надежду на свои силы... Господь принял меня, как принимает всякого проходящего к Нему».

¹ Ермаков П. Е. Биография брата Л. Д. Приймаченко. — Баптист, 1927, № 3; Ливен С. П., там же; Епископ Алксий. Материалы для истории... с. 567.

² G n t s c h e W. Wesiliche Quellen des Russischen Stindismus, S. 60 со ссылкой: Pierson A. T. George Mueller of Bristol. London, 1901, p. 65—71. "

³ Терлецкии Г. Секта пашковцев, с. 68—73.

Все стороны веры в изложении В. А. Пашкова озарены подвигом Голгофского Страдальца, умершего за грехи всего мира и лично за его грехи. «На Спасителя Иисуса Христа, Сына Божия, преданного за грехи мои и воскресшего для оправдания моего — Рим. 4, 25, я не могу не взирать как на «единого Посредника» — 1 Тим. 2, 5 и «Ходатая» — 1 Ин. 2, 1, как на «Блюстителя душ» — 1 Пет. 2, 25, на «Начальника и Совершителя веры» — Евр. 12, 2... Я всем повторяю, что «нет ни в ком ином спасения» — Деян. 4, 11.

Верующие в Петербурге следовали евангельскому учению, что «человек оправдывается верою, независимо от дел закона» — Рим. 3, 28, но не умаляли и значения дел веры. «Я говорю всем,— продолжает В. А. Пашков,— что делами нашими не оправдываемся пред Богом, а оправдываемся верою в Иисуса Христа. Но, разумеется, истинная вера не может не проявляться в делах... все христианские добродетели суть не что иное, как плод Духа Святого, даруемого Богом верующему». О таинствах В. А. Пашков пишет следующее: «Все таинства установлены только для верующих, для них... они имеют благодатное действие, обращаясь против всякого, кто приступает к ним недостойно, то есть без веры, в осуждение — 1 Кор. 11, 19». Церковь в его понимании есть «тело Христово» — 1 Кор. 12, 27, состоящее из живых членов, верующих во Христа, искупленных Им, принадлежащих Ему и любящих Его; из людей, уже почивших во Христе, живущих в настоящее время и всех тех, которых Господь присоединит в будущем к Своему телу».

В 1884 году В. А. Пашков изложил принципы своей веры в письме русскому послу в Париже¹. Говоря от имени всех верующих, он отмечает следующее: «Нашу проповедь мы ограничиваем исповеданием Иисуса Христа Богом и Спасителем, Который един достоин... веры и любви грешников, за которых Он отдал жизнь Свою. Он вместо них понес наказание за грех и искупил их, и благодаря этому Бог, Который есть Любовь и вместе с тем справедливость, смог, оставаясь справедливым, все же оправдать виновного. Не знавший греха едиnorodный Сын Божий, приняв природу человека, принес Сам Себя в жертву за грех человека и тем исполнил волю Отца Своего. Он показал виновному человеку, далекому от Бога, что любовь Бога к нему, добровольно удалившемуся от Него, не имеет границ и превосходит человеческое разумение».

В середине девяностых годов петербургские верующие имели Символ евангельской веры, включавший двенадцать разделов. Среди верующих он распространялся в рукописном виде. Этот Символ был обнаружен в 1895—1897 годы. О его содержании докладывалось на заседании так называемой противосектантской комиссии третьего миссионерского съезда в 1897 году². Этот документ был оценен как имеющий важное значение для веры христиан, отторгнутых от православия. Автор названного Символа не известен.

ЗАКОНОДАТЕЛЬНЫЙ АКТ О ПРИЗНАНИИ БАПТИСТОВ

27 марта 1879 года было обнародовано мнение Государственного совета о духовных делах баптистов. Оно имело следующее содержание:

Государственный совет в Департаменте законов и в общем собрании, рассмотрев представление Министерства внутренних дел о духовных делах баптистов, положил:

В дополнение подлежащих статей свода законов постановить:

1. Баптисты на основании статьи 44 основного государственного закона беспрепятственно исповедуют свое вероучение и исполняют обряды веры по

¹ Ливен С. П. Духовное пробуждение в России, с. 58—61.

² Миссионерское обозрение. СПб., 1899, с. 169—170.

существующим у них обычаям. Общественное богослужение они отправляют в устроенных ими или отведенных им для сего с разрешения губернатора домах.

2. Избираемые баптистами духовные наставники — старшины, учителя, проповедники могут совершать обряды и произносить проповеди не иначе, как после утверждения их в сем звании губернатором. Духовные наставники из иностранцев обязаны принести присягу на верность службе во время пребывания их в России.

3. Метрические записи¹ браков, рождения и смерти баптистов ведутся местными гражданскими властями...»

По согласованию с Министерством юстиции 15 августа 1879 года этот документ был утвержден царем и подписан министром внутренних дел Маковым (поэтому он и назывался Маковским). Циркуляр был обнародован 12 сентября 1879 года и явился ответом на неоднократные ходатайства новоменонитов, немецких и русских баптистов; он повторял уже существовавшие в основных законах льготы, которыми пользовались баптисты всех национальностей, за исключением русских баптистов. Последним все еще не позволялось свободно верить и мыслить, потому что бытовало мнение, что «русский не может быть баптистом». Названный документ окрылил надеждами русских баптистов.

Третий пункт циркуляра имел для русских и украинских баптистов особое значение. Дело в том, что браки, рождения детей, смерть и погребение верующих не признавались действительными со всеми вытекавшими из этого последствиями. Дети от таких браков считались незаконнорожденными, права наследства за ними не признавались; погребать верующих на общих кладбищах не разрешалось. Похороны часто встречали всякого рода препятствия со стороны властей, сопровождалась оскорблениями и побоями односельчан.

Предписания этого циркуляра исполнялись не везде. В Тифлисе, например, местные власти поступали в строгом соответствии с его предписаниями. Пресвитер церкви В. Г. Павлов, избранный в 1880 году, был утвержден на это служение губернатором; верующие получили право свободно исповедовать свою веру и пользовались им до 1886 года. Иначе обстояло дело на юге Украины. Там руководители церковью были ознакомлены с содержанием циркуляра, но как скоро начали поступать ходатайства об утверждении избранных духовных наставников и о разрешении открыть молитвенные дома, стали чиниться различные препятствия. 6 марта 1880 года баптисты русской общины в Эйнлаге, ознакомившись с содержанием Маковского циркуляра, избрали пресвитером М. Дупленко, диаконом А. Черного и подали на утверждение их на служение. Однако им было отказано ввиду того, что церковь не имела достаточного числа членов. Тогда на берегу Днепра в Кичкасе они построили небольшой дом для молитвенных собраний и крестили несколько новообращенных². Дальнейшие ходатайства через губернатора перед Министерством внутренних дел также не привели к положительным результатам. На местах не спешили с исполнением циркуляра, возникала длительная переписка с Синодом и с Сенатом, в ходе которой требовались дополнительные разъяснения.

В 1882 году появилось первое разъяснение Министерства внутренних дел, в котором в частности говорилось, что этот закон не распространяется на русских баптистов, а относится к иностранным подданным, проживающим в России и принявшим русское подданство, будучи баптистами, и к русским подданным, обратившимся в эту веру из неправославного исповедания³.

¹ Бонч-Бруевич В. Д. Преследование баптистов... с. 68—69.

² Ясевич-Бородаевская В. И. Борьба за веру. СПб., 1912, с. 287—288.

³ Епископ Алексей. Материалы для истории... с. 689.

По этой причине не были удовлетворены ходатайства церковей в Основе, Любомирке, Карловке, Полтавке и других местах.

Подводя итог сказанному, посмотрим, что дал верующим евангельско-баптистского исповедания Маковский циркуляр. По словам В. И. Ясевич-Бородаевской, «для начальствующих обозначалась вполне ясно группа... отпавших от государственной церкви, которая, уже не скрываясь... выступила как... отдельная община, прося себе законных прав; что же касается... обманувшихся в своих ожиданиях баптистов, то у них осталось лишь жгучее чувство разочарования от несправедливостей и обид»¹.

Надвигалась мрачная эпоха гонений, возглавляемых обер-прокурором Синода К. П. Победоносцевым.

СОВМЕСТНАЯ КОНФЕРЕНЦИЯ БРАТСКИХ МЕНОНИТОВ И БАПТИСТОВ

К 1882 году евангельское пробуждение, возникшее в отдельных регионах России, переросло в мощное движение, подобное неукротимому потоку. Группы верующих объединились вокруг более зрелых общин. Между группами устанавливались письменные связи и личные контакты. В этой обстановке назрела насущная необходимость рассматривать и обсуждать состояние дела Божия и принимать совместные решения для согласованного труда на обширной ниве Божией.

20—22 мая 1882 года в колонии Рюкенау Таврической губернии состоялась совместная братская конференция, созванная по предложению менонитов братьев И. Вилера и П. М. Фризена. На нее съехались пятьдесят представителей почти от всех новоменонитских и баптистских общин; девятнадцать человек представляли русские и украинские общины. Не прибыли представители из Одессы, Старого Данцига и С.-Петербурга. От петербургской группы верующих В. А. Пашков направил письмо. Таким образом, по представительству эту конференцию следует считать всероссийской. Братские менониты проводили конференции уже в течение десяти лет, для русско-украинского братства это была первая конференция.

На конференции впервые широко обсуждались насущные вопросы церковей братства, включая благовестив, некоторые практические стороны духовной жизни общин, а также было зачитано письмо В. А. Пашкова. Почти все выступавшие отмечали большую жажду людей слышать Слово Божие. Поэтому главное внимание на конференции уделялось благовестию. Для проповеди Евангелия были избраны служители для работы в течение двух с половиной месяцев, полугода (четыре месяца) и года (восемь месяцев) с содержанием соответственно 75 рублей, 175 и 450 рублей. В число благовестников вошли братья немцы, а также И. Рябошапка, М. Ратушный, Г. Кушнеренко и В. Г. Павлов. Среди немцев служители назначались на два и на четыре месяца, для русских и украинцев — на четыре месяца с обязательством взаимного посещения. В. Г. Павлов был назначен благовестником на год с полным содержанием; первые полгода он должен был трудиться в Закавказье, затем — в Таврической губернии. Для руководства благовестнической работой был избран Комитет для ведения миссии во главе с И. Вилером. В его состав вошли одиннадцать братьев, в том числе два братских менонита.

В разделе практической духовной жизни общин был рассмотрен вопрос о даре исцеления через молитву и елеопомазание — Иак. 5, 14—15. После

¹ Ясевич-Бородаевская В. И. Борьба за веру. СПб., 1912, с. 289—290.

обсуждения братья пришли к выводу, что апостол Иаков дает верующим совет, а не заповедь. Если больной пожелает, чтобы служители совершили над ним молитву по Писанию, то его желание следует удовлетворить, но «чтобы это совершалось с живой верой и горячей молитвой». В молитве должна выражаться покорность божественной воле.

Брат И. Вилер зачитал письмо В. А. Пашкова, в котором излагалась просьба о допущении верующих из петербургских общин к Вечере Господней, оставляя в силе крещение, которое они приняли в младенчестве. По долгому рассуждению было принято предложение брата Я. Янса: «оставить этот вопрос открытым, чтобы против него резко не высказываться, и решить его в другое время».

По решению участников конференции из союзной кассы было выделено пособие на приобретение молитвенного дома Эйнлагской русской общине.

После окончания конференции для ее участников была совершена Вечера Господня и состоялись два богослужения — для немецких и русских братьев. На этих богослужениях был сделан сбор пожертвований для нужд благовестил; всего было собрано около трехсот рублей.

«Члены конференции вели советы и суждения между собою так сдержанно и осторожно, что вполне сохранились мир и братская любовь. За это в конце они возблагодарили Бога и просили Его отеческого благословения на все то, что было принято из советов и суждений конференции для благоустройства, порядка и распространения Его благодатного Царства во всей вселенной, как и среди русского народа, согласно прошению в молитве Господней: «Да придет Царствие Твое; да будет воля Твоя и на земле, как на небе» — Мф. 6, 10 '.

ФАКТОРЫ, ОКАЗАВШИЕ ВЛИЯНИЕ НА ВОЗНИКНОВЕНИЕ РУССКО-УКРАИНСКОГО ЕВАНГЕЛЬСКО-БАПТИСТСКОГО БРАТСТВА

Господь есть Творец неба и земли, всего видимого и невидимого. «От одной крови Он произвел весь род человеческий для обитания по всему лицу земли, назначив предопределенные времена и пределы их обитанию, дабы они искали Бога» — Деян. 17, 26—27. Из приведенных слов Евангелия следует, что искание Бога и примирение с Ним в определенной мере обуславливает и историю народов. Историю евангельского пробуждения в нашей стране также необходимо рассматривать с учетом исторических факторов.

Уже в прошлом веке сложилось мнение, ставшее впоследствии традиционным, что главной причиной возникновения русско-украинского евангельско-баптистского братства является деятельность иностранных (немецких) баптистов во главе с Иоганном Онкеном. Насажение предшествовавшей баптизму штунды среди православных приписывалось реформатскому пастору К. Бонкемперу. Такое традиционное представление было воспринято от исследователей, принадлежавших к Православной церкви, которые «любое отклонение от православия объявляли продуктом «злосознанной иностранной пропаганды»². К аналогичным выводам приходили даже такие серьезные и добросовестные исследователи, как А. Воронов, А. Рождественский, И. Недзельницкий, епископ Алексей (А. Дородницын), не говоря о П. Лебединцеве, А. Величине, М. А. Кальневе, И. Стрельбицком.

¹ Полный текст протокола конференции в книге: Епископ Алексей. Материалы для истории... с. 557—568.

² Клибанов А. И. История религиозного сектанства в России (60-е годы XIX в. — 1917 г.). М., 1965.

Изучение первоисточников, относящихся к истории зарождения братства евангельских христиан-баптистов среди крестьян Украины, молочан Кавказа и Таврии и аристократов Петербурга, позволило установить пять основных факторов, оказавших влияние на возникновение евангельского пробуждения.

Рассмотрим их последовательно.

Действие Духа Святого, несомненно, является решающим в пробуждении и возникновении нашего братства. Проявления благодатного воздействия Святого Духа были видны уже задолго до появления первых общин. Прежде всего они выразились в пробуждении здравых религиозно-мистических настроений в великосветском обществе в Петербурге во время Отечественной войны 1812 года и после ее окончания. Это привело к учреждению Российского библейского общества, к появлению первого перевода Нового Завета на русский язык и его распространению в пароде. Дух Святой призвал на труд преданных делу Евангелия распространителей книг Священного Писания, таких, как Мельвиль, Я. Деляков и других, посвятивших этому делу многие годы своей жизни.

Господь побудил митрополита московского Филарета, архимандрита Макария и других православных пастырей возобновить после сорокалетнего перерыва перевод книг Священного Писания на живой русский язык. Скромные, ничего не значащие в мире, но сильные духом книгоноши добродушно отдавали свои силы для нелегкого труда распространения Нового Завета. Замечателен и факт возникновения Общества по распространению Священного Писания в России, учредителями которого были восемь человек различного происхождения и вероисповедания.

Неожиданное решение Э. Вюста ехать на юг Украины в то время, как он готовился к проповеди Евангелия в Америке, можно объяснить побуждением свыше. По воле Божией появился в салонах петербургской аристократии и лорд Редсток. Его предельно простые евангельские беседы о Слове Божиим были понятны и образованным и полуграмотным людям. Необъяснимым с исторической точки зрения остается самобытное евангельское пробуждение в среде молочан Закавказья и появление водных молочан одновременно с пробуждением, начавшемся среди немцев-колонистов при Э. Вюсте. Все эти события можно объяснить действием Духа Божия.

Несомненно, пробуждение религиозного сознания русского народа, которое выразилось в движении, получившем название штундизм, объясняется тем, что Господь действовал на сердца и умы людей. Священник А. Д. Ушинский пришел в недоумение, столкнувшись с малоросским штундизмом; он писал по этому поводу: «Всего загадочнее казался мне такой нравственный перелом в понятиях и в образе жизни совращенных... крестьян, что они вдруг бросали такой народный бытовой обычай, как пьянство, вошедшее, казалось, в плоть и кровь всего нашего сельского люда, и усваивали... в короткое время вместе с новым вероисповеданием новые, доселе совершенно чуждые им обычаи, понятия и правила жизни» .

Нетрудно убедиться в том, что пришло время, и дух народа был пробужден Духом Святым. Евангельское движение охватило все сословия России, начиная от простых крестьян, ремесленников, чиновников и кончая высшей аристократией. Это пробуждение можно назвать возрождением народного духа. Характер таких явлений определяется Господом. «Дух дышет, где хочет, и голос его слышишь, а не знаешь, откуда приходит и куда уходит» — Ин. 3, 8².

¹ Ушинский А. Д. О причинах появления рационалистических учений штунды...

² Кушнеров И. П. Краткая записка...

Евангельское пробуждение, всколыхнувшее во второй половине XIX столетия дремлющий народ России, охватило к тому времени, по словам Я. Э. Тервитса, многие страны Европы, достигло Американского континента и приняло почти глобальный характер.

Священное Писание. Вторым важным фактором, сыгравшим существенную роль в возникновении евангельского пробуждения в России, является выход Нового Завета на русском языке. Интерес к Слову Божию отмечался в народе уже в начале XIX века, когда в 1816 году большим тиражом была издана Библия на славянском языке. С появлением в 1862 году синодального перевода Нового Завета жажда слышания Слова Божия и познания евангельских истин еще более усилилась. Книгоноши распространили сотни тысяч экземпляров Евангелия.

Изучение Священного Писания, молитвенные размышления и стремление согласовать жизнь с учением Христа приводили ищущих спасения к убеждению, что прощение и оправдание достигаются через веру в искупительную жертву Иисуса Христа, независимо от дел. Лишь тот, «кто будет веровать и креститься, спасен будет» — Мр. 16, 16. Откровение этих истин послужило для многих ищущих истину людей поворотным пунктом в их жизни. Это произошло с Н. И. Ворониным, Ф. А. Аришиным, М. Т. Ратушным, И. Г. Рябошапкой, В. Г. Павловым, А. А. Стояловым, Я. Д. Деляковым и другими братьями и сестрами. Они уверовали непосредственно через чтение Слова Божия и долгие годы искали познания истины; каждый шел особым путем, но в результате все пришли к единому пониманию евангельской истины.

Внешнее влияние. Крестьянская реформа 1861 года также оказала определенное влияние на возникновение евангельско-баптистского движения. Прежде всего она способствовала пробуждению самосознания крестьян. Появление первых штундистов и случаи перехода из православия бывших крепостных крестьян на Украине приходятся именно на пореформенное время. Реформа также пробудила в народной массе духовные потребности, самосознание. Особенно сильно влияние этого фактора проявилось в 80—90-е годы XIX века и в начале XX века, когда евангельское движение охватило все слои населения России. Крестьяне и рабочие большей частью были выходцами из крепостных крестьян.

Правда, необходимо оговориться, что не для всех крестьян, искавших спасения, крепостное право служило помехой. Так, например, Ф. Онищенко и М. Ратушный уверовали незадолго до крестьянской реформы. Латышские богоискатели также «с раннего утра до поздней ночи должны были влечить тяжелое ярмо барщины. После барского труда, при свете лучины они читали книгу Божию, проливая над ней слезы умиления»¹.

Внутренние побуждения. Сознание греховности. Общим и весьма значительным в деле пробуждения было чувство духовной неудовлетворенности, опустошенности, равнодушия и нравственного упадка. «Выход из православия уверовавших объяснялся желанием отделиться от общества, среди которого они жили и в котором процветали растлевающие пороки: пьянство, буйство, воровство, леность и прочее... Они разорвали всякую связь с прежним обществом и начали новую жизнь... При упадке нравственности всегда появляются такие течения в народной жизни, которые так или иначе отрезвляют... ум, заставляют... искать выход из... нравственной тьмы»².

В духовном отношении немцы-колонисты, среди которых были менониты, лютеране, реформаты, также не отличались углубленной и святой жизнью.

¹ Тервитс Я. Э. История баптистской церкви Латвии. Справка, 1972. Архив ВСЕХБ. Рождественский А. Южнорусский штундизм, с. 33—34.

И те, и другие, и третьи были, по словам А. В. Карева, «окостенелые, формальные христиане, ничем в духовном отношении не отличавшиеся от прихожан мертвых государственных церквей». Достаточно вспомнить, в каком низком состоянии нашел реформатов в Рорбахе и в Вормсе И. Бонекемпер, и лютеран в Нейгоффнунге Э. Вюст. Главная причина выхода новоменонитов из менонитской церкви состояла, по их свидетельству, в следующем: «Так как дела и поступки в практической жизни нашего народа далеко не соответствуют существующим правилам вероисповедания, то мы признаем его духовно умершим».

Такова была почва, в которую упали семена живого евангельского слова.

Роль иностранных и местных немецких проповедников в развитии евангельско-баптистского братства. В памяти русско-украинского евангельско-баптистского братства наряду с именами русских и украинских благословенных тружеников Евангелия останутся и имена отца и сына Бонекемперов, Э. Вюста, лорда Редетокка, И. Онкена, М. Кальнейта, И. Вилера, А. Унгера, И. Прицкау, доктора Ф. Бедекера и других. Роль их труда в становлении нашего братства нельзя умалить.

И вместе с тем, повторяем, нельзя согласиться с оценкой их служения, данной епископом Алексием и другими исследователями. Опираясь на факты официальных документов, епископ Алексей пришел к выводу, что главным фактором, сыгравшим роль в возникновении русского штундизма и баптизма, явилась деятельность иностранных (приезжих) миссионеров во главе с И. Онкеном. «Поэтому,— пишет он,— если южнорусская штунда явление самобытное, исходящее из глубины народного духа, и есть продукт самостоятельного его творчества, то борьба с ней представляется делом в высшей степени серьезным и трудным. Если же это явление случайное, привнесенное в народ извне, то и борьба с ним значительно облегчается, так как должна сосредоточиться на устранении тех внешних элементов, которые оказывают вредное влияние на религиозно-нравственную жизнь русского народа». Как известно, ни отстранение миссионеров, ни репрессии против уверовавших, ни ссылки руководителей движения не дали желаемых результатов. Дверь для евангельского благовестия в России была открыта Самим Богом, и никто не мог закрыть ее — От. 3, 8; 1 Кор. 16, 9.

Полувековая история (1867—1917) дала однозначный ответ на поставленный епископом Алексием вопрос. Евангельское движение, начавшееся в 60-х годах с единичных ручейков — общин, к 1917 году превратилось в мощный поток, насчитывавший около двух тысяч поместных общин с общей численностью более ста пятидесяти тысяч верующих.

В беседе с священником А. Д. Ушинским К. Бонекемпер отмечал, что «немецкие штундисты не имели и не могли иметь ни малейшего личного интереса в совращении православных в протестанство — в этом нет никакого сомнения... Можно ли осуждать немецких штундистов за то, что они не оттолкнули от себя русских простолюдинов, просивших наставить их в Священном Писании и в правилах жизни христианской?» Духовная жизнь в немецких колониях южной Украины в то время представляла собой миниатюрный замкнутый мир людей, «отделенных от своей родины тысячами верст и огражденных от окружающего мира языковым барьером. Этот барьер только начал преодолеваться. В. Г. Павлов писал о немцах-колонистах, что «они не занимались специальной религиозной пропагандой, но пробужденные... старались сообщать своим работникам сущность своих религиозных взглядов»². В. Г. Павлов и В. В. Иванов так оценивали их вклад

¹ Дородницын А. Южнорусский необаптизм, с. 118.

² Павлов В. Г. Правда о баптистах.— Баптист, 1911, № 41—47.

в становление самобытного евангельско-баптистского движения: они дали внешний толчок и оказали «большую услугу русским баптистам в деле организации».

Приехавший по приглашению Е. И. Чертковой из Англии лорд Редсток является исключением. Его проповеди в великосветских салонах на английском и французском языках положили начало большому пробуждению, которое в дальнейшем получило самостоятельность и проникло во все слои общества.

Необходимо отметить еще один аспект. Участники евангельского пробуждения в России, верующие, принадлежавшие к разным вероисповеданиям и к разным народам, открыли новые возможности для христианского общения, искреннего братолюбия и единства во Христе. Влияние, оказанное служителями из других братских евангельских направлений, только обогатило русско-украинское евангельско-баптистское движение.

Глава третья

ЕВАНГЕЛЬСКО-БАПТИСТСКОЕ БРАТСТВО В ПЕРИОД с 1882 по 1905 год

ИСТОРИЧЕСКАЯ ОБСТАНОВКА

восьмидесятые годы XIX столетия начался новый период в жизни молодого русско-украинского братства.

Этот период составляет целую эпоху в жизни церкви нашего братства,— эпоху страданий, утрат и слез. Его отличительной чертой явилась верность верующих Господу в постигших испытаниях.

Поскольку одним из инициаторов преследований верующих был обер-прокурор Синода Константин Петрович Победоносцев (1827—1907), иногда этот период называют победоносцевским. Он продолжался четверть века, и его можно подразделить на три подпериода: 1880—1893 годы — отдельные преследования верующих; 1894—1896 годы — повсеместные суровые преследования; 1897—1905 — ослабление преследований.

Синод. Как известно, святейший правительствующий Синод был учрежден в России Петром I в январе 1721 года вместо патриаршей духовной власти и поместных соборов вопреки воле Православной церкви. Он представлял собой высшее учреждение, ведал церковными делами и подчинялся царю. Синод пользовался законодательной властью и юридическими правами в делах, относящихся к сохранению и распространению православной веры. Члены Синода принимали участие в составлении законодательных проектов, которые имели общегосударственный характер и косвенно касались церкви. Законодательные проекты Синода, имевшие отношение к духовным делам, подлежали царскому утверждению. Надзор за деятельностью Синода осуществлял обер-прокурор, который представлял церковь в комитете и в совете министров. Согласно инструкции, изданной еще Петром I, обер-прокурор Синода был «оком царевым и стряпчим дел государственных». Власть обер-прокурора над деятельностью Синода в разное время то расширялась, то ограничивалась. Синод всегда стремился к независимости и к ограничению этой власти. Со временем ведомственная власть обер-прокурора распространилась и на некоторые учреждения при Синоде, что способствовало увеличению его престижа. С 1835 года обер-прокурор как представитель духовного ведомства был приглашен в Государственный совет и комитет министров по духовным делам и таким образом замещал представителей духовенства. В 1803—1817 годы обер-прокурором был тайный советник князь А. Н. Голицын, в период евангельского пробуждения — граф А. П. Толстой (1856—1862), затем генерал-адъютант Ахматов (1862—1865) и граф Д. А. Толстой (1865—1880).

В 1880 году этот пост занял действительный тайный советник, бывший профессор гражданского права Московского университета К. П. Победоносцев. До 1880 года во времена царствования Александра II он выступал как решительный противник социальных и политических реформ и как

сторонник неограниченного самодержавия. Будучи приближенным царя Александра III, которому он в свое время преподавал законоведение, Победоносцев оказывал значительное влияние на правительство и на царя. И нужно отметить, что его влияние было отрицательным. Не без основания его называли «злым гением» двух последних царей дома Романовых. В течение двадцати пяти лет пребывания на посту Победоносцев вел упорную борьбу с проявлениями социального и религиозного свободомыслия. К. П. Победоносцев, по выражению советника Реформатской консистории в России Германа Дальтона, являл «перед всем светом тяжелое зрелище человека, чуждого благодатной черты (милосердия), присущей характеру русского человека»¹. Сразу же по вступлении в должность К. П. Победоносцев поставил перед собой задачу «переломить хребет русскому баптизму, штундизму и редстокизму (пашковщине)».

Закон от 3 мая 1883 года. В мае 1880 года К. П. Победоносцев представил на рассмотрение верноподданнейшую записку с предложением мер пресечения проповеднической деятельности В. А. Пашкова и его соратников. «Тем он и опасен,— писал К. П. Победоносцев,— что заводит с севера, из столицы, из среды высшего сословия и правительственной интеллигенции новый раскол навстречу идущей с юго-запада штунде (баптизму — авт.), возникшей в среде крестьянского населения... Итак, пока еще есть время, надлежит без замедления принять меры к пресечению пашковских и подобных им собраний и предупредить дальнейшее распространение нового толка и нового раскола, к которому церковь и государство, донныне нераздельные в России, не могут остаться равнодушными». Конкретно он предлагал следующее: «Запретить самочинные молитвенные собрания и проповеди Пашкова; удалить Пашкова, хотя на некоторое время, вовсе из пределов России; принять бдительные меры против других подобных собраний и проповедей в Петербурге и внутри России, где они обнаружатся; воспретить въезд в Россию... лорда Редетока».

В апреле 1882 года К. П. Победоносцев в своем докладе министру внутренних дел говорил о широкой проповеднической деятельности В. А. Пашкова и А. П. Бобринского в Петербурге и за его пределами и настаивал на их высылке за границу².

При непосредственном участии К. П. Победоносцева в 1882 году Министерство внутренних дел разработало разъяснение Маковского циркуляра, которое гласило, что закон о признании баптистов не распространяется на выходцев из православия.

На русских штундистов и баптистов в то время распространялся другой закон.

3 мая 1883 года было обнародовано «Мнение Государственного совета о даровании раскольникам всех вероисповеданий права богослужения»³. Статья 5-я нового закона гласила: «Раскольникам дозволяется творить общественную молитву, исполнять духовные требы и совершать богослужения по их обрядам как в частных домах, равно и в особо предназначенных для сего зданиях, с тем... непременным условием, чтобы при этом не были нарушаемы общие правила благочиния и общественного порядка». В статье 10-й говорилось: «Уставщики, наставники и другие лица, исполняющие духовные требы у раскольников, не подвергаются за сие преследованию, за исключением тех случаев, когда они окажутся виновными в распространении своих заблуждений между православными или будут уличены в иных преступных деяниях».

¹ Дальтон Г. Открытое письмо обер-прокурору... К. П. Победоносцеву, с. 13.

² Сведения о секте пашковцев. Раздел 1.

³ Епископ Алексей. Материалы для истории... с. 312.

Последняя статья давала почти неограниченные возможности для преследования штундистов, баптистов и пашковцев, которые относились к сектантам. Выходило так, что одна рука представляла свободу, а другая лишала ее. Этой статьей пользовалась как светская, так и церковная власть.

Новый закон был сразу же применен к евангельским деятелям в Петербурге. Над В. А. Пашковым и его соратниками был учрежден надзор полиции, вплоть до слежки и подслушивания. Многие братья и сестры были привлечены к различным дознаниям, увещаниям и т. п., некоторых обязали дать подписку о невыезде из города.

ПЕРВЫЕ СЪЕЗДЫ

Съезд в Петербурге. «В 1884 году,— вспоминает М. М. Корф,— Господь положил на сердце В. А. Пашкову объединить всех верующих России, чтобы они могли узнать друг друга и потом работать совместно¹».

Таким образом была сделана первая попытка к сближению евангельских христиан пашковцев, штундистов, баптистов, братских менонитов и евангельских христиан-захаровцев.

24 марта 1884³ года было составлено и разослано приглашение на съезд, которое гласило:

«Санкт-Петербург, 24 марта 1884 года

Любезные братья!

Господь наш Иисус Христос, посвящая Себя за Церковь Свою, готовясь идти на крестную смерть, чтобы подобно зерну горчичному, падши в землю, умереть и не остаться одним, но принести много плода,— обратился к Отцу Своему с предсмертной молитвою, в которой высказывается заветное Его желание.

Он молит Отца не только о тех, которые первые последовали за Ним, но и о верующих в Него по слову их говоря:

«Да будут все едино. Да будут совершены воедино». Это завещание Христово, переданное Церкви Его целых восемнадцать столетий тому назад, по сие время еще остается неисполненным.

Господь по сие время ожидает осуществления Его воли так ясно, так настоятельно Им выраженной воли, которая была предметом последней заботы в земной Его жизни.

Не кажется ли вам, дорогие братья, что надлежит нам, членам тела Христова, напоенным одним Духом и составляющим одно тело с Ним,— нам, которые призваны к общению с Отцом и Сыном, вспомнить, что Христос жаждет совершения единства единого Его Тела. Не кажется ли вам, что настала пора привести в исполнение завещания Главы Церкви?

Если от нас не зависит совершение единства всей земной Церкви,— то, по крайней мере, мы обязаны способствовать объединению Церкви Христовой там, где Господь нас поставил.

Предлагаем вам, братья, вооружившись этой мыслью, послать от церкви вашей одно лицо из тех, которых Дух Святой поставил у вас блюстителями стада,— для совместного молитвенного перед Господом исследования путей, Им Самим указанных для совершения единства Церкви Христовой.

Вспомните, братья, что Христос умер для того, «чтобы и рассеянных

¹ Пругавин А. С. Раскол сверху, с. 201—204.

² Корф М. М. Мои воспоминания.

³ Сведения о секте пашковцев. Архив ЛПДА, № 92683, раздел 5.

чад Божиих собрать воедино» и чтобы составить из них одно стадо, имеющее одного Пастыря.

Да соберет же Господь нас вокруг Себя с тем, чтобы научить нас охранять единство духа в союзе мира.

Мы полагаем собраться в Петербурге к 1-му числу будущего месяца дней на восемь.

Приезжие могут найти помещение по прилагаемому адресу. Те из братьев, которых присылающая их церковь не будет в состоянии снабдить средствами для проживания в столице, и при этом не имеющих на то собственных средств, найдут, ю тому же адресу бесплатную квартиру и содержание поблизости от нее в народной столовой.

Просим вас в наискорейшем времени сообщить имя присылаемого от вас брата заказным письмом по следующему адресу: Марии Ивановне Игнатьевой, Выборгская, Ломаное переулок, дом Пашкова № 3.

Братьям, остающимся дома, да внушит Господь Духом Святым поддерживать молитвой собранных в Петербурге, чтобы и тем и другим получить равную долю благословений от Господа.

Подписи: граф *М. Корф*
В. Пашков

Покорнейше просим непременно удерживать от прибытия сюда таких, которые не от церкви присылаются».

К 1 апреля в Петербург прибыло свыше семидесяти делегатов. Всего в съезде участвовало около ста человек. Этот съезд занимает особое место в истории евангельского движения в России. В сердцах большинства его участников он оставил очень светлые воспоминания. С особой теплотой об этом собрании детей Божиих отзывался В. Г. Павлов: «Вспоминаю первый съезд при брате В. А. Пашкове. Хотя съезд вынужден был тогда закончиться раньше, чем следовало, он все-таки не остался безрезультатным. Мысль о единстве, несомненно, сделалась ближе сердцам русских верующих, и связь не формальная, а духовная, все время существовала и не прекращалась»¹.

Протокол этого съезда не сохранился, вероятно, он и не велся. Однако ход съезда можно восстановить¹, по воспоминаниям его участников и по их записям. Так, сохранились заметки В. Г. Павлова в записной книжке² и его более поздние воспоминания³. Павлов³ так описывает первый день съезда:

«Прибыли благополучно в Петербург 1 апреля в 10 часов утра. В тот же день отправились отыскивать собрание, которое и нашли в доме княгини Л., где было собрано до ста человек, которые принимали святую Вечерю. Так как большая часть присутствовавших не была крещена по вере, то мы не участвовали с ними.

Из баптистов приехали... кроме нас, В. Р. Колодии, Ф. П. Балихин из Таврической губернии, М. Ратушный и И. Рябошапка из Херсонской, затем немецкие братья проповедники — А. Либиг из Одессы и И. Каргель из Болгарии. Кроме того, были здесь американский миссионер из Тавриза Истей, Ф. Бедекер и Радклиф⁴.

После обеда было собрание в том же доме. Говорили и молились многие. Никому не предлагали, а кто чувствовал потребность, тот говорил и молился.

¹ Братский листок, 1907, № 1, с. 23.

² Сведения о секте пашковцев. Архив ЛПДА, № 92683, раздел 4.

³ Павлов В. Г. Воспоминания ссыльного; Павлов В. Г. Правда о баптистах. — Баптист, 1911, № 41—47. Собрание рукописей по сектанству В. Д. Бонч-Бруевич, РОМ ИРА.

⁴ На съезде были также И. Вилер, К. Богданов, Я. Деляков.

Так как цель собрания была достигнута единства, то я тоже сказал речь на эту тему и, взяв в основание Деян. 2, 24, показал, что единство у тогдашних христиан произвел Дух Святой, и что основанием его было учение апостолов, и что мы можем достигнуть единства не иначе, как прося изливания Духа Святого и возвратившись к апостольскому учению».

Одно из собраний-заседаний съезда проходило во дворце княгини Н. Ф. Ливен, другое состоялось в доме графа М. М. Корфа. Собирались и у В. А. Пашкова. На заседаниях присутствовали люди самых разных сословий. После каждого собрания устраивался общий обед.

В течение пяти дней общения братья имели возможность в непринужденной обстановке высказывать свои понимания евангельских истин и мнения по рассматриваемым вопросам.

Присутствующие ощущали веяние Духа Божия, выразившееся во взаимопонимании и уважении. Даже тогда когда обнаруживались существенные разномыслия по некоторым вопросам, сохранялся дух братолюбия как предзнаменование будущего объединения евангельских течений в одну дружную, радостную семью. В своих рассуждениях братья старались ничем не огорчить друг друга. На третий день обсуждался вопрос о водном крещении. Когда выявилось несогласие между братьями, В. А. Пашков, доктор Ф. Бедкер и Радклиф сняли этот вопрос с повестки дня как еще не созревший, сознавая, что «дальнейшее обсуждение его может вызвать взаимное неудовольствие».

На этом съезде обсуждались и практические вопросы, связанные с благовестием, а именно: пути успешного распространения вести о Царствии Божием; материальная поддержка проповедников; служение словом сестер.

По этим вопросам было принято единодушное решение: «проповедников надлежит материально поддерживать и допускать к проповеди одаренных сестер».

Однако выполнить намеченную программу съезда его участники не смогли. Шестого апреля приезжие делегаты съезда были арестованы и отправлены в Петропавловскую крепость. Их подвергли допросу и поспешно судили, предъявив обвинение в нигилизме и в хранении печатных писем и документов тайных организаций, которые якобы были найдены в гостинице при обыске. Следствие и суд не могли доказать выдвинутого против участников съезда обвинения, но поскольку они не имели законного дела в Петербурге, то были немедленно высланы из столицы. В сопровождении жандармов их доставили на железнодорожный вокзал, приобрели билеты и отправили по домам, предупредив, что если их снова обнаружат в столице, то арестуют и подвергнут наказанию. Об этом -событии рассказал один участник съезда, приехавший с Кавказа. Ему удалось приобрести билет в Ригу, но на первой же станции он сошел с поезда, вернулся в Петербург и рассказал смущенным и встревоженным братьям Пашкову и Корфу причину отсутствия иногородних братьев на очередном заседании.

Так закончился этот съезд, на котором впервые широко обсуждались и решались вопросы единства христиан евангельских исповеданий в России.

Съезд в Нововасильевке. С 30 апреля по 1 мая 1884 года в селе Нововасильевке Бердянского уезда Таврической губернии состоялся первый самостоятельный съезд русских баптистов. На съезде присутствовало тридцать три делегата из двенадцати общин, шесть гостей и некоторые члены Нововасильевской общины. Делегаты от общин Нововасильевки, Астраханки, Ново-Спасска, Темирхаджи, из Крыма, от Молочанской немецкой общины, русских Эйнлагской и НовоСофиевской общин, а также из Любомирки, Карловки, Основы и Петербурга. На съезде не было представителей от общин Кавказа, но в их письмах, адресованных съезду, содержа-

лись ценные предложения относительно благовестия. На съезде были гости из евангельских христиан-захаровцев во главе с З. Д. Захаровым. В основном обсуждались вопросы проповеди Евангелия, поднимались также вопросы об устройстве и деятельности поместных общин.

На предварительном совещании делегатов, состоявшемся 28 апреля, председателем съезда был избран И. Вилер, кандидатом в председатели — И. В. Каргель, секретарями — М. Ханин и М. Колосков.

На повестке дня съезда стояли двадцать четыре вопроса. Важное место занимал вопрос о благовестии. Перед началом обсуждения этих вопросов председатель обратил внимание участников съезда на необходимость сохранения мира и порядка и призвал избегать разногласий. Каждое заседание начиналось и завершалось пением гимна, чтением Слова Божия и молитвой¹.

Для упорядочения дела благовестия съезд определил районы деятельности проповедников Евангелия и избрал соответствующий комитет, в состав которого вошли председатель — И. Вилер, кассир — И. Исаак и несколько членов.

Были определены следующие районы в Херсонской губернии — Одесский, Ананьевский, Херсонский и Елизаветградский уезды; в Киевской губернии — Тарашанский и Звенигородский уезды; Новгород-Северский уезд Черниговской губернии; Александровский и Екатеринославский уезды Екатеринославской губернии; Таврическая губерния; на Кавказе — город Владикавказ и его окрестности, Тифлис и Закавказский край, Кубанская область и Причерноморье.

Служителями в этих районах были назначены братья М. Т. Ратушный, Т. О. Хлыстун, И. Г. Рябошапка, В. Р. Колодин, А. А. Стоялов, Г. Т. Кушнеренко, В. В. Иванов, В. Г. Павлов. Брату Г. Т. Кушнеренко была вверена особая миссия: проповедь среди хлыстов Ставрополя. Новым полем для проповеди Евангелия стало Ставрополье. В 1882 году туда переселилась большая группа верующих из Херсонской губернии во главе с пресвитером Г. Т. Кушнеренко. Для проповеди Евангелия в эти районы съезд направил восемь братьев, один из них начал труд среди хлыстов Ставрополя.

Серьезное внимание участники съезда обращали на важность добровольных пожертвований, которые «суть барометр внутренней духовной жизни» верующих. «Поэтому необходимо,— отмечалось в протоколе,— возбуждать желание в каждом члене братства для вспоможения в этом благом деле».

На съезде также говорилось о духе «прыгунства», о рукоположении пресвитеров, омовении ног, о совместной Вечере Господней с теми, кто «не имеет согласия» по вопросу крещения.

Деяствия прыгунов были признаны заблуждением. Нурукоположенных пресвитеров общий рекомендовалось рукополагать, а омовение ног при хлебопреломлении предлагалось оставить на усмотрение каждой общины. Как и на съезде в Петербурге, вопросы о совместной Вечере Господней с крещенными в детстве и о крещении вообще съезд единогласно решил оставить открытыми, «ради тех, которые еще не имеют ясности от Господа; но просить Господа, чтобы Он более уяснил всем единство тела Христова, и сделать это предметом особенной молитвы».

Обращалось внимание и на то, как должны принимать решения поместные церкви. По предложению И. Вилера, который был избран председателем образованного на съезде Союза русских баптистов Южной России и Кавказа, было принято следующее решение: вопросы, касающиеся проповеди Евангелия, считать обязательными для всех общин, «потому что в них

заключается главная цель нашего союза». В вопросах же, касающихся вероисповедания, желательно иметь единогласие; вопросы, относящиеся к поместным церквам, но не изложенные в вероисповедании, были представлены на усмотрение церкви.

На последнем заседании участники съезда, движимые чувством глубокой благодарности Господу, поручили представителю общины петербургских верующих И. В. Каргелю выразить им сердечную благодарность за значительные пожертвования, внесенные в кассу союза. Особую благодарность за щедрые пожертвования на дело проповеди участники съезда выразили братьям из немецких общин.

Так благословенно прошел первый съезд русских баптистов. Его решения определили направления развития русско-украинского евангельско-баптистского братства на предстоящее время.

ТРУДНОСТИ НА ПУТИ СЛУЖЕНИЯ

Высылка В. А. Пашкова и М. М. Корфа из России. С 1884 года К. П. Победоносцев, получив на то высочайшее изволение, приступил к осуществлению намеченной программы по борьбе с баптизмом, штундизмом и пашковщиной. 24 мая 1884 года вышло царское повеление о закрытии Общества поощрения духовно-нравственного чтения и принятии мер к прекращению дальнейшего распространения учения Пашкова на всем пространстве империи¹. Общество, так много сделавшее для распространения Евангелия в народе, было закрыто, а изданные им брошюры и книги были запрещены и конфискованы. От В. А. Пашкова и М. М. Корфа потребовали прекратить распространение Евангелия, религиозно-нравственных брошюр и проповедь в любой форме. На это требование В. А. Пашков ответил так: «Я мог бы еще отказаться от распространения брошюр, так как они являются результатом трудов обыкновенных смертных людей, и потому полезность их можно оспаривать в отдельных случаях. Отказаться же от распространения Евангелия, святого божественного Евангелия, — это выше моих сил... По моему убеждению, подобное требование может быть предъявлено только людьми, порвавшими по какой-либо причине всякую связь с христианством, ибо в Евангелии, как известно, изложено подлинное учение Христа, которому мы все обязаны следовать»².

После этого выступления В. А. Пашкову было предписано немедленно и навсегда покинуть Россию. Изгнанию подвергся также М. М. Корф, живший в то время с семьей в Царском Селе. На подготовку к отъезду им было отведено только четырнадцать дней. 27 июня 1884 года М. М. Корф с семьей выехал из Царского Села, а затем и за пределы страны. Он поселился в Париже, где временно остановился и В. А. Пашков со своей семьей.

В. А. Пашкову удалось еще раз побывать в Петербурге в 1892 (или по другим сведениям в 1893 году), куда он приезжал по особому разрешению по случаю болезни сына. Посещение В. А. Пашкова принесло большую радость и ободрение верующим. С. П. Ливен вспоминает: «Шло вечернее собрание. Вдруг неожиданно открылась дверь и вошел высокого роста, по моим тогдашним понятиям, старец, сразу приковавший к себе всеобщее внимание и вызвавший почтение. Собравшиеся все, как один, встали. Я никогда не забуду впечатления, которое произвела на меня и на всех присутствующих благоговейная молитва вошедшего. Казалось, он беседовал лично с Богом, близким и в то же время великим; как бы видя Невидимого, он

¹ Терлецкий Г. Секта пашковцев, с. 78.

² Пруга вин А. С. Раскол сверху, с. 201—214.

произнес: «Господи! Покажи им, что Ты можешь совершить в России через горсточку людей, полностью отдавшихся Тебе»¹. Когда же распространился слух о молитвенных собраниях в доме Пашкова, царь пригласил его к себе и выразил крайнее неудовольствие, заявив в заключение: «Теперь идите и больше никогда не вступите на русскую землю!»².

В. А. Пашков умер в 1902 году вдали от родины.

После высылки В. А. Пашкова и М. М. Корфа требование прекратить евангельскую деятельность было предъявлено и Н. Ф. Ливен. Вот как об этом вспоминает С. П. Ливен: «Вскоре после этого приехал к моей матери генерал-адъютант государя с поручением передать его волю, чтобы собрания в ее доме прекратились. Моя мать, всегда заботившаяся о спасении душ ближних, начала говорить генералу о его- душе и о необходимости примириться с Богом и подарила ему Евангелие. Потом в ответ на его поручение сказала: «Спросите у его императорского величества, кого мне больше слушаться: Бога или государя?» На этот своеобразный и довольно смелый вопрос не последовало никакого ответа. Собрания продолжались у нас, как и прежде. Моей матери позже передали, будто государь сказал: «Она вдова, оставьте ее в покое». Однако, как стало известно позже, имелся план высылки Н. Ф. Ливен и Е. И. Чертковой. Но Господь проявил Свою заботу о двух беззащитных и слабых вдовах. Собрания петербургских верующих продолжались в течение многих лет.

Жизнь Петербургской общины. После высылки В. А. Пашкова и М. М. Корфа верующие продолжали собираться в доме Н. Ф. Ливен. Братьев, знающих Слово Божие, оставалось немного. В то время А. П. Бобринский жил и трудился для Господа в своем имении в Тульской губернии; в Петербурге он появлялся очень редко. Собраниями чаще всего руководили сестры Н. Ф. Ливен и Е. И. Черткова. Проповеди произносили и малограмотные, но движимые пламенной любовью к Господу фабричные рабочие, и они приносили ободрение слушающим. Изредка приезжал брат И. В. Каргель, живший в Финляндии. Его посещения сопровождалась особыми благоговениями. Вскоре его пригласили на постоянное жительство в Петербург. И. В. Каргель с семьей поселился в доме Н. Ф. Ливен, он мог беспрепятственно трудиться в общине, поскольку имел турецкое подданство. Много потрудился в Петербурге и приехавший в 1877 году из Англии доктор Ф. В. Бедекер. Верующие с любовью называли его «наш дедушка». Беседы и проповеди И. В. Каргеля и Ф. В. Бедекера в основном носили назидательный характер, они углубляли познания верующих о Господе и побуждали к освящению.

Позже небольшие собрания проходили и в других частях города. Места встреч верующих часто менялись³. Одним из мест для собраний служила подвальная комната кучера начальника главного жандармского управления графа П. Шувалова (жена Шувалова, его кучер и некоторые из прислуги были верующими). Комната официанта военной школы, находившаяся в подвале, одно время также служила приютом для верующих. В ней собирались до двадцати пяти человек, которые хорошо знали друг друга. Эти немногочисленные общения часто посещал двадцатилетний И. С. Проханов (1869—1935). В то время он был студентом технологического института. Обычно на подобных собраниях два-три брата произносили короткие проповеди, затем верующие молились, читали Библию, пели, но чаще всего общения проходили без пения. На этих собраниях совершались и хлебопреломления.

¹ Ливен С. П. Духовное пробуждение в России.

² Там же, с. 61.

³ Ливен С. П. Духовное пробуждение в России; Проханов И. С. Автобиография. Евангельская вера, 1934.

Верующие, которые были вынуждены выехать из Петербурга, также не бездействовали. О труде А. П. Бобринского уже упоминалось ранее; вместе с ним ревностно подвизалась и его жена. В селе Серьгиевском Крапивницкого уезда Тульской губернии проповедовала Евангелие В. Ф. Гагарина. Труды Е. И. Чертковой и обратившегося через нее крестьянина Ешенко увенчались образованием общины евангельских христиан на хуторе Перлы Острогского уезда Воронежской губернии. В Вышнем Волочке благую весть спасения распространял отставной коллежский секретарь Ушков. Евангельская проповедь, начатая В. А. Пашковым, звучала в его нижегородском, оренбургском и тверском имениях. В селе Ветошкино Нижегородской губернии дело В. А. Пашкова продолжал управляющий имением Пельтон. Однако в 1887 году он также вынужден был выехать из России. Ревностным свидетелем о любви Христа в нижегородском имении В. А. Пашкова был петербургский рабочий Кирпичников. О нем следует сказать особо. В прошлом Кирпичников был горьким пьяницей. Он уверовал после того, как Господь чудесным образом исцелил его жену. В 1887 году за свидетельство о Христе супруги Кирпичниковы были сосланы в Минусинский край ¹.

Петербургские братья также поддерживали связи с верующими в провинции путем посещения и переписки. В условиях рассеяния верующих такие контакты играли значительную роль. Когда назрела необходимость создания печатного органа, инициатором этого дела стал И. С. Проханов. В 1889 году он приступил к изданию небольшого журнала «Беседа», который печатался на гектографе. Журнал рассылался заказными письмами в те места, где были известны группы и общины верующих, а также братьям, сосланным в Сибирь и в Закавказье. Он приносил ободрение и радость верующим. Статьи в журнал писали В. В. Иванов, Е. В. Кирхнер и другие братья. Авторы статей, как правило, подписывались псевдонимами. Например, под статьями И. С. Проханова стояло имя Закхей. Активное участие в издании журнала принимал живший в то время в Петербурге братский менонит Г. И. Фаст. В его доме размещалось издательство ².

Жизнь верующих на Украине. После выхода в свет разъяснения Маковского циркуляра усилились преследования штундистов и баптистов в Киевской, Екатеринославской и Херсонской губерниях. Некоторые братья из Херсонской губернии переселились с семьями в Ставрополье. Так, пресвитер общины в селе Полтавке Г. Т. Кушнеренко и член этой общины Е. А. Буянов купили участок земли близ села Воронцовского. Сюда вскоре переселилось ³ сто шестьдесят семейств; в результате образовалось село Никольское ³.

В 1882 году К. П. Победоносцев в докладе «О распространении штунды среди населения Киевской губернии» писал: «Штунда, распространенная на юге России, получила в последнее время совершенно новое значение... и настолько вредно влияет на местное население юго-западного края, что всякое промедление в принятии против последователей ее действительных

¹ Терлецкий Г. Секта пашковцев, с. 75—84.

Письмо В. А. Пашкова графу Дмитрию Андреевичу от 3 августа 1887 г. Копия с рукописи, Архив ВСЕХБ. Ливен С. П. Духовное пробуждение в России, с. 19—23. Латимер Р. С. Жизнь и труды доктора Ф. В. Бедекера.

² Проханов И. С. Автобиография; Кальнев М. А. Немцы и штундобаптизм. М., 1897, с. 11.

³ Запись со слов старожилів села Никольского Ставропольского края; Епископ Алексий. Материалы для истории... с. 326—328.

и безотлагательных мер может поколебать не только религиозные воззрения простого народа, но и посеять в среде населения недоверие и недовольство к правительству». Резолюция императора на этом докладе гласила: «Надо непременно обратить самое серьезное внимание на штундистов и баптистов»¹.

В связи с этим власти на местах начали собирать сведения о штундистах и баптистах (без различия при этом баптистов и штундистов); указывались имена главных распространителей штундизма и баптизма. С другой стороны, многие официальные лица указывали на необоснованность обвинений, возводимых против штундистов и баптистов. Исправники Тираспольского и Одесского уездов в 1883 году писали в своих донесениях: «Признавая себя со всеми равными и духовными братьями, они в то же время беспрекословно исполняют все приказания и распоряжения как всех правительственных лиц и учреждений, так и местных полицейских и сельских властей... и есть даже много избранных обществом из штундистов сельских старост, сотских и десятских». Единственным отступлением от распоряжения полиции было то, что верующие собирались для чтения Евангелия, молитвы и пения. Подобные нарушения отмечались протоколами полиции, на основании которых верующие подвергались штрафам и привлекались к общественным работам². О елизаветградских баптистах сохранилось свидетельство, что они «не могут быть ни вредны, ни опасны; они, несомненно, религиозны, честны, трезвы, трудолюбивы, бережливы, послушны и к законным властям относятся с уважением»³.

Однако, несмотря на эти свидетельства, с 1884 года местные сходы не без влияния священников начали выступать с требованием выселить всех штундистов и баптистов из губернии. Прежде чем удовлетворить это требование, представители губернских властей решили выяснить мнение епископа херсонского и одесского Никанора. Последний не одобрил предпринимаемые меры. Он сделал основной упор на необходимость проводить пастырские беседы с народом, произносить проповеди, увещания, которые будут противостоять заблуждениям. Главное, на что обратил внимание епископ Никанор,— это на необходимость привлекать паству примером личной жизни. Этого как раз недоставало большинству пастырей. Епископ Никанор считал, что выселять следует только «главных совратителей», которых в Херсонской губернии насчитывалось около двадцати.

В 1885 году К. П. Победоносцев предложил сослать одиннадцать человек, в их числе были М. Ратушный, И. Рябошапка, А. Капустин, Т. Хлыстун, Г. Балабан, А. Стригун и другие⁴. С 1886 года собрания верующих неоднократно подвергались открытым нападениям бесчинствующих односельчан во главе с сотскими и старшинами. Молящихся изгоняли из домов, где они собирались для богослужений; избивали кольями и камнями, выволакивали полуобнаженными на трескучий мороз. Жалобы властям, как правило, оставались без ответа; бесчинствующие почти никогда не наказывались, это поощряло их на новые бесчинства⁵. Но Господь не оставлял Своих детей, которые укреплялись в вере в испытаниях. Общины росли, появлялись новые общины и группы верующих. Количество христиан-баптистов на Украине в 1884—1893 годы увеличилось с 2006 до 4670 человек, то есть более чем вдвое. Поездки с проповедью Евангелия братьев И. Рябошапки, М. Ратушного,

¹ Запись со слов старожилов села Никольского Ставропольского края; Епископ Алексий. Материалы для истории... с. 280—281.

² Там же, с. 281—292.

³ Там же, с. 288.

⁴ Там же, с. 325. Часть братьев была сослана в 1889—1891 годы.

⁵ Там же, с. 335, 350, 356, 358, 373.

И. Лясоцкого и других привели к возникновению общин в Волынской, Черниговской, Полтавской и других губерниях¹.

Первый съезд противораскольнических миссионеров. В 1887 году в Москве по распоряжению Синода состоялся первый съезд противораскольнических (противосектантских) миссионеров. На нем обсуждались мероприятия по борьбе с расколом. Идейным вдохновителем этого съезда также был К. П. Победоносцев. После съезда преследования евангельских христиан-баптистов усилились.

В 1889—1891 годы административной ссылкой на пять лет в Гирюсы, Закавказье, подверглись ревностные распространители Евангелия И. Лясоцкий, С. Капустинский, Т. Хлыстун, Г. Морозов, Аианчук и Вотюк. В. Д. Бонч-Бруевич так описывает место ссылки².

«Среди гор Закавказья есть трущоба, называемая Гирюсы. Это не что иное, как жалкая татарско-армянская (точнее, азербайджано-армянская — авт.) деревня, весьма удачно выбранная русской администрацией для христиан... Деревня эта находится в ста верстах от уездного города Шуши. Дорога туда идет по опасным скалам и кручам. Когда приедешь в Гирюсы, то колесная почтовая дорога кончается и более никуда не ведет. Кругом возвышаются высокие бесплодные горы, а за этими горами идут пропасти и ущелья, и ездить там можно только верхом. Жители местечка очень бедны и живут впроголодь, потому что почва камениста, а поэтому и бесплодна, и жители могут сеять себе очень мало. Посеянный же ими хлеб, когда сожнут, то по причине гористой местности не могут возить снопами на телегах или арбах, а возят вьюком на ослах... Пшеница родится вообще худого качества... Так как почва не может вознаграждать труд земледельца, то население летом уходит на заработок. В самом же местечке, понятно, о заработках не может быть и речи. В Гирюсах есть несколько начальствующих лиц, и у них братья наши служат за такую ничтожную плату, что едва могут прокормить только себя, а на семью не хватает. На работу на сторону начальство братьев не пускает никуда, а пособие 3 рубля 60 копеек в месяц дается очень немногим. Из всего этого видно, что цель правительства та, чтобы путем физических и нравственных мук поколебать стойкость веры братьев и таким образом побудить их возвратиться в лоно православия».

И. С. Проханов, посетивший в 1899 году своего ссыльного отца Степана Антоновича, так охарактеризовал место ссылки: «Гирюсы — это действительно миниатюрная картина всей России, ибо вся страна превращена в тюрьму для тех, кто любит свободу и праведность».

Закавказье. Верующие в Закавказье до 1886 года имели возможность свободно исповедовать свою веру. В Тифлисской общине беспрепятственно проходили общие, призывные и членские собрания. Одно время церковь даже имела два молитвенных дома и двух пресвитеров — В. Г. Павлова и Н. И. Воронина. В 1882 году Н. И. Воронин при активном содействии В. Н. Тресковского, который работал редактором одной из тифлиских газет, издал сборник духовных песен «Голос веры». В этот сборник вошло двести семь гимнов. В. Г. Павлов, официально утвержденный как духовный наставник (проповедник), в течение 1883—1884 годов свободно ездил по Закавказью с проповедью Евангелия. Осенью 1883 года он посетил молокан в Самарской губернии и крестил шестнадцать новообращенных в селе Новый Узень. В 1885 году В. Г. Павлов снова побывал в Самарской губернии, после чего он посетил общины Киевской, Могилевской и Херсонской губерний³.

¹ Драгоманов М. Про брацтво хрестителів, або баптистів на Україні. Колошя, 1893; Начало евангельского движения на обширной (тогда) Волыни. Рукопись. Архив ВСЕХБ; Герой веры Сазонт Евтихевич Капустинский. Рукопись. Архив ВСЕХБ.

² Бонч-Бруевич В. Д. Преследование баптистов... с. 15—20.

³ Павлов В. Г. Воспоминания ссыльного; Епископ Алексей. Материалы для истории... с. 590.

В. В. Иванов приезжал с проповедью благой вести спасения в молоканские селения Закавказья, Тамбовской губернии и области войска Донского. На Северном Кавказе трудились Е. М. Богданов, И. Н. Скороходов и В. Г. Павлов. Результатом их труда стало образование новых общин. В 1884 году приняли крещение Дей Иванович Мазаев (1855—1922) и его брат Гавриил Иванович Мазаев (1858—1937) — в будущем видные деятели евангельско-баптистского братства. Здесь же пришел к убеждению в необходимости водного крещения по вере благословенный труженик на ниве Божией Яков Делякович Деляков. Он был крещен в 1886 году.

Однако начиная с 1887 года положение верующих в этих краях изменилось. Преследование баптистов в Закавказье началось, как пишет В. Г. Павлов, с прибытием в Тифлис экзарха Грузии Павла. Экзарх заинтересовался тем, на основании какого разрешения баптисты свободно проводят богослужения. Затем он лишил служителей свидетельства об утверждении их наставниками (проповедниками) и изъял печать общины. В 1885 году экзарх составил пространный отзыв о баптистах Закавказья и о мерах борьбы с ними. Прежде всего он заявил о незаконном существовании Тифлисской общины. Хотя на основании пункта 3 разъяснения Маковского циркуляра В. Г. Павлов, несомненно, относился к баптистам, обратившимся из молокан. Но экзарх обвинил тифлисских баптистов в том, что они «ведут оживленную пропаганду именно среди православных, особенно между солдатами... Они не только допускают, но и вовлекают православных христиан... в свои богослужбные собрания... Через Воронина они подают руку штундистам Южной России... Такой преступный образ действия тифлисских баптистов при незаконности существования самой... общины дает власти законное право... повод и совершенно благовидный предлог признать баптистскую общину вредной для церкви и для государства и закрыть ее собрания».

Этим отзывом руководители закавказских баптистов были подведены под статью 10-ю закона от 3 мая 1883 года. Экзарх предлагал: «Н. И. Воронина как самого опасного (человека), не только распространяющего баптизм на Кавказе, но и находящегося в противозаконных отношениях с штундистами Южной России, издавшего... книгу «Голос веры» и распространявшего перевод баптистского исповедания веры, следовало бы выслать из Тифлиса в какую-нибудь местность в Закавказье или в другой край с мусульманским или армянским населением... не допуская... связей с баптистами на Кавказе и штундистами на юге России.

В. Г. Павлова... обязать оставить пропагандистскую работу и заниматься исключительно гражданской деятельностью. Объявить ему, что отныне он... не признается пресвитером баптистов и в случае нарушения сих законов навлечет на себя наказание. Для того чтобы это обязательство было точно исполнено Павловым, следует установить за ним строгий полицейский надзор, обязав его... извещать о своих передвижениях полицию... В случае нарушения этого требования — поступить с ним так же, как с Ворониным».

Эти предписания экзарха не остались безрезультатными. В марте 1887 года В. Г. Павлов, Н. И. Воронин и армяно-лютеранский проповедник А. Амирханянц были заключены в тифлисскую тюрьму. В апреле 1887 года они вместе с семействами были сосланы на четыре года в Оренбург под надзор полиции. Будучи в ссылке, В. Г. Павлов занимался земледелием, а Н. И. Воронин держал небольшую мельницу¹. На досуге братья имели беседы с местными молоканами и проводили небольшие собрания.

А. Амирханянц продолжал начатый им еще до ссылки перевод Библии

¹ Письмо Воронина Н. И. Пашкову В. А. от 9 ноября 1887 г. Оренбург. Рукопись. Архив ВСЕХБ.

на турецко-азербайджанское наречие. Он также имел несколько бесед о Христе с мусульманскими муллами.

Ставрополье и Северный Кавказ. Никольская община баптистов в Ставрополье пользовалась свободой до 1886 года. Как передавали очевидцы, «в мае 1884 года в село Никольское прибыл губернатор и с ним несколько лиц духовенства. Губернатор осмотрел село, побыл на молитвенном собрании, много говорил со стариками, осмотрел книги Священного Писания и объявил местной власти и представителям духовенства, чтобы они не вмешивались во внутренние дела верующих и не притесняли их». В то время в селе имелся молитвенный дом на четыреста человек; его построили братья переселенцы. В этом же доме размещалась школа, которая подчинялась Министерству народного просвещения. В 1886 году молитвенный дом закрыли, но верующие продолжали собираться в клуне, в усадьбе брата К. И. Авраменко. С 1891 года собрания проходили в хозяйственной постройке брата **И. И.** Колесниченко. Несмотря на то, что местные власти часто принуждали верующих разойтись и всячески притесняли их, духовная жизнь не замирала, и община возросла численно.

Так же обстояли дела во Владикавказе, в станице Павлодольской и в Ростове-на-Дону, где в 1892 году возникла община. За один только 1884 год Владикавказская община возросла на пятьдесят три человека. В 1885 году во Владикавказе в спокойной обстановке прошел очередной съезд русских и украинских баптистов. В 1886 году состоялся съезд на Кубани, а в 1889 году — в селе Никольском. В 1886 году по приглашению брата А. Савина В. Г. Павлов участвовал в диспуте с местным священником Рудневым и профессором Духовной академии Кутеповым в Ростове-на-Дону.

В 1891 году некоторые братья были административно сосланы в Гирыюсы и другие места. В их числе были С. А. Проханов (отец И. С. Проханова), а также М. И. Кривенко с семьей из Георгиевска.

Таврическая губерния. С 1882 года началось большое евангельское пробуждение среди молокан донского толка — саламатинцев и молокан-уклеинцев. Пробужденные души присоединялись к баптистским общинам. В связи с этим молокане направили жалобы на баптистов православному епархиальному начальству². В 1882 и 1884 годах благословенно прошли здесь два съезда представителей общин. В 1886 году был рукоположен в пресвитеры общины села Астраханки Ф. П. Балихин. Брат был одним из немногих деятельных тружеников русско-украинского братства, не подвергшихся притеснению в суровое победоносцевское время.

Много потрудился и первый пресвитер Ново-Васильевской общины А. А. Стоялов. Но за совершение крещения новообращенных он был приговорен к отбыванию наказания в арестантских ротах. Домой брат вернулся тяжело больным. В 1890 году на 56-м году жизни он отошел в вечность³. В 1886 году навсегда покинул пределы России первый председатель Союза русских баптистов **И.** Вилер, проживавший в различных менонитских колониях в Таврической губернии⁴.

Второй съезд противораскольнических миссионеров. В 1891 году в Москве состоялся второй съезд противораскольнических миссионеров. На съезде обсуждались следующие вопросы: «О воспрещении законным порядком устраивать штундистам свои молитвенные дома... о воспрещении штундистских собраний; об упрощении процедуры штундистских дел о поступках против веры и производстве дел как можно скорее; о приве-

¹ Епископ Алексей. Материалы для истории... с. 584—608.

² Миссионерское обозрение, 1899, сентябрь, с. 167—168.

³ Юбилейные торжества в Ново-Васильевке (1878—1978). Рукопись, Архив ВСЕХБ.

⁴ Там же; Епископ Алексей. Материалы для истории... с. 597.

дении приговоров суда над штундистами в исполнение как можно скорее и точнее» .

Неизвестно, какие решения были приняты на этом съезде по рассматриваемым вопросам. Но меры, направленные против христиан-баптистов сразу же после съезда, чаще всего заключались в административной ссылке без суда на основании решения губернских властей и епархиального начальства.

В то время баптистов рассматривали как штундистов, несмотря на то, что многие православные исследователи, такие, как А. Д. Ушинский, А. Рождественский, А. Дородницын, П. Лебединцев, отчетливо разграничивали их.

В Тифлисе от братьев потребовали подписку об отказе проводить молитвенные собрания и проповедовать Евангелие. Молитвенный дом был закрыт. Верующие собирались в разных частях города по домам или за городом, на открытом воздухе. Административные лица в своих донесениях неоднократно обращали на это внимание.

Протесты видных деятелей науки и культуры также не могли существенно изменить положения верующих. Так, известно, что в 1892 году к Победоносцеву обратился философ Вл. Соловьев. Он писал: «Политика религиозных преследований и насильственного распространения казенного православия, видимо, истощила небесное долготерпение и начинает наводить на нашу землю «египетские казни». Между тем, со всех сторон от Восточной Сибири и до западной окраины европейской части России поступают вести, что эта политика не только не смягчается, но еще более ужесточается. Миссионерский съезд в Москве с небывалым цинизмом провозгласил бессилие духовных средств борьбы с расколом и сектантством и необходимость светского меча»².

Положение служителей. После четырехлетней ссылки В. Г. Павлов и Н. И. Воронин возвратились в Тифлис³. Но в 1891 году В. Г. Павлов был снова арестован и отправлен в Оренбург. В 1892 году к нему приехала жена с пятью детьми. Кроме В. Г. Павлова, в том же году из Тифлиса были высланы на пять лет М. К. Кальвейт — в село Гирыусы, А. М. Мазаев — в село Кубу и А. Е. Леушкин — в село Гэакчай.

В Гирыусы в то же время был сослан Конигин из Закан-Юрта. Из области Войска Донского, станицы Николаевской сослали Ф. П. Костромина.

Невозможно описать все ужасы и лишения, пережитые братьями и их семьями в ссылках. В. Г. Павлов в 1892 году потерял жену и четверых детей и остался с девятилетним сыном Павлом. Его двенадцатилетняя дочь утонула, а жена, две дочери и младший сын умерли от холеры. В Гирыусах во время эпидемии тифа С. Капустинский также потерял жену. Оставшись один с детьми, он тяжело заболел — его разбил паралич⁴. У брата А. Гузенко также скончалась жена, а детей ему пришлось отправить на родину, и он потерял с ними связь.

О материальных трудностях, которые испытывали ссыльные, можно судить по тому, что пособие три рубля шестьдесят копеек в месяц обеспечивало лишь четвертую часть содержания одного человека, а всякие заработ-

¹ Бонч-Бруевич В. Д. Преследование баптистов. Предисловие от издательства со ссылкой на «Новое время», № 5489.

² Победоносцев К. Письма и записки 1884—1894 гг. Полутом II-й М., 1925—1926, с. 969-970.

³ Павлов В. Г. Воспоминания ссыльного.

⁴ Письмо Ф. П. Костромина В. Д. Бонч-Бруевичу от 9 августа 1901 года. РОМИРА, фонд 2, опись 16, дело 27.

ки и занятие земледелием запрещались. Таким образом, ссыльные были обречены на неминуемую гибель. В Гирюсах находилось около тридцати братьев. Молитвенные собрания категорически запрещались. Виновные в нарушении этого запрета наказывались высылкой в еще более отдаленные места Закавказья.

Находясь в Оренбурге В. Г. Павлов крестил несколько новообращенных, уверовавших во время его первой ссылки. До 1895 года проводились немногочисленные собрания — до десяти человек. Кроме того, В. Г. Павлов по инициативе местного епархиального начальства в течение трех лет, как правило зимой, участвовал в религиозных диспутах с православными миссионерами и семинаристами¹.

Труд доктора Ф. Бедекера. Доктор философии Фридрих Вильгельм Бедекер (1823—1906) посвятил делу проповеди Евангелия в России восемнадцать лет. Напомним, что он обратился к Господу в 1866 году в Англии через проповедь лорда Редетока. В 1877 году Ф. В. Бедекер прибыл в Петербург с намерением продолжить труд лорда Редетока. Он проповедовал в салонах княгини Н. Ф. Ливен, у которой проживал в то время, я княгини В. Гагариной, а также в других домах столичной знати.

Совместно с некоторыми петербургскими верующими Ф. В. Бедекер посещал петербургские тюрьмы и распространял Евангелие среди заключенных. В то время М. М. Корф состоял членом Комитета петербургских тюрем, а Е. И. Черткова была членом Дамского комитета посетительниц тюрем. Посещения мест лишения свободы пробудили в сердце Ф. Бедекера глубокое сострадание к грешникам и желание возвещать им о любви Божией².

Ф. В. Бедекер был принят начальником тюремного ведомства и получил от него разрешение на посещение тюрем и общение с заключенными. Последний предложил Ф. В. Бедекеру посетить тюрьмы в Восточной Сибири. В разрешении говорилось, что Ф. В. Бедекер «специально получил поручение навещать русские тюрьмы и раздавать арестованным книги Священного Писания». Такие полномочия давали благовестнику возможность почти беспрепятственно трудиться вплоть до 1894 года.

В 1889 году Ф. В. Бедекер в сопровождении И. В. Каргеля совершил большое путешествие через европейскую и азиатскую части России на Сахалин. На своем пути они не пропустили ни одной тюрьмы, ни одного места ссылки и ни одного транспорта с заключенными. Повсеместно братья проповедовали Евангелие. Сорок тысяч заключенных имели возможность слушать Слово о любви Божией к грешникам; двенадцать тысяч из них получили драгоценное Евангелие. Только в вечности мы сможем увидеть в полноте плоды этого самоотверженного труда.

В 1892 году 86-летний Георг Мюллер возложил руки на 68-летнего брата Ф. В. Бедекера и благословил его на посещение братьев, находившихся в ссылке. В 1893 году Бедекер объехал места заключения в Финляндии. В 1894 году в сопровождении Патвакана Тараянца совершил второе путешествие по тюрьмам и местам ссылки, неся утешение и ободрение находящимся в узах за Слово Божие. «В темных трущобах и уголках» разыскивал Ф. В. Бедекер этих несчастных, «закованных в цепи людей, чтобы бальзамом участия и помощи смягчить их раны»⁴. Таким образом, когда закрывались одни двери для возвещения Евангелия, Господь открывал другие.

¹ Павлов В. Г. Воспоминания ссыльного.

² Латимер Р. С. Жизнь и труды доктора Ф. В. Бедекера, с. 44.

³ Там же, с. 43-46.

⁴ Там же, с. 199.

Евангельское пробуждение в Москве. По времени оно несколько отстает от пробуждения, которое уже продвигалось и углублялось на юге Украины, в Закавказье, на Северном Кавказе и в Петербурге.

Духовному пробуждению в Москве предшествовало распространение синодального издания русского перевода Нового Завета. В 1875—1878 годы книгоноша С. В. Васильев распространил в Москве около одиннадцати тысяч экземпляров книг Священного Писания, а книгоноша З. И. Синицын в 1878—1880 годы — около десяти тысяч экземпляров. С 1878 года вокруг С. В. Васильева образовался кружок верующих, которые прилежно, с молитвой изучали Слово Божие. В 1879—1880 годы в Москве образовалась группа последователей лорда Редстока, который посетил Москву во время второго приезда в Россию в 1878 году. Эта группа поддерживала тесную связь с В. А. Пашковым, поэтому верующие получили название пашковцы. Руководила этой группой графиня Шувалова. В 1882 году кружок С. В. Васильева и группа Шуваловой объединились, образовав общину московских верующих. Эту общину в разное время посещали В. А. Пашков, И. В. Каргель, доктор Ф. В. Бедкер.

До 1886 года собрания верующих были немногочисленны, но на них присутствовали люди разных сословий вплоть до высших военных чинов. Иногда на богослужениях проповедовал Я. Д. Деляков. Однако с 1886 года верующие стали подвергаться преследованиям. А в 1893 году некоторые члены общины были сосланы в Закавказье.

Поволжье. Во второй половине восьмидесятых годов XIX века в результате евангельского пробуждения баптисты появились среди молокан Поволжья. Почва для принятия благой вести была подготовлена книгоношей О. Форхгаммером, который трудился в этих краях в конце 60-х — начале 70-х годов.

Первая община в Поволжье возникла в Новом Узене, куда в 1883—1885 годы приезжал В. Г. Павлов. Он преподавал крещение шестнадцати новообращенным.

В 1886 году Я. Д. Деляков впервые посетил Саратов². В результате проповеди Евангелия первым обратился к Господу И. М. Мухин. В 1889 году уверовал, а в 1891 году принял крещение Н. В. Одинцов (1870—1938). После своего обращения И. М. Мухин уехал в Баку, там он принял крещение и некоторое время трудился вместе с В. В. Ивановым. В 1892 году он вернулся в Саратов и начал проводить собрания, на которые собиралось несколько человек. Большую евангелизационную работу вела сестра Е. В. Кирхнер, имевшая прекрасное образование. Кроме того, она писала статьи для журнала «Беседа», издававшегося И. С. Прохановым в Петербурге с 1889 года. Значительную помощь в организации Саратовской общины оказал проповедник немецкой церкви баптистов В. Я. Вебер, который жил в селе Голубиный Юрт Усть-Медведицкого округа Донской области.

В 1888 году в результате благословенного труда проповедника из Владикавказа Е. М. Богданова евангельско-баптистские общины возникли в Ахтубинском крае³. Еще раньше в этих местах среди молокан проповедовал В. И. Финогенов. Он был выходцем из водных молокан. В середине семидесятых годов здесь же возвещал Евангелие Я. Д. Деляков. Под влиянием его проповеди водные молокане постепенно усвоили истину об оправдании верой. Духовная литература В. А. Пашкова, которую распространял Я. Д. Де-

¹ Пругавин А. С. Раскол сверху...

² Мороков Г. С. Из жизни Саратовской общины баптистов. — Баптист, 1927, № 1.

³ Появление баптизма в Ахтубинском крае. — Баптист, 1908.

ляков, также способствовала углублению познания верующих об Иисусе Христе.

К 1893 году появились первые группы верующих в среде молокан Александра Гая и Орлова Гая. В последнем селении открыто проводились собрания, несли служение пресвитер и диаконы. Кроме того, устраивались публичные евангельские беседы; на них допускались все желающие, включая православных¹.

Тамбовщина. В 1890 году возникла община баптистов в селе Пески Тамбовской губернии². В восьмидесятые годы Я. Д. Деляков побывал в этих краях с проповедью Евангелия. Некоторых молокан коснулась истина об оправдании верой. В год возникновения общины село Пески посетил благовестник церкви баптистов из Моздока П. Г. Демакин. На одном из собраний молокан он проповедовал о потерянной драхме. Эта проповедь пробудила С. П. Степанова (ок. 1872—1916), и он обратился к Господу. В том же году С. П. Степанов вместе с И. А. Голяевым были крещены П. Г. Демакиным в Балашове. Так были заложены первые камни в основании Песковской и Балашовской общин. Через свидетельство С. П. Степанова в скором времени обратились его брат В. П. Степанов (1874—1938), его отец П. Ф. Степанов, а также многие родные и близкие. Песковская община быстро росла, не встречая особых препятствий извне.

Харьков. Евангельское пробуждение в Харькове началось в 1880 году. В этом году В. Н. Иванов, приехавший из Тифлиса, открыл в городе магазин Британского библейского общества³. В квартире В. Н. Иванова жаждавшие истину люди собирались для чтения Слова Божия и бесед. В начале 1883 года сюда стал приезжать уверовавший в среде молокан-захаровцев Е. Н. Иванов⁴. Он трудился книгоношей Библейского общества и не только ревностно распространял, но и проповедовал Евангелие в окрестностях Харькова. Е. Н. Иванов также помогал верующим, которые подвергались притеснениям. Вскоре Харьков посетил Я. Д. Деляков. В 1884 году Е. Н. Иванов и другие новообращенные приняли святое водное крещение. Убеждения Е. Н. Иванова разделил и его брат А. Н. Иванов, а также В. А. Лежапек и И. И. Пирожкова. Молитвенные собрания в то время проходили в квартире В. Н. Иванова. Когда же он был отозван Библейским обществом в Тифлис, на его место прибыл И. И. Жидков (1858—1928). Верующие в основном собирались на квартире у брата Жидкова. Через Я. Д. Делякова они вскоре установили связь с Пашковым. Однако в декабре 1884 года их постигло первое испытание: Е. Н. Иванов был лишен состояния и послан в Закавказье.

Летом 1891 года через проповедь брата Ф. А. Бойченко, приехавшего из Ростова, уверовали С. И. Шаблий и И. А. Смеликов. А через свидетельство И. А. Смеликова обратились к Господу некоторые его товарищи по работе. Они собирались для молитвенных общений по квартирам, чаще всего в столовой С. И. Шаблия. Эти собрания начали посещать и верующие из группы И. И. Жидкова. В 1891—1892 годы в Харьков дважды приезжал пресвитер общины баптистов в Астраханке Ф. П. Балихин. В общей сложности он крестил одиннадцать человек и организовал общину. Ее руководителем был назначен И. И. Жидков. Однако последний, поскольку находился под надзором полиции, был вынужден передать руководство общиной А. Литвинову. Осенью 1893 года Харьков посетил пресвитер общины города Баку В. В. Иванов, который преподавал крещение еще семи новообращенным.

Белоруссия. В Белоруссии первые евангельско-баптистские общины

¹ Юдин П. Баптисты новоузенские.—Русский архив. М., 1913. № 1.

² 35-летний юбилей Песковской общины баптистов.—Баптист, 1926, № 3—4.

³ Алехин А. Евангельское движение в Харькове.—Баптист Украины, 1927, № 11.

⁴ Иванов Е. Н. В тюрьме и ссылке. РОМИРА, фонд 2, опись 16, дело 189.

возникли на Гомельщине. В 1879 году свет Евангелия засиял в селе Усохи Гомельского уезда Могилевской губернии. Его принес крестьянин деревни Николаевка Д. П. Семенов, который уверовал и принял крещение в Одессе¹. Первым обратился к Господу Ефим Ляшков, затем уверовал его брат Евсей, бывший в то время старостой. Евсей Ляшков рассказывал об этом так:

Обратившись к истине, он (Ефим — авт.) тайно от нас, домашних, послал в Петербург письмо Пашкову с просьбой о присылке Библий и Евангелий. В самом непродолжительном времени Пашков выслал четыре Евангелия и три пуда брошюр. Повесть на посылку и письмо от Пашкова в волостном правлении попала ко мне, поскольку я был старшиной. Заинтересовался, что это? от кого, думаю, это Ефиму из Петербурга посылка? Вскрыл письмо — и ахнул! Полковник Пашков его «возлюбленным братом» называет... Вот как! Какой же, думаю, Ефимка — сиволапый мужик — возлюбленный брат Пашкову? Дома грозно, по-начальнически спрашиваю: Куда письмо писал? Испужался. Говорит: никуда... Напустился я на него тут. Признался. И стал мне говорить о Господе. Слово истины было посеяно... И я в июне 1879 года обратился к Господу.

В первые же дни после уверования брата Ляшковы претерпели немало испытаний. В конце концов их арестовали и содержали в тюрьме семь месяцев за «сворачивание из православия». В 1882 году в селе Усохи образовалась община из двадцати девяти человек. В 1885 году в ней уже насчитывалось девяносто пять человек².

Когда о новой вере услышал двадцатидвухлетний ревностный прихожанин православной церкви Л. Д. Приймаченко³, он приобрел Евангелие и в молитвенном размышлении принялся читать его. Своими познаниями он делился с родными. Вскоре уверовал и его племянник. Это стало известно местному священнику, который начал проводить беседы с Л. Д. Приймаченко. Сначала он беседовал с ним наедине, потом при участии миссионера и большом стечении народа. В 1878—1879 годах уверовали отец и жена Л. Д. Приймаченко. Их дом стал местом собрания для чтения Евангелия. Оживленные многолюдные беседы часто затягивались до полуночи и позже. Не обошлось и без непонимания и враждебности. Л. Д. Приймаченко несколько раз подвергали арестам, отправляли в Гомель. После того, как уверовал пристав, он всякий раз старался освободить Л. Д. Приймаченко. Брат Приймаченко вдохновенно продолжал проповедовать Евангелие в соседних селах и деревнях. Вскоре его деятельностью заинтересовались губернский архиерей и губернатор. Однако ни уговоры, ни угрозы не возымели на него действия. Тогда местное духовенство настроило односельчан на самосуд. В 1882 году Л. Д. Приймаченко был снова арестован, но после бесед с архиереем освобожден под надзор полиции.

В то время брата остро волновал вопрос крещения по вере. Когда Л. Д. Приймаченко узнал от архиерея, что в Петербурге живет В. А. Пашков, который имеет такие же убеждения, он направился в Петербург. Встреча с В. А. Пашковым состоялась, но не привела к разрешению волновавшего его вопроса. Л. Д. Приймаченко поехал на Кавказ и там в феврале 1884 года во Владикавказе принял крещение от Е. М. Богданова. На его родине к тому времени многие обращенные уже были готовы принять крещение. По приглашению Л. Д. Приймаченко в 1885 году на Гомельщину приехал В. Г. Павлов и совершил первые крещения по вере. В том же году Л. Д. Приймаченко был снова арестован и сослан в город Орск. Находясь под надзором полиции, он,

¹ Краткая история возникновения евангельско-баптистского движения в Белоруссии, 1981. Архив ВСЕХБ.

² Филадельфийский И. Сибирские старцы.— Баптист Украины, 1927, № 9.

³ Ермаков П. Е. Биография Л. Д. Приймаченко.— Баптист, 1927, № 3.

однако, имел возможность посещать молоканские собрания и проповедовать на них. Брат приобрел для Господа восемь душ, которых вскоре и крестил.

Дальний **Восток**. В 1889 году, получив одобрение съезда русских баптистов, братья Я. Д. Деляков и М. Д. Чететкин решили направиться на Амур с целью благовестить¹. Они начали проповедовать среди молокан в Благовещенске, Слово Божие нашло благодатную почву в их сердцах, и в 1889 году в Благовещенске возникла первая на Дальнем Востоке евангельско-баптистская община. В 1890 году образовалась община в Александровске, а через несколько лет появились общины и группы в соседних с Благовещенском селах Гильчине, Тамбовке, Толстовке, Новоалександровке, Жарикове, Воскресеновке и других. После этого Чететкин возвратился обратно, а Деляков продолжал трудиться. Он крестил более двухсот новообращенных.

28 февраля 1898 года в селе Гильчине, которое расположено в семидесяти километрах от Благовещенска, Я. Д. Деляков закончил свое земное странствование². Господь принял в небесные обители Своего верного служителя.

Кавказ. В 1890 — 1891 годы в Нагорном Карабахе в городе Шуше образовалась первая баптистская община из армян³. Почва для евангельского пробуждения армян была подготовлена проповедью работников Базельской миссии Ф. Зарембы и А. Дитриха в 20-е и 30-е годы XIX столетия. Новый Завет был переведен на армянский язык Российской миссионерской общиной и напечатан в типографии Ф. Зарембы и А. Дитриха в Шуше. В семидесятые годы здесь трудились выпускники Базельской семинарии, в их числе был пламенный проповедник Авраам Амирханянц. В 80-е годы сюда также приезжали баптистские проповедники из Тифлиса. В результате евангельского пробуждения среди армян, зародившегося в 20 — 30-е годы, образовалась первая баптистская община. Много потрудились на Кавказе на ниве благовестия до ссылки А. М. Мазаев. Члены Шушинской и Тифлисской армянских общин с особой теплотой вспоминают о его служении. В 1891 году А. М. Мазаев приехал в Шушу для организации общины. При его участии были избраны пресвитер Арам Сергеевич Давыдов и диакон Аракел Айранетович Агарунов. Отсюда евангельское пробуждение среди армян проникло в город Ханкенды (ныне город Степанакерт) и другие места, где также возникли общины.

ТЯЖЕЛЫЕ ИСПЫТАНИЯ

Циркуляр от 3 сентября 1894 года. Ко времени вступления на Российский престол последнего монарха Николая II вышел еще один циркуляр Министерства внутренних дел, касавшийся штундистов и баптистов. Согласно этому документу, штундисты и баптисты были занесены в разряд последователей особо вредных течений. Поэтому любые собрания верующих жестоко карались. В этом «всесокрушающем законе», в частности, говорилось:⁴

«Комитет министров... находя, во-первых, что в законе от 3 мая 1883 года не содержится разграничения сект на более или менее вредные, вследствие чего последователи штунды, признанной особо вредной как... Синодом, так и гражданской администрацией, могут рассчитывать на те права и льготы, которые предоставлены обыкновенным раскольникам... Во-вторых... молитвенные собрания штундистов...

¹ Епископ Алексей. Материалы для истории... с. 607.

² История насаждения и жизнь церквей ЕХБ на Дальнем Востоке. 1889 — 1981 гг. Рукопись, 198). Архив ВСЕХ В. - Братский вестник, 1947, „№ 6, с. 47.

³ Краткая история проникновения Божьего света в среду армянского народа в 1870—1875 годы. Из записей воспоминаний Консуляна, 1980. Архив ВСЕХБ.

⁴ Бонч-Бруевич В. Д. Преследование баптистов... с. 69. Ясевич - Бородаевская В. И. Борьба за веру. с. 559—560.

не только способствуют укреплению... религиозных убеждений, но и служат самым удобным способом распространения штундистского лжеучения среди православных... В-третьих... хотя принятыми в последнее время... особыми мерами, состоящими, между прочим, в запрещении молитвенных собраний последователей... штунды, достигнуты весьма благоприятные последствия, Комитет министров полагал предоставить Министерству внутренних дел по соглашению с обер-прокурором Синода объявить... штунду более вредной с воспрещением штундистам общественных молитвенных собраний.

Означенное положение Комитета министров удостоено в 4 день июля сего года высочайшего утверждения.

По сим основаниям и принимая во внимание, что Государственный совет при обсуждении проекта закона 3 мая 1883 года... (решил) определение вопроса о том, к последователям каких именно сект может быть применен означенный закон, предоставить Министерству внутренних дел, по предварительном о том соглашении с Синодом, а также имея в виду, что по имеющимся как во вверенном... министерстве, так и в духовном ведомстве сведениям последователи штунды, отвергая все церковные обряды и таинства, не только не признают никаких властей и восстают против присяги и военной службы, уподобляя верных защитников престола и отечества разбойникам, но и проповедают социалистические принципы, как, например, всеобщее равенство, раздел имущества и т. п., и что учение их в корне подрывает основные начала православной веры и русской народности... Согласно состоявшемуся и сообщенному ныне мне статс-секретарем Победоносцевым определению Синода, с своей стороны признаю... штунду одной из наиболее опасных в церковном и государственном отношениях... Считаю необходимым пояснить, что за сим права и льготы, дарованные законом от 3 мая 1883 года раскольникам менее вредных сект, не могут быть применяемы к штундистам и что всякие их общественные молитвенные собрания отнюдь не должны быть допускаемы на будущее время под опасением привлечения виновных к строгой судебной ответственности в установленном для сего порядке,...

Подлинное подписал: министр внутренних дел статс-секретарь Дурново».

Христиан-баптистов намеренно старались не отличать от штундистов. Наименование «штунда» появилось за двадцать лет до выхода названного циркуляра на страницах журналов духовного ведомства. Со временем баптистов переименовали в штундо-баптистов, а потом и в штундистов. Так первоначально безобидно звучащее в девяносто годы слово превратилось в грозное, универсальное орудие борьбы с христианами-баптистами.

Местная административная власть и духовенство не замедлили направить этот «всесокрушающий закон» против баптистов. В 1894 году на его основании Н. И. Воронин был снова выслан на четыре года под надзор полиции в Вологодскую губернию. В том же году И. Г. Рябошапка был сослан в город Ереван сроком на пять лет. Пресвитер Киевской общины Д. М. Тимошенко покинул город, но вскоре был выслан в Польшу². В 1894 году был отправлен в ссылку ставропольский пресвитер А. Ф. Сторожев. Неоднократно подвергался арестам В. В. Иванов, разъезжавший с проповедью Евангелия. В январе 1895 года он был заключен в Елисаветпольскую тюрьму и в числе уголовных преступников, в арестантской одежде, закованный в кандалы отправлен в ссылку на пять лет в город Слуцк³. Стремясь избежать преследований, верующие покидали родные места и уезжали в Сибирь и в Среднюю Азию. Так, уверовавший в 1885 году и много претерпевший от односельчан П. Е. Евсюков в 1895 году оставил родное Дебальцево и уехал на Северный Кавказ. Проживая в Хасавюрте и в Грозном, он неугомимо свидетельствовал о Господе вплоть до 1897 года. Позже брат Евсюков снова вернулся в Дебальцево⁴.

Закон 1894 года не позволял также чтение и толкование Евангелия

¹ Павлов В. Г. Правда о баптистах.

² Тимошенко М. Д. Среди киевских верующих.— Баптист, 1927, № 3.

³ Одинцов Н. В. Образец для верных.— Баптист, 1929.

⁴ Филадельфийский И. Один из немногих.— Баптист Украины, 1927, № 10.

в домашнем кругу. В 1895 году был привлечен к суду новообращенный брат Творожников. Он уверовал в Петербурге, находясь на заработках. Вернувшись в свое село Кашинское Тверской губернии, Творожников перестал посещать церковь, поклоняться иконам, а вместо этого начал читать Евангелие и толковать его своим домашним. Вскоре уверовали его жена и мать. Родившийся в их семье ребенок остался некрещеным. За свои действия Творожников попал на скамью подсудимых и был приговорен к тюремному заключению. Он так и не смог понять, в чем состояла его вина, и выразил по этому поводу недоумение на суде: «отчего ему не объяснят по Писанию, в чем именно он заблуждается»¹.

Инициаторами административных выселений часто являлись духовные лица, действия которых направлялись духовными консисториями. Известно, что в августе 1894 года священник Арсений прихода села Васильковки Павлоградского уезда Екатеринославской губернии получил указ Екатеринославской консистории, предписывавший ему склонить Васильковское общество к составлению приговора о выселении баптиста Дм. Маляренко².

Рвение Победоносцева и его окружения в борьбе со «штундой», казалось, не имело границ. В 1894 году в некоторых губерниях Юго-западного края книгоношам Британского библейского общества запретили распространять книги Священного Писания. Общество распространения Священного Писания в России было закрыто³. Тех, кого подозревали в принадлежности к баптистам, отстраняли от работы в Британском библейском обществе. В 1896 году в Харькове по этой причине был уволен из Библейского общества И. И. Жидков. Брат уехал на родину в Дубовку.

Чудом избежал ссылки пресвитер из села Астраханки Ф. П. Балихин, благовествовавший во многих местах на юге России. Преследования не коснулись братьев Д. И. Мазаева и Г. И. Мазаева. Возможно, их ограждали заслуги перед государством как знатных овцеводов России; они вывели высокопродуктивную породу овец, названную мазаевской.

Духовные лица и представители власти на местах не задумывались о согласовании своих действий со следующим предписанием Свода законодательства Российской империи: «господствующая церковь не позволяет себе ни малейших понудительных средств при обращении последователей иных исповеданий и вер к православию, а тем из них, кои приступить к нему не желают, отнюдь ничем не угрожает, поступая по образу проповеди апостольской»⁴.

Местные священники вместе с волостной администрацией, руководимые миссионерами, чинили насилие и над детьми баптистов, принуждая их осенять себя крестным знаменем, целовать крест, икону и Евангелие в школе. Из циркулярного распоряжения Министерства народного просвещения от 19 ноября 1893 года № 20669 видно, что этого требовали даже инспекторы народных училищ. В случае отказа виновные исключались из школы. Были случаи насильственного крещения детей школьного и дошкольного возраста.

В 1896 году В. Г. Павлов записал рассказ брата, детей которого насильно крестили в православной церкви. Священнослужители руководствовались при этом неким указом от 4 февраля, который гласил: «Местная полиция, священники и миссионеры должны употреблять все меры для приведения отпадших в церковь». Волостной старшина вызвал брата в волость и в при-

¹ Судебные процессы.— Неделя, 1895, № 26 от 25 июня.

² Епископ Алексей. Материалы для истории... с. 450.

³ Разные известия.— Неделя, 1894, № 50 от 11 декабря; Астафьев Н. А. Общество для распространения Священного Писания...

⁴ Бонч-Бруевич В. Д. Преследование баптистов... с. 46—49.

существования урядника и священника потребовал привести детей в церковь, чтобы миссионер крестил их. «Мы советуем тебе и всем вам: привезите сами детей, чтобы не употреблять насилия... Вся наша деревня и вся ваша деревня знает об этом, так что до завтрашнего утра вам не позволят никуда выехать, а противоление на этот раз вам все равно не поможет». Из этих слов следует, что попытки насильного крещения предпринимались и ранее, но они не удавались. Семеро детей — трое из семьи брата, о котором идет речь, и четверо из двух других семейств баптистов — были крещены. Вырвавшись из рук миссионера, крещенный таким образом семилетний мальчик взволнованно рассказывал: «Меня хотели утопить, но я вырвался и убежал, но три раза все же меня окунули». Священник при этом оправдывался: «Не думайте, братья, что мы это насилие совершаем добровольно... царь приказывает, и закон требует этого».

Продолжались преследования и тех, кто находился в узах. Им запрещалось собираться вместе для молитвы. Братья из Гирюсов писали В. Г. Павлову: «Однажды пристав спросил братьев: собираются ли они на молитву. Они ответили утвердительно. Тогда он спросил их, где они собираются сегодня. Они сказали, что в квартире Капустинского. Пристав обещал прийти... и не пришел. Но затем доложил на Капустинского, и его перевели из Гирюсов на почтовую станцию Тертер, где условия жизни были еще хуже»¹.

К тому времени С. Е. Капустинский уже потерял жену, которая умерла от тифа, а сам перенес тяжелое нервное потрясение. Об этом пишет Ф. Н. Костромин.

«Братья немцы написали в Гирюсы, чтобы детей Капустинского отправили к ним. Однажды я... занимался у себя в комнате, находясь в Шуше, когда ко мне вошли два мальчика Капустинского — Саша и Вася и со словами: «Здравствуй, дяденька!» — кинулись ко мне в объятия. Я поприветствовал их, заплакал, погоревал с ними о потере матери, а потом спросил об отце и остальных детях. Они рассказали мне, как могли: «Одного из нас, маленького Ваню, взяла на воспитание одна женщина, а двое остались при панаше, а мы идем к братьям немцам вот по этому письму». Переночевали они у меня, а на другой день утром отправились к месту назначения. Через несколько дней... приходит и сам Капустинский и говорит: «Здравствуй, брат». Когда я увидел его, то пришел в ужас. Боже мой! Голова без волос, и видно, что умственно расстроен. Я спрашиваю его: «Как твоё здоровье?» Объяснялся он как-то несвязно: «Да я-то, брат, ничего, но вот жена больная». (Жены в то время уже не было в живых)... Я спросил его: «Зачем ты приехал сюда?» Он показал мне бумагу, из которой следовало, что он идет по распоряжению елисаветпольского губернатора в местечко Тертер... под надзор полиции. О Боже! что же это? Совершенно потерявшего рассудок, не оправившегося от болезни человека это так называемое христианское правительство переводит из Гирюсов в Тертер, одного с двумя маленькими детьми, и в такое место, где нет ни одной русской души».

Ф. П. Костромин, до уверования служивший урядником в станице Николаевской области Войска Донского, был отправлен из Гирюсов вначале в Шушу, затем в 1894 году переведен в более отдаленное место — в Артвин Кутаисской губернии. Вызвать семью ему не разрешили, несмотря на неоднократные прошения, с которыми он обращался в Министерство внутренних дел. В конце концов Ф. П. Костромину пришлось согласиться на выезд с семьей за границу в Болгарию без права возвращения на родину.

В связи с восшествием на престол нового монарха братья, находившиеся в узах, ожидали манифеста об амнистии. Но вместо амнистии почти всем им был продлен срок лишения свободы от трех до пяти лет; некоторые узники были переселены в более суровые места. Братья Ф. П. Костромин, И. Г. Рябошапка и С. Багдасарянц получили разрешение выехать за границу без права

¹ Бонч-Бруевич В. Д. Преследование баптистов... с. 26.

возвращения на родину. Некоторые братья, не дождавшись разрешения, тайно покинули родину, выехав через Турцию в Румынию и в Болгарию¹.

Служители, находившиеся на свободе, принимали посильное участие в судьбах сосланных братьев и их семейств, хотя и это было небезопасно. И все же они неоднократно оказывали братьям в Гирюсах и в других местах Закавказья существенную материальную помощь и духовную поддержку. Однажды петербургские братья собрали две тысячи рублей и командировали брата В. И. Долгополова в Гирюсы. Путешествие было опасным, поскольку в тех краях орудовало много разбойников. Но порученные охране Господа средства благополучно достигли цели. Помощь пришла весьма своевременно.

Вот как это происходило.

«Доехал он (Долгополое) до последней железнодорожной станции, нанял подводу и поехал дальше... Дорога была опасная, на ней разгуливали шайка разбойников, которые беспощадно грабили и убивали. Много путников заплатили жизнью... Вдруг послышался шум и приближающийся конский топот. Тревога и мрачное предчувствие недоброго сразу наполнили сердце брата... Из-за поворота внезапно выскочило несколько человек с ружьями и патронами на груди; на поясах у них висели длинные кинжалы и шашки, оправленные в серебро... Брату приказали сойти и следовать за ними. Возницу отпустили обратно... а брата повели в горы... Пройдя ущелье, они вошли в большую мрачную пещеру, которая освещалась факелами. Предводитель шайки, человек азиатского происхождения, в полном вооружении, в большой папаче на голове, бряца дорогим оружием, сел на красивый, богато украшенный сундук. Брат остановился в отдалении. В висках у него стучало, кровь стыла; в жилах, мысли пронеслись одна за другой быстрее молнии. Пришло на память письмо от ссыльных, в котором описывалась их нужда и неминуемая гибель от голодной смерти... Вспомнил он и то, как верующие жертвовали деньги... чтобы помочь гонимым. И вот когда он был почти у цели... сам оказался перед лицом смерти. «О Боже мой! Почему так произошло? но не моя да будет воля, а Твоя», — мысленно молился брат Долгополое. Лицо предводителя дышало... злобой и алчностью. Весь его облик, особенно черные огненные глаза говорили о том, что он не знает ни жалости, ни пощады. Но вот после нескольких вопросов выяснилось, что задержанный не торговец, а человек, везущий издалека помощь своим братьям, страдающим в этих краях. «А кто твой брат здесь? -- перебил бандит. — Капустинский! — А-а-а, Капустинский — я его знаю, это хороший человек. Ну, ладно». И о, чудо! Этот, казалось бы, не знавший жалости человек, предложил свою помощь в доставке денег и вручении их Капустинскому. Потому что он знал, что деньги, которые везет Долгополов, могут быть отобраны казаками, охранявшими все дороги и тропы, ведущие в Гирюсы, а разбойникам были известны другие горные тропы. Немного поразмыслив, брат передал деньги со словами: «Если сможете это сделать, пожалуйста, сделайте, брат и его дети умирают от голода». Сам же он остался ждать их возвращения.

Капустинский в тот вечер вместе с детьми стоял на коленях и зывал к Богу о помощи. «Было безмолвие, мы встали с колен». И он и дети погрузились в грустные мысли. Голод давал о себе знать все сильнее. Вдруг раздался стук в дверь. Дальнейшую сцену трудно описать словами. После нескольких вопросов разбойник вынул большой сверток и письмо и протянул Капустинскому со словами: «Держи, это Аллах послал тебе и твоим братьям... Садись, пиши ответ». От сильного волнения он не знал, что делать: писать ли ответ или благодарить разбойников. В тот миг ему казалось, что под черными бурками и тяжелым вооружением скрываются души посланников Божиих².

Какие же сердца были у гонителей, если даже не знавшие сожаления разбойники оказали им милосердие?

В 1896 году Гирюсы посетил брат В. Вебер, направленный от немецкой баптистской общины в Большой Голубой (Поволжье). Его поездка также была сопряжена с многими опасностями, но он был вознагражден личными встречами с братом Циглером и некоторыми русскими братьями и вручил им собранные средства.

¹ Герой веры Сазом Евтихлевич Капустинский. Рукопись. Архив ВСЕХБ.

³ Б о я ч Б р у е в и ч В. Д. Преследование баптистов... с. 36.

Существенную материальную поддержку бедствующим братьям оказывали В. А. Пашков и Е. И. Черткова, которые находились за границей. Помощь для братьев, живших в Закавказье, и их семьям также поступала от английских и шведских баптистов и от протестантских церквей Запада.

В 1895 году братьев, живших в Елисаветпольской губернии и в Гирюсах, посетил доктор Ф. В. Бедекер в сопровождении И. В. Каргеля¹. Для встречи с ними Бедекер добился выдачи специального пропуска, подписанного царем. Несмотря на препятствия, чинимые местной администрацией, прибывшие братья имели возможность встретиться не только с баптистами, но и с штундистами, молоканами, духоборцами. Ф. В. Бедекер и И. В. Каргель оказали им духовную поддержку и распределили материальную помощь, полученную от верующих из-за границы.

Деятельность И. П. Кушнерова. С самого начала победоносцевского времени в русско-украинском евангельско-баптистском братстве определился весьма ответственный, благодарный и вместе с тем небезопасный труд, заключающийся в защите перед высшими властями несправедливо обвиняемых верующих и в обжаловании противозаконных действий в отношении их. Еще в 1886 году на кубанском съезде баптистов был рассмотрен и решен положительно вопрос о привлечении к этому труду адвокатов. Из союзной кассы была выделена отдельная приходо-расходная статья для оплаты всех связанных с этим расходов. За неимением адвокатов с юридической подготовкой среди единоверцев братья сочли допустимым «поставлять защитников без различия исповеданий».

Обвинителями и экспертами на суде чаще всего выступали православные противораскольнические миссионеры, заинтересованные в том, чтобы баптистов и евангельских христиан (пашковцев) представить на суде как штундистов. Обвиняемые в большинстве своем были малообразованные, едва умеющие читать и писать, в лучшем случае имели смутное представление о судопроизводстве. Они не придавали особого значения разнице в названиях «штундист» и «баптист». С кличкой «штундист» подсудимый смирился и не возражал против этого на суде, не подозревая роковых последствий такого признания. А этого только и ожидали обвинители, для которых отпадала необходимость в экспертном заключении. Защитник же, не желая попасть в немилость епархиального начальства, не очень старался доказать, что обвиняемый в действительности является баптистом или евангельским христианином, а не штундистом. Дело кончалось тем, что обвиняемого осуждали по всей строгости закона как штундиста.

Если подсудимый возражал против обвинения в принадлежности к штунде, то в силу незнания определения штунды, на основании закона ему было трудно представить доказательства, что он не тот, кем его представляют перед судом. Верующие зачастую не знали, что положение о судопроизводстве требует, чтобы были представлены факты обвинения, так как человек отвечает перед законом только за свои собственные поступки. Да и немногие знали о том, что в циркуляре от 3 сентября 1894 года, который был секретным документом, имелось такое определение: «Последователи... штунды, отвергая все церковные обряды и таинства, не только не признают никаких властей... но и проповедуют социалистические принципы, например, всеобщее равенство, раздел имущества и т. и. Учение их в корне подрывает основные начала... русской народности...».

Представленное обвиняемыми вероучение при недобросовестной работе эксперта и адвоката также не служило средством для их оправдания. Суды

¹ Иония циркуляра кутаисского военного губернатора от 18 септ. 1895 года, № 940, РОМИРА, фонд 2, опись 16, дело 31; Л а т и м е р Р. С. Жизнь и труды доктора Ф. В. Бедекера, с. 198-202.

над верующими проходили с нарушением элементарных правил судопроизводства. Их решения было некому обжаловать перед высшим органом надзора — Сенатом. Для этой цели нужен был образованный адвокат-единоверец.

Труд адвоката нес член Киевской общины баптистов Иван Петрович Кушнеров. «Этот поистине неутомимый братский труженик,— писал о нем И. С. Проханов,— начал свое служение со времен яростных гонений (1894), направленных против так называемых штундистов, когда всякое вступление в дело их защиты было преследуемо наравне со штундою и каралось если не ссылкой, то многими лишениями со стороны правительства и духовенства»

И. П. Кушнеров открыто посещал все судебные инстанции, начиная с мировых судей и земских начальников и кончая губернскими присутствиями и Сенатом. В то время адвокаты обычно не брались защищать подсудимых верующих, не получив на то согласия высшей юридической администрации. Врат И. П. Кушнеров, призванный Господом на этот труд, со смелостью, дарованной ему свыше, выступал в судебных и административных учреждениях, защищая гонимых. Он писал разъяснения, убеждал, обличал гонителей в противозаконности их действий. Он также находил время посещать оказавшиеся в разных уголках России обездоленных верующих и нести им утешение и ободрение. Благодаря его обращениям с делами обвиняемых в высшие юридические инстанции кассационный департамент Сената вынужден был отменить многие приговоры.

Вынужденный выезд за границу В. Г. Павлова и И. С. Проханова. На исходе второй ссылки в Оренбург В. Г. Павлов получил приглашение на труд проповедника в город Тульча, Румыния, от русско-немецкой общины баптистов. «Так как я видел,— писал впоследствии В. Г. Павлов,— что если останусь в России, то меня опять могут сослать в ссылку, поэтому принял это приглашение как голос Божий, призывавший меня трудиться на другом поле в проповеди Евангелия»². 10 июля 1895 года, распрощавшись с братьями из Оренбурга и из окрестных сел, он с семьей направился в Тифлис, а оттуда выехал за границу. В Оренбурге за время ссылки брата Павлова образовалась община из десяти человек; в окрестностях города имелось несколько групп с общим числом верующих сто сорок человек. По пути в Тифлис В. Г. Павлов еще раз посетил места в Поволжье, в которых он сеял истину. Он побывал во Владикавказе и в Баку, а также виделся с братьями в Гэакчае, среди которых находился и тифлисский брат А. Е. Леушкин, и с братьями, жившими в Елисаветполе.

В городе Тульча В. Г. Павлов прожил до конца 1901 года, проповедуя Евангелие на русском и немецком языках. С особой любовью Павлов был принят общиной, пастором которой ранее был И. Вилер. Верующие чувствовали себя осиротевшими после смерти Вилера. При В. Г. Павлове эта община возросла на шестьдесят человек. В. Г. Павлов писал из Румынии: «Народ здесь далеко не так восприимчив к вере, как в России, но очень холоден и равнодушен»³.

Во время эмиграции В. Г. Павлов участвовал в публикации сообщений о преследованиях евангельских христиан-баптистов за веру в России. Он являлся постоянным корреспондентом журнала «Свободная мысль», редактором которого в то время был В. Д. Бонч-Бруевич⁴, находившийся в эмиграции в Лондоне, а издателями — сыновья Е. И. Чертковой Владимир и Александр.

¹ Об Иване Петровиче Кушнерове.— Братский листок, 1908, № 2.

² Павлов В. Г. Воспоминания ссыльного.

³ Там же.

⁴ Письма В. Г. Павлова В. Д. Бонч-Бруевичу хранятся в архиве РОМИРА, фонд 2, опись 16, дело 2 и другие; Бонч-Бруевич В. Д. Преследования баптистов... с. 25, 36, 53, 64.

Первый был последователем Л. Н. Толстого, второй принадлежал к кругу В. А. Пашкова. Благодаря этим и другим публикациям факты произвола в отношении верующих в России стали достоянием мировой общественности. «Английские газеты были полны сведений о возмутительных издевательствах над мирными сектантами, и английское общество сильно негодовало против бесчинств, производимых Победоносцевым и компанией», — писала Ф. Степняк, жена С. М. Степняка-Кравчинского¹.

К 1894 году И. С. Проханов стал уже заметной фигурой в евангельско-баптистском братстве. Напомним, что с конца 1889 года он издавал нелегальный журнал «Беседа» в Петербурге и вел оживленную переписку со многими преследуемыми служителями в России. Не имея возможности работать на государственной службе по специальности, И. С. Проханов в 1894 году выступил инициатором создания сельскохозяйственной общины-коммуны «Вертоград» под Симферополем по апостольскому образцу — Деян. 4,32. В нее вошли некоторые братья из менонитов, вдова поэта Н. А. Некрасова З. Н. Некрасова с двумя племянницами, Е. Сыромятников и другие. Все члены этой коммуны были единоверцами. Однако коммуна просуществовала недолгое время.

В то время И. С. Проханов уже написал много стихотворений, гимнов и поэм, позднее вошедших в сборники духовных песнопений. В 1894 году под впечатлением письма одного брата, много перенесшего в местах лишения свободы, И. С. Проханов написал поэму «Глубокая ночь над землею», которая была переложена на музыку и проникновенно пелась верующими. В том же году, опечаленный ссылкой отца, он написал гимн «О нет, никто во всей вселенной». Многогранная деятельность И. С. Проханова, несомненно, не могла не обратить на себя внимания. «Петербургские братья,— писал И. С. Проханов,— настаивали, чтобы я уезжал за границу, советуя опубликовать там все материалы о гонениях в России, организовать духовную и финансовую помощь нашим братьям и посылать оттуда литературу для моральной поддержки верующих. Даже в то время, когда я оставался в Петербурге, готовясь последовать совету братьев, меня искала секретная полиция, следуя по пятам. Однажды я посетил брата Бердникова (руководителя одной из маленьких общин в Петербурге — авт.). Через несколько минут после того, как я ушел от него, агент полиции вошел к брату и спрашивал обо мне»². Стало ясно, что дольше оставаться в Петербурге нельзя. В феврале 1895 года И. С. Проханов через Финляндию выехал за границу. Находясь в пути, И. С. Проханов написал известное духовное песнопение «К неземной стране путь указан мне», в котором есть такие слова:

К неземной стране путь указан мне,
и меня влечет что-то все вперед.
Не растут цветы на пути моем,
лишь шипов кусты вижу я кругом.
Соловьи зарей не ласкают слух,
лишь шакалов вой слышу я вокруг.

Вначале И. С. Проханов прибыл в Стокгольм, затем направился в Гамбург, оттуда — в Париж и, наконец, обосновался в Англии. Часть материалов о преследовании верующих в России была передана им для публикации в Париже, часть он продолжал публиковать в «Беседе», уже находясь за границей. Издательство этого журнала приняла на себя сестра Е. В. Кирхнер,

¹ Степняк - Кравчинский С. М. . Собрание сочинений, в 2-х томах, т. 2. М., 1958; Штундист Павел Руденко, с. 571.

² Проханов И. С. Автобиография.

которая выехала из Саратова в Швецию, а затем в Румынию. Находясь в Англии, И. С. Проханов прослушал годовой курс богословия в баптистском колледже в Бристоле. В следующем, 1896 году он познакомился с немецкими и французскими богословскими школами в Берлинском и Парижском университетах.

ПРИЗНАНИЕ РУССКОГО БАПТИЗМА

Царское правительство, поставленное перед фактами противозаконных действий против баптистов местных судов и сходов, которые выявил Сенат, было вынуждено официально признать баптистов в России. В 1896 году Сенат дал разъяснение, в котором говорилось, что «высочайше утвержденное 4 июля 1894 года положение Комитета министров (циркуляр Министерства внутренних дел от 3 сентября 1894 года — авт.) касается исключительно штундистской ереси и не может быть распространяемо, органами административной власти на другие исповедания... что баптизм не может быть отождествляем со штундизмом» С конца 1896 года участились случаи отмены кассационным департаментом Сената приговоров местных судов, а также был издан ряд указов, в которых неоднократно подчеркивалось, что баптизм не может быть отождествлен со штундизмом и что верующие могут быть наказуемы не за принадлежность к тому или иному течению, а за фактически совершенное преступление². Этими указами был признан факт существования русско-украинского баптизма.

Третий съезд противораскольнических миссионеров. Несмотря на факт признания баптизма в России, К. П. Победоносцев продолжал осуществлять намеченный им план его искоренения. Летом 1897 года в городе Казани состоялся третий съезд противораскольнических миссионеров, на который съехались около двухсот человек. Активное участие в работе съезда принимал товарищ обер-прокурора Синода³. Специальная комиссия съезда установила общее название «штунда» для баптистов, евангельских христиан, староштундистов и младоштундистов, так называемой духовной штунды⁴. Вскоре в «Миссионерском обозрении» появились статьи, в которых оправдывалось такое решение и делались попытки опровергнуть факт существования баптизма в России. Баптизм отождествлялся со штундизмом и представлялся как результат немецкой пропаганды. После указов 1897 года появились противоположные утверждения. Так, в февральском и ноябрьском номерах «Миссионерского обозрения» за 1900 год были напечатаны статьи миссионера Киевской епархии П. Белгородского «Почему южно-русский штундизм нельзя признать... баптизмом» и П. Козицкого «Можно ли штундизм отождествлять с баптизмом». Последний автор при этом ссылался на заключение третьего миссионерского съезда: «Деление... на штундистов и баптистов утратило свое значение»⁵.

Проявляя удивительную изворотливость, миссионеры до выхода перечисленных выше указов 1897 года, отождествлявшие баптизм со штундизмом и представлявшие его как результат немецкой пропаганды, теперь принялись доказывать обратное.

Третий съезд противораскольнических миссионеров вынес, кроме всего

¹ Ясевич-Бородаевская В. И. Борьба за веру, с. 52; Бонч-Бруевич В. Д. Преследование баптистов... с. 74.

² Указы № 5036 от 24 мая 1897 г., № 6797 от 27 сент. 1897 г., № 2860 от 3 окт. 1897 г., № 2555 от 20 марта 1900 г.; Бонч-Бруевич В. Д. Преследование баптистов... с. 74—77; Мельгунов С. Штундисты или баптисты?— Русская мысль, 1904.

³ Неделя, 1897, № 30 и 33.

⁴ Пашковщина и штундизм. — Миссионерское обозрение, 1897, с. 797—806.

⁵ Миссионерское обозрение, 1900, февраль, с. 196—206 и ноябрь, с. 481—501.

прочего, решение: «принадлежность к некоторым вероисповеданиям признать таким порочащим обстоятельством, которое давало бы обществам право высылать их последователей в Сибирь». Это решение давало основание ссылать «совратившихся» в Сибирь не через суд, который контролировался Сенатом, а в соответствии с приговорами местных сходов. Архиепископ Рязанский, помимо всего, предложил «полезную для миссионерства мысль» о конфискации имущества раскольников...» .

Таврический пресвитер Ф. П. Балихин обличал православных иерархов в том, что они необоснованно называли баптистов штундой. В 1900 году он писал епископу Александрию, с которым неоднократно встречался в 1897- - 1899 годы во время работы Таврического миссионерского съезда духовенства, имевшего своей целью подвести под определение штунды таврических баптистов и евангельских христиан-захаровцев:² «Не знаю, почему вам непременно хочется называть нас штундо-баптистами? Неужели это для вас важно?.. Вы, как В. М. С-в (Скворцов — чиновник особых поручений при обер-прокуроре, под руководством которого проходил названный съезд — авт.), люди хорошо образованные и хорошо знаете, что мы признаем правительство, раздела имущества не признаем, священство или пресвитерство имеем, - в силу чего же вы считаете нас штундистами? За это вам грех от Бога; всякая неправда есть грех. Мы одинаково с вами признаем, что правительство установлено Богом — Рим. 13, 1 — но вы не стесняетесь везде порицать нас штундой. Это прямо обидно для нас. Вы этим показываете, что у вас есть какая-то скрытая цель, негодная Богу. Речь идет не лично о вас, а вообще о всем духовенстве, в особенности о В. М. С-ве» .

Несправедливости, чинимые в России в отношении евангельских христиан-баптистов только за то, что они позволяли себе верить не так, как тому учила господствующая Православная церковь и проповедовали Евангелие людям, вызвали волну возмущения общественности в европейских странах. Эта реакция была усилена сообщениями, поступавшими из России, которые появлялись в журналах «Свободная мысль» («Свободное слово»), «Беседа» и других. В 1894 году в Англии был издан на английском языке новый роман С. Степняка-Кравчинского «Штундист Павел Руденко» о жизни баптистов в тяжелые победоносцевские времена. В 1900 году роман был издан женой писателя Ф. Степняка в Женеве в русском переводе и нелегально ввезен в Россию. Впервые он был издан в нашей стране в 1906 году *. В России также все громче начали звучать голоса в защиту верующих евангельского вероисповедания. Ниже приведено высказывание о христианах-баптистах и в частности о Василии Гурьевиче Павлове православного священника Ионы Брехничева, его современника:

«Я не баптист, мое исповедание вы знаете из моей книги «Огненный Сеятель». Но «от избытка сердца говорят уста», и я свидетельствую, что во многих баптистских и евангельских общинах чувствуется до осязательности веяние Духа Божия. Помните, что ответил Господь ученикам Иоанновым на вопрос Иоанна: «Ты ли Тот, Который должен прийти, или ожидать нам другого?» — «Пойдите, скажите Иоанну, что слышите и видите: слепые прозревают, и хромые ходят, прокаженные очищаются, и глухие слышат, мертвые воскресают, и нищие благовествуют» — Мф. 11, 4—5.

Неужели вы всего этого не видите в баптизме? Не видите, как далеко их жизнь ушла от нас, православных и неправославных.

¹ Неделя, 1897, № 33 от 17 августа.

² Результаты последнего исследования штунды и новомолоканских толков в таврическом сектантстве.-Миссионерское обозрение. СПб., 1899, с. 166—193.

³ Епископ Алексий. Материалы для истории... с. 542—543.

Степняк-Кравчинский С. М. Штундист Павел Руденко. М., 1958. (Собр. соч., т. 1).

На меня их портреты смотрят укоризненно со стен... Они стоят как живые укору всем нам и кротко смотрят нам в очи со всех уголков мира, ибо баптизм, или все то же евангельские христиане, сделался достоянием всех народов. Вы с пренебрежением отзываетесь о них как о «гастролерах». Но эти так называемые гастролеры в большинстве своем бедняки и простецы,— несут народам свет Христова Евангелия и совершают труды, какие были по силам только величайшим из апостолов.

Знаете ли вы одесского баптистского пресвитера Василия Гурьевича Павлова?

Сын извозчика-молоканина, научившийся грамоте на медные деньги и всю юность и отрочество прослуживший мальчиком и приказчиком в магазине.

Кто этот Павлов? Апостол Евангелия на свободе и в узах, прошедший всю Россию из конца в конец с проповедью Евангелия и перенесший свою... деятельность в Румынию. Он — свидетель верный Слова Божия.

Без числа арестовываемый у нас, на Руси, за свою веру, прошедший этапом множество тюрем... вечно надзираемый, как вор и убийца... Восемь лет проведенный в ссылке и потерявший в ней все, что имел, и самых дорогих — жену и детей в течение пяти дней. Но до сих пор он не утратил юношеской бодрости и ни на кого не озлобился. Кто он, этот Павлов? Русский гражданин, презираемый и гонимый на родине и неоднократно громом рукоплесканий встреченный за свое исповедание веры в культурных странах... Кто же он, этот Павлов? Один из тех благовестующих Слово нищим, которые незаметно для нас вырастают силой духа в великих богатей веры.

Знаете ли вы, дорогой брат, как этот Павлов, еще будучи юношей, чтобы иметь возможность проповедовать Слово Божие евреям, субботникам и молоканам, нигде не учившись, поступил в хедер и изучил древнееврейский язык... Павлов, чтобы не быть немым среди тех народов, куда вело его Провидение, а с другой стороны, чтобы лучше усвоить Слово Божие, кроме еврейского, изучил сирийско-халдейский, ассиро-вавилонский, арабский, осетинский, грузинский, армянский, персидский, татарский, турецкий, шведский, французский, немецкий, английский, эсперанто, румынский, латинский, греческий, чешский, польский, болгарский, сербский, финский и самаритянский языки. Что заставило его предпринять, помимо огромного проповеднического подвига, такой колоссальный труд по изучению языков, который доступен лишь очень немногим ученым-лингвистам? Что, как не безграничная любовь ко Христу? И к этим людям вы относитесь с пренебрежением, называя их веру «ледяною горою». Скажите по совести, много ли подобных «гастролеров» не только у нас в убогой России, но даже во всем мире? Но в баптизме не только один Павлов, а множество сильных духом и верою. Даже молодые проповедники-самородки и то чувствуется, что они проповедники милости Божией».

В либеральных газетах и журналах все чаще появлялись статьи, осуждавшие притеснения за веру. В газете «Неделя» с 1897 года в рубрике «Судебные процессы» периодически помещались сообщения о процессах над верующими евангельского вероисповедания.

Газета «Новое время», начиная с 1900 года, публиковала статьи о свободе исповедания веры. В одной из таких статей предводитель дворянства Орловской губернии М. А. Стахович писал:

«Кто же запретил свободу совести в России и кто карает? Разобравшись в законах, выходит, что карает гражданская власть вместе с духовной. При этом они не только соединились, но и перепутали свои несоместимые области... Не именем духовного начальства, не от имени духовенства, а во имя церкви надо высказать, что насилие над совестью бессовестно, и где нет свободы, там нет искренности, нет веры правой и неправой... Вы помните? С согласия и ведома священника и начальства заперли заподозренных штундистов в церкви, принесли стол, накрыли чистой скатертью, поставили на него икону и стали выводить по одному. Приложись! — повелевали. А в ответ: «Не хочу прикладываться к идолам...» И принимались пороть тут же. Послабее которые, после первого раза возвращались в православие. Ну, а которые — до четырех раз выдерживали... Вы говорите, батюшка, было

вначале сорок семей, а теперь четыре. Где же остальные?.. А милостью Божией, сосланы в Закавказье и Сибирь».

В то время раздавались и голоса, которые отстаивали исключительные права господствующей церкви в делах веры. «Христианская терпимость не есть равнодушие к своей истине и к своим религиозным заблуждениям... От свободы личного исповедания должно отличать свободу религиозного соединения... «оказательства» своего верования»¹. На этот тезис последовал известный ответ Л. Полонского: «Но в чем же в таком случае будет заключаться «свобода личного исповедания»? В том, что всяк волен внутренне верить во что хочет, лишь бы без «оказательства» своего верования? О такой свободе нечего и говорить, о ней никто и не говорит, просто потому, что закон не может карать за то, о чем он знать не может. «Свобода» верить тайно во что угодно совсем не может быть ограничена».

Начиная с 1902 года, в журнале «Русская мысль» и других появился ряд статей А. М. Бобрищева-Пушкина, А. С. Пругавина и С. Мельгунова, которые открыто осуждали преследования за веру.

Новые нивы для благовестия. Нетронутой целиной для посева евангельской истины все еще оставались Сибирь и Средняя Азия. В конце 80-х — начале 90-х годов сюда начали прибывать сосланные и добровольно переселившиеся братья со своими семьями с Украины, Белоруссии и центральной России.

Первые евангельско-баптистские общины в Сибири возникли в Минусинском крае. В 1887 году в эти места был сослан брат Кирпичников с женой, обратившийся еще при В. А. Пашкове. В 1889 году И. В. Каргель отыскал их в Минусинске, когда сопровождал в поездке Ф. В. Бедекера. Он нашел, что верующие живут примерной христианской жизнью, бодрствуют и радостно возвещают благую весть спасения коренным сибирякам. В 1892 году в деревню Очуры Минусинского уезда из Каменец-Подольской губернии прибыл в ссылку Г. С. Вербицкий с семьей. Будучи лишенным состояния, он работал печником. Через его свидетельство в 1893 году пришел к Господу Петр Кокорин, сосланный за кражу, и его жена. Начали проводиться первые молитвенные собрания, которые привлекли внимание и местных жителей. В 1894 году сюда прибыл Ф. В. Корницкий с частью семейства, сосланный в 1890 году также из Каменец-Подольской губернии. До 1894 года он находился в ссылке на реке Лене, на строительстве великосибирского железнодорожного пути, а позже — в Красноярске, где похоронил троих сыновей. Через год из Херсонской губернии переселились Яков Ткаченко и Григорий Патковский с семьями; затем прибыло еще две семьи. В результате возникла первая в Минусинском крае и во всей Восточной Сибири маленькая евангельско-баптистская община. Ее пресвитером был избран Н. Зилинский².

В 1896 году из станицы Тихорецкой Кубанской области в город Омск переселились братья В. И. Беляев и Булгаков с семьями, а также сестра Деева. 6 января 1897 года они в объединенной молитве воззвали к Господу: «Господи, устрой здесь Твою церковь!» Ответ на их прошение пришел незамедлительно. Летом того же года с Кубани прибыл брат А. Л. Евстратенко; он преподавал первым новообращенным крещение в реке Иртыше. Господь прилагал спасаемых к церкви, начались большие³ покаяния. Так было положено начало первой общине в Западной Сибири³.

¹ Красноженов. К вопросу о свободе совести и о веротерпимости.— Новое время, 1901, 21 октября.

² Наши старцы.— Баптист, 1927, № 8.

³ Филадельфийский И. Евангельская весть в Сибири.—Баптист Украины, 1928, № 2.

В 1897 году блага весть достигла просторов Средней Азии. Произошло это так. К молоканам, жившим в селе Верхне-Волынском Сырдарьинской области, приехал благовестник М. Д. Нечеткий, который незадолго до этого возвратился из поездки по Амуру. Одним из первых обращенных в Верхне-Волынском стал молоканин С. К. Скородумов. Его крестил брат Нечеткий и вскоре рукоположил на служение. С. К. Скородумов начал ревностно проповедовать бывшим единоверцам, разъезжая по окрестным русским селениям. Таким образом, было положено начало распространения благой вестии спасения в Средней Азии.

В это же время возникла поместная церковь в Самаре. Туда в конце девяностых годов приехали братья Ф. Кириш и П. П. Перк из Саратова с целью открыть библийское дело для распространения книг Священного Писания. П. П. Перк нашел среди молодых молокан желающих обучаться пению гимнов по нотам. Он проводил с ними спевки; обычно спевки начинались чтением Слова Божия и молитвой. Постепенно спевки расширились и превратились в собрания, на которых брат П. П. Перк говорил слово. На одной из таких спевок-собраний в 1899 году обратился шестнадцатилетний юноша П. И. Чекмарев.

Несколько позже Самару посещали братья Д. И. Мазаев, И. В. Каргель, Н. В. Одинцов. Начались обращения и крещения возрожденных душ.

К концу победоносцевского периода русско-украинское братство недо считывало в своих рядах многих замечательных служителей. Незадолго до высылки владикавказских братьев скончался делегат нескольких съездов баптистов И. Н. Скороходов. На Дальнем Востоке в 1898 году отошел в вечность благословенный труженик на ниве Божией Я. Д. Деляков. В этом же году в закавказской ссылке умер С. Е. Капустинский. В 1900 году в Румынии Господь отозвал в Свои обители И. Г. Рябошанку, а в Риме в 1902 году закончил свое земное странствование В. А. Пашков. В 1894 году в городе Канны (Франция) последовала кончина А. П. Бобринского³.

К 1900 году из продолжительных ссылок возвратились домой братья А. М. Мазаев, М. К. Кальвейт, А. Е. Леушкин, Т. О. Хлыстун, Н. И. Воронин, Л. Д. Приймаченко, В. В. Иванов и И. Лясоцкий.

В 1898 году вернулся из-за границы И. С. Проханов. В 1901 году приехал В. Г. Павлов. Несмотря на то, что с 1897 года уже наметился некоторый спад преследований, однако свободы для проведения богослужений еще не было. Верующие собирались тайно по квартирам, всякий раз меняя места собраний.

По пути на родину И. С. Проханов несколько месяцев пробыл на Кипре, где он оказывал помощь духоборцам, которые, спасаясь от преследований, решились на эмиграцию в Канаду. По приезде в Одессу он был отправлен градоначальником П. Шуваловым с сопроводительным документом во Владикавказ под надзор полиции. Это был лучший исход, который только можно было ожидать. И. С. Проханов получил разрешение проживать в доме отца и посетить его в ссылке в Гириях.

В 1899 году через Общество инженеров и технологов, членом которого являлся И. С. Проханов, он получил работу по специальности и несколько месяцев проработал помощником управляющего железной дорогой Рига — Орел, а затем был приглашен в Рижский политехнический институт ассистентом профессора. В 1901 году пришло специальное распоряжение Министерства внутренних дел об отчислении его с работы как одного из лидеров штун-

¹ Тимоиневко М. Наши работники. — Баптист, 1926, № 9—10.

² Из записей Ю. С. Грачева, по воспоминаниям старейшего члена Куйбышевской общины А. И. Грачевой.

³ Некролог графа А. П. Бобринского в газете «Неделя». 1894, № 42 от 16 октября.

дистов, хотя в то время И. С. Проханов не находился в руководстве духовной работой, а занимался главным образом подготовкой к изданию сборника духовных песен «Гусли». Из Риги И. С. Проханов переехал в Петербург, что было его давней мечтой, и поступил на работу в электрическую кампанию Вестингауза. Он продолжал работу над «Гуслями», которые были изданы тиражом двадцать тысяч экземпляров.

В. Г. Павлов по возвращении из эмиграции поселился с семьей в Тифлисе, где прожил шесть лет. С 1907 года он жил в Одессе, откуда ездил на посещение общин, рассеянных по всей России.

Возвратившиеся из ссылки и из-за границы братья принялись за восстановление духовной жизни поместных церквей; свидетельство о Христе было возобновлено по всей России.

Л. Д. Приймаченко до 1905 года трудился среди верующих Елисаветполя, а А. Е. Леушкин и М. К. Кальвейт совершали служение в Тифлисе. В. В. Иванов начиная с 1900 года жил в Баку; он был избран пресвитером церкви и продолжал разъезжать с проповедью Евангелия по Закавказью и югу Украины. Т. О. Хлыстун в 1898 году также вернулся в родную Карловку и несколько лет трудился на ниве Божией, благовествуя в окрестных селах. После длительного пребывания в Вологодской губернии приехал в Тифлис П. И. Воронин. В 1899 году вернулся с семьей в Тифлис по-прежнему бодрый А. М. Мазаев, возвещавший о силе Слова Божия не только проповедью, но и пением. «Наш меч не из стали блестящей», — любил петь брат. Он совершал труд на ниве Божией в Закаспийском крае и в Кубанской области. В Майкопе Мазаев преподавал крещение семнадцати новообращенным, чем было положено начало Майкопской общине.

Имена многих служителей на ниве Божией, перенесших в «день злой» — Еф. 6. 13 — всю тяжесть и зной — Мф. 20, 1 — 14, остались неизвестными. Они скромно трудились, созидавая храм Божий, но их имена не забыты у Господа.

Первые общины евангельских христиан. Следует отметить, что в период возникновения первых общин русско-украинского евангельско-баптистского братства в официальных документах собрания верующих имели различные названия. В Елизаветградском и Херсонском уездах они именовались «общины крещеных христиан-баптистов». В Основе и Рыснополе — обществом христиан-баптистов, или христиан-баптистов русской национальности. Вероисповедание, составленное в конце семидесятых — начале восьмидесятых годов И. Рябошапкой, называлось «Краткий катехизис, или Изложение вероисповедания русских баптистов, то есть взрослокрещеных христиан». Верующие в селе Эйшлаге, обращенные из православия, называли себя баптистами. Первый съезд русских баптистов в 1884 году проходил под названием «Конференция союза верующих, крещеных христиан, или так называемых баптистов Южной России и Кавказа». Церковь в Тифлисе с 1879 года имела печать с надписью: «Первая Тифлисская община баптистов».

Верующих, принадлежавших к петербургскому пробуждению, окружение называло редстокистами, а позже пашковцами; сами же они называли себя братьями и сестрами или просто верующими. Поэтому, когда княгиня Н. Ф. Ливен во время пребывания в Берлине обратилась с просьбой к лютеранскому суперинтенденту помочь ей найти верующего воспитателя, последний не мог понять, кого она имела в виду, говоря верующий. Однако со временем, начиная с середины девятых годов, они стали называться верующими евангельской веры¹.

¹ Пашковщина и штундизм. Миссионерское обозрение, 1897, септ., окт., кн. 1, с. 797. О рукописной тетради петербургских верующих, в которой находился Символ евангельской веры.

Чаплинские штундисты, основоположником которых был Г. Балабан, отвергавшие крещение и хлебопреломление (младоштундисты), называли себя евангельскими братствами.

По имеющимся данным, первой общиной, члены которой назывались евангельскими христианами, была Севастопольская¹. Одним из первых проповедал Евангелие в Севастополе А. П. Голубев, обратившийся к Господу в Петербурге на собрании в доме В. А. Пашкова. В 1892 году уверовало несколько портовых рабочих; начались собрания и беседы по домам. Господь пробуждал новые души. Один из новообращенных матрос А. М. Бондаренко в 1899 году был сослан в Закаспийский край на два года. В 1903 году, возвратившись из ссылки, он поселился в Екатеринославе, где вскоре основал общину. Впоследствии церковь приняла название община евангельских христиан.

Через служение братьев И. К. Кислова и П. Юдина из Севастополя евангельская весть достигла Симферополя, где первым в 1898 году уверовал Ф. Ф. Шенеман с женой. В 1900 году возникла община в Ялте; в результате благовестия киевских братьев Г. П. Костюкова и И. Т. Сныщереико обратились к Господу пятнадцать человек.

Вследствие жестоких гонений Победоносцева деятельность Союза русских баптистов, начиная с 1890 по 1898 год, была почти полностью парализована. Возникавшие все же и в этих условиях новые общины жили разобщенно, не имея между собой связей. Верующие в то время меньше всего думали о названии; они жили духовной жизнью по мере веры и понимания истины и приводили других ко Христу. Позднее, с оживлением деятельности Союза баптистов, часть верующих присоединилась к баптистам, а часть влилась в образовавшийся позже Союз евангельских христиан.

СЪЕЗДЫ БРАТСТВА

Съезд 1885 года состоялся 3—6 апреля в городе Владикавказе. В работе съезда приняли участие двадцать делегатов от девяти общин. В качестве гостя присутствовал Я. Д. Деляков. В первый день съезда председательствовал И. Вилер. На повестке дня этого съезда, как и предыдущего, первым стоял вопрос благовестия. На дело проповеди были выдвинуты семнадцать работников. После первого заседания, которое закончилось в час ночи, И. Вилер и И. Рябошапка попрощались с братьями и уехали. На последующих заседаниях председательствовал В. Г. Павлов, его заместителем был Е. М. Богданов.

Кроме того, на съезде обсуждались следующие вопросы:

— о подготовке статистических сведений о поместных общинах. Было предложено представить их к очередному съезду;

— о недопустимости введения открытого хлебопреломления и омовения ног в тех общинах, где это ранее не практиковалось;

— о желании евангельских христиан-захаровцев проводить съезды совместно с баптистами. По этому вопросу единогласно было принято решение отказать;

— о принятии в общину лиц, которые до уверования вступили в брак при жизни первой жены. По данному вопросу съезд постановил: «принимая во внимание, что все грехи, соделанные в неведении, прощаются и что к восстановлению первого брака не предвидится возможности... решил большинством голосов подобных лиц в общину принимать при условии, если только она (община) признает их верующими»;

¹ Христианин, 1928, № 2.

— о принятии отлученных за вступление в брак с неверующими до обращения неверующей стороны. Этот вопрос был оставлен открытым в связи с тем, что мнения разделились, а принятие решения голосованием могло привести к разделению.

В заключение участники съезда вставанием выразили свою благодарность всем братьям и сестрам, которые пожертвовали на благовестив.

Съезд 1886 года состоялся 26—30 декабря в Кубанской области. В нем участвовали шестнадцать делегатов от десяти общин и два гостя с правом совещательного голоса. На этом съезде не присутствовали И. Вилер, который к тому времени выехал из России, и В. Г. Павлов; не было также представителей от херсонских общин. На съезде председательствовал Д. И. Мазаев, его заместителем был А. М. Мазаев.

Первостепенным был вопрос избрания нового состава комитета: председателя — вместо И. Вилера, возвращение которого в Россию не предвиделось, и кассира. После долгого обсуждения решили избрать не председателя, а его помощника. Им был избран Д. И. Мазаев (1855—1922). Кассиром союзной кассы остался И. Ф. Исаак из Молочанской общины братских менонитов.

Основным вопросом повестки дня съезда по-прежнему стоял вопрос проповеди Евангелия, поскольку из-за усилившихся притеснений в этом деле появились осложнения. Братья И. Еябошпка, М. Ратушный и Т. Хлыстун в то время находились под строгим надзором без права выезда с места постоянного жительства.

Вместо них были назначены новые благовестники, в частности в Киевской губернии был выдвинут С. Е. Капустинский. Для благовестия в Саратовской губернии избрали брата Хныкина, без права совершать крещения. Съезд решил, что каждый «вступающий в церковь должен дать обещание содействовать распространению Евангелия. Если же в дальнейшем он отказывается исполнять свое обещание, то уже перестает быть членом церкви и подлежит отлучению». Был также рассмотрен вопрос о посылке благовестника на Амур. Участники съезда предложили собрать сведения о предполагаемой сумме расходов и открыть для этой цели специальную подписку пожертвований среди русских и немецких верующих. Отдельный сбор пожертвований предлагалось провести для оплаты адвокатам, привлеченным для защиты находящихся под следствием братьев.

Съезд 1887—1888 гг. С 29 декабря 1887 года по 1 января 1888 года состоялся очередной съезд. Однако по условиям того времени он назывался не съездом, а годовым собранием христианских братьев. В его работе приняли участие шестнадцать братьев, представлявших десять братств и групп поместных церквей. На съезде председательствовал Д. И. Мазаев, его помощником был А. М. Мазаев. Основные вопросы, рассматривавшиеся на съезде: отчеты благовестников — В. В. Иванова, Ф. П. Балихина, С. Е. Капустинского, всего девять отчетов; состояние кассы для нуждающихся; учреждение руководства общими делами братства. В ходе утверждения нового руководства была удовлетворена настоятельная просьба «многоопытного и ревностного руководителя» общими делами, председателя союза И. Вилера о его освобождении от служения. Вместо него участники съезда избрали Д. И. Мазаева, в помощники ему были избраны еще пять братьев.

Годовое собрание нашло нужным в дальнейшем рукополагать пресвитеров, проповедников и диаконов. При этом было признано «весьма желательным, чтобы рукоположение пресвитеров совершалось с согласия годового собрания и соседних братств».

Съезд 1889 года проходил 6—12 января в селе Никольском на Ставрополье. На нем присутствовало девятнадцать человек. Братья И. Рябошпка, М. Ратушный, Т. Хлыстун и Д. Мазаев не имели возможности прибыть

на съезд. Заседаниями руководил Е. М. Богданов, его помощником был Г. И. Мазаев. На повестке дня стояли четыре основных вопроса: дело благовестия; отчет о состоянии союзной кассы; руководство союза; вспоможение страждущим.

Вновь прозвучал настоятельный призыв к благовестию во исполнение слов Христа — Мр. 16, 15—16. Присутствовавшие на съезде благовестники представили отчеты о количестве дней, проведенных в труде проповеди Евангелия, о проведенных ими собраниях и о количестве крещеных душ. Братья В. В. Иванов, П. Г. Демакин и М. Д. Нечеткий крестили сто тридцать пять новообращенных на Кавказе и в России. С. Е. Капустинский в Киевской, Полтавской и Могилевской губерниях преподавал крещение тридцати одной душе. Братьям оказывали помощь добровольные благовестники, среди которых были П. Однолько (в Черниговской, Полтавской и Киевской губерниях), Г. И. Мазаев (в Тамбовской губернии и Тверской области) и Я. Д. Деляков (в Поволжье) и другие. К труду благовестия были привлечены новые братья, в их числе Л. Д. Приймаченко, Я. Д. Деляков и М. Д. Нечеткий изъявили желание возвещать Евангелие на Амуре.

Состояние кассы было найдено удовлетворительным.

Руководителем союзных дел был оставлен Д. И. Мазаев с правом выдвижения временных благовестников, кроме назначенных ранее.

Среди других вопросов, рассматривавшихся на съезде, заслуживает внимания порядок принятия новых членов в поместные церкви. Принятие в церковь верующих, согласно решению съезда, должно происходить «не иначе, как через крещение, хотя бы они и были ранее крещены в оставленных ими сообществах, причем желательно, чтобы они давали обещание впредь не участвовать в Вечере Господней с лицами, не принадлежащими к союзу».

Съезд 1890 года. Из письма Е. В. Кирхнер брату И. Н. Казакову в Тифлис известно, что 27 марта 1890 года также состоялся очередной съезд Союза баптистов. Е. В. Кирхнер приводит сведения из протокола о состоянии кассы, о деле благовестия, называет имена благовестников, а также упоминает об оказании помощи нуждающимся. И. Вилеру было назначено пособие в сумме двести рублей. Вероятнее всего, помощь предназначалась его семье, которая в то время потеряла кормильца. Пособие было выделено и сестре Е. В. (очевидно, имеется в виду Е. В. Кирхнер — авт.), которая много потрудилась в братстве.

Съезд 1891 года проходил в Горькой Балке. Упоминания о съезде содержатся в письмах А. С. Проханова и П. Г. Демакина¹. Начался этот съезд после 10 января и закончился числа 18-го. Первоначально съезд намечалось провести во Владикавказе. Но затем место проведения годового собрания, как в то время назывались съезды, пришлось изменить. Среди участников съезда находились Д. И. Мазаев, Ф. П. Балихин, П. Г. Демакин, М. Д. Нечеткий, Г. Г. Мамонтов, Г. Я. Прянишников, С. П. Степанов, Н. М. Четвернин и И. К. Савельев. На съезд не смог прибыть В. В. Иванов.

Среди многих вопросов обсуждался и вопрос издания журнала «Беседа». Братья постановили следующее: «Беседа» является делом, угодным Господу и неоспоримо полезным для Его дела. Поэтому собрание, приветствуя с радостью это издание, желает полного успеха его предпринимателям... Что касается свободы помещения на страницах «Беседы» сочинений представителей и других родственных по духу церквей, то собрание находит (это)... вполне желательным, ибо через посредство «Беседы» может не только с большей ясностью открыться их направление, но и представится возможность

¹ Письмо А. С. Проханова И. С. Проханову от 22 января 1891 года. Архив ВСЕХБ; Письмо П. Г. Демакина от 4 февраля 1891 года. Архив ВСЕХБ.

разбирать их истинность... Издание «Беседы» собрание оставляет в руках и власти издательского совета».

Годовыми благовестниками были назначены В. В. Иванов и Ф. П. Балихин. Еще семи братьям было поручено исполнять этот труд в течение двух месяцев.

Съезд 1898 года. Союз русских баптистов в течение восьми лет не имел возможности созывать съезды. Председателем союза в этот период номинально оставался Д. И. Мазаев. Однако осуществлять руководство евангельско-баптистским движением в России, оставаясь в одиночестве, он не мог. Как только наметилось послабление притеснений и некоторые братья возвратились из ссылки. Д. И. Мазаев созвал съезд в 1898 году в городе Царицыне (ныне город Волгоград). На этот съезд были приглашены и евангельские христиане (пашковцы). В ходе работы съезда его участники пришли к соглашению о дальнейшей совместной работе для Царствия Божия.

В то время И. С. Проханов, находившийся за границей, выступил со статьей, в которой поставил на обсуждение вопрос о наименовании братства. Считая неприемлемым для братства название «баптисты», он в то же время не вполне соглашался и с названием евангельские христиане, предлагая принять название библейские христиане¹.

Съезд 1902 года, насколько известно, состоялся в Ростове-на-Дону и проходил под председательством Д. И. Мазаева. В нем принимали участие представители общин евангельских христиан из Петербурга В. И. Долгополов и Г. М. Матвеев². На заседаниях всесторонне обсуждались вопросы единства и благовестия.

Съезд 1903 года проходил в городе Царицыне в более спокойной обстановке, со значительно большим представительством, хотя и нелегально. От церквей евангельских христиан присутствовали братья из Петербурга и Киева. Киевские братья протянули руку общения и, получив братское приветствие мира, начали совместную работу с братьями баптистами, «оставаясь все же по названию евангельскими христианами»³. На этом съезде впервые было решено принять наименование евангельские христиане-баптисты. В ходе работы съезда поступило предложение не допускать среди верующих поместных церквей распространение брошюр, имеющих противогосударственную направленность.

Съезд 1904 года также проходил в Ростове-на-Дону. На съезд прибыли представители евангельских христиан из Петербурга, Киева, Конотопа и Севастополя. Они обратились с заявлением о вступлении в Союз баптистов с сохранением прежнего наименования. Петербургские братья из евангельских христиан во время работы съезда внесли на нужды благовестия пятьсот рублей⁴.

¹ Историческая справка.— Баптист, 1925, № 1 со ссылкой на: Проханов И. С. Кто мы.— Беседа, 1895, август.

² Письма к братьям евангельских христиан-баптистов. Тифлис, 1916, с. 19.

³ Мазаев Д. И. Не та дорога.— Баптист, 1911, № 34.

⁴ Первый назидательный съезд в Омске.— Баптист, 1925, № 6—7.

РАСШИРЕНИЕ ЕВАНГЕЛЬСКОЙ РАБОТЫ И ЖИЗНЬ БРАТСТВА В 1905-1917 ГОДЫ

Начало XX столетия ознаменовалось мощным подъемом рабочего и крестьянского движения в России. Выдвигались требования свободы слова, собраний, печати, вероисповедания и других реформ.

Поражение России в войне с Японией еще более ослабило царское правительство и усилило прогрессивные движения в народе. Представители различных слоев населения понимали, что причиной слабости России в экономической и других областях жизни являлось самодержавие. На собраниях рабочих и студентов провозглашались лозунги о ниспровержении монархии и установлении демократической республики.

Ростом напряженности внутри страны был вызван манифест от 26 февраля 1903 года и именной указ от 12 декабря 1904 года Сенату, направленные на смягчение внутренней обстановки в стране. В манифесте в частности говорилось:

«Укрепить неуклонное соблюдение властями, с делами веры соприкасающимися, заветов веротерпимости, начертанных в основных законах империи Российской, которые, благоговейно почитая Православную церковь первенствующей и господствующей, предоставляют всем подданным нашим инославных и иноверных исповеданий свободное отправление их веры и богослужения по обрядам оной»¹.

Пункт шестой именного указа предписывал Сенату следующее:

«Для закрепления выраженного... в манифесте 26 февраля 1903 года неуклонного душевного желания охранять освященную основными законами империи терпимость в делах веры подвергнуть пересмотру узаконения о правах раскольников, а равно лиц, принадлежащих к инославным и иноверным исповеданиям, и независимо от сего принять ныне же в административном порядке соответствующие меры к устранению в религиозном быту всякого прямо в законе не установленного стеснения»².

Однако к осязательным изменениям в делах веры эти законы не привели; произвол на местах не прекращался. Во главе Синода все еще оставался Победоносцев; закон о штундистах и баптистах от 4 июля 1894 года также еще не был отменен. И все же новые законы дали основание для более смелых действий руководителей евангельско-баптистских церквей. В 1903—1904 годы были проведены два расширенных, хотя еще нелегальных, съезда русских баптистов. В 1903 году Ф. П. Балихин как представитель баптистов в России совершил поездку за границу для участия в трех христианских конферен-

¹ Правительственный вестник, 1903, № 46, 27 февраля.

² Там же, 1904, № 283, 14 декабря.

циях: Евангельского альянса в Бланкенбурге, европейской баптистской конференции в Берлине и баптистской конференции в Дерби (Англия) ¹.

Следующим, более решительным шагом явилось представление царскому правительству «Краткой записки о возникновении, развитии и о настоящем положении евангельского движения в России и о нуждах евангельских христиан, известных под различными народными кличками: пашковцы, баптисты, новоменониты и т. п.», составленной И. П. Кушнеровым при участии И. С. Проханова, В. И. Долгополова и В. Н. Иванова. Этот документ вместе с предложениями об изменении соответствующих законов был подан в Министерство внутренних дел И. С. Прохановым 8 января 1905 года. К «Краткой записке» было приложено двадцать два документа, среди которых находились судебные дела, возбужденные за проведение молитвенных собраний и погребение умерших; письма о побоях, истязаниях и убийствах, арестах и штрафах; сведения о том, что дети верующих не принимались в школы; отказы регистрировать браки, рождения и смерть и сведения о прочих беззакониях в отношении верующих, допущенных в последнее время.

С 25 января по 1 марта 1905 года Комитет министров провел шесть заседаний, посвященных порядку выполнения пункта шестого указа от 12 февраля 1904 года ². В его работе принимал активное участие Митрополит Санкт-Петербургский и Ладужский Антоний.

Комитет постановил следующее:

— Признать, что отпадение от православной веры в другое христианское вероисповедание или вероучение не подлежит преследованию и не должно влечь за собой каких-либо невыгодных в отношении личных или гражданских прав последствий...

— Испросить Высочайшее соизволение на распечатание всех молитвенных домов, закрытых как в административном порядке... так и по определению судебных мест... и на отмену... утвержденного 4-го июля 1894 года положения Комитета министров о воспрещении последователям... штундистов молитвенных собраний.

— Представить министрам и главноуправляющим отдельными частями принять меры к отмене административных распоряжений, стесняющих права старообрядцев и сектантов на несение службы государственной и общественной.

— *Поручить управляющему Министерством юстиции... позаботиться своевременно принять меры к облегчению участи тех из осужденных, для которых ввиду перемен в уголовных и о посягательствах на веру законах наложенное на них наказание может быть смягчено или совсем отменено, и к прекращению находящихся в производстве уголовных дел о деяниях, признаваемых впредь не преступными.*

Судя по содержанию положений, при их разработке были учтены некоторые предложения, изложенные братьями в «Краткой записке». Заметим, кстати, что «Краткая записка» вместе с приложениями к ней была отпечатана небольшим тиражом в типографии Министерства внутренних дел.

Манифесты о религиозной свободе. После утверждения положения Комитета министров 17 апреля 1905 года был обнародован именной указ «Об укреплении начал веротерпимости». Надежда на возможность свободы вероисповедания и веротерпимости наполнила сердца верующих радостью. С. П. Ливен так описывает свои переживания в день обнародования указа: «Помню, как в апреле 1905 года в утро светлого Христова Воскресения в доме № 43 на Большой Морской в нашем Красном зале перед многолюдным собранием моя мать выступила с сияющим лицом и сказала, что имеет передать всем братьям и сестрам великую радость, которую огласит брат Н. В. Одинцов.

Громко и отчетливо брат читал царский указ, излагавший подробности даруемой нам свободы веровать, как каждому позволяет совесть. Присут-

¹ Балихин Ф. П. Моя поездка за границу.— Баптист, 1907, № 1.

² Правительственный вестник, 1906, № 87, 21 апреля.

ствующие пали на колени и со слезами радости, кто как умел, благодарили Господа за этот неоценимый подарок»¹.

В связи с выходом указа было проведено молитвенное собрание. Перед собравшимися выступил И. С. Проханов. Он сказал, что дарованная верующим свобода «есть результат страданий тех, кто томился в тюрьмах и ссылках, и результат молитв многих лет. Мы с радостью пожалели то, что долгие годы сеяли со слезами»².

«Впечатление было ошеломляющее,— вспоминает В. И. Ясевич-Бородаевская,— это был праздник из праздников. Все... стали братьями и единодушно, забыв распри, ликовали, поздравляли друг друга. Сколько было надежд и мечтаний о новой жизни во Христе!»³.

Еще большую радость принесло возвращение ссыльных братьев к своим семьям, в свои родные церкви. Но многие страдальцы за веру все еще оставались в тюрьмах и ссылках. Не везде и не сразу обеспечивалась религиозная свобода. Власти, ожидая особых распоряжений, медлили с исполнением указа, а некоторые продолжали по-прежнему чинить препятствия верующим.

17 октября 1905 года вышел манифест «О даровании населению незыблемых основ гражданской свободы на началах действительной неприкосновенности личности, свободы совести, слова, собраний и союзов». 17 октября 1906 года вышел следующий указ — «О порядке образования и действия старообрядческих и других общин и о правах и обязанностях, входящих в состав общин последователей старообрядческих согласий и отделившихся от православия...» Этот указ дал возможность для легализации на определенных условиях евангельско-баптистских церквей. Непременным условием для регистрации общины было избрание наставника-пресвитера и утверждение его в этом звании губернскими властями. Верующие, желавшие образовать общину, должны были подать губернскому или областному правлению заявление, подписанное не менее чем пятьюдесятью лицами-учредителями. Стоимость приобретаемого общиной недвижимого имущества не должна была превышать пяти тысяч рублей. Было оговорено, что право голоса на общих (деловых) собраниях имеют только члены общины, достигшие двадцатипятилетнего возраста. На наставников-пресвитеров также возлагалась обязанность ведения книг для записи рождений, браков и смерти, то есть чисто гражданских дел, не имеющих прямого отношения к духовной деятельности.

Регистрация общин. Несмотря на указанные ограничения, многие общины поспешили воспользоваться правом открыто проводить евангельскую работу. Одной из первых, в 1907 году, была зарегистрирована Киевская община «по вере крещенных христиан евангельского исповедания». В 1908 году осуществила регистрацию Петербургская община евангельских христиан, руководимая И. С. Прохановым; вслед за ней — община, руководимая И. В. Каргелем, затем была зарегистрирована и образованная Фетлером русская баптистская община. В короткий срок на законных условиях были зарегистрированы и начали открытую деятельность евангельско-баптистские общины во многих городах и селениях.

Вместе с тем некоторые братья высказывали опасение, что закон о легализации имеет своей целью сделать пресвитеров общин подчиненными < власти подобно тому, как подчинено духовенство господствующей церкви, и что зарегистрированные общины лишатся права отстранять утвержденных властями пресвитеров от руководства в случае необходимости»⁴. По этой

¹ Ливен С. П. Духовное пробуждение в России, с. 103.

² Проханов И. С. Автобиография.

³ Ясевич-Бородаевская В. И. Борьба за веру, с. 375.

⁴ Иванов В. В. Петр стоит у ворот.—Баптист, 1911, № 3. О съезде евангельских христиан и баптистов.— Баптист, 1907, № 2.

причине многие общины отказывались от регистрации и оставались на нелегальном положении, что повлекло за собой отказ властей открывать молитвенные дома и школы, вести метрические книги и прочее. Все эти трудности сдерживали евангельскую деятельность. Учительная сложившееся положение, видные деятели евангельско-баптистского братства Д. И. Мазаев, И. С. Проханов, В. Г. Павлов, В. А. Фетлер, Ф. П. Балихин и В. В. Иванов неоднократно обращались на съездах и через журнал к братьям с предложениями о скорейшей регистрации церквей.

Жизнь показала, что реформа 1905 года была далека от дарования действительной свободы совести. Государственная административная машина оказалась не в состоянии гарантировать свободу совести. Это объяснялось и тем, что трехчленная формула, лежавшая в основе русской государственной идеи,— «православие, самодержавие, народность», осталась неприкосновенной. Редактор православного журнала «Миссионерское обозрение» еще в 1902 году откровенно заявлял, что «спаянность государственная и церковная слишком велика в православно-самодержавной России, чтобы отвергать одно, не затрагивая другого»¹.

Орловский предводитель дворянства М. А. Стахович в 1901 году высказал следующее: «Кто же запретил свободу совести в России и кто карает?.. Карает гражданская власть вместе с духовной. При этом они не только соединились, но и перепутали... несовместимые области».

Именно в слиянии церкви с государством прогрессивные умы России видели причину несущественности свободы совести. В 1902 году А. М. Бобринцев-Пушкин писал, что установить неприкосновенные гарантии свободы совести можно только при полном разграничении церкви и государства². Однако мало было признать это, нужно было действовать в направлении осуществления свободы совести.

Требование об отделении церкви от государства в России вошло в программу, принятую вторым съездом РСДРП в 1903 году. В числе первоочередных задач было поставлено отделение церкви от государства и школы от церкви»³.

Посмотрим, как обстояло дело с осуществлением законов веротерпимости на местах. Официальные документы, относящиеся к 1906—1911 годам, изобилуют фактами, свидетельствующими о нарушении свободы совести и веротерпимости.

В 1906 году была направлена жалоба Подольскому губернатору о том, что сельские власти не разрешают молитвенные собрания в селе Зиновец. После жалобы местные власти с еще большей силой стали преследовать верующих⁴.

И. П. Кушнеров в то время писал: «В селах Водяном Звенигородского и Ломоватом Чигиринского уездов, а также в других местах составляются общественные приговоры, коими наших братьев баптистов облагают налогами на постройку и ремонт православных храмов... Еще ничего не сделано, чтобы регистрация браков, рождения детей и смерти производилась в общинах в метрических книгах, а в волостях вносились в посемейные списки. Все остается по-старому; дети, рожденные теперь, как тридцать — сорок лет тому назад, числятся при матерях как незаконнорожденные... у меня нет ни слов, ни времени, чтобы описать... те... лишения, каким подвергались семьи наших братьев при получении наделов, наследства... В школы дети наших

¹ Цит. по: Мельгунов С. Церковь и государство в России. М., 1907, с. 143.

² Бобринцев-Пушкин А. М. Суд и раскольники... СПб., 1902.

³ КПСС в резолюциях и решениях съездов, конференций и пленумов ЦК, т. 1. М., 1970, с. 63.

⁴ Из письма И. П. Кушнерова. — Братский листок, 1907, № 2.

братьев не принимают... У меня самого из восьми... детей ни один не был и школе, и все они остались без образования»¹.

18 января 1907 года И. С. Проханов получил телеграмму о том, что священник Грушенко в селе Водяное запретил хоронить умершего ребенка семьи Семерук. «Когда несли хоронить тело усопшего, сельский староста с крестьянами не допустил процессию на кладбище. Обратились к священнику, который, увидев братьев, начал кричать: «Убивайте его, антихриста, мне пристав и губернатор ни о чем!» Тогда по приказанию священника толпа напала на участников процессии и нанесла им побои. Братья, убегая, оставили гроб на улице,² который по приказанию старосты был снова перенесен в дом Семерука»³.

Такие случаи были не единичны.

4 октября 1908 года Елизаветградская община евангельских христиан-баптистов получила отказ в регистрации, хотя все условия указа от 17 октября 1906 года были выполнены⁴.

Многие материалы свидетельствуют о самоуправстве местных властей и телесных наказаниях верующих. Так, в селе Тимошевке Мелитопольского уезда 8 января 1908 года за проведение молитвенного собрания были избиты⁴ до полусмерти П. П. Маслов, И. И. Клименко и Ф. М. Остроглядов.

Положение на местах, несомненно, было хорошо известно царскому правительству. В 1909 году председатель Государственной думы Н. А. Хомяков на одном из заседаний сообщал: «Доходят вести даже о чисто изуверских расправах в деревнях... Когда мне рассказывали, я ушам не поверил. После разжигающей страсти проповеди священника двух крестьян, отпавших в баптизм, отвели в сельскую управу и там, наломав колючих веток сливового дерева, заставили, угрожая смертью, старика отца сечь своих собственных сыновей. И я не знаю, какой закон о свободе веры, который мы теперь вырабатываем в Государственной думе, в состоянии будет войти в жизнь, если подобные изуверства будут иметь место... Но закон есть закон, а люди остаются людьми. Люди должны стать другими. Сердца, совесть их должны измениться и очиститься»⁵.

Следует отметить, что некоторые православные служители осуждали подобное обращение с верующими. Митрополит Антоний обратился к собранию по борьбе с инославными с признанием, что до последнего времени действительно православные пастыри и миссионеры прибегали к помощи полицейских чиновников, что их самих делало такими же чиновниками. «Я считаю постыдным делом и признаком бессилия прибегать к принуждению в делах веры»⁶.

В создавшемся положении некоторые служители усматривали единственный выход в эмиграции. В 1910 году И. П. Кушнеров писал В. Г. Павлову: «Всех гонений и преследований после провозглашения свободы слова и свободы вероисповедания не перечить. Дело дошло до того, что некоторые общины и отдельные семьи наших братьев... решили переселяться за границу... Страшно подумать: бросить... родину... родной народ и бежать от лица

¹ Из письма И. П. Кушнерова.— Братский листок, 1907, № 2.

² Братский листок, 1907, № 2.

³ Журнал присутствия херсонского губернского правления. Октября, 4 дня, 1908 г. Дело № 99, 1 отд. 1 стола, 1908 г. Цит. по: Ясевич-Бородаевская В. И. Борьба за веру, приложение № 19, с. 622—624.

⁴ Из письма И. П. Кушнерова.— Братский листок, 1908, № 3.

⁸ Цит. по: Твнеромо И. Религиозные искания наших дней,— Мир, 1909.

⁶ Цит. по: Трегубое И. Митрополит Антоний о борьбе с сектантами.— Баптист, 1910, № 32.

своих родных, русских братьев христиан. Это ужасно! Этого не бывало даже во дни так называемых лютых гонений»¹.

В статье «Отчего сектанты бегут из России» А. Пругавин для примера описал печальную историю крестьянина М. «по всей видимости, честного, правдивого человека, хорошего работника, мирного, лояльного гражданина. Вся вина его состоит в том, что он горячо стремится понимать Евангелие, учение Христа так, как диктуют ему совесть и разум, и не делает тайны из своих религиозных убеждений... Вот из чего складывается жизнь евангельского христианина в современной конституционной России. Посчитайте, сколько раз на протяжении этих четырех лет (с 1908 года — авт.) М. за свои религиозные убеждения лишился места службы... сколько раз он был обыскан, арестован, скольким подвергся допросам, сколько времени провел в тюрьмах, сколько раз его судили, сколько раз гнали по этапу!.. (Того), который осмелился в деле религии не считаться с тем, что ему властно и назойливо предлагает миссионер. И это, отнюдь, не исключение, не единичный случай».

С. Мельгунов писал следующее: «И теперь, быть может, мы находимся накануне высылки из России огромной массы наших сограждан... Невольно хочется спросить: да кто же эти люди? И больно сделается за нашу страну, когда придется ответить, что это, несомненно, наиболее сознательные и передовые элементы нашей народной среды».

СОЮЗ БАПТИСТОВ В 1905-1911 ГОДЫ

ОЖИВЛЕНИЕ ДЕЯТЕЛЬНОСТИ ПОМЕСТНЫХ ЦЕРКВЕЙ

Труд благовестников. И все же, несмотря на ограничения религиозных свобод, верующие поместных церквей, преодолевая трудности и препятствия, чинимые на местах, продолжали проповедь Евангелия по всей России. Каким бы мрачным ни представлялось будущее, они вверяли его в руки Божий и использовали те возможности, какие имелись и каких удавалось добиться всевозможными ходатайствами. На российские нивы выходили благословенные сеятели семени Слова Божия, которое падало на почву, подготовленную Духом Святым.

В союз поступали сведения от благовестников об успехе их труда. В 1905 году В. В. Иванов, Д. И. Мазаев и И. Д. Густомясов провели первое собрание в городе Пятигорске и положили начало деятельности Пятигорской общины². В 1902—1907 годы Л. Д. Приймаченко благовествовал во Владимирской губернии и Ленкоранском уезде; К. С. Новиков трудился в Пензенской и Симбирской губерниях; М. Ф. Яценко нес служение на Украине. В 1908 году М. И. Жируев и П. Г. Демакин совершили поездку по Средней Азии и посетили города Ташкент, Самарканд, Ашхабад, Красноводск, поселки Куропаткинский и Волынский. Братья проводили благословенные евангелизационные собрания и крещения уверовавших.

Повсеместно возникали новые общины. Из Сибири пришло сообщение, что в 1907 году К. Горбачев и Г. Печин крестили тридцать новообращенных. Ф. П. Балихин в конце этого же года посетил ряд церквей Херсонской и Киевской губерний с целью рукоположения пресвитеров и диаконов; всего там было организовано десять новых общин. В 1907—1908 годы братья Ф. Е. Забелин и Л. И. Евстратенко посетили Павлодарский и Барнаульский уезды, а также город Благовещенск. В Благовещенске к Господу обратилось несколько человек. В 1909 году В. В. Иванов, Д. И. Мазаев и Д. А. ПравOVEROV приез-

¹ Письмо И. П. Кушнерова.— Баптист, 1910, № 32.

² Алексеев А. Начало распространения Слова Божия в г. Пятигорске.—Баптист, 1908, № 7.

жали в город Конотоп с целью избрания служителей: пресвитера А. Н. Хоменко, учителя П. Д. Бабича, диаконов — И. И. Коломийца, А. Д. Дубовика, Е. Л. Лысенка и В. Д. Лося. Брат М. Д. Четкин прибыл с проповедью Евангелия в город Ашхабад; там было крещено семь новообращенных. До его приезда в этом городе уже потрудились А. М. Мазаев. Брат М. С. Дьячков посетил село Петровку Харьковской губернии и под покровом ночи крестил тридцать душ¹. Приведенные сведения являются лишь штрихами обширной работы по созиданию церкви, проводимой в 1905—1911 годы на необъятных просторах России.

В июне 1907 года в городе Балашове состоялось первое собрание Баптистского миссионерского общества. Его председателем был избран В. Г. Павлов, товарищем председателя стал Д. И. Мазаев. Первоначально общество поддерживало труд девятнадцати благовестников, которые регулярно отчитывались о проделанной работе.

Вот что сообщалось о труде одного из благовестников:

«В Ставрополе Кавказском мы до прошлого года не имели своего собрания... Правление послало в Ставрополь брата Савельева с братом Матвеем Варфоломеевичем Дьячковым, которые приняли одиннадцать человек из бывших адвентистов седьмого дня и основали в Ставрополе первую баптистскую общину. Затем брат Савельев 1-го сентября выехал из Владикавказа и посетил Георгиевск, Пятигорск и селения Богословское и Великокняжеское, где также прошли собрания...

2-го октября состоялось освящение молитвенного дома в селе Заплавном. На это торжество явилось столько слушателей, что молитвенный дом не мог их всех вместить, так что вне дома находилось столько же, сколько и внутри. По просьбе собравшихся пришлось открыть окна, и все внимательно слушали благую весть, которая, видимо, произвела на них сильное впечатление, потому что многие плакали. Затем брат Савельев произнес приличествующую случаю речь за трапезой. На следующий день, 3 октября, он имел... еще два собрания, которые сопровождалось обильным благословением Божиим. Всего в Заплавном было проведено шесть собраний, преподана Вечера Господня и уроки пения на двух спевках...

В третий раз брат Савельев выехал из дому 10 декабря 1907 года и посетил казачью станицу Павлодольскую, где проживает около трехсот... членом церкви. Здесь он имел семь многолюдных собраний и беседы... Затем посетил селение Курское, после чего прибыл на хутор Яму. Сюда на Новый год приехали братья из станицы Курской и хутора Зайцева. Господь обильно благословил проповеди брата Савельева, так что два собрания на Новый год были подобны Пятидесятнице... Пробуждение здесь выразилось не на словах только, но многие братья изъявили готовность сделать пожертвование на миссию, что и было сделано.

В селе Толстовке община наша находилась в упадке, и брату Савельеву по просьбе местных братьев пришлось много потрудиться для улаживания недоразумений между членами и восстановления порядка, причем пять членом общины были подвергнуты отлучению за пьянство... Со станицы Кавказской брат Савельев прибыл в Царицын. 2 марта, в воскресенье, состоялось открытие молитвенного зала, на которое с разрешения губернатора публика была приглашена афишами. До сего времени братья имели собрание на арендуемой братом С. П. Степановым паровой мельнице... В воскресенье обширный молитвенный зал был наполнен... слушателями, которые с наслаждением внимали Слову Божию. Приезд брата Савельева совпал с открытием зала, и он видел в этом руку Божию...

В течение отчетного года он проповедовал двести пять раз и проехал

¹ Письма-отчеты. — Баптист, 1907—1909 гг.

по железной дороге 7097 верст, по воде преодолел 334 и на других видах транспорта — 1452 версты. Брат трудился вне дома семь месяцев без одиннадцати дней¹.

На ежегодных собраниях Баптистского миссионерского общества назначались новые благовестники. Однако ввиду недостатка средств в кассе союза число благовестников не обеспечивало растущие потребности братства. На первом собрании Общества в городе Балашове было доложено, что союз задолжал благовестникам две с половиной тысячи рублей. В связи с этим руководство союза обратилось с воззваниями к верующим и в особенности к «имеющим достаток в мире» о пожертвованиях на дело Божие. С великой скорбью отмечалось, что «из ста двенадцати богатых лиц, которым направлялись воззвания, откликнулись только тридцать четыре. Остальные... думают, наверное, еще долго ехать в поезде жизни»².

Труд В. А. Фетлера (1883—1957). Жизнь и деятельность замечательного евангелиста Вильгельма Андреевича Фетлера подобна ярко вспыхнувшей и быстро прокатившейся по российскому небосклону звезде, «Египтянин Моисей», — так образно называл его Д. И. Мазаев.

В. А. Фетлер приехал в Петербург в 1907 году будучи молодым человеком двадцати трех лет после окончания богословского колледжа Сперджена в Лондоне. В Петербурге он сразу же влился в среду верующих общины, руководимой И. В. Каргелем. Фетлер нашел среди верующих теплый прием и поддержку своих начинаний в проповеди Евангелия. Латыш по происхождению, прекрасно владевший русским языком, он часто проводил собрания в салонах Н. Ф. Ливен и Е. И. Чертковой, привлекая большое число слушателей своими пламенными проповедями о любви Божией. Вскоре В. А. Фетлеру пришлось снимать для собраний два театра, два концертных зала, зал Государственной думы и другие помещения в различных частях города. Ежедневно собиралось около трех тысяч слушателей. Главные собрания проходили в Тенишевском концертном зале, вмещавшем до семисот человек³.

Вскоре назрел вопрос о необходимости иметь отдельный молитвенный дом для общины. По инициативе В. А. Фетлера и при его энергичном содействии, а также при поддержке Союза баптистов в 1910 году братья приступили к строительству самого большого молитвенного дома, названного Домом Евангелия. Проект этого дома был сделан архитектором И. В. Калибердой. Главный зал был рассчитан на две тысячи человек, хотя мог вместить до трех тысяч. Кроме того, имелось два зала на четыреста и шестьсот мест. Дом Евангелия был сооружен менее, чем за два года.

В 1909 году В. А. Фетлер при поддержке баронессы М. Н. Ясновской, которая обратилась к Господу в возрасте шестнадцати лет, начал издавать еженедельный духовно-нравственный иллюстрированный журнал «Вера». Через год вместо этого журнала стал выходить журнал «Гость». В 1909 году было организовано книгоиздательство духовной литературы, публиковавшее ежегодно от девяноста до ста восьмидесяти восьми наименований книг и брошюр.

При помощи В. А. Фетлера в Петербургской общине баптистов был создан юношеский кружок и организованы воскресные школы. В то же время по его инициативе в Петербурге проводились призывные собрания для людей, опустившихся на самое дно столичной жизни. Благодаря этим собраниям многие грешники нашли путь к Богу.

Значительное место в деятельности В. А. Фетлера занимали всевозмож-

¹ Отчет Баптистского миссионерского общества за 1907—1908 годы. Одесса, 1909, с. 3—7.

² Наши собрания и торжества.— Баптист, 1907, № 2; Тимошенко М. Д. Съезд баптистов в Москве.— Баптист, 1911, № 47.

³ Фетлер В. А. Молитвенный дом в С.-Петербурге.— Гость, 1911, № 3.

ные ходатайства перед высшими властями по вероисповедным делам. В этом деле он проявлял неотступность и решительность. В. А. Фетлер ходил на приемы в департамент духовных дел, в вероисповедную комиссию Государственной думы, в Министерство внутренних дел и в Государственный совет до тех пор, пока не добивался ответа на свое ходатайство. Результаты ходатайств обычно публиковались в журналах «Вера» и «Гость». В этом отношении В. А. Фетлер во многом дополнял труд И. П. Кушнерова.

Работа среди молодежи. По инициативе молодежи общин евангельских христиан, руководимых И. С. Прохановым, 13 апреля 1908 года в Москве состоялся первый съезд юношей и девушек евангельских христиан и баптистов. После съезда начали организовываться кружки молодежи в церквях, проводились собрания для юношей. Была образована специальная комиссия по работе с молодежью при Союзе баптистов, в которую вошли В. А. Фетлер, Н. В. Одинцов, М. Д. Тимошенко и В. П. Степанов. В октябре 1909 года в Ростове-на-Дону состоялся съезд представителей кружков молодежи и учителей воскресных школ¹.

Работа отделов союза. Районные съезды. Начиная с 1907 года было организовано несколько региональных отделов союза. Начало работе отделов положили братья А. Л. Евстратенко и Г. И. Мазаев. Они предложили создать Сибирский отдел русских баптистов в Омске. Поступило предложение организовать по образцу Сибирского отдела союза для Дальнего Востока в городе Благовещенске². В 1909 году был образован Кавказский отдел Российского союза баптистов под председательством Г. Д. Жулина. Региональные отделы имели миссионерские общества и благовестников, находившихся на их содержании. Например, Кавказский отдел имел на содержании двенадцать благовестников, которым возмещались дорожные расходы, и десять благовестников на полном довольствии³.

В 1907—1910 годы повсеместно проводились районные съезды представителей поместных церквей. Такие съезды состоялись в 1907 году в Омске, Новоузенске, Харькове, Одессе, Киеве, Ростове-на-Дону; в 1909 году — в Самаре; в 1910 году — в Омске. В июле 1907 года на съезде в городе Омске было решено создать Миссионерское общество, рукоположить брата Г. И. Мазаева в качестве служителя этого общества и построить молитвенный дом.

Статистические данные. За шесть лет, начиная с 1905 года по 1911 год, численность баптистов в России увеличилась более чем вдвое — с двадцати до пятидесяти тысяч человек. По официальным данным департамента духовных дел количество баптистов в 1905—1911 годы увеличилось на 28 144 человека⁴. К 1911 году 20 % христиан-баптистов проживало в Сибири, что составляло семь с половиной тысяч⁵, на Дальнем Востоке находилось две тысячи верующих. Статистический сборник Союза баптистов за 1909—1910 годы, изданный В. А. Фетлером, содержит более **подробные** сведения о жизни церквей братства.

По имеющимся неполным данным число членов Союза баптистов на 1.1.1909 года составило 9033 человека. В 1909 году было крещено 1839 ново-

¹ Тимошенко М. Д. О первом съезде юношей и девиц в Москве.—Баптист, 1908, № 10; 1909, № 10.

² Протокол заседания Сибирского отдела баптистов в июле 1907 года в городе Омске.—Баптист, 1907, № 4. Протокол заседаний конференции... в Ростове-на-Дону.—Баптист, 1907, № 2.

³ Баптист, 1909, № 12.

⁴ Иванов В. В. О Союзе.—Баптист, 1911, № 40; Сектанты и старообрядцы.—Слово Истины, 1914, № 48.

⁵ Любимов П. П. Религия и исповедный состав населения. В сб.: Азиатская Россия, т. 1, с. 236.

⁶ Статистика баптистов. СПб., 1910.

обращенных, отлучено 468 членов церкви. На 1.1.1910 года в 149 общинах братства насчитывалось 10 935 членов. В братстве было 58 молодых общин, — 44 % от общего количества, основанных после 1900 года. Самой многочисленной в то время была община в селе Пришиб Астраханской губернии, которая насчитывала 423 человека. Почти половина общин насчитывала менее пятидесяти членов. Каждая пятая община имела свой молитвенный дом; каждая четвертая — одно или несколько отделений, в которых также проповедовалось Евангелие. Во всех общинах насчитывалось в общей сложности сто восемнадцать отделений. Больше всего крещаемых в 1909 году было в Ростове-на-Дону — сто шестнадцать человек, в селе Пришибе Астраханской губернии — девяносто три человека; в Петербурге крестили восемьдесят четыре человека, в Самаре — семьдесят восемь человек. Каждая третья община имела хор, каждый десятый верующий был хористом. Большие хоры несли служение в Самарской общине — шестьдесят пять человек, в Ростовской — сорок семь человек и Песковской — сорок человек, в Петербургской общине имелось два хора.

Интересно отметить, как отзывались о евангельско-баптистском движении некоторые видные государственные деятели того времени. Председатель Государственной думы П. А. Хомяков заявил, что он «с невыразимой радостью первый приветствовал бы первые признаки обновления религиозного сознания нашего общества... Если люди живут и не на словах только, а на деле осуществляют в жизни... требования чести, чистоты и воздержания, то и законодательные нормы жизни, пекущиеся о благе людей, будут крепки и действительны. Великие слова Евангелия о том, что нужно искать прежде Царствия Божия и что тогда все остальное приложится, остаются великой истиной и поныне»¹.

Граф Д. А. Олсуфьев, член Государственного совета, говорил, что «дух людей, потрясенный до глубины шквалом пережитых событий, напрягает теперь свои усилия, чтобы дать людям то, чего у них не было: религию. Только религиозный человек, руководящийся в жизни высокими началами, способен быть создателем прочной, свободной, счастливой жизни... Реформация должна предшествовать преобразованиям». Ему как бы вторит известный скульптор ученик Антокольского И. Я. Гинсбург: «Вот в чем роль сектантства. Без него дух народа давно бы угас. И то, что теперь мы видим его необычайный подъем в народе, есть лучшее знамение нашего времени».

Член Государственного совета протоиерей М. И. Горчаков отмечал, что евангельские «движения в Петербурге нисколько не угрожают православию... В отношении влияния еще можно говорить о баптистах, которые хорошо сплочены, организованы и очень дружно работают для успеха своего учения».

ВСЕРОССИЙСКИЕ СЪЕЗДЫ БРАТСТВА ПЕРВЫЙ ВСЕМИРНЫЙ КОНГРЕСС БАПТИСТОВ

Объединенный съезд баптистов и евангельских христиан в 1905 году.

Достигнутые на съездах 1898—1904 годов соглашения о совместной работе баптистов и евангельских христиан под началом существовавшего уже в течение двадцати лет Союза русских баптистов побуждали принять единое название для братства. В мае 1905 года, то есть по прошествии месяца с момента обнародования указов о религиозной свободе, в Ростове-на-Дону состоялся расширенный съезд баптистов и евангельских христиан. Он проходил под председательством Д. И. Мазаева. На съезде присутствовали предста-

¹ Тенеромо И. Религиозные искания наших дней.—Мир, 1909.

вители евангельских христиан из разных мест России, в том числе от первой общины в Петербурге. Баптисты радостно приветствовали евангельских христиан, и те и другие жаждали объединения. На съезде было принято общее для всех верующих наименование евангельские христиане-баптисты. Все участники радовались и благодарили Бога за ниспосланный дух понимания и единства. «С того исторического момента,— писал позднее Д. И. Мазаев,— мы как бы перестали быть баптистами и почти стали забывать, что мы баптисты. Сердца наши были преисполнены радости и уста наши — веселия, и мы ожидали великих последствий»¹.

На съезде были также избраны делегаты на первый всемирный конгресс баптистов.

Однако радость съезда была омрачена скоропостижной кончиной прибывшего на съезд пионера русского евангельско-баптистского братства Н. И. Воронина.

Первый всемирный конгресс баптистов состоялся в Лондоне 11—19 июля 1905 года. Русское братство на конгрессе представляли братья Д. И. Мазаев, В. В. Иванов и В. Г. Павлов. В четвертый день работы конгресса было представлено слово Д. И. Мазаеву и В. Г. Павлову. Брат Д. И. Мазаев в своем выступлении коснулся положения верующих. «Сказать вам о положении баптистов в России в настоящее время ничего определенного я не могу, ибо каково на самом деле наше положение, никто из нас не знает... Могу сказать, что у нас настоящего еще нет, а есть прошлое и ожидается будущее, и мы молим Бога, чтобы ожидаемое было действительно лучшим... Братья в сравнительно короткий промежуток времени испытали все то, что испытала Церковь Христова в первые времена ее существования: они, «бывши просвещены, выдержали великий подвиг страданий, то сами, среди поношений и скорбей служа зрелищем для других, то принимая участие в других, находящихся в таком же состоянии... и расхищение имени... приняли с радостью» — Евр. 10, 32—34. Брат также сообщил, что число членов русско-украинских баптистских церквей составляет около двадцати тысяч². На конгрессе выступил и представлявший двадцать три тысячи немецких, латышских и эстонских баптистов в России брат Икскуль.

Президентом Всемирного союза баптистов, учрежденного на этом конгрессе, был избран Дж. Клиффорд. Одним из двадцати четырех вице-президентов Всемирного союза баптистов стал брат Икскуль.

Съезд 1906 года, состоявшийся 3—6 декабря в Киеве, проходил легально и носил характер районного съезда. На нем присутствовали представители как баптистских, так и евангельских церквей. В ходе работы съезда были подготовлены предложения для предстоящего объединенного съезда в Петербурге, которые касались изменения указа от 17 октября 1906 года³.

Объединенный съезд состоялся 15 января — 1 февраля 1907 года в Петербурге. Созванный по инициативе брата И. П. Кушнерова, съезд рассматривал вопросы правового положения церквей евангельского исповедания в России. На съезде присутствовало семьдесят делегатов от баптистов, евангельских христиан и новомолюкан-захаровцев. Баптистов представляли братья Д. И. Мазаев, В. Г. Павлов, В. В. Иванов, Ф. П. Балихин, С. П. Степанов и В. П. Степанов; евангельских христиан — братья И. В. Каргель, И. С. Проханов, В. И. Долгополое, Е. М. Богданов; от новомолюкан были братья Г. З. Захаров, В. Л. Жак и Коровин. Председателем съезда являлся И. В. Каргель, товарищем председателя — Д. И. Мазаев.

¹ Мазаев Д. И. Не та дорога.— Баптист, 1911, № 34.

² Иванов В. В., Мазаев Д. И. Всемирный конгресс баптистов в Лондоне в 1905 году. Ростов-на-Дону, 1908.

³ Протокол предварительных совещательных заседаний.— Братский листок, 1907, № 1.

На съезде был выработан ряд предложений и пожеланий:

— Метрические книги должны вестись не наставниками (пресвитерами), а особо избранными для этого старостами.

— Община должна иметь право приобретать недвижимое имущество на неограниченную сумму, не спрашивая на то высочайшего соизволения.

— Для образования общины достаточно не пятидесяти подписей, а только двадцати пяти.

— Необходимо, чтобы в случае приостановления деятельности общины губернатором его действия можно было обжаловать в окружном суде.

— Наставников (пресвитеров) не утверждать у губернатора, а лишь доводить до его сведения об их избрании.

— Оценка нравственных требований, предъявляемых к наставнику, должна быть предоставлена самой общине.

В протоколе съезда отмечалось следующее: «Если в недалеком будущем мы не получим нового закона, то придется воспользоваться настоящим, не оставляя при этом ходатайство о его пересмотре и изменении к лучшему». Брат Д. И. Мазаев в своем выступлении отметил, что основным препятствием к постройке молитвенных домов является отсутствие у общин «прав юридического лица, потому что неудобно и небезопасно общественное имущество... закреплять... за частными лицами. Вот почему желательна скорейшая легализация наших общин, чтобы удалить этот тормоз, задерживающий постройку молитвенных домов»¹.

Всероссийский съезд баптистов в 1907 году состоялся 25—30 мая в Ростове-на-Дону. На съезд прибыли сорок один делегат и шестьдесят шесть гостей. Председателем съезда был избран Д. И. Мазаев, его товарищем являлся И. К. Савельев, секретарями были И. П. Кушнеров, М. Д. Тимошенко и И. Е. Артеменко. На съезде обсуждались следующие основные вопросы:

— Рассмотрен и одобрен устав Миссионерского общества русских евангельских христиан-баптистов.

— Принято решение об учреждении печатного органа Союза баптистов ежемесячного журнала «Баптист», редактором которого был избран Д. И. Мазаев.

— Братьям, трудящимся на Дальнем Востоке, было предложено образовать в городе Благовещенске отдел союза и миссионерское общество по примеру созданного в Омске.

— Ввиду недостатка средств для оплаты труда благовестников поступило предложение объявить в день Троицы специальный сбор пожертвований.

Представитель Одесской общины предложил провести районный съезд в городе Одессе.

Съезд нашел, что «подобные районные съезды вполне желательны для устранения местных недоразумений и удовлетворения нужд района, лишь бы решение... съезда было согласно с направлением общих конференций и их решениями» А

Таким образом, как видим, на съезде 1907 года было положено начало значительному оживлению дела благовестия в стране.

Всероссийский съезд баптистов в 1908 году проходил в городе Киеве. На нем присутствовало пятьдесят делегатов и шесть гостей. Председателем съезда являлся И. К. Савельев, протокольные записи заседаний вели И. П. Кушнеров и М. Д. Тимошенко; Д. И. Мазаев не смог прибыть на съезд.

¹ О съезде евангельских христиан и баптистов.— Баптист, 1907, № 2; Братский листок, 1907, № 2.

² Протокол заседаний конференции... в Ростове-на-Дону.— Баптист, 1907, № 2.

Были рассмотрены следующие вопросы:

- О направлении молодых братьев в Богословскую семинарию в Лодзь. Для их содержания было решено сделать сбор средств по общинам.
- О проведении сборов средств на устройство семинарии в нашей стране.
- О постройке молитвенного дома баптистской общины в Петербурге — Дома Евангелия. Это предложение поступило от В. А. Фетлера.
- Было решено издавать журнал «Баптист» еженедельно.
- Об увеличении средств кассы, образованной для престарелых труженников на ниве Божией, вдов и сирот.
- Об избрании Д. И. Мазаева делегатом на европейский конгресс баптистов в Берлине.

На съезде были проведены выборы расширенного состава правления союза. Его председателем вновь стал Д. И. Мазаев, товарищем председателя — В. Г. Павлов; в правление съезда вошли Н. В. Одинцов, В. В. Иванов, Т. А. Фефелов; кандидатами были избраны В. А. Фетлер, И. К. Савельев и И. А. Голяев¹. На этом съезде в центре внимания стоял вопрос благовестия. Следующий съезд предполагалось провести в городе Одессе 16 мая 1909 года.

Когда в апреле 1909 года была уточнена и объявлена в церквях дата очередного съезда, местные власти отказали в разрешении съезда в Одессе, мотивируя отказ тем, что церковь в Одессе не зарегистрирована. После настойчивых ходатайств В. А. Фетлера перед Министерством внутренних дел разрешение на проведение съезда все же было получено. Съезд начал свою работу 5 мая. Но местный православный миссионер М. А. Кальнев принял все меры, чтобы остановить его работу. Поводом к закрытию съезда послужило шествие его участников в день Вознесения, 7 мая, на Живахову гору к дому брата Л. П. Назаренко для совершения торжественной молитвы. Неожиданно нагрянувшая в сопровождении монахов полиция задержала двести шесть человек. Некоторые братья были преданы суду. В. Г. Павлов был приговорен к двум месяцам лишения свободы, а Л. П. Назаренко — к одному месяцу².

Участники съезда были вынуждены прервать работу. В. А. Фетлер, Ф. П. Балихин и некоторые другие делегаты съезда в помещении, в котором проходил съезд, проводили молитвенные призывные собрания. Новообращенных крестили в море. Многие братья были задержаны при крещении. Брата Кравченко приговорили к двум месяцам заключения, а двадцать пять человек содержались под стражей семь дней. Однако в результате настойчивых ходатайств В. А. Фетлера было получено разрешение на продолжение собраний до 15 мая.

Окончание съезда пришлось перенести на другое время.

Всероссийский съезд баптистов 1909 года состоялся 27 сентября — 7 октября в Ростове-на-Дону. В съезде принимали участие сто двенадцать делегатов и сто тридцать четыре гостя. Председательствовал на заседаниях Д. И. Мазаев, его помощником был В. Г. Павлов; секретарями съезда были Е. А. Морозов, М. Д. Тимошенко, М. С. Дьячков; И. П. Кушнеров — ответственный секретарь.

В начале работы съезда была избрана депутация, в состав которой вошли семь человек, среди них: Д. И. Мазаев, В. А. Фетлер, В. В. Иванов и И. П. Кушнеров. Этим братьям было поручено выразить благодарность правительству от имени русских баптистов за дарование закона о веротерпи-

¹ Наши миссионерские собрания в Киеве.— Баптист, 1908, № 7.

² Баптист, 1925, № 1—2; Миссионерское обозрение, 1909, № 7; Свобода совести.— Вера, 1909, № 20.

мости и подготовить доклад министру внутренних дел о положении верующих в стране.

На съезде обсуждались вопросы, связанные с утверждением (регистрацией) церковей: с наставником или без наставника. После голосования было принято решение представлять на утверждение церкви наставников-пресвитеров. Серьезную озабоченность участников съезда вызвало положение одиннадцати русских братьев, обучавшихся в Лодзинской богословской семинарии и имевших хорошие успехи в учебе, но слабо материально поддерживавшихся братством. Было решено ежегодно делать специальные сборы средств для учащихся.

Обсуждался вопрос о возможности учреждения отечественной семинарии для подготовки проповедников или семинарии совместно с немецкими братьями. Было принято решение создать такую семинарию в Москве.

П. М. Фризен предложил образовать школьное общество и легализовать его. В состав общества вошли восемнадцать братьев и сестры Е. В. Беклемешева и М. Н. Ясновская. Решено было ходатайствовать и об учреждении Российского баптистского школьного общества с правом иметь начальные и средние учебные заведения.

Кроме всего прочего, был избран новый состав Совета Союза баптистов. В связи с отказом Д. И. Мазаева выдвинуть свою кандидатуру съезд избрал председателем Совета В. Г. Павлова, а кандидатами — И. К. Савельева, Ф. П. Балихина и Я. Я. Винса. Участники съезда признали необходимым вести статистику церковей братства, то есть продолжать дело, начатое В. Г. Павловым. Ведение статистики было поручено братьям В. А. Фетлеру и Я. Я. Винсу¹.

Всероссийский съезд баптистов 1910 года проходил 1—9 сентября в Петербурге. В его работе участвовали сто тринадцать делегатов и около ста гостей, в том числе Ч. Байфорд из Англии и Дж. Паркер из Австралии. На съезд был приглашен брат Д. И. Мазаев.

Участники съезда приняли следующие решения по важнейшим вопросам:

— Составить докладную записку для Министерства внутренних дел о притеснениях христиан-баптистов.

— Оказывать материальную поддержку школе по подготовке учителей начального обучения, которую организовывала Е. В. Беклемешева на хуторе Андреевском Ставропольского края.

— Учредить в городе Балашове приют для престарелых и сирот. Ответственными назначены братья И. А. Голяев, Н. В. Одинцов, Н. М. Четвернин.

— Ходатайствовать об открытии трехгодичной семинарии для подготовки благовестников.

— Создать комиссию для попечительства об инвалидах; в ее состав вошли Д. И. Мазаев, С. П. Степанов и И. А. Голяев.

— Материально поддержать издательство журнала «Баптист», покрыть созданный дефицит в тысячу рублей.

— Была избрана комиссия для подготовки и издания Сборника духовных песен, в состав которой вошли: И. К. Савельев, Я. Я. Вине, П. В. Павлов (сын В. Г. Павлова), Н. В. Одинцов, К. К. Фильбрандт, А. Г. Раевский, И. К. Вязовский.

— Выработан проект устава союза и одобрено «Исповедание веры русских евангельских христиан-баптистов», изданное в Ростове-на-Дону.

— Съезд принял решение: «При возникновении новых общин избрание пресвитера должно происходить в присутствии пресвитеров ближайших общин».

¹ Павлов В. Г. Статистика Союза русских баптистских общин за 1907 г.-- Баптист, 1909, № 8, с. 17; Протокол съезда см. Баптист, 1909, № 22.

— Считать недопустимым независимость юношеских кружков от общин. В журнал «Баптист» ввести раздел для юношества. В правление юношеского отдела вошли В. П. Степанов, Я. Я. Вине, И. А. Голяев, С. В. Белоусов, И. С. Грушенков, О. В. Зенькова.

В состав правления союза были избраны И. А. Голяев — председатель, В. А. Фетлер — товарищ председателя, В. П. Степанов — секретарь, А. С. Смирнов — кассир; члены правления: В. В. Иванов, С. П. Степанов, Ф. П. Балихин, И. К. Савельев, Я. Я. Вине. На съезде была избрана делегация на второй всемирный конгресс баптистов, имевший быть в Филадельфии в 1911 году. В делегацию вошло тридцать два человека¹.

На этом съезде впервые было назначено содержание для председателя союза в размере шестисот рублей в год.

Всероссийский съезд баптистов 1911 года состоялся 25 сентября — 1 октября в городе Москве и был последним съездом, проходившим в дореволюционное время. Председательствовал на заседаниях Д. И. Мазаев, его товарищами были И. А. Голяев и С. П. Степанов, секретарями — Алехин, Я. И. Вязовский и М. Д. Тимошенко. На съезде присутствовали восемьдесят один делегат и более тридцати гостей. Департамент духовных дел представляли С. Д. Бондарь и Кологривов; местную полицию — Подвинский. На одном из заседаний съезда присутствовали корреспонденты газет.

К огорчению участников одно из заседаний съезда было прервано беспорядками, учиненными ревнителями православия. В связи с этим инцидентом И. А. Голяев, Д. И. Мазаев и С. П. Степанов были приглашены к московскому градоначальнику, который потребовал незамедлительного окончания съезда. Это требование понудило братьев сократить программу съезда.

Работа съезда началась с обсуждения вопроса издания журнала «Баптист». Дело в том, что издательство было оштрафовано на триста рублей и тираж журнала дважды конфисковывался. В. Г. Павлов отказался от редактирования журнала; в связи с этим была избрана редакционная коллегия. Съезд также принял решение о приобретении типографии и изыскании средств для издания журнала.

Далее речь шла о докладной записке в Министерство внутренних дел, которая все еще не была направлена. Д. И. Мазаев и И. А. Голяев высказали мнение, что не следует докучать правительству. Съезд предложил составить новую докладную записку с включением в нее данных о притеснениях верующих на местах. Для ее подготовки и подачи были избраны Д. И. Мазаев, И. А. Голяев и В. П. Степанов.

Некоторые решения предыдущих съездов не были выполнены из-за задержек или отказов в их утверждении Министерством внутренних дел. Не был получен ответ на ходатайство об учреждении приюта в Балашове, был получен отказ на прошение об утверждении устава союза. Предоставленным правом открытия начальных школ воспользовались лишь немногие церкви. Ведение статистического учета встретило непонимание у братьев на местах и потому не осуществлялось.

Впервые в истории евангельско-баптистского братства на этом съезде И. А. Голяев поставил вопрос об объединении церквей по районам и назначении для их обслуживания старших пресвитеров. В обязанности старшего пресвитера должно было входить посещение церквей района с целью наблюдения за церковным устройством, за правильностью понимания правительственных распоряжений и за участием в пожертвованиях на дело благовестия и на содержание правления союза. Старший пресвитер был обязан доводить до сведения о работе общин правление и представлять отчет очеред-

¹ Протокол совещания по проекту устава и другие.— Баптист, 1909, № 10; Извлечение из протокола съезда.— Баптист, 1910, № 43.

ному съезду. Против учреждения районов с избранием старших пресвитеров были возражения, особенно со стороны Д. И. Мазаева. Однако предложение И. А. Голяева получило одобрение большинства участников съезда и было принято¹.

На съезде рассматривалось письмо евангельских христиан от 23.IX.1911 года с предложением сближения и объединения для совместной работы и создания соединенного комитета обоих союзов. Было решено относиться к евангельским христианам по-братски, не навязывая им название «баптисты». Предложение о соединительном комитете нашло горячих сторонников, однако большинство участников съезда все же отклонило его.

В состав правления союза были избраны И. А. Голяев — председатель, поскольку Д. И. Мазаев сложил с себя обязанности председателя; членами правления стали В. В. Иванов, В. П. Степанов, В. Г. Павлов и С. П. Степанов. Выборы² секретаря правления союза предоставили осуществить И. А. Голяеву².

СТАНОВЛЕНИЕ СОЮЗА ЕВАНГЕЛЬСКИХ ХРИСТИАН

И. С. ПРОХАНОВ. ЕГО ДЕЯТЕЛЬНОСТЬ В ПЕТЕРБУРГЕ

Формирование взглядов И. С. Проханова. Для понимания истории возникновения ветви евангельских христиан в русско-украинском евангельско-баптистском движении, которую возглавил И. С. Проханов³, необходимо остановиться на том, как сложились его взгляды и как он понимал практику первых христиан.

Девяностые годы XIX столетия, как известно, были отмечены производом царского самодержавия, что вызвало ответную реакцию прогрессивной интеллигенции и студенчества. В результате возникли различные группы, ставившие своей целью политические преобразования в стране. В Петербургском технологическом институте, в котором учился И. С. Проханов, тоже существовало несколько таких групп. Среди интеллигенции в то время еще не изжила себя идея «хождения в народ», которая возникла в восьмидесятые годы. Некоторые понимали ее буквально, то есть, что студент должен оставить учебу в институте или университете, идти к крестьянам и рабочим и пропагандировать им свободолобивые взгляды. Многих активистов «хождения в народ» постигала печальная участь.

Будучи студентом, И. С. Проханов симпатизировал этим молодым людям, которые любили свой народ до самопожертвования, но он не присоединился к ним по причине их антирелигиозных взглядов.

«Со времени моего обращения, — писал он, — вера в Иисуса Христа стала все во всем для меня. Только когда во свете Евангелия прояснился мой ум, я уразумел жизнь. Для меня учение Иисуса Христа было единственным путем духовного становления личности, общества, нации и всего человечества»⁴. И. С. Проханов сделал попытку наполнить идею «хождения в народ» евангельским содержанием. В поисках новых форм практического христиан-

¹ Ананьин А. С: Объединение общин баптистов.— Баптист, 1927, № 11—12.

² Тимошенко М. Д. Съезд баптистов в Москве.— Баптист, 1911, № 42—47.

³ Евангельскими христианами задолго до этого называли себя новомолякане — молякане второго донского толка (захаровцы), а также бывшие пашковцы, то есть верующие «петербургского пробуждения», часть которых стала евангельскими христианами в собственном смысле этих слов (См. И. П. Кушнеров. Краткая записка... С. П. Ливен. Духовное пробуждение в России).

⁴ Проханов И. С. Автобиография.

ства в 1894 году он выступил инициатором организации хозяйственного коллектива «Вертоград» и намеревался устроить его по образцу первоапостольской христианской общины. На примере этой общины он хотел показать обществу образец новой жизни. Однако эти начинания Проханова были недолговечными. Подобно общине бессарабских сепаратистов, организованной среди немецких колонистов, община «Вертоград» просуществовала недолго.

Знакомство с различными богословскими направлениями, с практической жизнью протестантских церквей и общественно-политическим строем европейских стран во время пребывания за границей в 1895 — 1898 годы способствовало формированию у И. С. Проханова своеобразного понимания практики первохристианства.

В связи с этим он писал: «Несомненно, мой опыт столкнул меня лицом к лицу со многими жизненными проблемами. Один из главных вопросов относился к духовной ценности протестантства... Между протестантскими вероисповеданиями существовали резкие несогласия и различия. Но основные принципы были общими для всех: вера в Писание, учение о Боге как Отце всех людей, в посланничество Христа, искупление, спасение и другие. Почти все вероисповедания принимали апостольские основы веры». Размышляя над словами апостола Павла о разномыслиях (1 Кор. 11, 19) и различных способах проповеди Евангелия (Флп. 1, 18), И. С. Проханов находил «нечто доброе в различных пониманиях». «Для меня было ясно, — пишет он далее, — что общие принципы, которые служат основанием всех протестантских вероисповеданий, соответствовали или стремились приблизиться к практике первохристианства... Я понял, что различные основы веры в протестантстве есть результат свободы совести, свободного чтения и толкования Библии каждой личностью и религиозной активности каждого человека, соответственно его... взглядам. Эти принципы религиозной свободы оказывали влияние на жизнь протестантских народов и стали базисом для политической и научной свободы... Я пришел к заключению, что по моральной чистоте протестантские страны выше, чем другие страны, и что моральные законы в тех частях мира, которые находятся под влиянием протестантства, полнее пронизаны моральными основами... Первый метод нравственного и духовного воспитания людей — это проповедь и чтение Библии на собраниях и в семьях, чему католическая и православная церкви отводили очень мало места... Мой контакт с протестантами за границей привел меня к твердому заключению, что только Библия и Евангелие, свободно возвещаемые и свободно воспринимаемые, могут творить высшее, лучшее на моей родине»¹.

И. С. Проханов неоднократно заявлял, что «русские евангельские основы христианства, которые он приветствовал, были формами, наиболее близкими первохристианству апостолов»². При этом он имел в виду, что первохристианское понимание благовести спасения нашло наиболее яркое выражение в русском евангельско-баптистском движении.

В дальнейшем И. С. Проханов пришел к мысли о необходимости всестороннего обновления религиозной жизни русского народа, которое он называл духовной реформацией. Он имел глубокое убеждение, что «при всей желательности и необходимости... коренных политических и экономических реформ... истинное обновление России возможно только при условии духовного возрождения и самоусовершенствования каждой отдельной личности». В этом вопросе Проханов с самого начала встретил непонимание со стороны руководителей русских баптистов. Последние считали, что главное в труде на ниве Божией — это спасение душ, а «все остальное приложится».

Религиозное обновление жизни русского народа, или реформация, но не в западном ее понимании, а в которой бы соединились индивидуальность

¹ Проханов И. С. Автобиография.

² Там же.

русского народа и его свободное духовное творчество,— вот какую задачу ставил перед собой И. С. Проханов.

В вихре совершавшихся в то время в стране событий многие, кто не был безразличен к судьбам своего народа, старались внести свой вклад в оздоровление нации — в сферу нравственную, хозяйственную и государственную. И в этом не было ничего предосудительного, так всегда поступали прогрессивные люди. Жизнь проверяла, насколько приемлемы были предлагаемые ими идеи, и вносила свои коррективы.

Религиозное обновление, предлагаемое И. С. Прохановым, должно было предшествовать и сопутствовать преобразованию общества. Он исходил из глубоких убеждений, что «только Библия и Евангелие, свободно возвещаемые, могут творить высшее, лучшее». И что, как уже упоминалось выше, «при всей желательности и необходимости... коренных политических и экономических реформ... истинное обновление России возможно только при условии духовного возрождения и самоусовершенствования каждой... личности». Подобное мнение высказывали в то время и видные государственные деятели, такие, как Н. А. Хомяков, Д. А. Олсуфьев, о чем также упоминалось ранее.

Конечно, с идеей можно не соглашаться, ее можно подвергать критике с религиозной точки зрения, но нельзя слишком поспешно осуждать за идею. И все же в 1906—1911 годы именно таким было отношение к И. С. Проханову со стороны руководства Союза баптистов.

С самого начала своего труда И. С. Проханов стремился к доброму сотрудничеству и устанавливал полезные контакты с верующими других течений. Такой подход виден уже в его первом начинании — издании журнала «Беседа», который имел подзаголовок Орган евангельских христиан. В число сотрудников журнала входили представители нескольких религиозных направлений¹. Широкий подход к делу Божию нашел отражение и в выступлении И. С. Проханова на юбилейной конференции Евангельского альянса, имевшей место в 1896 году в Лондоне. Отчет об этой конференции был помещен в одном из номеров «Беседы» за 1896 год. Краткая речь, произнесенная И. С. Прохановым, содержит еще один момент, важный для понимания его взглядов,² — он отметил необходимость прислушиваться к голосу нерелигиозных кругов².

В 1905 году, после возвращения из двухгодичной заграничной командировки, И. С. Проханов приступил к активной деятельности в Петербурге. В то время в Петербурге было несколько небольших общин, живших разобщенно. Верующие общины, которой руководил И. В. Каргель, собирались в доме Н. Ф. Ливен. Они отличались от других евангельских христиан взглядами на крещение. С. П. Ливен вспоминает, что среди верующих, относившихся к петербургскому пробуждению, многие годы, как при В. А. Пашкове, так и после его отъезда, различие во взглядах на крещение не служило «препятствием для взаимного общения». Главное внимание обращалось на то, чтобы принимаемый (в общину — авт.) искренне веровал в Иисуса Христа как своего личного Спасителя и имел в себе свидетельство, что он действительно родился свыше. Если эти два требования удовлетворялись, то испытываемый принимался в общину и допускался к Вечере Господней». Именно этих взглядов придерживалась община И. В. Каргеля. Верующие, принадлежавшие к другим общинам, имели более строгие взгляды и считали, что членом церкви и участником в Вечере Господней может стать только принявший крещение по вере.

Ко времени возвращения И. С. Проханова в Петербург в общине, возглавляемой И. В. Каргелем, среди молодежи возникло некоторое недо-

¹ Кале В. Евангельские христиане в России (на нем. яз.), с. 106.

² Там же, с. 106-107.

вольство недостаточной ревностью верующих по делу Божию. Молодежь общины, полагая, что наступило время решительных действий, в конце 1903 года начала собираться отдельно. Этот кружок вначале состоял из шести-семи человек¹. Первое предложение возглавить кружок молодежи было сделано В. П. Степанову, который в 1904 году находился в Петербурге. В. П. Степанов позднее вспоминал об этом так: «Как-то пришел ко мне Ф. М. Троснов и предложил: «Вы переезжайте к нам, будем собираться отдельно от Каргеля». Я на это... не согласился. Тогда они обратились с подобной просьбой к И. С. Проханову². Последний писал об этом следующее»:

«Сознавая, как важно для евангельского движения иметь духовно образованную молодежь, я обращал особое внимание на этот вопрос как на часть моей программы... и принимал участие в этих... собраниях и в конце концов решил организовать первое объединение христианской молодежи в контакте с Петербургской общиной. Мы устроили организационное собрание в пригороде Петербурга, в частном доме одного юного брата. Это было в печально-знаменательный день 9 января 1905 года... Я сказал, что по нарастающим событиям в России будут великие изменения и религиозная свобода будет объявлена в ближайшем будущем; мы будем иметь Союз евангельских церквей».

Кратко осветим, как в дальнейшем развивалась работа с христианской молодежью. В «Братском листке» № 3 за 1906 год было помещено обращение ко всем молодым верующим России с призывом объединиться в группы, кружки и общества для осуществления единой цели — «распространения Царства Божия по лицу земли русской». 31 декабря 1907 года для встречи Нового года в Петербурге было создано собрание членов кружков юношей и девиц, в котором принимали участие и представители московского юношеского кружка И. С. Братцев, Н. Г. Федосеев и А. Л. Андреев. На этом собрании было вновь подтверждено твердое желание «объединения не только кружков юношей и девиц столицы, но и... всех молодых сил, всех кружков дорогой родины». С этим предложением выступил ревностный участник молодежной работы в Петербурге Ф. М. Троснов.

С 13 по 16 апреля 1908 года в Москве проходил первый съезд представителей юношеских кружков евангельских христиан и баптистов, в котором участвовали восемнадцать (по другим данным — двадцать)³ человек из Петербурга, Москвы, Киева, Царицына, Конотопа, Тамбова, Харькова и Бежиц. Баптистскую молодежь представляли М. Д. Тимошенко, П. Я. Дацко и П. И. Малин. Для осуществления объединения христианской молодежи в союз был создан Совет союза, председателем которого избрали И. С. Проханова, его товарищем стал Ф. М. Троснов, секретарями были избраны И. С. Егоров и Я. И. Жидков⁴. М. Д. Тимошенко⁵ отмечал, что этот съезд был «радостным явлением в кругу верующих».

17—19 мая 1909 года в Петербурге состоялся второй съезд Союза христианской молодежи. На нем в частности сообщалось, что за истекший год во многих церквах евангельских христиан и баптистов организовались юношеские кружки. В работе съезда приняли участие двадцать восемь представителей кружков, в том числе двенадцать человек от баптистских общин. На съезде был рассмотрен Устав кружков христианской молодежи и Устав союза. Участники съезда приняли решение о легализации союза под назва-

¹ Вечер любви по случаю десятилетия существования СПб. юношеского кружка евангельских христиан.— Молодой виноградник, 1913, ноябрь.

² Первый назидательный съезд баптистов в Омске.— Баптист, 1925, № 6—7.

³ Братский вестник, 1957, № 3, с. 62.

⁴ Отчет первого съезда представителей кружков юношей и девиц.— Братский листок, 1908, № 5.

⁵ Тимошенко М. Д. О первом съезде юношей и девиц в Москве.— Баптист, 1908, № 10.

нием Евангельский союз христианской молодежи. Председателем союза был избран И. С. Проханов, секретарем — Я. И. Жидков¹.

Основание первой общины в Петербурге. Организация молодежного кружка явилась также первым шагом к образованию еще одной церкви евангельских христиан. Она была создана из разрозненных групп петербургских верующих, обособленно собиравшихся групп молодежи и некоторых верующих из общины, руководимой И. В. Каргелем. Со временем в кругу верующих она стала называться первой общиной, в отличие от второй общины, в которой служение пресвитера нес И. В. Каргель.

«Руководство богослужебными собраниями в нашем доме, — вспоминает С. П. Ливен, — перешло целиком в руки И. В. Каргеля... Брат Каргель стремился главным образом углубить верующих в познании Господа и Его Слова, а брат И. С. Проханов призывал членов церкви к деятельному участию в общинной жизни»². Обе общины продолжали жить и трудиться рядом, однако уже независимо друг от друга. Община со строгой внутренней дисциплиной была необходима И. С. Проханову для того, чтобы на ее основе создать прочный союз верующих — Союз евангельских церквей, о котором он вскользь уже говорил молодежи. По замыслу И. С. Проханова, этот союз должен был явиться «важным рычагом в деле духовного пробуждения русского народа».

В августе 1908 года эта община под наименованием Петербургской общины евангельских христиан возбудила ходатайство о регистрации на основании указа от 17 октября 1906 года. В то время в церкви уже насчитывалось сто сорок членов. 26 ноября 1908 года община была зарегистрирована Петербургским губернским правлением, а несколько дней спустя утверждена специальным указом. 6 января 1909 года был избран совет общины в составе сорока действительных членов и десяти кандидатов. Трое из них — И. Б. Семенов, П. Н. Титов и А. Г. Яйцов еще не достигли двадцатипятилетнего возраста. «Но община избрала их, находя их участие в делах совета полезным», как следует из протокола собрания, и ходатайствовала об их утверждении. Председателем общины был избран И. С. Проханов, его товарищами — Г. М. Матвеев и В. И. Долгополов.

Первая община была организована по образцу общин христиан-баптистов и мало чем отличалась от их устройства. И все же И. С. Проханов, не желая зависеть от руководства Союза баптистов, хотел иметь свободу действия для осуществления своей заветной цели — религиозного обновления жизни русского народа «для создания... свободной и уравновешенной государственной жизни».

В скором времени для этой цели был образован Русский евангельский союз.

РУССКИЙ ЕВАНГЕЛЬСКИЙ СОЮЗ

В августе 1906 года И. С. Проханов направил христианским деятелям в Петербурге письмо, в котором излагал свои намерения о создании Русского евангельского союза*. В этом письме он вновь отмечал, что первостепенной нуждой является религиозное обновление жизни народа. В письме также были изложены задачи союза, его основы, средства для поддержания его деятельности, организационная структура и общий характер.

¹ Отчет о втором съезде представителей кружков христианской молодежи.— Молодой виноградец, 1909, № 7.

² Л и в е н С П. Духовное пробуждение в России.

³ Братский листок, 1909, № 1.

⁴ Русский евангельский союз.— Братский листок, 1908, № 10.

В задачи Русского евангельского союза входило:

— Содействие всякому духовному пробуждению в среде Русской православной церкви, установление связей со всеми живыми проявлениями духовной жизни, распространение идеи религиозного обновления на евангельских основах.

— Проповедь евангельской истины среди русского народа и всего населения России.

— Проведение евангельского учения в жизнь.

— Содействие объединению всех евангельских верующих в духе, слове и на деле путем устройства молитвенных собраний, съездов; обмен духовным опытом и т. п.

— Ревностное привлечение к союзу всех ищущих истину людей.

Членами союза могли быть все, кто сочувствует его целям и задачам и исповедует основные евангельские догматы. Во всех остальных вопросах христианской веры и в особенности в отношении внешних проявлений веры и церковного устройства членам союза предоставлялась свобода.

По своей сути Русский евангельский союз не был союзом церквей, объединенных общим церковным устройством, а союзом отдельных верующих, объединенных на основе общности понимания главных вопросов веры и деятельности, направленной на достижение конкретных целей. Поэтому членами союза могли быть лица, принадлежавшие к различным церквям и церковным организациям. В этом отношении союз имел сходство со Всемирным евангельским альянсом, образованным в 1846 году.

Вскоре в Петербурге сложился круг заинтересованных в образовании союза лиц. На одном из собраний членов этого круга было принято обращение к верующим, опубликованное 4 декабря 1906 года и подписанное И. В. Каргелем, П. Н. Николаи, А. М. Максимовским, В. Х. Оффенбергом, И. С. Прохановым и Н. А. Гойером. В июне 1907 года Проханов составил проект устава Русского евангельского союза, который был одобрен и подписан двадцатью семью верующими, представлявшими различные сословия, начиная от генералов и советников и кончая мещанами и крестьянами, и принадлежавшими к различным христианским вероисповеданиям. 16 мая 1908 года Устав был утвержден Министерством внутренних дел. 13 января 1909 года состоялось первое собрание учредителей союза, на котором был избран Совет союза, состоявший из двадцати четырех человек под председательством А. П. Ливен — сына Н. Ф. Ливен. Помощником председателя был избран П. Н. Николаи. Открывая собрание молитвой и чтением Слова Божия из Евангелия Ин. 15, 8—17 и 17, 20—23, Николаи сказал: «Нам важно не внешнее разнообразие, но внутреннее единство. Поэтому первая задача Евангельского союза и отдельных его членов состоит в том, чтобы быть миротворцами. Лютеране, баптисты, евангельские христиане, православные и другие верующие не могут быть членами Евангельского союза, если имеют узкие взгляды».

Образование Русского евангельского союза было воспринято по-разному верующими евангельского направления. Сочувственно отозвались на это событие руководитель евангельских христиан-захаровцев З. Д. Захаров, пресвитер Пятигорской общины баптистов А. Алексеев, М. М. Корф, издатель журнала «Радостная весть» в Баку П. Тараянц, братский менонит П. М. Фризен и В. А. Фетлер. Последний пожелал больших успехов и духовных благословений новообразованному Евангельскому союзу и призвал верующих «во всех местах России молиться об этом союзе и о его деятелях»¹. Сравнительно терпимо восприняли союз В. Г. Павлов, В. В. Иванов и некоторые другие члены руководства Союза баптистов. Отрицательным было отношение к Рус-

¹ Первое собрание членов учредителей Русского евангельского союза.— Вера, 1909, № 3.

скому евангельскому союзу со стороны некоторых старейших русских баптистов. А. М. Мазаев писал в связи с этим событием: ¹ «Это уже совершенно непонятно и... ум отказывается понимать этот... союз... Состоять членом церкви баптистов или православных и в то же время быть членом Евангельского союза». Ф. П. Балихин, побывавший в 1903 году на конференции Квангельского альянса в Бланкенбурге, писал ²: «Альянс ставит своей целью единение всех христиан не в учении Иисуса Христа, а в Самом Христе... Эта мысль и эта работа показались мне новозаветным столпотворением». Подобным было отношение к союзу и его инициатору Д. И. Мазаева.

Отрицательным было отношение к союзу старейшего брата Н. П. Зиновьева, который в вопросе взаимоотношения братьев евангельских христиан и баптистов придерживался нейтральной позиции. «Всякое единение, устроенное руками человеческими, — писал он, — хотя бы и имело самые идеальные цели... все же будет человеческим соединением, а не тем», о котором молил Сын Божий Небесного Отца: «Да будут в Нас едино». «Устав Русского евангельского союза прекрасный, но целям Царствия Божия отвечать не может» ³.

ОБЪЕДИНЕНИЕ ЦЕРКВЕЙ ЕВАНГЕЛЬСКИХ ХРИСТИАН

По имеющимся сведениям, подтвержденным первоисточниками, к 1903 году поместные церкви русских и украинских евангельских христиан и баптистов, именовавшие себя общинами евангельских христиан, уже имелись в Петербурге, Севастополе, Ялте, Екатеринославе, Конотопе и Киеве. В 1906 году возникла община евангельских христиан в Мелитополе. Позже, ко времени первого съезда евангельских христиан, образовались небольшие общины и группы в городах, где имелись общины баптистов: в Одессе, Александровске, Харькове, Мариуполе, Николаеве и Самаре. Кроме того, небольшие группы евангельских христиан возникли в Кронштадте, Гатчине, Феодосии, в некоторых местах на Украине — Голтянская, Новониколаевская, Свято-Лучская и другие, и на Волыни — в городе Ковеле.

Московская община евангельских христиан. В 1909 году община московских верующих стала называться Общиной евангельских христиан. Под таким названием в 1908 году была зарегистрирована Петербургская община евангельских христиан. Обобщающее название общины вначале удовлетворяло членов церкви. В состав ее совета входили представители пашковцев — Н. Е. Горинович; детокрещенцев — И. К. Вербицкий, Н. П. Ткаченко; баптистов — Н. Я. Яковлев; верующих, не признававших пресвитерства — И. Я. Булынин и другие.

28 июня 1909 года Община евангельских христиан была официально зарегистрирована под председательством Ф. С. Савельева с местом собраний в доме, расположенном в Токмаковском переулке. В состав ее совета вошли братья И. К. Вербицкий, Н. П. Ткаченко, И. Я. Булынин. В том же году была организована и Московская община баптистов. Ее пресвитером был избран С. П. Степанов, который до того нес служение пресвитера в церкви города Царицына. «Было подано еще с десятков заявлений... отпустить с миром в общину баптистов, которая обосновалась на Покровке в доме № 12 на втором этаже. Братья удовлетворяли просьбы своих членов и отпускали

¹ Мазаев А. М. О Петербургской свободе.— Баптист, 1909, № 11.

² Балихин Ф. П. Моя поездка за границу.— Баптист, 1907, № 1.

³ Зиновьев Н. П. О Русском евангельском союзе и вообще о союзах в целях Царствия Божия.— Братский листок, 1909, № 3.

их с миром. Поскольку во главе одной и другой общины стояли разумные братья и взаимоотношения между общинами были добрыми, никаких переживаний церковь не имела»¹.

Районные съезды представителей церквей. Объединению общин способствовали районные съезды. В 1908 году состоялся районный съезд евангельских христиан в городе Одессе². В его работе приняли участие четырнадцать представителей от девяти общин: Одесской, Голтянской, Мариупольской, Харьковской, Киевской, Екаторинославской, Симферопольской, Севастопольской и Ялтинской. Съезд в основном был посвящен обсуждению вероучения евангельских христиан³. Рассматривались следующие вопросы вероучения:

О Церкви. Избранная Церковь Нового Завета есть собрание всех, принявших «оправдание верою и исполняющих заповедь Его». Великая задача Церкви — призывать грешников из тьмы к свету, от власти сатаны к Богу. «Господь дарует многообразную благодать Свою, которая выражается в следующих служениях: евангелисты, апостолы, пресвитеры и епископы, диаконы, пастыри, учителя, служители слова, пророки, истолкователи и другие. Все эти служения даруются для поддержания надлежащего порядка в Церкви...»

О служителях Церкви Христовой и их избрании. Спаситель завещал апостолу Петру «и всем ученикам проповедовать Евангелие, то есть созидать Церковь, в которой Дух Святой поставляет служителей». Доказательством избрания служителей Духом Святым служит их поведение: верность в деле Божиим, смирение, доброе свидетельство многих, духовные качества и характер избираемых.

Отношение служителей к церкви и церкви к ним. «После того, как церковь в посте и молитве избрала... братьев на служение... они получают право не господствовать над наследием Божиим, но подавать пример церкви... не делать произвольно никакого важного дела без ведома и согласия церкви... Церковь должна относиться к своим служителям с уважением, постоянно молясь о них, дабы Господь давал им силы трудиться в радости, видя себя окруженными... доверием, уважением и любовью».

Церковь евангельских христиан — это «общество верующих в Бога Отца и Сына и Святого Духа, соблюдающих слово Нового Завета и признающих его совершенным, а также призывающих грешников к Богу. Они сохраняют веру на пути в вечность и ищут ясное и полное разъяснение воли Божией в жизни личной, церковной и гражданской».

О порядке собраний в церкви. «В евангельской церкви собрания бывают призывные, молитвенные, братские-совещательные, общие и с совершенным Вечери Господней».

Служение членов церкви. «В церкви есть способные и усердные братья и сестры, которым церковь может поручать исполнение своих решений: увещание, посещение больных и ослабевших, беседы, поездки в другие церкви с поручением».

Отношение евангельской церкви к другим церквям определяется любовью. «С теми церквями, которые отступают от евангельской истины, церковь не может иметь полного общения», но необходимо «указывать и разъяснять истинное значение Нового Завета со всяким долготерпением».

¹ Ковальков В. М. Продолжение работы одной из Московских общин и ее характерные особенности с 1906 по 1915 г. Рукопись, 1977. Архив ВСЕХБ.

² Съезд евангельских христиан (евангелистов) в городе Одессе. — Братский листок, 1908, № 4.

³ Краткое вероучение для христиан евангельского исповедания, приемлющих водное крещение по вере (составлено П. М. Фризенем). — Молодой виноградник, 1909, № 5, с. 11.

На съезде были рассмотрены также вопросы о рукоположении служителей и об омовении ног.

«Под рукоположением мы разумеем доверие и благословение церкви. Писание учит, что лица, избранные церковью на служение, при возложении рук пресвитерами своей или другой общины и молитве отделяются для совершения труда для Господа в соответствии с их званием».

Вопрос об омовении ног был представлен решению совести каждого верующего.

На съезде был избран благовестник А. А. Персианов для служения в церквях евангельских христиан.

С 30 марта по 1 апреля 1909 года в городе Екатеринославе состоялся очередной районный съезд евангельских христиан¹, который был назван четвертым съездом. На нем присутствовали пятнадцать представителей от десяти общин, в том числе от Петербургской — С. А. Алексеев и от Московской — И. Я. Булынин. Ниже приведены основные вопросы, которые рассматривались на съезде.

— О цели съезда в протоколе записано следующее: она состоит, «во-первых, в обмене взглядов церквей на созидание Божьего дела и, во-вторых, — в более широкой деятельности на ниве Божией... Съезд... против того, чтобы общины могли ссылаться на безусловный авторитет решений съезда, а также против злоупотребления его решениями отдельными лицами. В деле же миссии и благотворительности, то есть вопросов, касающихся всех церквей, съезд имеет решающий голос».

— Вопрос о рукоположении не был решен окончательно.

— Участники съезда были единодушны в том, чтобы продолжать дело благовестия, и согласились поддерживать благовестника А. А. Персианова.

— Съезд признал приемлемым вероучение, выработанное П. М. Фризенем.

— При решении вопроса о принятии отпавших членов и допуске их к служению в церкви было предложено руководствоваться Словом Божиим на основании Мф. 18, 15—20 и других текстов.

— В процессе обсуждения вопроса о крещении съезд признал крещение взрослых обливанием недействительным.

Участники съезда пришли к единодушному мнению, что все объединенные общины смогут принять участие во всероссийском съезде евангельских христиан, намеченном на сентябрь 1909 года.

ВСЕРОССИЙСКИЕ СЪЕЗДЫ ЕВАНГЕЛЬСКИХ ХРИСТИАН

Первый всероссийский съезд евангельских христиан проходил в Петербурге 14—19 сентября 1909 года². На нем присутствовало двадцать четыре делегата, представлявших восемнадцать церквей, и более тридцати гостей. Председателем съезда был избран И. С. Проханов, товарищем председателя — И. Ф. Гоцкий, секретарями трудились Ф. Д. Ефимов и Ф. И. Белоусов. Решения съезда по организационным и практическим вопросам принимались простым большинством голосов, по догматическим вопросам требовалось $\frac{2}{3}$ голосов присутствующих. Относительно полномочий съезда было решено, что он носит только совещательный характер, поэтому все его решения имели значение братского совета, а не постановления, обязательного для исполнения в церквях.

Основные вопросы, рассмотренные на съезде:

¹ Протокол четвертого съезда евангельских христиан, состоявшегося в г. Екатеринославе.— Молодой виноградник, 1909, № 5.

² Протокол первого всероссийского съезда евангельских христиан.— Братский листок, 1909, № 1.

— Установление одного дня в году для поста и молитвы о единстве народа Божия. Таким днем была избрана пятница на Страстной неделе.

— Об основании в Петербурге Библейского института и учреждении шестинедельных курсов для проповедников. К следующему съезду намечалось разработать проект устава института и возобновить курсы для проповедников с 1 декабря 1909 года.

— Об объединении всей христианской молодежи. Участники съезда приветствовали образование Евангельского союза христианской молодежи.

— Съезд предложил братьям баптистам «в случае приезда их» объединиться по вопросам, касающимся дня молитвы, Библейских курсов, печатного органа и Союза христианской молодежи.

— О братьях и сестрах, посещающих общины. Съезд решил, что, кроме общего для всех постоянного свидетельства о принадлежности к общине, должно выдаваться еще и временное свидетельство на случай выезда верующего в другое место. Решения относительно отлученных распространяются на братьев баптистов и на членов менонитского братства так, чтобы всякие отлучения признавались правильными, по каким бы причинам они ни совершались.

— О переходе в общину другого наименования. «Всякий член общины вполне свободен перейти из одной общины в другую, с тем условием, что он представит свидетельство от общины, которую он оставляет, что она ничего не имеет против его перехода».

Были также рассмотрены вопросы, касавшиеся музыкально-певческого служения, пения по нотам, устройства хоров и порядка проведения детских собраний по воскресным дням. Съезд одобрил письма к всероссийскому съезду баптистов, немецким, эстонским и латышским баптистам, а также письмо к менонитскому братству по вопросу единства.

После окончания деловой части съезда состоялась духовная часть, на которой со словом назидания выступили от баптистов В. А. Фетлер и Гринфельд, от методистов — Г. Я. Браун, а также доктор Самонс и другие братья. Темы проповедей были разнообразны: о молитве, о значении Слова Божия в жизни христианина, о самопознании, о делах веры, о пробуждении в церквях, о втором пришествии Христа.

Второй всероссийский съезд евангельских христиан состоялся в Петербурге с 28 декабря 1910 года по 4 января 1911 года¹. В его работе приняли участие сорок семь делегатов от поместных общин и пятнадцать гостей. Председателем съезда являлся И. С. Проханов, товарищем председателя был Ф. Ф. Шенеман, секретарями — Ф. Д. Ефимов, Ф. И. Белоусов, Мирошниченко и Кошелев. Впервые на съезде присутствовали представители власти от департамента духовных дел, Министерства внутренних дел и старший чин городской полиции. Были зачитаны приветственные телеграммы, присланные в адрес съезда, в том числе приветствие от братьев Д. И. Мазаева и Ф. П. Баблихина, в котором говорилось: «Приветствуем сердечно ваш съезд! Господь любви и мира да пребудет среди вас! От полноты Его да получите все благодать на благодать! Вражда да будет осуждена и будет возвешен мир дальним и близким».

Руководящие братья доложили участникам съезда, что в основном все решения первого съезда были выполнены, за исключением пунктов об основании Библейского института и созыве съезда регентов и учителей воскресных школ. Было отклонено и ходатайство об учреждении временных двухгодичных Библейских курсов вместо Библейского института.

На обсуждение съезда был внесен проект Устава Союза общин евангельских христиан, составленный И. С. Прохановым. Устав предусматривал сохранение автономии (независимости) общин. Союз предлагалось называть Союз евангельских христиан без добавления слова «евангелисты». При

¹ Утренняя звезда, 1911, № 1—4.

регистрации общин рекомендовалось называть — «община евангельских христиан», а в документах в графе «исповедание» указывать — евангельское. После обсуждения Устав был утвержден участниками съезда. Утверждено было также Вероучение евангельских христиан, рассматривавшееся ранее в общинах.

Значительное место на съезде занимало обсуждение вопроса о правовом положении евангельских христиан, поскольку на местах были притеснения и преследования. Съезд поручил Совету союза составить и подать в Министерство внутренних дел докладную записку о нуждах евангельских христиан. О всех случаях нарушений законов руководящие братья просили сообщать в союз для включения их в докладную записку.

Что касается юношеских кружков и детских собраний, съезд поручил И. С. Проханову публиковать в газете «Утренняя звезда» и в журнале «Христианин» материалы по данному вопросу.

Съезд уполномочил Совет союза ходатайствовать об издании Библии канонического состава малого формата.

На съезде также обсуждался вопрос об отношении к родственным евангельским вероисповеданиям — баптистам и братским менонитам. В резолюции в связи с этим записано: «Съезд уполномочивает Совет союза и в будущем действовать в духе предложений первого съезда, состоявшегося в 1909 году».

Вскоре после съезда Всероссийский союз евангельских христиан (ВСЕХ) вошел в состав Всемирного союза баптистов¹. В 1911 году на втором Всемирном конгрессе баптистов, состоявшемся в городе Филадельфия (США), одним из десяти вице-президентов Всемирного союза баптистов был избран И. С. Проханов. На этом посту он находился до 1928 года.

Третий всероссийский съезд евангельских христиан проходил в Петербурге с 31 декабря 1911 года по 4 января 1912 года². На нем присутствовали девяносто один делегат и семьдесят шесть гостей, а также представители власти. Председателем съезда был избран И. С. Проханов, товарищами председателя — И. В. Каргель и Ф. Ф. Шенеман. Протокол съезда вели секретари Ф. Д. Ефимов, Я. И. Жидков, Гурин и Добрынин. Среди делегатов съезда находился один из пионеров украинского евангельско-баптистского братства старец М. Т. Ратушный, которому в то время исполнился восемьдесят один год, а также один из старейших участников пробуждения в Петербурге А. С. Семенов.

Съезд заслушал отчетный доклад И. С. Проханова о деятельности Совета союза в период между съездами. В основном задачи, намеченные предыдущим съездом, были выполнены, кроме организации двухгодичных Библейских курсов и издания Библии малого формата.

Вторым на повестке дня стоял вопрос о церковном пении. Съезд рекомендовал «составлять хоры из верующих; не допускать перевес хорошего пения на богослужениях, но отводить одинаковое место как для хора, так и для общего пения».

Был поднят вопрос о детских собраниях и воспитании детей. Были заслушаны Правила воскресных детских собраний, утвержденные Министерством внутренних дел 22.1.1911 для Петербургской общины. На основании этих Правил детские собрания могли быть разрешены повсеместно. Обсуждался вопрос о кружках христианской молодежи. Служителям церкви предлагалось всемерно содействовать развитию кружков. Для оказания помощи в устройстве и в работе кружков от союза были назначены два разъездных служителя Ф. М. Троснов и Ф. И. Санин.

Поступили сведения, что в некоторых гимназиях Москвы не прини-

¹ Утренняя звезда, 1911, № 27; Мазаев Д. И. Не та дорога. — Баптист, 1911, № 34.

² Утренняя звезда, 1912, № 1—3.

мались на учебу дети евангельских христиан. Поэтому съезд уполномочил Совет союза ходатайствовать об устранении препятствий в открытии общеобразовательных школ. По-прежнему остро стоял вопрос о правовом положении верующих.

Рассматривались и догматические вопросы, а именно: о возложении рук, о служении сестер в церкви, о браке и разводе. Они были разрешены без особых затруднений на основании Слова Божия и Вероучения, принятого на предыдущем съезде.

Съезд закончился вдохновенной проповедью И. С. Проханова на текст из 2 Тим. 4, 7—8, пением гимна «За евангельскую веру» и благодарственной молитвой.

ДАЛЬНЕЙШИЕ УСИЛИЯ ПО ОБЪЕДИНЕНИЮ

Вопрос об объединении церковью баптистов и евангельских христиан в один союз для совместного труда в винограднике Господнем включался в повестку дня еще до 1905 года. Следующий важный шаг в этом направлении был сделан на объединенном съезде верующих евангельских исповеданий, состоявшемся в начале 1907 года в Петербурге. Этот съезд завершился Вечерей Господней, в которой участвовали и баптисты, и евангельские христиане, и новомолокане-захаровцы. В дальнейшем вопрос об объединении церковью баптистов и евангельских христиан приобрел большую остроту.

В практической христианской жизни взаимоотношения верующих обоих союзов всегда оставались добрыми и братскими. «Мы имеем,— писал в 1908 году Д. И. Мазаев,— взаимное общение в святой Вечере; мало того, выдающиеся представители общин евангельских христиан состояли и поныне состоят у нас, баптистов, на благовестническом служении. Известно, что наиболее многочисленные и... видные общины евангельских христиан, как, например, Петербургская, Одесская и другие, управляются проповедниками из баптистов»¹. Практиковались взаимные посещения общин участниками съездов обоих союзов. В 1910 году Феодосийская община евангельских христиан обратилась в Союз баптистов с просьбой направить к ним проповедующих братьев².

Однако И. С. Проханов, вдохновленный идеей духовного преобразования, предвидел, что он не будет понят руководством Союза баптистов, поэтому он приступил к формированию Союза евангельских христиан из имевшихся церковью евангельских христиан в Крыму, на Украине и в Петербурге. На первом съезде евангельских христиан в Петербурге, проходившем в 1909 году, было принято обращение к съезду русских баптистов, проходившем в Ростове-на-Дону, которое содержало следующие предложения:

— Установить один день в году для поста и молитвы о единстве детей Божиих в России: великую пятницу на Страстной неделе.

— Основать Библейский институт в Петербурге для образования и подготовки проповедников Слова Божия.

— Оказывать всестороннюю поддержку первому общему печатному органу (имелось в виду издание журнала-газеты «Утренняя звезда»).

— Оказывать всемерную поддержку действующему Союзу христианской молодежи, объединяющему молодежь как евангельских христиан, так и баптистов.

Хотя на съезде не шла речь о слиянии двух течений в один союз, все же подчеркивалось их стремление к объединению для совместной работы

¹ Письмо-ответ Д. И. Мазаева на вопрос брата Е. И. Созанского.— Баптист, 1908, № 9.

² Баптист, 1910, № 22.

в указанных четырех направлениях. При этом отмечался тот факт, что нет существенной разницы, из-за которой мы могли бы отказаться от «этого объединения». И. С. Проханов предложил создать Общий соединительный комитет евангельско-баптистского братства¹.

Однако братья баптисты медлили с ответом на это предложение. Правда, первый и третий пункты обращения были приняты ими.

В 1910 году возглавляемый И. С. Прохановым Совет вновь обратился к съезду Союза баптистов с предложением осуществить объединение по оставшимся пунктам, а именно: основать в Петербурге совместный Библейский институт и Союз христианской молодежи. Вновь поступило предложение образовать Соединительный комитет всех вероисповедников. В этот комитет предполагалось ввести по два представителя от евангельских христиан, русско-украинских баптистов, братских менонитов, немецких и латышских баптистов — всего десять человек. По замыслу комитет должен был вести «только межсоюзные дела; являться в особых случаях представителем их перед правительством, вырабатывать правила относительно отлучения, перехода из одного союза в другой и т. п.».

О слиянии в один союз, как и прежде, речи еще не было. Однако вновь с особой силой подчеркивалось, что «в настоящее время, более чем когда-либо, нужно думать о единстве. Евангельское движение имеет своей целью обновить... религиозную жизнь русского народа. Для того чтобы оно могло выполнить эту задачу, необходимо, чтобы все ветви его объединились... Если... они объединятся, их сила возрастет, и они сумеют оказать реформирующее влияние на всю религиозную жизнь русского народа. Что будет плодом евангельского движения — новое сектантство или реформация? — вот в чем вопрос»².

Съезд баптистов в 1910 году ответил на это предложение евангельских христиан отказом вести разговор о единении, мотивируя его тем, что этот вопрос в принципе был решен в 1903—1905 годах на съездах, проходивших в Царицыне и в Ростове-на-Дону. Решение о беспрепятственной выдаче увольнительных свидетельств членам церкви, переходившим из одного союза в другой (это предложение поступило от Совета ВСЕХ), закрепляло правомочность двух союзов. На последнем дореволюционном съезде баптистов в 1911 году в Москве предложение о создании Соединительного комитета было отклонено, однако в резолюции съезда было записано следующее:

Иметь мирные и любовные отношения ко всем общинам евангельских христиан и к их членам; иметь полное братское общение с теми общинами, которые образовались самостоятельно как общины евангельских христиан и которые имеют желание полного общения с нами. Не производить разделения в этих общинах и не навязывать им название «баптист», но трудиться с ними вместе; советовать членам общин евангельских христиан, желающим перейти в общины баптистов, оставаться в своих общинах и работать в них. Не принимать отлученных... евангельских христиан в свои общины; не вмешиваться в дела общин евангельских христиан, кроме как для созидания мира; воздерживаться от порицания верующих даже отлученных баптистскими общинами и перешедших к евангельским христианам»³.

Имея такие взаимоотношения русско-украинские баптисты и евангельские христиане, как две дружины одного воинства Христова, вступили в период 1912—1917 годов, в который они встретили новые испытания, явившиеся проверкой твердости их веры и верности небесному Вождю Иисусу Христу.

¹ Братский листок, 1909, № И, с. 22—23.

² Баптист, 1910, № 46.

³ Тимошенко М. Д. Съезд баптистов в Москве.— Баптист, 1911, № 46; Утренняя звезда, 1911, № 44.

ЕВАНГЕЛЬСКО-БАПТИСТСКОЕ БРАТСТВО В 1912-1917 ГОДЫ

После выхода законодательных актов 1905—1906 годов, которые дали верующим некоторую религиозную свободу, евангельско-баптистское братство укрепилось организационно, но после 1912 года вошло в новую полосу притеснений, напоминавшую победоносцевское время.

Начиная с 1912 года, циркуляры и разъяснения, рассылавшиеся на места, стесняли и без того ограниченную свободу вероисповедания, хотя в официальных правительственных документах эти ограничения не находили четкого отражения. 4 октября 1910 года Министерство внутренних дел разослало правила, которые сужали действие указов от 17 апреля 1905 года и от 17 октября 1906 года. Эти правила существенно ограничили свободу религиозных собраний. Руководствуясь ими, представители власти во многих местах, начиная с 1911 года, под разными предлогами запрещали богослужебные собрания. В том же году была значительно ограничена работа съезда русских баптистов в Москве и евангельских христиан в Петербурге.

С 1911 года все громче стали раздаваться голоса ревнителей православия и народности, требовавших применить крайние меры к инославным. Представители земской (начальной) школы в Государственной думе, обеспокоенные деятельностью кружков молодежи при церквях евангельских христиан и баптистов, потребовали тщательного расследования жизни христианской молодежи, запрещения подобных кружков и удаления детей из школ¹.

Как сообщала печать, в декабре 1912 года Сенат выработал проект определения, которое сужало возможности благовестников, ограничивало свободу проповеди и передвижения. В июле 1913 года в центральных газетах промелькнуло сообщение о том, что Министерство внутренних дел намерено признать вероисповедание баптистов «особо вредным» и вести с ними серьезную борьбу. После неоднократных обращений В. А. Фетлера в соответствующие инстанции за подтверждением правдоподобности этих сообщений Министерство внутренних дел было вынуждено опубликовать разъяснение, в котором в частности говорилось, что «особые условия деятельности баптистов при отрицательном отношении нашего законодательства к инославной и иноверной пропаганде налагают на нас обязанность тщательного наблюдения... и вызывают необходимость энергичной борьбы в пределах действующих узаконений»².

Такие решительные действия правительства ободрили настроенные против верующих круги, принадлежавшие к Православной церкви. В марте 1913 года в подольской епархии прошел противораскольнический миссионерский съезд, созданный в связи с расширением евангельского движения. В кругах духовенства этот съезд называли смотром миссионерских сил перед новым наступлением³. В. И. Ясевич-Бородаевская в то время писала о положении верующих: «Русских баптистов особенно притесняют, стараясь причислить к иностранным баптистам и этим лишить их возможности пользоваться правами, дарованными актом от 17 апреля 1905 года»⁴.

Положение церквей и их руководителей. Начиная с 1912 года заметно усилились притеснения новообращенных; в ряде мест запрещались молитвенные собрания. Многие взятые в наем церковные помещения оставались закрытыми, хотя за них была внесена арендная плата. На верующих, принимавших участие в богослужениях, часто налагались штрафы. Некоторые

¹ Против баптистов.— Утренняя звезда, 1911, № 10.

² О секте баптистов.— Утренняя звезда, 1913, № 39.

³ Утренняя звезда, 1913, № 14.

⁴ Ясевич-Бородаевская В. И.— Борьба за веру. СПб., 1912.

руководители церковей были преданы суду¹. В феврале 1912 года в Московском окружном суде слушалось дело В. А. Фетлера, В. В. Иванова и Н. Я. Яковлева почти трехлетней давности. Эти братья обвинялись в совращении из православия и в произнесении речей против православия². 27 ноября 1912 года Владикавказский окружной суд в Хасав-Юрте приговорил В. Рябокожушного и Ф. Савчука к двум годам, а С. Чмыря — к трем годам заключения в крепости. Им предъявлялись те же обвинения.

В. Г. Павлов сообщил о закрытии собрания в городе Одессе. И. И. Кушнеров написал из Пятигорска о том, что «стеснения проявляются каждый день, и один циркуляр за другим сокращают свободу нашего исповедания так, что от дарованного нам... а манифестах и указах останутся лишь одни звуки и воспоминания, как после сновидения»⁴.

Закрытиями общин и отказами в их регистрации в особенности изобилдовал 1913 год. Газета «Речь» в то время сообщала, что на заседании первого департамента Сената в присутствии представителей ведомств было заслушано около тридцати дел о закрытии и отказе в регистрации церковей баптистов и евангельских христиан в ряде губерний. Без объяснения причин были запрещены богослужебные собрания евангельских христиан в Москве. С середины сентября 1913 года до середины января 1914 года под предлогом нарушения строительных норм³ был закрыт Дом Евангелия в Петербурге. В марте последовало закрытие Харьковской общины евангельских христиан-баптистов. На проповедника этой церкви И. В. Непраша было заведено дело о «совращении православных»⁵. В. Г. Павлова обвинили в том, что в 1907—1912 годы он, будучи проповедником и наставником общины в городе Одессе, «пропагандировал православным переход в баптизм». В 1913 году он дважды подвергся суду и провел в крепости в общей сложности один месяц и двадцать дней. Вместе с Павловым были осуждены братья Кравченко и Шмаков. В январе 1914 года В. Г. Павлов был вторично предан суду⁶ в городе Благовещенске. В 1914 году был привлечен к судебной ответственности редактор и издатель журнала «Слово Истины» М. Д. Тимошенко. В этом же году вновь было возбуждено дело против В. А. Фетлера, Н. Я. Яковлева, Перка и других братьев, закрытое еще в 1912 году.

Но несмотря на значительные трудности, духовная жизнь поместных церковей не угасала, а напротив, укреплялась; существовавшие общины возрастали численно, образовывались новые общины. В это время возникли церкви в ряде губерний Белоруссии — в Могилевской, Витебской, Гродненской губерниях; в Средней Азии — в городах Коканде и Пишпекке, а также в Сибири и на Дальнем Востоке. По официальным данным только за 1913 год «перешло из православия в баптизм 3040 душ»⁷.

Верующие переживали и много радостных событий. Община баптистов в Балашове в конце 1912 года получила разрешение на открытие благотворительного заведения для престарелых и сирот; был утвержден его устав⁸. В этом же году Бакинская община торжественно отметила обновление молитвенного дома и... тридцатилетие со времени ее основания⁹. В ок-

¹ Утренняя звезда, 1913, № 1.

² Суд над В. Фетлером.— Гость, 1912, № 4.

³ Утренняя звезда, 1913, № 3.

⁴ Там же.

⁵ Выписка из журнала Харьковского губернского управления.— Баптист Украины, 1927, № 11.

⁶ Утренняя звезда, 1913, № 23; Слово Истины, 1914, № 22 и 28.

⁷ Утренняя звезда, 1915, № 26.

⁸ Баптист, 1914, № 1-4.

⁹ Утренняя звезда, 1913, № 19.

тябре 1913 года в городе Таганроге прошло торжественное богослужение по случаю открытия нового молитвенного дома евангельских христиан, а в начале 1914 года торжество по случаю освящения дома молитвы состоялось в Киеве.

Сравнительно спокойно жили общины в Таврической губернии: и селах Астраханке, Ново-Васильевке, Шавкас. Мелитопольская община евангельских христиан в 1914 году завершила строительство нового молитвенного дома. До 1915 года пребывали в покое и общины баптистов в Сибири.

В марте 1913 года в Совет министров с жалобой обратилась депутация баптистов в составе председателя Союза баптистов И. А. Голяева, Д. И. Мазаева, С. П. Степанова и В. А. Фетлера. Жалоба была подана председателю Совета министров В. Н. Коковцеву. В ней говорилось о стеснении и преследовании за веру со стороны административных лиц, а также о закрытии собраний баптистов и евангельских христиан в центральных городах: Москве, Одессе, Харькове, Киеве, Воронеже и в больших селениях (Пески и других). Кроме того, не разрешались съезды, применялись меры, стесняющие свободу проповеди, ограничивалась деятельность наставников и проповедников, запрещались посещения церкви служителями¹.

Отмечалось, что за последние три месяца было закрыто общин больше, чем за семь лет, прошедших со времени издания указа от 17 октября 1906 года.

В этом же году в соответствии с решением третьего всероссийского съезда Союза евангельских христиан И. С. Проханов вместе с И. В. Каргелем, Г. М. Матвеевым и В. И. Долгоиоловым направил членам правительства, Государственного совета и Государственной думы «Записку о правовом положении евангельских христиан...»². Они обращали внимание на указы о свободе совести и на то, как они практически осуществляются в жизни верующих; отмечались грубые нарушения дарованных религиозных свобод. В записке приводились точные факты нарушений и официальные документы, подтверждающие их, а также выдвигались предложения по осуществлению действительной религиозной свободы в России. Предложения включали изменение законов от 17 апреля 1905 года и от 17 октября 1906 года; отмену правил от 4 октября 1910 года; отмену статей 73-й, 74-й и 90-й уголовного уложения, по которым, как правило, привлекались к суду евангельские христиане и баптисты, а также запрещение произвольных арестов и административных ссылок за веру.

Ходатайства обоих союзов перед правительством увенчались определенным успехом — возобновились собрания в церквях баптистов и евангельских христиан в Петербурге, Москве, Одессе и Харькове.

В мае 1913 года на четвертом заседании Государственной думы в защиту преследуемых за веру выступил депутат от партии большевиков Г. И. Петровский. «Нашей фракцией, — отметил он, — в спешном порядке внесен уже всем известный вопрос Министерству внутренних дел о преследовании сектантов... Это дело не терпит отлагательства... Я говорю, чтобы правительство ответило, какие меры оно примет против укрощения воинствующих миссионеров, которые, не стесняясь никаких средств, производят дикий произвол для угнетения христианских общин».

Все эти ходатайства все же привели к незначительным послаблениям. Но в скором времени положение верующих еще больше усугубилось.

Евангельско-баптистское братство во время первой мировой войны. В июле 1914 года кайзеровская Германия объявила войну России. Война

¹ Гость, 1913, № 10.

² Проханов И. С. Записка о правовом положении евангельских христиан, а также баптистов и сродных им христиан в России. СПб., 1913. Издание ВСЕХ.

принесла нашему народу слезы, горе и неисчислимые страдания, вызванные потерей близких и другими лишениями.

Евангельские христиане-баптисты, будучи по духовному призванию гражданами неба, никогда не пренебрегали своими земными обязанностями. Они разделяли с народом его радости и горе, участвовали в его нуждах. В первый же месяц войны верующие Дома Евангелия по инициативе В. А. Фетлера организовали в Доме Евангелия лазарет. Для этой цели были выделены шесть квартир и большой зал. Раненых обслуживали сестры-сиделки из поместной церкви баптистов. В общинах баптистов и евангельских христиан был объявлен сбор средств в фонд «Милосердный самарянин». Этот фонд предназначался для организации лазаретов и обслуживания раненых в Петрограде и Москве, помощи семьям погибших и раненых, а также для бесплатного распространения книг Священного Писания и полезной литературы среди уезжавших на фронт¹. За первые четыре месяца войны было собрано 14 978 рублей².

В Петроградской общине евангельских христиан по инициативе И. С. Проханова было организовано три постоянных сбора для нужд страждущего отечества. В воззвании, написанном в связи с этим, говорилось: «Нужды увеличиваются, приток же средств из-за ухода членов общины в действующую армию уменьшается... Кто еще не изнемог окончательно, кто в состоянии хоть что-нибудь пожертвовать?»³

Латышские баптисты по предложению братьев Я. А. Фрея, И. Инкиса и Е. Дубельзара организовали шитье и отправку на фронт теплого белья. Два молодых брата были направлены санитарями для выноса раненых с поля боя. Балашовская община баптистов организовала при молитвенном доме лазарет на пятнадцать коек⁴. Община в Москве сняла помещение и оборудовала его под лазарет. В Таврической губернии община баптистов села Астраханки по инициативе Ф. П. Балихина приняла на свое содержание тридцать два раненых воина и сделала сбор средств в фонд Красного Креста.

В то время определенные круги попытались использовать поражения, которые терпела русская армия, для борьбы с евангельским движением. В народе начали распространяться нелепые слухи о том, что баптисты являются пособниками Германии, и люди верили им. В результате начались усиленные преследования баптистских проповедников. Многие братья были сосланы административным порядком в отдаленные места Сибири. Не принималось во внимание даже то, что их сыновья и внуки в то время находились в рядах действующей армии.

В декабре 1914 года М. Д. Тимошенко был сослан в село Алотоаево Нарынского края. Сюда же выслали и евангельских христиан: Ф. И. Белосова и Ф. Ф. Шенемана из Симферополя, И. Тарасенко из Керчи, баптистов: К. И. Филипповича, М. М. Албулова и Л. П. Назаренко из Одессы. Из Таврической губернии в ссылке находились И. Д. Ветров, С. Бояринцев и Ф. П. Балихин. Последний⁵, как известно, избежал преследований в суровое победоносцевское время⁵.

В январе 1915 года власти отстранили «от должности наставников Петроградской общины баптистов» И. В. Непраша и В. А. Фетлера⁶. Последнему угрожала ссылка в Сибирь, но по ходатайству влиятельных лиц он был выслан

¹ Гость, 1914, № 9.

² Там же, № 12.

³ Воззвание.— Утренняя звезда, 1915, № 37.

⁴ Гость, 1914, № 10. Здесь же помещено фото внутреннего вида молитвенного дома, уставленного швейными машинами, столами, стульями, и группа сестер, шьющих белье для воинов.

⁵ Утренняя звезда, 1915, № 13.

⁶ Слово Истины, 1917, № 4.

из России без права возвращения. В начале 1916 года за издание брошюры «Возрождение через крещение» В. Г. Павлов был приговорен к заключению в крепость сроком на восемь месяцев¹. Осенью того же года в отдаленный район Якутской губернии был сослан Роберт Фетлер². В 1916 году суд города Петрограда предъявил И. С. Проханову обвинение в организации революционного союза (имелся в виду ВСЕХ — авт.), о чем было объявлено в газетах. И. С. Проханов ожидал решения суда. Но печальная участь миновала его.

В 1915 году гонения достигли верующих Сибири. В донесениях писалось, что они имеют «тесную связь с воинствующим германизмом». Уездным начальникам было дано распоряжение закрыть все молитвенные дома даже в тех местах, где жили только баптисты и не было ни одного двора православных (села Усов, Баландино, Славянка и другие). На наставника Г. И. Мазаева было заведено дело, которое затем передали в Омский окружной суд³. В конце 1915 года появились провокационные статьи, якобы написанные от имени баптистов. Журнал «Утро России» в № 248 за 1915 год напечатал одну из таких статей. На основании этой публикации в Верхнеудинскую тюрьму были заключены братья, которые работали на Забайкальской железной дороге⁴.

Проведение молитвенных собраний во многих местах подвергалось строгому контролю. Астраханский губернатор писал уездным исправникам и земским начальникам губернии о необходимости «установления самого строгого надзора за баптистами... Никаких собеседований проповедников с присутствующими на собраниях допущено быть не может... (Возбраняется) высказывать свои взгляды на церковную и политическую жизнь государства и порицать действия православного духовенства и светских властей, делать обзор положения сектантства в России, сообщать о закрытии в административном порядке... общин, о карах, налагаемых на баптистов... В целях осуществления контроля... о каждом разрешенном молитвенном собрании надлежит непременно сообщать местному православному миссионеру... На полиции лежит обязанность всемерно препятствовать посещению православными богослужебных собраний баптистов»⁵.

Это лишь некоторые свидетельства о трудностях, которые переживали церкви евангельско-баптистского братства в военное время.

Деятельность союзов. В период с 1912 по 1916 год оба союза были в значительной степени лишены возможности действовать; не разрешалось проведение съездов, совещаний правления и совета союзов. Положение усугублялось еще и тем, что многие братья в то время находились на военной службе.

И все же **Правление** Союза баптистов после долгих ходатайств добилося разрешения на продолжение издания союзного журнала «Баптист», начиная с 1914 года. (В 1913 году журнал не издавался.) С июля 1913 года на основах товарищества начал издаваться журнал «Слово Истины». Но в связи с арестом и ссылкой в декабре 1914 года его редактора М. Д. Тимошенко издание журнала было приостановлено «на все время военного положения»⁶. Также на началах товарищества продолжалось издание журнала «Друг молодежи». В 1914 году был издан стенной отрывной календарь «Вестник мира»⁷ и пред-

¹ Дело проповедника Павлова.— Утренняя звезда, 1916, № 6.

² Севастьянов С. В. Фетлер Роберт Андреевич. Рига, 1973. Рукопись. Архив ВСЕХБ.

³ Проханов И. С. Автобиография.

⁴ Утренняя звезда, 1916, № 13, со ссылкой на «Речь».

⁵ Тяжкое, несправедливое обвинение.— Утренняя звезда, 1916, № 3.

⁶ Выписка из циркуляра астраханского губернатора. РОМИРА, К-1, опись 8, дело № 2.

⁷ Письмо М. Д. Тимошенко И. С. Проханову.— Утренняя звезда, 1915, № 13.

⁸ Баптист, 1914, № 17-20; Гость, 1914, № 9.

принято издание сборника духовных песен «Голос веры». Регулярно выходили газета «Утренняя звезда» и журнал «Христианин» с приложениями.

Дальнейшие поиски путей к объединению. В эти тяжелые годы И. С. Проханов побуждал искать пути к объединению евангельских христиан и баптистов для совместного труда в винограду Божием. По его предложению 18 июля 1912 года в городе Владикавказе состоялось совещание представителей церквей обоих братств, на котором вновь обсуждалась идея создания Соединительного комитета. В совещании принимали участие братья И. С. Проханов, Т. Ф. Дадиянов, Д. И. Мазаев, В. В. Иванов, С. П. Степанов, И. К. Савельев, Г. Воробьев, Д. Панкин, И. Утин и В. Казаков. В ходе работы совещания был составлен двусторонний договор-соглашение¹, в котором представители обеих сторон отразили свое согласие поддерживать перед Советом и Правлением своих союзов, а **также перед** съездами предложение Всероссийского совета евангельских христиан об основании Соединительного комитета для выработки условий совместной деятельности в будущем. Соглашение теряло силу при условии, если оно не будет принято Советом Всеобщего совета евангельских христиан и Правлением Союза баптистов или съездами. Однако вопрос о слиянии обоих союзов в один по-прежнему не включался в повестку дня совещаний.

Последнее предложение к объединению было сделано евангельскими христианами в 1913 году в Петербурге на совещании о создании Соединительного комитета, о чем писал А. Е. Леушкин. Однако согласие между братьями по этому вопросу не было достигнуто, и Соединительный комитет так и не был создан.

ИЗДАТЕЛЬСКАЯ ДЕЯТЕЛЬНОСТЬ

Периодические издания. Активными тружениками на издательском поприще в период с 1905 по 1911 год являлись И. С. Проханов и В. А. Фетлер. Выходом в свет большинства изданий братство обязано их кипучей деятельности. Сразу же после выхода манифеста от 17 октября 1905 года, провозгласившего свободу совести, слова, собраний и союзов, И. С. Проханов добился разрешения издавать ежемесячный журнал «Христианин». Первый пробный номер был выпущен литографическим способом в ноябре 1905 года. В нем была опубликована статья И. С. Проханова «Назревающие вопросы евангельской церкви в России». В статье обращалось особое внимание на необходимость духовного и умственного просвещения и образования в христианских семьях. С января 1906 года журнал «Христианин» печатался в типографии. Как бесплатное приложение к журналу выходил «Братский листок», а несколько позже издавались «Молодой виноградник» и «Детский друг».

Журнал «Христианин» предназначался «для всех ищущих истину и любящих Господа», — как гласил подзаголовок. Девизом журнала были избраны слова апостола Павла: «Мы проповедуем Христа распятого» — 1 Кор. 1, 23 и «Подвизаясь единомысленно за веру евангельскую» — Флп. 1, 27, а также изречение: «В главном — единство, во второстепенном — свобода, во всем — любовь». До образования Всероссийского союза евангельских христиан (ВСЕХ) журнал являлся, как следует из аннотации, органом Русского евангельского союза³. Начиная с 1908 года стал издаваться еженедельный иллюстрированный листок «Сеятель», который имел своей целью

¹ Письма к братьям евангельским христианам-баптистам. Тифлис, 1916.

² Братский листок, 1908, № 4, с. 3–9 (Литографированный номер «Христианина» до сих пор не обнаружен — авт.).

³ Аннотации к номерам «Христианина» за 1908 г.

призыв ко Христу. В 1910 году, когда уже издавалась еженедельная газета-журнал «Утренняя звезда», журнал «Христианин» стал органом ВСЕХ. Он выходил как приложение к «Утренней звезде» вплоть до прекращения издания последней в 1922 году. «Утренняя звезда» освещала вопросы практической христианской жизни, а также государственные, общественные и другие темы. Журнал «Христианин» в основном был посвящен духовной тематике.

Вот что писал о журнале «Утренняя звезда» его издатель И. С. Проханов: «За последние семь лет Россия переживает состояние, которое как нельзя лучше описано словами пророка Исайи: «Приближается утро, но еще ночь» — Ис. 21, 12. Есть проблески света, но тьма еще не отступила. Это наблюдается в различных сферах жизни: общественной, семейной, в сфере образования и особенно в религиозной жизни. Название газеты «Апокалипсическая эмблема Христа и Его идеалов» в русской действительности означает громкий призыв к... народу о коренном переустройстве всей его жизни на вечных... и животворящих основах евангельского учения. Проблески утра, несомненно, сказываются в том, что везде слышится тревога, души жаждут новой жизни, образуются ручьи духовно-общественной жизни, стремящиеся слиться в одно русло».

До 1910 года в «Братском листке», а позже и в «Утренней звезде» довольно часто помещались статьи В. Г. и П. В. Павловых, В. В. Иванова, М. Д. Тимошенко, В. А. Фетлера, В. П. Степанова, П. Я. Дацко и других братьев баптистов.

С июня 1907 года Союз баптистов начал издавать ежемесячный журнал «Баптист» в городе Нахичеване-на-Дону. Его редактором был Д. И. Мазаев. С 1909 года журнал выходил два раза в месяц, а с 1910 года он стал еженедельным. Девизом этого духовно-нравственного журнала были взяты слова: «Один Господь, одна вера, одно крещение» — Еф. 4, 5. С 1910 года «Баптист» издавался в городе Одессе под редакцией В. Г. Павлова. В этом журнале публиковались духовно-нравственные статьи, письма с мест и новости из жизни церковью братства, обсуждались текущие вопросы, а также помещались некоторые материалы из жизни общества. Для издания журнала требовались значительные средства, об этой нужде неоднократно сообщалось на съездах¹.

В 1909 году В. А. Фетлер начал издавать журналы «Вера», а в 1910 году — «Гость». Это были частные, то есть внесоюзные издательства баптистов. Содержание этих журналов отличалось богатством и разнообразием. Широко освещались вопросы, имеющие отношение к свободе совести и к веротерпимости; публиковались статьи о жизни студенчества, в среде которого многие в то время искали истину, и о религиозных исканиях в народе. Эти журналы легко находили постоянных подписчиков, и издатели не испытывали острой материальной нужды.

Назидательная литература и сборники песнопений. О книгоиздательстве духовной литературы, организованном В. А. Фетлером, уже упоминалось ранее. В 1908 году в издательском товариществе братских менонитов «Радуга», в которое входил и И. С. Проханов, была напечатана книга И. В. Каргеля «Свет из тени будущих благ». С 1910 года издавался календарь «Добрый советник». В том же году был издан сборник стихотворений «Новая арфа»; в него вошло более двухсот стихотворений. Впоследствии многие из них были переложены на музыку.

В 1908 году Союз баптистов издал значительным тиражом книгу В. В. Иванова и Д. И. Мазаева «Всемирный конгресс баптистов в Лондоне в 1905 году». Книга была распространена по общинам, несколько экземпляров были направлены членам Государственной думы и Государственного совета. Издательская работа союза в то время ограничивалась изданием жур-

¹ Протоколы съездов русских баптистов за 1910 и 1911 годы. — Баптист, 1910, № 43.

нала «Баптист», юношеского журнала «Друг молодежи» (в 1911 году он издавался в городе Балашове) и изданием книги о Всемирном конгрессе баптистов.

Вопросы правового положения верующих были изложены И. С. Прохановым в сборнике законоположений о свободе совести и вероисповеданий — «Закон и вера». Он имел объем сто восемьдесят страниц и вышел в 1910 году. Годом раньше была издана брошюра В. А. Фетлера «Свобода совести и веротерпимость».

В 1909 году И. С. Проханов издал сборник духовных песен «Гусли» с нотами и без нот, в него вошли пятьсот семь гимнов. Музыка к этим гимнам писалась или подбиралась из иностранных мелодий братом К. Г. Инкисом (1873—1918), который в то время был студентом Петербургской консерватории. В 1910—1911 годы были выпущены грамофонные пластинки с записями хорового и общего пения в исполнении объединенного хора евангельских христиан и баптистов Петербурга. В них вошли шесть песнопений из сборника «Гусли», восемь гимнов из «Песней христианина» и по два гимна из «Тимпанов» и «Кимвалов». В 1913 году при участии К. Г. Инкиса И. С. Проханов предпринял издание журнала для духовного пения «Новые напевы», который вышел как приложение к газете «Утренняя звезда».

ПОДГОТОВКА СЛУЖИТЕЛЕЙ

Начало последовательной работы по подготовке служителей в русско-украинском евангельско-баптистском братстве также положил И. С. Проханов. В октябре 1905 года под его руководством в Петербургской общине евангельских христиан был создан Совет по делам воспитания и образования. Члены совета составили и разослали по общинам письмо, в котором сообщали об организации шестинедельных курсов для братьев, проповедующих Слово Божие и желающих получить «общеобразовательные знания и полезные сведения из опыта христиан всех народов».

В программу курсов входили следующие богословские дисциплины: Толкование некоторых книг Священного Писания; История христианской церкви и евангельского движения в других странах; Изложение способов проповедования Слова Божия; Чтения об искуплении и изложение некоторых других важных вопросов веры¹. В общеобразовательную программу входили: грамматика и словесность, география, общая и российская история.

Предполагалось, что расходы на обучение курсантов возьмут на себя общины. Курсы были проведены в период с декабря 1905 года по 15 января 1906 года.

Подобные курсы, но имевшие более узкоспециализированную программу, были проведены с 1 декабря 1906 года по 15 января 1907 года. В программу входили предметы: Христианское учение о грехе и об освящении; Толкование Откровения Иоанна (И. В. Каргель); Толкование послания к Колоссянам (П. Н. Николаи); Толкование Евангелия от Марка (А. М. Максимовский); Учение о Боге; Толкование Евангелий Матфея и Иоанна (И. С. Проханов); История евангельского движения за границей (И. С. Проханов); География всеобщая и Палестины (В. Х. Оффенберг). Кроме всего прочего, для желающих преподавались грамматика, арифметика и другие общеобразовательные предметы².

15 сентября 1907 года в Петербурге начали работу очередные шестинедельные курсы, в программу которых были включены следующие лекции:

¹ Евангельские курсы. — Братский листок, 1906, № 1.

² Братский листок, 1906, № 10.

О грехе и об освящении (И. В. Каргель); Как изучать Библию (В. Х. Оффенберг); Учение о Боге; Толкование Евангелия от Иоанна; О евангельском движении за границей (И. С. Проханов); О Духе Святом (Т. Ф. Станберг); Разбор притч (П. Н. Николаи); О проповеди (И. В. Каргель); Святая жизнь (Страутман). Лекции читались в доме Н. Ф. Ливен три раза в неделю. Эти курсы окончили Т. И. Резцов, Я. И. Николаев и Р. М. Хомяк (Царицын), В. И. Петров (Самара), А. П. Костюков (Ялта), И. И. Косарин (Ростов-на-Дону).

Предполагалось также провести курсы для начинающих проповедников с 15 ноября по 31 декабря 1907 года. Лекции по Истории христианской церкви, разъяснение Священного Писания и Догматику, а также некоторые общеобразовательные предметы должны были читать И. В. Каргель, П. Н. Николаи, А. М. Максимовский и И. С. Проханов¹.

На курсы принимались представители поместных церквей как евангельских христиан, так и баптистов. До 1909 года еще не было строгих различий между течениями, да и учредители курсов были далеки от мысли разграничивать курсантов по принадлежности к церкви. Главную задачу они видели в том, чтобы передать необходимые познания тем, кто будет сеять Слово Божие на обширных полях России.

В 1912 году Совет ВСЕХ получил разрешение на открытие двухгодичных Библейских курсов в Петербурге².

Программа курсов включала следующие дисциплины:³

Первый курс.

Введение в Ветхий Завет. История написания книг Ветхого Завета, доказательства их подлинности.

Экзегетика (Толкование Библии). Подробный разбор с историко-филологической и духовной точек зрения Пятикнижия Моисея, пророческих и других книг Библии. Догматика, или Изложение христианского учения.

Гомилетика. Изложение правил, необходимых для составления, произнесения и усовершенствования проповеди.

История христианской церкви.

Сравнительная история религий. Краткая история и описание известных мировых религий. Превосходство христианства над ними.

Краткий курс философии.

Теория духовной музыки и пения.

Второй курс.

Введение в Новый Завет. История написания книг Нового Завета, доказательства их подлинности, содержание.

Экзегетика (Толкование Библии). Подробный разбор с духовной, исторической, филологической точек зрения Четвероевангелия и других книг Нового Завета.

Догматика, или Изложение христианского учения (продолжение).

Гомилетика, или Учение о проповеди (продолжение).

История христианской церкви (продолжение).

Учение о христианской нравственности, или Христианская этика.

Краткий курс философии.

Апологетика, или Защита христианства.

Торжественное открытие курсов состоялось 14 февраля 1913 года. Эти курсы, которые являлись первой Библейской школой, стремились охватить представителей всех церквей евангельско-баптистского братства. На курсах преподавали И. С. Проханов, А. А. Реймер (братский менонит) и К. Г. Инкис. В общей сложности на них обучались девятнадцать молодых братьев, из них

¹ Братский листок, 1907, № 7 и 9.

² Копия свидетельства о разрешении № 20232 от 13.7.1912. Архив ВСЕХБ.

³ О библейских курсах. СПб., 1913, с. 5—6.

девять русских, пять латышей, один грузин, немец, осетин и украинец. Однако курсы были закрыты в связи с началом первой мировой войны.

Подготовка служителей в баптистском братстве ограничивалась направлением в 1909 году одиннадцати молодых служителей на учебу в Лодзинскую богословскую семинарию¹. Эта семинария была организована по решению союзной конференции российских немцев баптистов, которая проходила в 1907 году в Радовичке (Польша). Открытие семинарии состоялось 1 (14) октября 1907 года в помещении Лодзинской немецкой баптистской церкви. В 1911 году семинария была закрыта, и обучение продолжалось нелегально. Братья, среди которых были М. Д. Тимошенко, П. Я. Дацко, Р. Д. Хомяк, З. Я. Павленко, П. И. Кравченко, Е. П. Гриненко, А. Персианов, Васильев, Ефимович, Скороходов, проучились неполных два года.

Семинария постоянно испытывала нужду в материальных средствах. На всероссийском съезде баптистов в 1909 году председатель Школьного комитета О. Трудерунг заявил, что «руководство семинарии сделает все для обучения богословию молодых людей, но русские братья должны поддерживать эту школу своими пожертвованиями»². На этом же съезде обсуждался вопрос об учреждении отечественной семинарии в городе Москве. Было принято решение о создании комиссии, а также объявлен сбор средств. Пожертвования на семинарию внесли участники второго всемирного конгресса баптистов в 1911 году. Но семинария так и не была открыта, что объяснялось нехваткой средств до 1911 года, а позже ее открытие стало невозможным вследствие введения новых законов.

ХОРОВОЕ ПЕНИЕ В ЦЕРКВАХ БРАТСТВА

После 1905 года во многих общинах начали петь хоры. Одним из старейших хоров был хор Самарской общины, организованный П. П. Перком. Вначале он состоял из молоканской молодежи, которая в основном через пение нашла путь к новой жизни во Христе. Одним из первых гимнов, разученных этим хором, был: «Господь, я бедное дитя». К 1900 году хор уже исполнял более сложные гимны, например, «Как лань желает к потокам воды живой». В 1903 году хор разучил песнопение, написанное сыном регента И. П. Перком: «О смерть, где, скажи, твое жало?» В 1905 году этот хор уже состоял из тридцати восьми певцов, а через пять лет в его состав входило шестьдесят пять человек. В то время это был самый большой хор в братстве³.

В церкви в Ново-Николаевске хоровые гимны воспевали двадцать пять певцов. Начал петь хор в церкви села Прохладное Терской области. В церкви в городе Пятигорске в 1907 году был организован хор из верующих русской и немецкой национальностей. Первым регентом этого хора был К. Я. Энгельгардт⁴. Братья немцы составили хор в селе Страсбурге Самарской губернии. На Киевщине и Херсонщине появились хоры в деревенских общинах. В городах Баку и Одессе проходили публичные выступления церковных хоров.

В старейшей общине русско-украинского братства в Тифлисе при поддержке П. В. Павлова также был организован хор, который пел в сопровождении фисгармонии. С теплым чувством Павел Васильевич вспоминал тот момент, когда впервые в собрании зазвучала фисгармония, и все собравшиеся запели гимн: «Господь, душа внимать готова».

¹ Баптист, 1910, № 1.

² Баптист, 1909, № 22, с. 17. Протокол съезда.

³ Статистика баптистов. СПб., 1910.

⁴ Письмо С. Акимочкина о Пятигорске. — Баптист, 1908, № 6.

Как значительное событие в жизни церкви восприняли тифлисцы доклад В. Г. Павлова на тему: «Кто такие баптисты и к чему они стремятся», который был прочитан в театральном зале аристократического общества (ныне театр им. Ш. Руставели). Доклад сопровождался пением хора. Зал был переполнен, несмотря на то, что предварительного объявления не было. На следующий день тифлисская газета «Кавказское слово» поместила положительную заметку о выступлении В. Г. Павлова и о пении хора. Многие изъявляли желание, чтобы подобный вечер был устроен еще раз, но на это не было получено разрешение.

Прекрасно пел хор Тифлисской церкви в день празднования пятидесятилетнего юбилея труда для Господа М. К. Кальвейта в 1908 году.

В 1909 году начали петь хоры в общинах на Амуре — в городе Благовещенске и в Западной Украине — в городе Ковеле. В церкви города Павлограда хористы под руководством Т. А. Прасолова пели гимны из сборников духовных песнопений; много времени уделялось изучению нотной грамоты. В 1910 году был организован хор в Ташкентской общине. Первым его регентом был брат Порох, который трудился до 1912 года.

Московская община в 1911 году имела высококвалифицированный хор. В дни всероссийского съезда баптистов хор замечательно исполнял концертные произведения «Услыши, Господи, моление», гимны «За евангельскую веру», «Буду петь, как Искупитель», «Христа да возвеличат все».

Торжественное открытие Дома Евангелия в Петербурге, состоявшееся на Рождество 1912 года, вылилось в праздник хора. Было напечатано приглашение с текстами двенадцати гимнов, которые предполагалось исполнить на празднике общим пением. Первым стоял гимн: «Братья, все ликуйте», а рядом имелась пометка «Специальная песнь в память открытия Дома Евангелия, посвященная В. А. Фетлером Санкт-Петербургской общине баптистов».

В 1908 году на всероссийском съезде в городе Киеве было принято предложение П. П. Перка на средства братских менонитов направить регента А. Г. Раевского для упорядочения хорового пения в поместных общинах. На съезде, проходившем в Петербурге в 1910 году, была создана комиссия для составления и издания сборника духовных песен, хотя годом раньше в одной из статей журнала «Баптист»¹ отмечалось, что в этом нет особой необходимости. Идя навстречу нуждам братства, И. С. Проханов издал сборник «Гусли» с нотными дополнениями.

¹ К вопросу о новом издании сборника песен.— Баптист, 1909, № 15.

ЕВАНГЕЛЬСКО- БАПТИСТСКОЕ БРАТСТВО В 1917 1929 ГОДЫ

конце февраля 1917 года в России произошла буржуазная революция.

В связи с этим событием журнал «Слово Истины» писал:¹
«Пала одна из голов могучего российского орла».

Вскоре была объявлена амнистия всем заключенным и осужденным по политическим и религиозным мотивам. Из заключения возвратились в свои семьи, к труду на ниве Божией в поместных церквах многие служители.

В Москве и в Петрограде церкви баптистов и евангельских христиан в то неспокойное время организовывали призывные собрания в различных частях города. Многолюдные богослужebные собрания проходили в Самаре, Саратове, Харькове, Киеве, Одессе, Рязани, Смоленске. Призывные проповеди звучали на площадях и на улицах городов, в огромных залах и в аудиториях университетов и институтов, в трактирах и в парках. Проповедь Евангелия благодати имела успех. Благовестники, имевшие специальные удостоверения евангельско-баптистских церквей, разъезжали с проповедью Евангелия по селам и деревням. Они созывали собрания часто при содействии местных властей.

Новым явлением в истории евангельского движения в России стали стихийно возникшие христианские кружки солдат. Особенно активно действовал кружок в Москве; его силами регулярно устраивались собрания для военнослужащих. В течение трех месяцев состоялось более сорока собраний в московских церквах баптистов и евангельских христиан, а также в Трубном народном доме. Эти собрания посетило более четырех тысяч слушателей. Одним из инициаторов христианских кружков для солдат был братский менонит Я. Я. Дик. (Впоследствии он стал организатором палаточной миссии на Украине в годы гражданской войны.) На собранные пожертвования приобретались Евангелия, Библии и брошюры духовного содержания для распространения. Силами христианского студенческого кружка устраивались лекции для многолюдных аудиторий в Москве².

В Петрограде под руководством А. В. Карева трудилась уличная миссия³. В Киеве брат И. И. Кириченко также организовал палаточную миссию, собрания проводились в парках и на улицах⁴.

¹ Краткий обзор евангельского движения за 1917 год.— Слово Истины, 1918, № 3—4.

² Из дневника А. И. Мицкевича и воспоминаний М. И. Моториной.— Утренняя звезда, 1917, Л» 7, с. 7.

³ Утренняя звезда, 1917, № 17.

⁴ Редкая жизнь - Баптист Украины, 1927, № 11; К м е т а - Е ф и м о в и ч И. А.

Ф. П. Баляхин, вернувшийся в июне 1917 года из двухлетней ссылки в Нарымский край, в июле уже успел посетить ряд церквей в Крыму, где он крестил двадцать новообращенных. По возвращении из Нарымского края М. Д. Тимошенко возобновил редактирование журнала «Слово Истины». После шестилетнего перерыва состоялись съезды баптистов и евангельских христиан.

Предоставленная религиозная свобода без официальных гарантий со стороны правительства все же не удовлетворяла деятелей братства. Слишком свежи были в памяти последствия так называемых религиозных свобод, данных в 1905—1906 годы. Гарантией действительной религиозной свободы мог быть только закон об отделении церкви от государства. Временное правительство не решилось на принятие этого закона.

В апреле 1917 года П. В. Павлов и М. Д. Тимошенко изложили «Политические требования баптистов». Важнейшими требованиями были отделение церкви от государства; свобода собраний, союзов, слова и печати; государственная регистрация брака; равноправие для всех граждан, независимо от вероисповедания и национальности; свобода богослужений и проповеди для представителей всех религиозных убеждений, если они не противоречат общечеловеческой морали и не отрицают государства; отмена законов, карающих преступления против религии; право юридического лица для религиозных общин и союзов церквей.

И. С. Проханов в своем выступлении на государственном совещании в Москве в августе 1917 года³ отмечал, что одним из непеременимых условий, оздоровления нации является отделение церкви от государства, раскрепощение государственной церкви и уравнивание перед законом всех религий, церквей и вероисповеданий.

Временное буржуазное правительство оказалось неспособным удовлетворить требования, выдвинутые верующими.

Декрет об отделении церкви от государства. 23 января 1918 года, то есть по прошествии трех месяцев после победы пролетарской революции и провозглашения Советской Республики, Совет Народных Комиссаров во главе с В. И. Лениным в числе первоочередных издал декрет «Об отделении церкви от государства и школы от церкви».

Ниже приведены основные пункты этого декрета.

1. Церковь отделяется от государства...

3. Каждый гражданин может исповедовать любую религию или не исповедовать никакой. Всякие правонарушения, связанные с исповеданием какой бы то ни было веры или неисповеданием никакой веры, отменяются.

Примечания. Из всех официальных актов всякое указание на религиозную принадлежность и непринадлежность граждан устраняется...

5. Свободное исполнение религиозных обрядов обеспечивается постольку, поскольку они не нарушают общественного порядка и не сопровождаются посягательствами на права граждан Советской Республики...

6. Никто не может, ссылаясь на свои религиозные воззрения, уклоняться от исполнения своих гражданских обязанностей...

7. Религиозная клятва или присяга отменяется. В необходимых случаях дается только торжественное обещание.

8. Акты гражданского состояния ведутся исключительно гражданской властью: отделами записи браков и рождений.

9. Школа отделяется от церкви...

¹ Слово Истины, 1917, № 2-3.

² Павлов П. В. Политические требования баптистов. — Слово Истины, 1917, № 1.

³ Речь И. С. Проханова на государственном совещании в Москве — Слово Истины, 1917, № 8.

Граждане могут обучать и обучаться религии частным образом...

12. Никакие церковные и религиозные общества не имеют права владеть собственностью. Прав юридического лица они не имеют¹.

Декрет, таким образом, удовлетворял основные политические и религиозные требования баптистов и евангельских христиан, за исключением предоставления права юридического лица религиозным общинам.

Спустя полгода вышло постановление Народного Комиссариата юстиции о порядке проведения в жизнь названного декрета. 3 января 1919 года был опубликован циркуляр Наркомюста, а 13 июня 1921 года издано постановление ВЦИК. В середине 1923 года вышла в свет «Инструкция по вопросам, связанным с проведением декрета...», в которой разъяснялось, что декрет об отделении церкви от государства вместе с постановлением Наркомюста, изданным как разъяснение к нему, является основным законом, на котором должны основываться все распоряжения и действия власти на местах².

Названные правительственные документы стали служить основанием для исключения ущемления прав верующих. Там, где имели место нарушения, центральные органы власти незамедлительно принимали необходимые меры на основании жалоб руководителей церквей баптистов и евангельских христиан.

Например, когда в Казани решением местных властей был закрыт молитвенный дом евангельских христиан, И. С. Проханов телеграфировал об этом В. И. Ленину. Управляющий делами Совнаркома В. Д. Бонч-Бруевич сообщил, что В. И. Ленин дал распоряжение комиссару внутренних дел немедленно открыть молитвенный дом и что виновные в нарушении закона понесут наказание. В 1923 году Вяземской церкви баптистов также был возвращен молитвенный дом. Исполком Витебской губернии получил указание отменить практику испрашивания разрешения на проведение молитвенных собраний евангельских христиан-баптистов³.

Руководители евангельско-баптистского братства рассматривали подобные случаи ущемления прав верующих как проявление «невежества и связанного с ним превышения власти местных правительственных органов, а также как попытки столкнуть верующих с Советской властью»⁴.

Выступая на третьем всемирном конгрессе баптистов в Стокгольме в 1923 году, глава делегации Союза баптистов П. В. Павлов сказал, что «объявлена полная религиозная свобода. Происходящие стеснения не носят систематического характера и объясняются условиями... гражданской войны... В особенности ревниво к ограждению верующих от стеснения в области религии относятся центральные власти»⁵.

Таким образом ленинский декрет «Об отделении церкви от государства и школы от церкви» обеспечивал подлинную религиозную свободу и устанавливал юридическое равенство всех религий и религиозных объединений перед законом страны.

Гарантии религиозной свободы вызвали доброжелательные отклики баптистов и евангельских христиан и определили соответствующее отношение к Советскому правительству.

На третьем всемирном конгрессе баптистов делегация нашего братства

¹ О религии и церкви. М., 1981, с. 111—116. Цит. по: Собрание узаконений и распоряжений рабочего и крестьянского правительства, 1918, № 18.

² Там же, с. 120.

³ К а л и н и ч е в а З. В. Социальная сущность баптизма. Л., 1972, с. 77. Со ссылкой на ЦГА РСФСР, ф. 353, он. 5, ед. хр. 238.

⁴ Свобода совести на местах и новые правительственные распоряжения.— Слово Истины, № 5-6.

⁵ Павлов П. В. Доклад от имени русской делегации на всемирном конгрессе баптистов в Стокгольме 26 июня 1923 г.— Баптист, 1925, № 2.

обратила внимание на то, что в зале конгресса отсутствовал государственный флаг Советской России, выступивший от имени делегации П. В. Павлов настоял на том, чтобы устроители конгресса «устранили это неравенство», и флаг был вывешен .

Резолюция двадцать пятого съезда баптистов, состоявшегося в 1923 году, содержала пункт «о недопустимости для баптистов антиправительственной деятельности путем агитации и пропаганды... Всякий баптист, если окажется виновным в сих деяниях, тем самым исключает себя из состава баптистского братства и отвечает единолично пред законом страны».

Отношение верующих к социальным преобразованиям в стране. Отношение верующих к социалистическому государству выражалось в их участии в проводимых правительством социальных преобразованиях

Еще на заре евангельского пробуждения в России в ряде... общин штундистов и баптистов на юге России возникла идея коллективного ведения хозяйства на евангельских основах. В 1870 году И. Рябошапка обращался к Новороссийскому генерал-губернатору П. Е. Коцебу за дозволением ему и двадцати семействам братства деревни Любомирки «по образцу первой апостольской церкви Христовой... выйти на вольные степи», чтобы жить отдельным селением и вести хозяйство сообща².

Просьба его тогда не была удовлетворена, поскольку в ней усматривалось практическое осуществление «коммунистических идей», которые могли привлечь к штундистам и баптистам «новых последователей и удержать старых»,— писал в 1867 году генерал-губернатору в своей записке крупный землевладелец Значко-Яворский³.

И все же идея коммуны в нашем братстве не умерла. После установления народной власти в ряде евангельско-баптистских церквей вновь пробудилось стремление к созданию сельскохозяйственных коммун и мелкопроизводственных кооперативов. Многие рядовые члены церквей хотели внести свой вклад в строительство новой жизни в соответствии со своими убеждениями. Формирование новых общественных отношений верующие понимала как осуществление евангельских заветов общности имущества, равенства, братства.

В 1918 году возникли первые баптистские сельскохозяйственные коллективы «Прилучье» в Новгородской губернии, «Васан» в Енисейской губернии и другие. В 1918 году И. С. Проханов написал статью о трудовых евангельских общинах, в которой разработал порядок устройства и устав первой так называемой всеобщины «Сигор»⁴. В Тверской губернии по его совету были организованы общины «Гефсимания», «Вифания» и «Утренняя звезда»; в Брянской губернии возникли общины «Сигор» и «Едино», в которые вошли семейства евангельских христиан. Руководство хозяйственной деятельностью коммун осуществляли опытные братья. Каждый чувствовал себя членом единой семьи. Питание было трехразовым и одинаковым для всех. День начинался кратким богослужением, после чего все трудоспособные члены коммуны направлялись на работу. Заканчивался день вечерним богослужением. Жизнь в коммунах протекала дружно; верующие стремились осуществить в своей среде идеи первохристианской церкви⁵.

Руководство Союза баптистов поддерживало эту инициативу и по возможности способствовало расширению сети коммун и мелкопроизводственных артелей.

¹ Третий всемирный конгресс баптистов в Стокгольме с 21 по 27 июля 1923 г.— Баптист, 1925, № 2.

² Епископ Алексей. Материалы... с. 111-115.

³ Там же, с. 63.

⁴ Утренняя звезда, 1918, № 11, с. 2—4.

⁵ Христианин, 1928, № 7, с. 26—34. Запись воспоминаний В. П. Афанасьевой и М. И. Селюк — бывших членов коммуны «Утренняя звезда» и «Сигор».

Не следует забывать,— писал секретарь Федеративного союза баптистов П. В. Иванов-Клышников,— что вышеуказанные черты коллективизма в его лучших проявлениях обнаружались и упрочились в наших общинах еще в... то время, когда государственная власть относилась враждебно к подобным идеям. Ныне же... начала здорового коллективизма могут в наших общинах получить дальнейшее развитие. Быть может... сама жизнь заставит нас поспешить с более ясным выявлением их... Перед нами стремительный поток новых форм социально-экономической жизни... Мы неизбежно должны войти в этот поток... Мы входим в него... стройными рядами... с полувековым опытом общинной спайки, с особым укладом коллективной жизни, который должен в деталях определиться в будущем; входим с верою в Бога, под знаменем Христа!¹

Это начинание, возникшее в среде нашего братства и в других христианских течениях, было поддержано Советским правительством. В 1921 году при Наркомземе была создана специальная Комиссия (так называемый Оргкомсек) по заселению совхозов, свободных земель и бывших помещичьих имений евангельскими христианами, баптистами, старообрядцами и другими верующими. В состав комиссии входил В. Д. Бонч-Бруевич, который был знаком с жизнью и внутренним устройством общин баптистов, молокан, духоборцев, толстовцев и других течений. Названная комиссия обратилась к верующим с предложением заселять пустующие земли и организовывать на них коммуны. В обращении в частности говорилось:

Народный Комиссариат земледелия... нашел настоящее время наиболее подходящим для того, чтобы призвать к творческой земледельческой работе... массы, уже организованные в свои общины, прекрасно друг друга знающие, слитые и объединенные... в своем течение единым стремлением; зарекомендовавшие себя выдающейся трудоспособностью... честностью, исполнительностью, прямою и искренностью. Все... желающие поселиться на свободных землях, в бывших имениях или совхозах приглашаются немедленно уведомить об этом комиссию. Для этого нужно... выслать уполномоченных со своими письменными сведениями, как-то: какой общины или согласия, сколько душ желают... соединиться вместе в одну общину; чем занимались раньше, какой имеют инвентарь, каким родом хозяйства хотят заниматься, какая нужна помощь, присмотрели ли землю или нет... Кроме того, необходимо привезти с собой примерный договор между общиной и Наркомземом².

Местные власти должны были способствовать беспрепятственному проезду переселенцев в Москву и оказывать помощь на местах вновь организуемым коммунам. «Нам... очень нужны,— писал В. Д. Бонч-Бруевич,— строители хозяйственной жизни...». Для этого прежде всего верующие «должны почувствовать себя свободными и защищенными правительственной властью от всех незаконных, придиричьих больших и малых посягательств, унижающих достоинство человека»³.

В 1922 году для оказания помощи сельскохозяйственным и промышленным кооперативам было создано товарищество Братская помощь, имевшее четырнадцать отделов. Коммуны Союза баптистов также росли численно и процветали. К 1924 году уже насчитывалось двадцать пять коммун. Обычно в коммуне проживало от двадцати до пятидесяти семейств. Создавались новые коммуны. В Татищевском районе Саратовской губернии завершалась организация коммуны «Вифлеем».

¹ Иванов - Клышников П. В. Наши общины как естественные коллективы.— Баптист, 1925, № 1.

² Цит. по: Калининцева З. В. Социальная сущность баптизма. Со ссылкой на: РОМИРА, ф. 2, оп. 16, (Д. хр. 91, л. 18; Гидулянов П. В. Отделение церкви от государства в СССР. М., 1926, с. 551-555.

* Там же, с. 116.

Кроме этого, существовали промышленные товарищества. Например, артель строителей «Бетонит» в Гомеле и «Честный труженик» в Москве. В кондитерскую артель «Сарепта» в городе Ржеве входили три пекарни и два магазина; артель «Заря» занималась производством пакетов, при ней имелась также сапожная мастерская. В Москве до 1928 года существовало несколько кооперативных объединений. В «Братское объединение», переименованное позже в «Пишенродукт», входило шесть столовых, одна из них размещалась в нижнем этаже здания ВЦИК в Охотном ряду и нередко обслуживала участников сессий и конгрессов. В совете этого кооператива были И. Г. Иванов и М. В. Ванин¹.

Большая часть христианских сельскохозяйственных коммун и производственных кооперативов просуществовала три-четыре года. К концу 20-х годов некоторые из них распались, другие были упразднены.

Причиной распада послужили как внутренние, так и внешние трудности. Прежде всего сказалось различие духовного уровня членов коммун и артелей. В большинстве своем люди готовы были жертвовать всем для общего блага, но были и такие, которые искали личного благополучия. Многие зависели от руководства коммун. Там, где у руководства стояли братья, «исполненные веры и Духа Святого» — Деян. 6, 5, разногласия успешно улаживались и не приводили к обострению отношений между членами коммуны.

В 1924 году на страницах газеты «Правда» была опубликована дискуссия о христианских коммунах и артелях. За основу рассуждений было взято мнение М. И. Калинина², который вместе с В. Д. Бонч-Бруевичем отстаивал курс на развитие коммун с тем, чтобы направить значительные хозяйственные и культурные ресурсы верующих на благо общества.

Наряду с этим сыграли свою роль и другие отрицательные факторы, что привело к распаду коммун.

Решение военного вопроса. Ни один вопрос не внес в ряды баптистов и евангельских христиан столько разногласий, как вопрос о службе в армии и несении воинской повинности. В середине 1919 года после издания в январе того же года декрета СНК РСФСР «Об освобождении от воинской повинности по религиозным убеждениям» он стал предметом широкого обсуждения.

Нужно сказать, что ранее баптисты и евангельские христиане безотказно, за редким исключением³, несли службу в армии и участвовали в боях во время первой мировой войны. Единоверцами это не осуждалось. Тринадцатый раздел вероучения, принятого всероссийским съездом баптистов в 1905 году, гласил: «Мы считаем себя обязанными, когда потребует этого начальство, нести повинности военной службы...» В вероучении евангельских христиан, опубликованном в 1910 году, в пятнадцатой главе записано следующее: «Мы признаем воинскую повинность как оброк, но имеем общение с теми, кто иначе мыслит в этом вопросе»⁴.

Однако ужасы первой мировой войны и начавшейся гражданской войны, которая затронула каждый город, каждое село и почти каждую семью, вселили в сердца людей отвращение к войне и привели в конечном итоге к отрицательному отношению многих верующих к военной службе.

¹ Запись воспоминаний И. Г. Иванова, сделанная А. И. Мицкевичем в 1980 г.

² Калинин М. И. О работе в деревне, КПСС в резолюциях... М., 1954.

³ По данным МВД Временного правительства, за три с половиной года первой мировой войны насчитывалось всего 114 случаев отказа баптистов воевать или нести воинскую повинность. (Сведения взяты у З. В. Калининой по ЦГИА СССР, ф. 821, оп. 133, ед. хр. 198, л. 102.)

⁴ Вместо «Братского листка», 1910, № 2.

Случаи отказа братьев от участия в войне но религиозным убеждениям участились и приобрели в некоторых местах массовый характер. Убежденными противниками всякой военной службы оставались духоборцы, толстовцы, нетовцы и менониты. За отказ от военной службы духоборцы претерпели гонения еще в царское время.

Принимая во внимание религиозные чувства верующих, Советское правительство издало специальный декрет, который, несмотря на суровое время гражданской войны, освобождал от воинской повинности менонитов, духоборцев и толстовцев. Этим декретом наряду с названными течениями воспользовались баптисты и евангельские христиане. Декрет как бы узаконил создавшееся настроение и открыл законный путь для освобождения от воинской повинности наших братьев¹, — писал П. В. Иванов-Клышников. Братья усматривали в этом декрете возможность воспользоваться лучшим — 1 Кор. 7, 21. В Москве был образован Объединенный совет религиозных общин и групп, в который вошли по два-три представителя от менонитов, духоборцев, толстовцев, нетовцев, трезвенников, баптистов и евангельских христиан. Председателем совета был избран толстовец В. Г. Чертков, его заместителем являлся П. В. Павлов. Согласно декрету, верующие, которые по своим религиозным убеждениям не могли нести воинскую службу, освобождались частично, то есть направлялись на службу санитарями, либо полностью. Освобождение производилось на основании решения народного суда по ходатайству Объединенного совета. В состав совета для этой цели входили эксперты. От баптистов и евангельских христиан экспертом был И. И. Кушнеров. В то время на фронте за отказ от службы в Красной Армии революционный трибунал выносил смертный приговор, но таковой отменялся для верующих при своевременном ходатайстве перед ВЦИК. К примеру, член Пятигорской общины баптистов Н. Я. Боровских был полностью освобожден от воинской повинности².

На третьем всемирном конгрессе баптистов П. В. Павлов в своем выступлении отмечал, что «изданный Советским правительством декрет об освобождении от воинской службы по религиозным убеждениям является выдающимся по своему значению актом в области религиозной свободы, не имеющем прецедента в законодательстве других стран»³.

Несомненно, верующие воспользовались открывшейся возможностью. Но нужно признать, что имели место случаи, когда правом освобождения от воинской повинности пользовались люди, далекие от религиозного пацифизма, вступившие в общину по причине нежелания служить в армии. Об этом говорилось на 25-м и 26-м съездах баптистов в 1923 и 1926 годах и на 9-м и 10-м съездах евангельских христиан. Наплыв в церкви братства духовно невозрожденных людей и усвоение ими лишь внешних правил, привели к искажению духовно-нравственного облика евангельско-баптистских церквей. «Духовный рост остановился, уступив... место фанатически усвоенному внешнему правилу», — с тревогой отмечали братья на съездах.

Подобные злоупотребления правом освобождения от военной службы в среде верующих привели к вмешательству правительства. Было предложено установить испытательный срок не менее года для лиц призывного возраста, вступающих в церковь. В послании братству Совет Всероссийского союза баптистов признал, что «правительство поступает правильно, когда по воен-

¹ Иванов-Клышников П. В. Доклад на 26-м всесоюзном съезде баптистов СССР. 26-й всесоюзный съезд баптистов СССР, М., 1927, с. 104.

² РОМИРА, к-1, опись 8, дело 2 и гр. д. № 534. Н. Я. Боровских до последнего времени проживал в Орджоникидзе; умер в 1981 году.

³ Павлов П. В. Доклад... в Стокгольме 26 июня 1923 года.— Баптист, 1925, № 2.

ному вопросу на основании законов проверяет всякого, кто называет себя баптистом, предоставляя им отбывать воинскую повинность по совести, на основании существующих распоряжений и действующих законов республики»¹.

Члены Совета Всесоюзного совета евангельских христиан в августе 1923 года обратились к верующим с посланием, в котором излагался военный вопрос². Спустя месяц это послание было рассмотрено на девятом съезде евангельских христиан. Разногласия, вызванные отношением к военному вопросу, иногда приводили к осложнению отношений между верующими в церкви. Противники военной службы смотрели на тех, кто ее признавал, как на отступников от истины или в лучшем случае как на заблуждающихся. В среде евангельских христиан в Москве дело дошло до разделения на этой почве. Вернувшиеся с девятого съезда братья, несогласные с его решением по военному вопросу, вышли из церкви; за ними последовало около четырехсот человек. Они начали собираться у Красных ворот и в Ватковском переулке, отсюда и произошло название «красноворотцы»³.

В 1926 году двадцать шестой всесоюзный съезд баптистов принял постановление, в котором говорилось: «Мы считаем себя обязанными нести, когда потребует от нас этого правительство, военную службу — Деян. 10, 1—2; 23, 12—23, 24; Лк. 3, 14». Таким образом, братья возвратились к формулировке тринадцатого раздела вероучения баптистов, принятого на съезде в 1905 году⁴. Новый закон об обязательной военной службе, изданный 18 сентября 1925 года ВЦИК СССР, предусматривал отказ от военной службы в случае глубоких религиозных убеждений. Так, статья 216 указывала на то, что освобождение от обязанностей военной службы должно происходить на основе постановления суда и распространяться в основном на тех, кто родился и воспитывался в семьях, религиозные воззрения которых запрещают несение военной службы с оружием в руках. На выходцев из неверующих семей или имевших неверующих воспитателей это положение не распространялось

Регистрация церквей. С 1923 года местные власти, ссылаясь на постановление ВЦИК о регистрации всех не приносящих прибыли организаций, начали проводить регистрацию религиозных общин. Регистрация состояла в том, что местному Совету депутатов представлялся устав церкви, на котором после установления законности деятельности общества (организации) ставился штамп о регистрации. Русско-украинские баптисты вначале восприняли такую форму регистрации как нарушение свободы совести. После продолжительного диалога с центральными органами власти руководство Союза баптистов добилось некоторых уточнений по этому вопросу и, не усматривая в регистрации отклонений от догматических основ, согласилось с регистрацией по предложенной форме, советуя служителям оформлять регистрацию церквей у местных властей.

Регистрация религиозных общин была узаконена постановлением ВЦИК и СН РСФСР от 8 апреля 1929 года.

Религиозное воспитание. Сразу после выхода декрета об отделении церкви от государства и школы от церкви дети евангельских христиан и баптистов были освобождены от принуждений, которым ранее они подвергались в школах в связи с преподаванием Закона Божия в православном духе. На основании указаний Слова Божия, чтобы родители воспитывали детей

¹ Послание Совета ВСЕ ко всему баптистскому братству в СССР. — Баптист, 1925, № 1.

² Известия, 1923, № 180 от 12 августа, «Послание Высшего совета...».

³ Ковальков В. М. История московского братства. Рукопись, 1976. Архив ВСЕХБ.

⁴ 26-й всесоюзный съезд баптистов в СССР, с. 14.

⁵ К сведению братьев. — Баптист Украины, 1926, № 2, с. 56.

«в учении и наставлении Господнем» — Еф. 5, 4 и Пс. 77, 3, почти при всех церквях были созданы воскресные школы по традициям, уже сложившимся в братстве за пятнадцать лет. В ряде церквей они просуществовали почти до 20-х годов. В воскресной школе дети верующих родителей получали первоначальные познания и наставления в вере.

Советское правительство усмотрело в этом нарушение декрета. 21 января 1921 года была издана специальная инструкция НКВД, а пятый отдел НКЮ представил ее разъяснение. Согласно этому разъяснению, преподавание вероучения детям, не достигшим восемнадцатилетнего возраста, «разрешается на дому, либо по поручению родителей — посторонним лицам, при условии, если оно не проводится в форме групповых занятий, каковыми должны быть признаваемы всякие занятия с числом детей свыше трех, независимо от того, принадлежат ли они к одной семье или к нескольким».

После длительных переговоров по этому вопросу между руководством обоими союзами, с одной стороны, — особую активность при этом проявило украинское братство баптистов, — и правительственными органами, — с другой, и принимая во внимание, что вопрос о воскресных школах не является догматическим и что религиозное воспитание детей частным путем закон не запрещает, он был снят с обсуждения. Поместным церквям был дан совет «впредь, до изменения в законодательном порядке этих постановлений» руководствоваться в этом вопросе Словом Божиим.

ЖИЗНЬ ЕВАНГЕЛЬСКО-БАПТИСТСКОГО БРАТСТВА В 1917-1922 ГОДЫ

ВСЕРОССИЙСКИЕ СЪЕЗДЫ И ВРЕМЕННОЕ ПРАВЛЕНИЕ СОЮЗА БАПТИСТОВ В 1917-1922 ГОДЫ

Всероссийский съезд баптистов 1917 года. После шестилетнего перерыва по возвращении некоторых братьев из заключения и мест ссылки собрался первый так называемый свободный (восстанавливающий) съезд. Свободным этот съезд был назван потому, что для его созыва не требовалось никаких разрешений, на его заседаниях не присутствовали «блюстители порядка», как это имело место на предыдущих съездах. На заседаниях съезда могли свободно высказываться все его участники, имевшие желание рассказать о жизни и нуждах поместных церквей. Съезд проходил 20—27 апреля 1917 года в городе Владикавказе. В годы суровых преследований жизнь и деятельность союза была почти полностью парализована. Поэтому съезд носил характер семейного собрания, «на котором члены одной большой семьи» сожалели о последствиях пережитой бури и «дружно готовились к работе», — так сообщалось в возобновленном в то время братском издании «Слово Истины» . Поэтому съезд был назван восстанавливающим, то есть призванным привести дело братства в должный порядок.

На съезд прибыло около девяноста делегатов из центральной России, Кавказа, Сибири и около пятидесяти гостей, в том числе Ф. М. Троснов, Ф. И. Санин и К. Д. Бодю от Союза евангельских христиан. Председателем съезда был избран Г. И. Мазаев (Омск), товарищем председателя — И. В. Непраш (Петроград), секретарями были М. Д. Тимошенко (Москва) и С. В. Белоусов (Тифлис).

¹ Первый свободный съезд баптистов.— Слово Истины, 1917, № 1 (май).

Первым по повестке дня рассматривался вопрос об объединенном комитете, который остался нерешенным в 1912 году. (Подробно об этом будет говориться далее.)

Вторым по важности вопросом на съезде стоял вопрос об организации благоветил. По настоянию Д. И. Мазаева постановили «упразднить районы как распяляющие деятельность союза и соединить все силы благоветия в одном центре». Три отдела — Сибирский, Дальневосточный и Туркестанский было решено считать самостоятельными, поскольку они были отдалены от центра большими расстояниями.

Для нужд благоветия был назначен разовый сбор средств на 21 мая 1917 года во всех общинах с отчислением однодневного заработка (Московская и Петроградская церкви собрали по тысяче рублей). Для этих же целей был установлен один день в году для обычного сбора — 1 октября повсеместно. Съезд постановил пригласить постоянных благоветников с оплатой 1200—1500 рублей в год. На 25 декабря был назначен сбор средств для поддержания потерявших трудоспособность проповедников, вдов и сирот. Был образован фонд для устройства и содержания Библейской семинарии. Дело издания ежемесячного журнала «Баптист» было снова передано Д. И. Мазаеву.

Участники съезда выразили пожелания устраивать назидательные съезды для углубления духовной жизни членов церквей.

Разбор спорных дел в церквах по решению съезда вверялся братьям, которых должны избирать спорящие стороны под председательством лица, назначенного правлением союза (т. н. третейский суд).

В члены правления союза закрытым голосованием были избраны следующие братья: председатель — Д. И. Мазаев; члены правления — И. В. Непраш, А. Г. Алехин, Д. А. ПравOVERов, П. В. Павлов, М. Д. Тимошенко, И. К. Вязовский, П. И. Скороходов, Н. Ф. Савельев, Г. Д. Жулин; кассир — Ф. И. Поллак.

Съезд закончился братским общением и Вечерей Господней.

Временное правление Союза баптистов. В связи с началом гражданской войны большие территории оказались отрезанными от центра страны линиями фронтов, и нормальная деятельность правления союза стала невозможной. Председатель союза Д. И. Мазаев по состоянию здоровья уже не мог выполнять свои обязанности. Кроме того, он пережил сильное потрясение, когда на его имение в октябре 1917 года напали вооруженные грабители, которые посягали и на его жизнь. Члены правления союза находились в разных частях страны, только П. В. Павлов и М. Д. Тимошенко жили в Москве. В 1919 году они образовали в центре России Временное правление союза, которое служило связующим звеном для церквей братства. К работе во Временном правлении были привлечены опытные братья — В. Г. Павлов (Москва) и И. Н. Шилов (Петроград) '.

Государственные и социальные преобразования в стране, гражданская война и постигшее народ бедствие — голод ставили перед евангельско-баптистским братством, как и перед всем народом, новые задачи, требующие скорейшего разрешения. Перед правлением Союза баптистов, члены которого были лишены возможности собираться на заседания, стояла трудно разрешимая задача осуществления управления делами союза в период между съездами.

Временному правлению союза пришлось решать ответственные вопросы, среди них: отношение к социалистическому государству, к преобразованиям, происходившим в стране, к декрету об отделении церкви от государства, к воинской повинности; проводить дальнейшую работу по слиянию союзов евангельских христиан и баптистов в один союз, проповедовать Евангелие в новых социальных условиях, осуществлять сбор средств и распределение их среди голодающих.

' Протокол всероссийского съезда евангельских христиан-баптистов, состоявшегося в Москве с 27 мая по 6 июня 1920 г. М., 1920.

П. В. Павлов, М. Д. Тимошенко и другие братья в то насыщенное событиями время оказались на высоте своего призвания. Съезд 1920 года одобрил их работу.

Всероссийский съезд баптистов 1920 года проходил 27 мая — 6 июня в городе Москве¹. На съезд прибыл семьдесят один делегат из двадцати семи губерний. Из-за трудности передвижения в условиях военного времени не смогли приехать представители Дальнего Востока, Средней Азии, Кавказа, Крыма и большей части Украины.

Закрытым голосованием был избран президиум съезда, в состав которого вошли И. Н. Шилов — председатель, товарищи председателя — П. В. Павлов и М. Д. Тимошенко. Секретари — М. Д. Тимошенко, Н. А. Левинданто и М. К. Дрямин были избраны открытым голосованием.

Делегаты съезда вставанием почтили память братьев, ушедших в вечность — В. В. Иванова, Ф. П. Бакихина, И. А. Голяева, А. К. Диденко, Ф. Е. Цымбала, П. И. Скороходова, В. П. Лазарева, К. П. Прохорова, М. С. Дьячкова, М. Е. Дьячкова, Н. П. Зиновьева, работников палаточной миссии Я. Я. Дика, Юшкевича и других.

На заседании съезда в качестве гостей были допущены два представителя церкви города Омска, не входивших в Сибирский отдел Союза баптистов. Один из них в то время считался исключенным «за оскорбление президиума», но не поместной церковью, а съездом Сибирского отдела. Всероссийский съезд признал его исключение недействительным, поскольку право отлучать имеет только церковь.

Первым в программе съезда стоял вопрос о слиянии двух союзов в один. Ему, как наиболее важному, была уделена значительная часть времени. Два дня были посвящены совместным заседаниям съезда баптистов и съезда евангельских христиан, который проходил в то же время.

(Все решения, относящиеся к вопросу единства, будут изложены в специальном разделе.)

Вторым по важности был вопрос о благовестии. Заслушав выступления братьев, съезд отметил, что «состояние общин в духовном отношении можно признать удовлетворительным; отмечается повсеместное духовное пробуждение, имеются нужды в Священном Писании и духовной литературе, поступают требования прислать благовестников». Съезд признал необходимость проведения дальнейшей работы без чрезмерной раздробленности на мелкие районы. Деление на районы было поставлено под контроль союза.

Рассматривались также следующие вопросы:

— Об отношении к политическим партиям.-- Съезд признал необходимым сохранять нейтралитет, так как увлечение политикой может привести к неприязненному отношению к той или иной партии.

— О необходимости оживления работы среди молодого поколения верующих.

— О призрении сирот, вдов и престарелых работников на ниве Божией.— Престарелых и вдов служителей следует содержать в поместных церквях на средства союза, а сирот помещать в состоятельные семьи членов церквей.

Съезд рассмотрел вопрос об управлении делами союза и пришел к выводу, что оно должно быть коллегиальным. Была избрана коллегия союза (правление), в состав которой вошли П. В. Павлов, М. Д. Тимошенко и И. Н. Шилов, а также пять кандидатов — Д. П. Степин, В. Г. Павлов, В. Г. Мелис, И. В. Сиротин и Г. Ю. Редин. Наряду с коллегией был избран обширный Совет союза в составе двадцати человек, в который вошли и представители районов.

¹ Протокол всероссийского съезда евангельских христиан-баптистов, состоявшегося в г. Москве с 27 мая по 6 июня 1920 года.

Всероссийский съезд баптистов 1921 года проходил с 30 октября по 8 ноября также в Москве¹. На съезд съехалось девяносто восемь делегатов поместных церквей почти со всех концов страны. Не присутствовали только представители Дальнего Востока и Средней Азии по причине плохого сообщения на железных дорогах. Среди участников съезда находились Н. А. Левинданто, П. В. Павлов, М. Д. Тимошенко; И. А. Евстратенко, прибывший из Омска; А. Г. Алехин, А. П. Костюков и С. Т. Тимченко представляли церкви Украины; Г. Д. Жулин приехал с Северного Кавказа. Из центральных губерний прибыли братья Г. С. Мороков, 8. П. Степанов, П. И. Малин, И. Н. Шилов; Н. В. Колесников — из Самары. Из Закавказья на съезд приехал С. В. Белоусов.

Из рядов баптистского братства в 1920 году выбыли свыше двадцати видных работников. Они успокоились от своих трудов в вечных обителях.

Прежде всего съезду было доложено, что коллегией союза в период между съездами были приняты самые решительные меры по оказанию помощи голодающим. Выводы основных докладчиков сводились к следующему: «считать дело благовестия важнейшим в нашей духовной жизни делом. Все формы нашей организации мы должны признавать ценными постольку, поскольку они способствуют успеху проповеди Евангелия».

«Тяжелым бременем давили душу собравшихся» вопросы, касавшиеся слияния двух союзов в один; стоял вопрос признать или не признать съезд 1920 года всероссийским, а также вопрос отношения к циркулярному письму трех членов правления союза созыва 1917 года, разосланного в поместные церкви, в котором в резкой форме было выражено отрицательное отношение к Временному правлению союза и его инициативам.

Съезд подтвердил статус съезда 1920 года как всероссийского. Циркулярное письмо, написанное, по единогласному мнению собравшихся, «ие в христианском духе», не было одобрено на местах и было осуждено съездом. Был признан факт, что острое болезненное отношение к вопросу о слиянии двух союзов изжито в среде верующих. «Мы приучаемся смотреть на братство евангельских христиан в целом, не считаясь с действиями отдельных его руководителей. Камни, брошенные с их и с нашей стороны на пути нашего братского влечения к общению друг с другом, если не сегодня, то завтра будут убраны, а некоторые уже и убраны», говорилось на съезде.

Участники съезда рассмотрели также жгучий вопрос домостроительства поместных церквей, а именно: кто должен управлять церковью — пресвитер или совет? Было признано недопустимым принятие пресвитером самостоятельных решений без одобрения совета.

Съезд избрал коллегию союза в составе П. В. Павлова, М. Д. Тимошенко, И. Н. Шилова, В. П. Степанова, Г. И. Шалье; кандидатами были выдвинуты С. В. Белоусов, В. Г. Павлов и Г. Д. Жулин; состав Совета союза был расширен до двадцати восьми человек.

ЖИЗНЬ И СЛУЖЕНИЕ ПОМЕСТНЫХ ЦЕРКВЕЙ

Центральная Россия. На территории, находившейся под контролем Советской власти, в годы гражданской войны жизнь поместных церквей и евангелизационная работа протекали беспрепятственно. Правда, имели место отдельные случаи притеснений и временных конфликтов. В основном они были вызваны непониманием местными властями политики государства в религиозных вопросах, а также попытками отдельных представителей органов власти вызвать недовольство новым порядком. Так, в 1921 году

¹ Краткий отчет о всероссийском съезде баптистов, состоявшемся в Москве с 30 октября по 8 ноября 1921 г. - Слово Истины, 1921, № 5-6.

в Сызрани оказались в заключении четыре проповедника; в Пензе были лишены свободы тринадцать рядовых верующих и проповедники. Недоразумение произошло и в Астрахани, где были арестованы почти все члены церкви¹. Центральной властью такие постановления без промедления отменялись.

В 1921 году Советское правительство издало ряд постановлений и распоряжений, направленных на обеспечение действительной свободы совести и вероисповедания -- о полном освобождении руководителей церквей от воинской службы без замены другой повинностью, о пересмотре дел всех осужденных за уклонение от воинской повинности по религиозным убеждениям и другие.

1918—1920 годы в церквях братства прошли под знаком повсеместного широкого евангельского пробуждения. Со всех концов страны поступали радостные известия о духовном пробуждении. «За короткий период во многих совершенно новых местах созданы большие общины», — сообщал журнал «Слово Истины»².

Брат А. Букреев проповедовал на Дону; на свангелизационных собраниях присутствовало до двух тысяч слушателей. В 1920 году проповедник из Балашова Данилов еще с двумя братьями провел около ста собраний в более чем пятидесяти деревнях Саратовской губернии. За 1918—1919 годы Саратовская церковь увеличилась более чем вдвое — со ста членов до двухсот двадцати³.

Не прекращались регулярные собрания баптистов в Петрограде в Доме Евангелия, где руководящим был избран вместо выехавшего на Дальний Восток И. В. Непраша брат С. А. Хохлов. Ранее ничем не приметный, малограмотный фабричный рабочий брат Хохлов стал пламенным проповедником. Летом 1920 года Дом Евангелия направил в сельскую местность двенадцать проповедников. Возрастали баптистские церкви в Москве и Подмосковье.

С целью улучшения организации проповеди Евангелия на местах были проведены районные съезды. В 1919 году в Самаре по предложению П. И. Чекомарева прошел съезд, на котором был образован Средневожский союз баптистов. Несколько раньше состоялся съезд Саратовского и Приволжского районов, в котором приняли участие представители церквей Аткарского, Петровского, Вольского, Сердобского и Кузнецкого уездов. В 1920 году под председательством В. П. Степанова состоялся съезд в Песковском районе; на нем были представлены сорок церквей. В мае 1920 года в городе Екатеринославе состоялся расширенный районный съезд представителей тридцати четырех церквей и наконец прошел съезд районов Кубани, Черного моря и Южно-центрального района.

В конце 1920 года в Поволжье и примыкающих к нему губерниях разразилось страшное бедствие — голод. В 1921 году, по данным Центральной комиссии помощи голодающим (ЦК Помгола), голод охватил семнадцать губерний, областей и автономных республик. Число голодающих достигло около четырнадцати миллионов человек, из них более пяти миллионов были дети⁴.

Союз и поместные церкви прилагали большие усилия по организации помощи голодающим. Коллегия Всероссийского союза баптистов обратилась к зарубежным баптистским организациям с призывом «оставить всякие политические соображения в стороне и помогать Советской России, следуя глубокому убеждению, что из добра не может выйти зла». На этот призыв

¹ Павлов П. В. Свобода совести на местах... — Слово Истины, 1921, № 5—6.

² Слово Истины, 1921, № 1-2, с. 9 и 13.

³ Мороков Г. С. Из жизни Саратовской общины баптистов.—Баптист, 1927, № 1.

⁴ Обреченные на смерть. — Слово Истины, 1922, № 1—2.

⁵ Приветственное слово, сказанное И. В. Павловым от имени русской делегации на всемирном конгрессе баптистов 21 июля 1923 г. в Стокгольме. - Баптист, 1925, №. 3.

откликнулись ряд обществ, в том числе Американская администрация по мощи (АРА), английская миссия доктора Нансена, церкви баптистов, менонитов и квакеров, общество Шведского Красного Креста.

В поместных церквях образовывались специальные фонды для бедных и комитеты внутренней помощи. При этом вспоможение оказывалось не только членам церкви. Когда начала поступать иностранная помощь в Поволжье, Саратовская церковь баптистов вместе с районным правлением помощи голодающим была превращена в пункт распределения и передачи продовольствия и одежды голодающим Саратовской и смежных с ней губерний. Значительная часть продовольствия, поступившего через Саратовскую церковь, была передана Госпомголу для распределения по его усмотрению¹.

Однако несмотря на всенародное бедствие, евангелизационная работа в поместных церквях не прекращалась. С 4 по 30 апреля 1921 года прошел всероссийский месячник проповеди Евангелия.

Братство баптистов на Украине. Большая часть верующих, живших на Украине, оказалась в полной изоляции от центра страны. Украинское братство решило созвать всеукраинский съезд представителей поместных церквей с тем, «чтобы можно было организованно выступить в защиту своих религиозных убеждений и продолжать дело миссии на Украине»².

1—8 октября 1918 года в городе Киеве состоялся первый всеукраинский съезд баптистов, на котором присутствовало сто десять делегатов, представлявших все церкви братства баптистов Украины. Съезд принял важные решения, касавшиеся организации церквей, внешнего и внутреннего порядка; был выработан устав церквей и составлен проект вероисповедного закона. Было также принято решение издавать журнал «Баптист Украины». Но воплотить это решение в жизнь не представлялось возможным, так как в связи с событиями гражданской войны власть переходила из рук в руки. И без того крайне тяжелое положение населения усугублялось разгулом всевозможных банд, не признававших элементарных человеческих прав и норм. Поэтому до восстановления Советской власти на Украине не могло быть и речи об организованной узаконенной евангельской работе поместных церквей. В то беспокойное время церкви существовали нелегально, и верующие по мере возможности распространяли благовестие спасения. И все же, несмотря на трудности, церкви росли численно и укреплялись духовно. К примеру, Полтавская церковь к 1920 году возросла вдвое, а вокруг Полтавы возникли новые церкви, насчитывавшие до трехсот членов³.

В деле проповеди Евангелия на Украине хорошо проявили себя в то время палаточные миссии братьев — И. И. Кириченко, Я. Я. Дика, Н. И. Салова-Астахова, А. И. Михайлова и отдельные ревностные благовестники. И. И. Кириченко устраивал призывные собрания в парках и на улицах Киева. Работа эта была особенно благословенной. «Обратились ко Христу некоторые глубоко падшие грешники», — писал позже И. А. Кмета-Ефимович⁴. Широку евангелизационную работу на юге Украины проводили Я. Я. Дик и Н. И. Салов-Астахов. Я. Я. Дик и его группа, состоявшая из семи человек (по другим сведениям — из пяти), осенью 1919 года стали жертвой произвола анархистов, возглавляемых Махно. Всем им отсекали головы в то время, когда они, преклонив колени, молились⁵.

Н. И. Салов-Астахов, принявший на себя обязанности руководителя

¹ Морокв Г. С. Из жизни Саратовской общины баптистов.— Баптист, 1927, № 1.

² Доклад Правления Всеукраинского союза баптистов.— Баптист Украины, 1927, м. 2.

³ Хомяк Р. Д. Десятилетний юбилей.— Баптист Украины, 1928, № 1.

⁴ Кмета-Ефимович И. А. Редкая жизнь — Баптист Украины, 1927, № 11.

⁵ Свидетельство представителя палаточной миссии Д. И. Михайлова на всероссийском съезде баптистов 1920 г. (По воспоминаниям М. И. Моторной); Салов-Астахов Н. И. Секрет и сила молитвы.

палаточной миссии, также неоднократно подвергался опасности быть расстрелянным махновцами и белогвардейцами. В 1920 году от рук белогвардейцев в Мелитопольском округе погиб проповедник Евангелия среди евреев М. Шафран¹.

Приведенные примеры показывают, с какими опасностями для жизни был сопряжен труд благовестников на Украине во время гражданской войны. Однако, несмотря на эти трудности, проповедь Евангелия не прекращалась. Жизнь поместных церквей на территориях, занимаемых белыми на Украине, была полностью парализована; проводить богослужebные собрания запрещалось. Если же собрания все же проходили, то верующие подвергались жестоким преследованиям.

«Белые армии несли с собою восстановление бывшего царского режима с... Православной церковью во главе. Люди, проповедующие Евангелие, начали снова подвергаться не только жестокостям со стороны случайного произвола временной власти, но и со стороны православия, поддерживаемого властью (белых)»,— писал непосредственный свидетель событий тех дней Н. И. Салов-Астахов².

После восстановления Советской власти на Украине появилась возможность созвать второй всеукраинский съезд баптистов, который проходил в мае 1921 года в городе Елизаветграде. В его работе приняли участие сто двадцать представителей церквей. Съезд единодушно учредил Всеукраинский союз баптистов с центром в городе Киеве; председателем союза был избран Д. А. Правоверов³.

Сибирь. 1918—1920 годы были временем особого духовного подъема в этих краях. Сибирское братство баптистов не прекращало евангелизационной работы даже в годы сурового режима Колчака. Несмотря на то, что члены штаба Колчака в Омске надругались над чувствами верующих и отобрали просторный молитвенный дом, заняв его под конюшни, в июне 1919 года братья собрали в Ново-Омске третий сибирский съезд представителей шестидесяти поместных церквей. На этом съезде было принято решение о дальнейшем расширении евангелизационной работы.

Нужно сказать, что военно-диктаторский режим Колчака в то время не вел гражданских дел, будучи отвлечен успешными операциями Красной Армии. В июне—июле 1919 года от армий Колчака были освобождены Приуралье и Урал, а затем и вся Сибирь. После освобождения возникло много новых церквей и групп верующих; были избраны и рукоположены пресвитеры. В 1919 году Р. А. Фетлер предпринял издание журнала «Благовестник». А. С. Ананьин с супругой издали сборник «Голос веры» тиражом пять тысяч экземпляров, И. Н. Церман выпустил в свет сборник «Песни хвалений»⁴.

Дальний Восток был также охвачен пробуждением. Поместные церкви были объединены Дальневосточным отделом Союза баптистов, который находился в городе Благовещенске. В июле 1920 года во Владивостоке прошел съезд представителей церквей Дальнего Востока⁵. Семнадцать благовестников проводили широкую евангелизационную работу в определенных им районах. За 1918—1920 годы значительно увеличилась численность Благовещенской церкви и достигла шестисот человек, в Александровской и Хабаровской церквях насчитывалось по 250—300 верующих. В поселке Пермском

¹ Галич М. Грустная страница из прошлого.— Баптист Украины, 1927, № 3.

² Салов-Астахов Н. И. Секрет и сила молитвы.

³ Доклад Правления Всеукраинского союза баптистов.— Баптист Украины, 1926, № 2.

⁴ Сибирский отдел Союза баптистов и евангелизация Казахстана. Рукопись. Архив ВСЕХБ.

⁵ Дела Союза баптистов.— Благовестник, 1920, № 10 и 11; 26-й всесоюзный съезд баптистов СССР, М., 1926, с. 75-78.

(ныне город Комсомольск-на-Амуре) к 1920 году количество членов церкви составляло восемьдесят пять человек; в селе Власово (ныне город Николаевск-на-Амуре) церковь состояла из семидесяти человек. Возникла новая церковь в деревне Красное поле, в которую вошло пятнадцать верующих. В городах Сучане (ныне город Партизанск) и Спасске в те годы также было большое пробуждение, причем половину новообращенных составляли корейцы. После образования Дальневосточной республики с 29 июня по 4 июля 1921 года в Благовещенске под председательством Я. Я. Винса прошел очередной съезд, в котором приняли участие восемьдесят делегатов. За истекший год по отчетным данным в церкви было принято около четырех тысяч новых членов. Произошли и некоторые организационные изменения: Дальневосточный отдел был преобразован в самостоятельный союз¹.

В Средней Азии и Туркестане 1918—1921 годы тоже были временем обильных обращений к Господу. Небольшие хоровые группы вместе с проповедниками из церквей Ташкента, Чимкента, Верного (Алма-Аты), Пишпека (Фрунзе), Аулие-Аты (Джамбула), Коканда и других посещали окрестные селения, «разбрасывая жар огня» любви Христовой, возвещая благовест спасения. В результате во многих селениях произошли обращения и возникли новые церкви. В 1917 году верующие Туркестана объединились в Среднеазиатский отдел Союза баптистов, с которым уже тогда сотрудничали руководители некоторых общин братских менонитов².

Для евангельско-баптистского братства Закавказья этот период характерен началом проповеди Евангелия среди грузин. В 1919 году на съезде кавказских баптистов был организован Закавказский союз баптистов, объединивший верующих Грузии, Азербайджана и Армении. Его председателем был избран С. В. Белоусов. На этом съезде было решено продолжать благовестив среди грузин. 12 марта 1919 года в зале Тифлисской церкви баптистов было устроено первое собрание для грузин. «С тех пор... регулярно в неделю раз, по субботам, устраиваются собрания на грузинском языке»,— сообщал брат И. М. Канделаки³.

В Белоруссии волна гражданской войны прокатилась довольно быстро. С восстановлением Советской власти нормализовалась жизнь немногочисленных церквей баптистов. В то время в Белоруссии были в основном церкви евангельских христиан⁴.

БРАТСТВО ЕВАНГЕЛЬСКИХ ХРИСТИАН В 1917 -1922 ГОДЫ

ОЖИВЛЕНИЕ ДУХОВНОЙ РАБОТЫ. ВСЕРОССИЙСКИЕ СЪЕЗДЫ

К послереволюционному времени относится оживление духовной работы и в церквях евангельских христиан в Петрограде, Москве и многих других местах.

После длительного перерыва возобновились призывные собрания в Тенишевском зале в Петрограде. Известно, что до 1915 года в этом зале часто

¹ История насаждения и жизнь церквей ЕХБ на Дальнем Востоке. Рукопись. Архив ВСЕХБ; 26-й съезд баптистов... с. 78.- Слово Истины, 1921, № 5-6.

² С и з о в Н. Н. История возникновения христианства в Киргизии и служение верующих в наше время, 1981. Архив ВСЕХБ. Восьмидесятилетие Ташкентской церкви ЕХБ (1902—1982). Архив ВСЕХБ.

³ 26-й съезд баптистов... с. 68, 51.

⁴ Там же, с. 87; Краткая история возникновения евангельско-баптистского движения в Белоруссии. Рукопись. 1981. Архив ВСЕХБ.

проповедовал, читал доклады и лекции И. С. Проханов. Утром 12 марта 1917 года здесь состоялись два торжественных богослужения, на которых было совершено Хлебнореломление. 18 марта 1917 года торжественное богослужение состоялось в Москве.

Начиная с весны 1917 года Московская церковь евангельских христиан начала проводить богослужения в помещении бывшей реформатской церкви по Малому Вузовскому переулку в доме номер 3. Первое собрание церкви состоялось 23 апреля 1917 года; празднование открытия молитвенного дома проходило 30 апреля. В день открытия дома молитвы братья служители и хор с пением в сопровождении струнного оркестра направились по Покровскому бульвару к Малому Вузовскому переулку. По пути следования верующие раздавали брошюры с приглашением на богослужение и адресом собрания. Зал церкви был переполнен. Многие души в тот день приняли Христа как своего Спасителя .

Состав благовестников в то время значительно пополнился верующими, которые обратились к Господу в немецком плену и возвратились на родину. Первыми проповедниками среди пленных были такие же, как они, пленные, евангельские христиане и баптисты; они собирались для совместных молитв и чтения Слова Божия в лагерях.

В. Ф. Марцинковский в своих «Записках верующего» приводит следующие сведения: после войны в Россию из плена вернулось около двух тысяч новообращенных. На родине они стали благословенными сосудами «воды, текущей в жизнь вечную» — Ин. 4, 14. Группы верующих и церкви появлялись там, где прежде люди ничего не слышали о Христе. Большой вклад в дело евангелизации русских военнопленных внес В. А. Фетлер, высланный в 1915 году царским правительством из России. В начале 1916 года он организовал так называемый Евангельский комитет для работы среди русских пленных в Европе. Председателем этого комитета являлся Дж. Р. Мотт (1865 — 1955) — известный методистский евангелист, основатель Всемирного христианского студенческого союза и один из пионеров экуменического движения.

4-й всероссийский съезд евангельских христиан состоялся 17—25 мая 1917 года в Петрограде. На нем присутствовало более ста делегатов. Председателем съезда был И. С. Проханов. На съезд, хотя и с некоторым опозданием, прибыли представители Союза баптистов П. В. Павлов, М. Д. Тимошенко, П. И. Скороходов, А. Г. Алехин и Г. Д. Жулин.

В ходе работы съезда был рассмотрен законопроект Временного правительства по вероисповедным вопросам, от которого ожидали отделения церкви от государства и предоставления действительной религиозной свободы. В этот документ был внесен ряд предложений.

И. С. Проханов выдвинул на обсуждение участников съезда вопрос об образовании христианско-демократической партии «Воскресение». Но съезд нашел «нежелательным, чтобы общины были увлечены политикой», и не одобрил идеи образования христианско-демократической партии из членов поместных церквей. Предложение И. С. Проханова было признано как «частное начинание некоторых членов союза, поставившее своей целью всемерное устройство государственной жизни народов в соответствии с высочайшими христианскими идеалами» .

Съезд избрал пятерых братьев для участия в подготовке и образовании Соединительного комитета.

¹ Утренняя звезда, 1917, № 1, с. 5.

² Мысль о создании такой партии впервые обсуждалась в кругу единомышленников из двадцати двух человек 17 марта 1917 года в Петрограде. Был избран комитет в составе председателя, его товарищей, казначея, двух секретарей и пяти членов и разработана программа (опубликована в Утренней звезде, 1917, № 1, с. 7).

5-й всероссийский съезд евангельских христиан проходил в рождественские дни с 25 декабря 1917 года по 1 января 1918 года в Москве, в зале кондитерской фабрики Ф. С. Савельева¹. На съезд прибыли девятью четырьмя делегата и четырнадцать гостей. Официально приглашенные представители Союза баптистов не прибыли на съезд ввиду отсутствия единого мнения среди членов правления союза и невозможности обеспечить представительство на съезде.

Съезд проходил под девизом: «Наступил уже час пробудиться нам от сна» — Рим. 13, 11. На повестке дня съезда стояли вопросы о благовестии, о поднятии уровня духовной жизни в общинах, о воспитании и образовании вообще и о подготовке проповедников в частности; о благотворительности, о молитвенном доме в Петрограде. Особо рассматривались вопросы служения сестер, единства и создания Библейского института; было уделено внимание работе окружных союзов, издательской работе и работе уличной миссии.

В перерывах между заседаниями съезда в различных местах города — в университете Шаияевского, в Коммерческом институте, в Городской думе, в кинотеатре «Форум» проходили многолюдные богослужебные собрания. В лекционном зале Политехнического музея под руководством И. С. Проханова и И. В. Каргеля состоялось молитвенное собрание и была совершена Вечера Господня. Затем здесь же состоялось призывное собрание, проходившее под девизом съезда. В обеспечении организации собраний в Политехническом музее и в кинотеатре «Форум» немалая заслуга принадлежала членам христианского кружка солдат и молодежи Московской церкви евангельских христиан. Они приглашали на собрания и раздавали брошюры с адресами².

Пятый всероссийский съезд евангельских христиан оказал глубокое воздействие не только на его участников, но и на верующих по всей стране. Молодые и пожилые верующие загорелись желанием благовествовать о Христе. Отовсюду поступали радостные сообщения об обращениях грешников ко Христу. По причине разрозненности евангельского братства в условиях гражданской войны евангелизационная работа на местах проводилась губернскими, областными, окружными и районными объединениями евангельских христиан.

6-й всероссийский съезд евангельских христиан проходил в Петрограде 12—18 октября 1919 года. Центр страны в то время находился в тесном кольце фронтов гражданской войны, железнодорожный транспорт не действовал, остро ощущался недостаток продуктов питания. В этих условиях на съезд собралось около девяноста представителей поместных церквей евангельских христиан. От Временного правления союза русских баптистов прибыли П. В. Павлов и И. Н. Шилов. Председательствовал на съезде И. С. Проханов, секретарями были А. В. Карев и А. И. Мицкевич.

Главные вопросы, рассматривавшиеся на съезде:

О благовестии. Были заслушаны сообщения представителей поместных церквей о положении дела Божия на местах и избраны пятьдесят благовестников. Для их содержания предусматривалось собрать средства — продукты питания и деньги — не менее шестисот тысяч рублей.

О расширении издательства. В 1919 году по причине дороговизны бумаги удалось выпустить только восемь номеров «Утренней звезды» (последний номер в 1919 году вышел в августе; цена одного номера объемом шесть — восемь страниц достигла 18 рублей)³. Журнал «Христианин» не издавался.

¹ Утренняя звезда, 1918, № 1, с. 1—2.

² Из дневника А. И. Мицкевича.

³ Утренняя звезда, 1920, № 1 (январь).

О единстве. Особое внимание было уделено делу объединения евангельских христиан и баптистов в один союз. Горячее участие в этом обсуждении приняли П. В. Павлов и И. Н. Шилов. Съезд выработал проект положения о Временном всероссийском общем совете, в который от евангельских христиан вошли десять представителей. Делегаты от Союза баптистов также обещали выдвинуть своих представителей в Совет.

Радость съезда была омрачена печальным сообщением об утрате, постигшей И. С. Проханова,— кончине его супруги в городе Владикавказе. Участники съезда разделили горе брата.

7-й всероссийский съезд Союза евангельских христиан проходил с 27 мая по 7 июня 1920 года в Москве одновременно со съездом Союза баптистов. На этом съезде присутствовало сто пятьдесят делегатов поместных церквей¹. Председательствовал на заседаниях съезда И. С. Проханов, его заместителем являлся В. Т. Пелевин.

Первостепенное внимание съезд уделил делу благовестия. Проповедь Евангелия было решено осуществлять последовательно — от города к городу, от села к селу, от деревни к деревне, обращаясь к каждой душе. Было принято решение послать по два благовестника в Китай и в Индию, а также к тем народностям, населявшим Россию, которых еще не достигла благая весть спасения — к ненцам, коми, киргизам, казахам, калмыкам и другим. С 1 октября 1920 года намечалось открыть шестимесячные Библейские курсы в Петрограде. Кроме того, были рассмотрены вопросы рукоположения служителей поместных церквей и избрания пресвитеров.

Значительное место в работе съезда заняло обсуждение вопроса слияния двух союзов в один.

Съезд избрал Президиум ВСЕХ в составе семи человек и Совет, в который вошли двадцать шесть человек с полномочиями на трехлетний срок. Председателем союза был избран И. С. Проханов, казначеем — Г. М. Матвеев, членами Президиума стали П. С. Капалыгин, И. К. Юдин, С. В. Ермаченков, А. Г. Нейман и С. А. Алексеев.

8-й всероссийский съезд евангельских христиан состоялся 1—10 декабря 1921 года в Петрограде. В его работе приняли участие сто сорок два делегата поместных церквей. Были приняты решения по следующим важным вопросам:

О проповеди Евангелия. Предусматривалось расширить дело благовестия и удвоить число благовестников с пятидесяти до ста. На содержание одного благовестника по деньгам, бывшим в то время в обращении, требовалось два миллиона рублей в месяц.

Было принято решение расширить штат работников Совета ВСЕХ. **О страждущих от голода.** Поступило предложение последовать примеру семи церквей, изъявивших желание оказывать помощь голодающим.

О единстве с братьями баптистами. Этот вопрос продолжал оставаться предметом озабоченности руководства обоих союзов.

О Библейском институте. Поступило предложение церквям до 1 мая 1922 года сообщить имена кандидатов для поступления в институт.

О имевших место стеснениях религиозной свободы. Предлагалось сообщать о подобных нарушениях в Москву А. Л. Андрееву и Ф. С. Савельеву или в Киев — Л. Л. Шендеровскому.

О рукоположении. Съезд рекомендовал сообщать Совету ВСЕХ об избрании слухастелей поместных церквей для их последующего рукоположения.

¹ Утренняя звезда. 1920, № 2—3.

² Там же, 1922, № 1-2, с. 3-4.

После проведения 5-го всероссийского съезда повсеместно начали собираться областные, окружные и районные съезды евангельских христиан, на которых обсуждались как духовные, так и организационные вопросы.

В 1918 году состоялись 1-й Петроградский областной съезд, Нижегородский окружной, Тверской губернский, Поволжский краевой съезды. В городе Ижевске состоялся второй съезд Приуралья, на который прибыли делегаты из церквей Вятской, Пермской, Уфимской и Казанской губерний¹.

В следующем году проходили Смоленский окружной, Тверской губернский, Оренбургский районный и Самарский окружной съезды. На них обсуждались вопросы о благовестии, воспитании членов церкви, а также говорилось о приобретении молитвенных домов, наименовании церквей, проведении воскресных собраний для детей, о жизни христианских коммун. Относительно коммун Орловский губернский съезд постановил следующее: «Признать желательным свободную организацию братских трудовых общин и артелей для работы в сельском хозяйстве, взяв за основу устав, выработанный братом И. С. Прохановым»². Оренбургский районный и Самарский окружной съезды в отличие от других съездов были объединенными. На них собрались представители баптистов, евангельских христиан и братских менонитов для того, чтобы решить вопрос об объединении верующих для совместной евангелизационной работы³.

Из окружных съездов, проходивших в 1920 году, необходимо отметить съезды в Киеве и в Вятке.

11 — 14 сентября проходил окружной съезд в Киеве, в котором участвовало сто три делегата. Повестка дня включала семнадцать пунктов. Важнейшими были вопросы о материальной поддержке благовестников, организации двухмесячных курсов проповедников, об устройстве при церквях начальных школ по ликвидации неграмотности, об отношении к государству и воинской повинности. Съезд избрал девять благовестников, из которых четверо пожелало трудиться безвозмездно. Съезд подтвердил положение о безусловном подчинении власти в гражданских делах. В отношении военной службы поступило предложение **придерживаться позиции** — «против всякой войны». Съезд избрал Совет областного союза, в который вошли В. Е. Егоров — председатель, С. И. Сударев и Л. Л. Шендеровкин — товарищи председателя, И. Е. Ткаченко — казначей, А. М. Орлов — секретарь и еще семь членов.

В городе Вятке (ныне Киров) с 29 марта по 7 апреля прошел духовно-деловой съезд евангельских христиан Вятской губернии. Руководили съездом А. И. Мицкевич, А. И. Ичетовкин и О. И. Кухмян. В духовной части повестки съезда было рассмотрено исследование учения о пришествии Христа, о крещении и исполнении Духом Святым и о грехе против Духа Святого. В деловой части съезда обсуждались вопросы благовестия и благотворительности, в том числе признание сирот и престарелых. Было принято решение устроить приют в селе Рябки Пермской губернии⁴.

Работа в молодом винограднике. В начале 1918 года в Петрограде состоялся 5-й съезд христианской молодежи⁵. К сожалению, мы не располагаем сведениями о третьем и четвертом съездах. Известно только, что третий съезд намечалось провести в 1910 году в дни Пасхи в Киеве.

¹ Утренняя звезда, 1918, № 12, 13, 15, 16, 17.

² Там же, 1920, № 1.

³ Там же,

⁴ Из дневника А. И. Мицкевича.

⁵ Послание от Совета союза христианской молодежи. — Утренняя звезда, 1921, № 1.

Но состоялся ли он - об этом сведения не сохранились. Пятый съезд считается одним из самых плодотворных. На нем было решено расширить дело благовестия силами христианской молодежи в соответствии с разработанной программой. Для осуществления этих планов намечалось собрать значительные средства. Однако события, связанные с гражданской войной, не позволили осуществить эту программу в полном объеме. Был также пересмотрен, исправлен и дополнен устав Союза христианской молодежи.

Шестой съезд молодежи намечалось созвать в октябре 1919 года. Но он не состоялся, а вместо съезда было проведено совещание молодых работников, которые участвовали в шестом всероссийском съезде евангельских христиан, состоявшемся в октябре 1919 года. На совещании молодых служителей были рассмотрены различные аспекты труда христианской молодежи и принято решение образовать при церквях кружки христианской молодежи. На труд всеозначного благовестника среди молодежи по предложению И. С. Проханова был выдвинут А. И. Мицкевич, который в то время являлся председателем кружка молодежи церкви евангельских христиан города Вятки¹.

Последний съезд христианской молодежи состоялся в 1921 году в городе Твери (ныне Калинин). Его участники приступили к осуществлению намеченной программы. Однако по донесению священника Виноградова местного православного прихода 5 мая были арестованы сорок два участника съезда. 10 мая тридцать человек были освобождены. Двенадцать братьев, включая и И. С. Проханова, были переведены в Тверской лагерь принудительных работ сроком от одного до трех лет. Среди заключенных находился известный регент и композитор Н. И. Высоцкий. Пребывание братьев в заключении было недолгим. По ходатайству Л. Л. Шендеровского и И. И. Моторина центральные власти, рассмотрев дело, вскоре освободили всех заключенных. Таким образом, они пробыли в заключении около трех месяцев. Виновники необоснованного ареста были привлечены к ответственности.

РАБОТА ПО ОБЪЕДИНЕНИЮ В 1917-1923 ГОДЫ

Возобновление диалога между руководством союзов. После 1917 года дело объединения верующих, принадлежавших к союзам баптистов и евангельских христиан, вступило в новую фазу. Как известно, до этого И. С. Проханов предлагал осуществить объединение баптистов и евангельских христиан только по некоторым пунктам для проведения совместной евангелизационной работы, сохраняя при этом деление на союзы. Теперь же речь шла о слиянии братства в один союз.

В 1917 году приступил к служению Ф. П. Балихин, который вместе с М. Д. Тимошенко и братьями из евангельских христиан перенес двухлетнюю ссылку в Нарымский край. Во время этих суровых испытаний Ф. П. Балихин сблизился с евангельскими христианами. Поэтому он обратился к верующим через журнал «Слово Истины» с горячим воззванием, в котором говорилось: «Не должно ли... пророчеству — Иез. 37, 15—22 исполниться в настоящее время над теми верующими и общинами, которые проповедуют о единстве и продолжают делиться на два союза? Хорошо ли это?.. Господи, сложи эти два жезла вместе, чтобы у нас, наконец, был один народ! Ведь время... не ждет»².

¹ Из дневника А. И. Мицкевича.

² Балихин Ф. П. О единстве верующих. — Слово Истины, 1917, № 1 (май).

Таким образом, после пятилетнего перерыва диалог по этому животрепещущему вопросу вновь был возобновлен уже на новом уровне.

И как результат в апреле 1917 года на съезд русских баптистов во Владикавказе прибыла делегация от Союза евангельских христиан. В ее составе находились Ф. М. Троснов, Ф. И. Санин и К. Д. Бодю. Братья повторили свое предложение, выдвинутое в 1912 году на Владикавказском совещании,— «образовать объединенный комитет». Братья баптисты ответили на это предложение согласием при условии удаления из общин союзных членов, неправильно принятых в одном и другом союзе. (Имелись в виду верующие, отлученные за грех в одних церквях и принятые в других). От Союза баптистов на съезд евангельских христиан также была направлена группа братьев. В нее вошли П. В. Павлов, М. Д. Тимошенко, Г. Д. Алехин, П. И. Скороходов и Г. Д. Жулин '.

Через месяц состоялся съезд Союза евангельских христиан в Петрограде², на котором была принята резолюция о незамедлительном образовании Объединенного комитета. Для подготовки этого комитета было избрано пять человек. Съезд принял условия баптистов в отношении отлученных членов из баптистских церквей. При этом на усмотрение церкви было оставлено решать, как с ними поступать; съезд дал лишь советы и рекомендации в духе принятых условий. Было выражено обоюдное желание, чтобы к Рождеству 1917 года созвать общий учредительный съезд.

В августе (или сентябре) 1917 года в селе Пески Тамбовской губернии усилиями баптистов В. П. Степанова, М. И. Голяева и евангельского христианина Д. Е. Аверьянова был созван местный съезд. На нем братья высказали искреннее желание провести объединенный съезд баптистов и евангельских христиан в городе Балашове. Однако Д. И. Мазаев был категорически против такого съезда, Объединительный съезд так и не состоялся, не были также посланы представители от Союза баптистов на пятый съезд Союза евангельских христиан, проходивший в дни Рождества 1917 года в Москве.

Только после образования Временного правления Союза баптистов в составе П. В. Павлова и М. Д. Тимошенко в деле объединения начал наблюдаться определенный прогресс. В октябре 1919 года П. В. Павлов и И. Н. Шилов приняли деятельное участие в обсуждении дела объединения на шестом съезде евангельских христиан. На съезде братья пришли к следующему соглашению — создать Временный всероссийский общий совет евангельских христиан и баптистов. Был выработан проект положения о Временном совете \ Таким образом, после длительной зимы и затянувшейся холодной весны в деле объединения наконец наступило потепление, и руководящие братья обоих союзов пошли навстречу друг другу.

Сближение между церквями баптистов и евангельских христиан. В конце 1918 — начале 1919 годов церкви баптистов и евангельских христиан в Петрограде приняли первое совместное постановление о сближении. Со стороны евангельских христиан его подписали И. С. Проханов, А. В. Карев и К. Богданов, от баптистов — И. Н. Шилов, И. Кружков и В. Ефимов. В сентябре 1919 года последовало второе совместное постановление, подписанное этими же братьями. В последнем в частности говорится:

«Община евангельских христиан и община баптистов, оставаясь самостоятельными и независимыми друг от друга, стремятся осуществить то единство, о котором выработано постановление обеими общинами (имеется в виду первое — авт.).

¹ Первый свободный съезд баптистов.— Слово Истины, 1917, № 1 (май).

² Всероссийский съезд евангельских христиан.— Слово Истины, 1917, № 1.

³ Мазаев Д. И. Песковский съезд.—Баптист, 1917, № 3 (сентябрь).

⁴ Братский союз, 1920, № 1 (март); Слово Истины, 1917, № 1.

⁵ Братский союз, 1920, № 1 (март).

В связи с этим постановлением учредить постоянное Соединенное совещание, или Общий совет, между общинами с представительством по три члена от каждой общины... Решения Соединенного совещания получают силу по утверждению их советами или общими собраниями обеих общин. Обе общины... выражают пожелание, чтобы Общий, или Соединенный совет был создан в скорейшем времени... Все возражения против создания такого Объединенного совещания, или Общего совета, мы считаем совершенно не основательными.

— В основу нашего единства мы полагаем истину, которая высказана апостолом Павлом в Евр. 6, 1—2.

В сущности с решением вопросов о крещении и возложении рук мы согласны... Приемы (в отношении этих священнодействий) и всякие мнения, не имеющие отношения к делу спасения, не должны служить препятствием к единству».

Основные положения второго постановления были разосланы в виде Обращения о единстве ко всем церквам евангельских христиан и баптистов в России, которое, «помимо общих основ веры и молитвенного общения между ними, заключается в том, что они (церкви) решили:

- обмениваться проповедниками и объявлениями в собраниях;
- оповещать друг друга о принятии новых членов церкви и об отлучении;
- устраивать совместные собрания, в том числе и с Хлебопреломлением... К такому единству мы приглашаем все общины евангельских христиан и баптистов России».

Это благое начинание послужило импульсом для объединения поместных церквей и районных (окружных) союзов.

Первое совещание Временного всероссийского общего совета евангельских христиан и баптистов. 19—24 января 1920 года состоялось первое совещание Временного всероссийского общего совета¹. В нем приняли участие десять человек, в том числе от евангельских христиан — И. С. Проханов, Г. М. Матвеев, К. П. Петров, П. С. Капалыгин и М. А. Орлов; баптистов представляли П. В. Павлов, И. Н. Шилов, И. В. Сиротин, Г. Г. Яухийнен и В. Г. Мелис. Участники совещания с молитвой обсуждали вопрос о единстве евангельско-баптистского братства в России. В результате участники совещания приняли постановление, в котором говорилось:

«Во исполнение желания Спасителя мира о единстве детей Божиих и для блага... дела Божия в России призвать всех верующих как евангельских христиан, так и баптистов... напрячь все духовные усилия к тому, чтобы достигнуть в будущем слияния двух течений в одно и двух союзов в один...»

Совещание вынесло решение в соответствии с вышеупомянутым соглашением, принятом на 6-м съезде евангельских христиан, считать означенный Временный всероссийский общий совет евангельских христиан и баптистов в составе вышеперечисленных лиц основанным и существующим с 19 января 1920 года».

Первостепенной задачей Общего совета являлся созыв всероссийского съезда в Москве, который намечалось провести с 27 мая по 6 июня 1920 года. Общий совет предложил поместным церквам избрать представителей на этот съезд из расчета один делегат от пятидесяти членом церкви. Братья разработали и опубликовали Положение о Временном всероссийском общем совете. Председателем Общего совета по жребию стал П. В. Павлов, его заместителем — И. С. Проханов. Но П. В. Павлов предложил осуществлять коллегиальное руководство делами Совета. Печатный орган Общего совета — ежемесячный журнал «Братский союз» имел своим девизом слова: «И сложи их у себя один с Другим в один жезл, чтобы они в руке твоей были одно» — Иез. 37, 17. Эмблемой журнала «Брат-

¹ Братский союз, 1920, № 1 (март).

ский союз» служили два жезла, находящиеся в одной руке. Кроме вопросов, имевших непосредственное отношение к делам единства, этот журнал публиковал обращения о помощи голодающим братьям и сестрам в Петрограде и Москве, освещал правовые вопросы общин и другие.

Сближение верующих на местах. Отрядным явлением в деле объединения явилось сближение поместных церквей евангельских христиан и баптистов в 1919—1920 годы. В некоторых местах процесс сближения коснулся и братских менонитов.

В 1919 году прошли окружные съезды в Оренбурге и Самаре. Баптисты, евангельские христиане и братские менониты живо обсуждали вопросы объединения и совместной работы¹. В январе 1920 года в городе Пензе состоялся окружной съезд евангельских христиан и баптистов. После его окончания начал работу так называемый особый районный совет. В феврале 1920 года в Богодуховском уезде Харьковской губернии уездный съезд принял такое постановление: «всем церквам уезда соединиться в союз для более плодотворной работы на ниве Божией». Правление союза церквей Кавказского района, объединявшего пятьдесят церквей, «пришло к соглашению с правлением Союза евангельских христиан слиться в один союз»².

Состоялся съезд евангельских христиан и баптистов в Крыму. В ряде церквей на местах были проведены совместные богослужебные собрания. В частности, в Одессе состоялось совместное богослужение с Хлебопреломлением, в котором участвовали баптисты русской и немецкой национальностей, русские евангельские христиане и евангелисты-евреи. Вновь образованным церквам был чужд дух³ неприязни, ранее проявлявшийся в отношениях между двумя течениями.

Совместный съезд баптистов и евангельских христиан. В соответствии с предварительной договоренностью, достигнутой Временным всероссийским общим советом, 27 мая — 6 июня 1920 года в городе Москве одновременно проходили съезды баптистов и евангельских христиан. Большая часть заседаний проходила совместно. На них царил атмосфера братской любви, откровенности, взаимопонимания, готовности к уступкам на благо общего дела.

29 мая участники съезда баптистов заявили, что в догматических вопросах, в образе жизни и поведении баптистов и евангельских христиан нет существенных различий, и что 4-й съезд евангельских христиан в 1917 году принял условия баптистов в отношении неправильно принятых в церкви членов. Участники съезда высказались за полное слияние двух союзов в один союз, который предлагалось назвать Всероссийским союзом евангельских христиан-баптистов. Причем было высказано пожелание, чтобы церкви, входящие в этот союз, также приняли это общее наименование. В вопросах, касавшихся пресвитерства, крещения, порядка совершения Хлебопреломления, за основу были приняты предложения, выдвинутые евангельскими христианами. «Все причины, разделяющие нас, должны быть отброшены», — таким был лейтмотив заявлений съезда Союза баптистов.

Участники съезда Союза евангельских христиан не были согласны с предложенным баптистами названием союза. Обсуждение этого вопроса продолжалось до 3 июня. Наконец, было решено принять наименование Всероссийский союз евангельских христиан и баптистов.

На совместном вечернем заседании 3 июня председательствовавший торжественно объявил о том, что состоялось слияние двух союзов, и при-

¹ Утренняя звезда, 1920, № 1.

² Отчет всероссийского съезда евангельских христиан-баптистов, состоявшегося в Москве с 27 мая по 6 июня 1920 года.

³ Там же.

гласил всех собравшихся к молитве. Присутствовавшие приветствовали друг друга со слезами радости. Старейший брат В. Г. Павлов выразил благодарность Господу, что Он удостоил его видеть долгожданное слияние союзов. В этом же духе высказывался брат Раков — старейший член Петроградской церкви евангельских христиан. В заключение все присутствующие, взявшись за руки, спели гимн «За евангельскую веру».

Однако, когда руководящие братья перешли к организационной стороне слияния союзов, обнаружилось серьёзные разногласия во мнениях, приведшие к печальным последствиям. Трудность заключалась не в наименовании, а в том, кому возглавить Объединенный союз и где будет находиться Совет союза. На совместном заседании двух расширенных президиумов П. В. Павлов предложил, «дабы избежать всяких нареканий с одной и другой стороны», осуществлять коллегиальное, то есть без председателя, управление делами союза. Избрать равное число членов с обеих сторон и Две коллегии Совета смешанного состава в Петрограде и в Москве. В. Т. Пелевин от расширенного президиума евангельских христиан выступил с встречным предложением, которое заключалось в том, чтобы Совет обязательно имел председателя в лице И. С. Проханова, а его заместителем был представитель от баптистов. И. С. Проханов, со своей стороны, согласился на коллегиальное управление на один год, но все же настаивал на том, чтобы местом пребывания Совета союза стал Петроград, а в Москве находились бы два уполномоченных Совета. Несомненно, И. С. Проханов не мог согласиться с тем, чтобы созданный им в Петербурге центр распался, потому что с ним он связывал возможность осуществления идей возрождения духовной жизни народа. Во имя этой цели он уже много потрудился,— организовал первую общину евангельских христиан, затем Русский евангельский союз и, наконец, Союз евангельских христиан.

Последующие двухдневные переговоры на уровне президиумов союзов не привели к единому мнению. Участники съездов разъехались в свои церкви опечаленными. Не скрывая удовлетворения по поводу такого исхода только Д. И. Мазаев, который в то время уже находился в стороне от дел и проживал в городе Моздоке. Таковым был результат этого многообещающего вначале съезда.

Это положение сохранялось и в последующие годы. Но представители Союза баптистов все же надеялись на возобновление диалога в будущем, будучи убеждены в том, что «духовное слияние двух союзов действительно состоялось».

В октябре 1922 года Совет союза баптистов обратился к Совету Союза евангельских христиан с предложением о возобновлении диалога. Совместная работа включала дело распределения помощи нуждающимся, организацию Библейских курсов в Петрограде, издание духовной литературы и представительство перед правительством страны¹. Всесоюзный совет евангельских христиан принял это предложение при условии, что окончательное решение будет утверждено на очередном съезде евангельских христиан. Фактически для этого не было особой необходимости, поскольку поместные церкви и районные объединения евангельских и баптистских церквей во многих местах уже трудились совместно.

После непродолжительной переписки по этому вопросу И. С. Проханов согласился иметь встречу с членами коллегии Союза баптистов, которую предлагалось провести 23 октября 1922 года. Но накануне встречи он попросил перенести ее на другой день, сославшись на занятость. Была назначена новая дата встречи. Для ведения переговоров в Петроград из Москвы

¹ Запись № 50 протокола заседания Коллегии Союза баптистов от 13 октября 1922 года. Исторические документы г-жи Непраш относительно религии в России. Ашфорд, США.

приехал П. В. Павлов. Он встретился с И. С. Прохановым, но не имел возможности детально обсудить вопросы о единстве братства ввиду того, что И. С. Проханов был занят, по его словам, решением других вопросов. Проведя в Петрограде два дня, П. В. Павлов возвратился в Москву, так и не переговорив с И. С. Прохановым¹.

В то время И. С. Проханов налаживал контакты с так называемой Живой церковью, возникшей в среде православия. В сентябре 1922 года от имени Совета ВСЕХ, названного Советом свободной народной евангельской церкви, он направил этой церкви воззвание «Евангельский клич».

В связи с этим произошло новое огорчение в среде руководства Союза баптистов. Братья сочли за оскорбление то, что И. С. Проханов предпочел сближение с Живой церковью объединению с баптистами, близкими по духу евангельским христианам. Коллегия Союза баптистов приняла в связи с этим резолюцию, в которой признала необходимым указать братьям евангельским христианам² на то, что сближение с названной церковью может привести к смешению чистого евангельского учения с мутным источником. Позднее журнал «Баптист» писал по этому поводу: «Наученные опытом и уроками реформации XVI столетия, мы не склонны увлекаться массовым религиозным движением, опасаясь, чтобы разлившаяся река религиозного движения не прибила к нашим берегам...» непригодный «для строительства материал»³.

И все же, несмотря на осложнившуюся обстановку, сознавая важность дела благовестия, оба союза решили объединиться в деле подготовки проповедников на объединенных Библейских курсах. В начале 1923 года было достигнуто соглашение о создании Библейских курсов, которые предполагалось открыть в ближайшее время в Петрограде. Для организации курсов Всемирный союз баптистов оказал финансовую помощь.

Делу объединения двух союзов содействовал и Всемирный союз баптистов. Известно, что в день закрытия третьего всемирного конгресса баптистов члены вновь избранного Президиума ВСБ устроили специальное совещание, на которое были приглашены от евангельских христиан И. С. Проханов, В. Т. Аелевин, А. Л. Андреев, В. И. Быков, И. Н. Колосков, от баптистов — П. В. Павлов, М. Д. Тимошенко, И. Н. Шилов, С. В. Белусов, А. П. Костюков и П. Х. Мордовии. Внимательно выслушав обе стороны, руководители ВСБ посоветовали не спешить со слиянием в один союз, а стремиться объединить работу на уровне, который не требует изменения наименования и не вызывает болезненной ломки.

Так закончился этот этап поиска путей к сближению верующих и слиянию двух союзов в один.

СОЮЗ БАПТИСТОВ В 1922-1927 ГОДЫ

ВСЕРОССИЙСКИЕ СЪЕЗДЫ СОЮЗА БАПТИСТОВ РЕОРГАНИЗАЦИЯ РУКОВОДЯЩЕГО ОРГАНА

Мы не располагаем достоверными сведениями о съезде, состоявшемся в 1922 году, о котором якобы упоминал в докладе на 26-м съезде А. П. Костюков⁴. Не известно, был ли это общесоюзный съезд или только

¹ Запись № 52 протокола заседания Коллегии Союза баптистов от 24 ноября 1922 года. Исторические документы г-жи Непраш относительно религии в России. Ашфорд, США.

² Там же.

³ Баптист, 1925, № 1.

⁴ 26-й всесоюзный съезд баптистов СССР. М., 1927, с. 61.

пленум. Дело в том, что в 1922—1923 годы ни тот, ни другой союз не имел возможности издавать журналы, поэтому неоткуда почерпнуть необходимые сведения о жизни братства в этот период. Во всяком случае, в известных протоколах заседаний Коллегии Союза баптистов, взятых из архива М. Непраш, о съезде в 1922 году ничего не упоминается¹.

25-й всероссийский съезд Союза баптистов состоялся в декабре 1923 года в Москве.

На съезд прибыло сто девяносто три делегата со всех концов страны, исключая представителей церквей Дальнего Востока. Был зачитан отчет о работе, проделанной Коллегией за истекший период. В частности, сообщалось о создании товарищества «Братская помощь», которое имело четырнадцать региональных отделений. Своей целью товарищество ставило оказание практической помощи в организации сельскохозяйственных коммун и производственных кооперативов. Одним из главных на съезде стоял вопрос об отношении² к Советскому государству и к военной службе, о чем уже говорилось ранее².

С особым интересом делегаты съезда выслушали подробную информацию о третьем конгрессе Всемирного союза баптистов и участии в его работе нашей делегации. Волнующей и близкой сердцу русских верующих, переживших ужасы двух войн, была принятая конгрессом резолюция «О международном мире». В ней говорилось, что «конгресс, представляющий миллионы граждан из разных стран, во имя блага каждой нации и народа и во имя счастья и благоденствия всего человечества обращается к правительствам всего мира с призывом³ поставить себе первой задачей поддерживать мир» между народами³.

Съезд избрал Коллегию, в состав которой вошли председатель П. В. Павлов, члены Коллегии — М. Д. Тимошенко и П. В. Иванов-Клышников. Был избран Совет Всероссийского союза баптистов, в который вошли В. Г. Павлов, Д. А. Правозеров, В. П. Степанов, Г. Д. Жулин, В. В. Скалдин, И. К. Вязовский, А. П. Костюков, И. А. Голяев, М. И. Голяев, Е. Г. Педяш, П. Х. Мордовии, Д. П. Степин, П. Е. Каплиенко. Секретарем союза стал В. И. Горник.

Управление делами союза. С 1919 по 1924 год Союз баптистов управлялся Коллегией. Эта форма руководства оправдала себя. Но изменение обстановки требовало перестройки и форм управления. В декабря 1924 года на съезде (расширенном пленуме) Совета Союза баптистов в Москве принимали участие сорок полномочных членов пленума. Большинство голосов (28 против 5) было принято постановление об отказе от коллегиального управления союзом и возврату к правлению посредством председателя и двух его помощников. В постановлении говорилось, что «ввиду изменения обстоятельств и для обеспечения плодотворной духовной работы пленум считает необходимым и... правомочным вернуться к прежней системе управления, то есть восстановить правление в лице председателя и двух его заместителей»⁴. Одним из инициаторов этой реорганизации являлся старейший работник Н. В. Одинов, приглашенный для работы в союзе.

В связи с образованием союзных республик было решено принять наименование Союз баптистов СССР. Пленум также избрал Правление в составе председателя И. А. Голяева, двух помощников председателя — П. В. Пав-

¹ Запись № 57 протокола заседания Коллегии Союза баптистов от 6 февраля 1923 года. Исторические документы госпожи Непраш относительно религии в России. Ашфорд, США.

² Баптист, 1925, № 2.

³ Там же, № 3.

⁴ Баптист, 1925, № 2; 26-й всесоюзный съезд баптистов СССР. М., 1927.

лова и Н. В. Одинцова и кандидатов в члены Правления — В. П. Степанова и В. В. Скалдина.

Всесоюзный съезд баптистов 1926 года¹. В ряду всероссийских съездов, проходивших в период с 1917 по 1929 год, 26-й съезд занимает исключительное место как по числу делегатов съезда и их представительству, так и по важности решавшихся вопросов. Съезд проходил с 14 по 18 декабря 1926 года в Москве. На него прибыло свыше трехсот делегатов, представлявших поместные церкви всех региональных союзов и отделов (районов); из них двести тридцать девять человек имели право решающего голоса. Заслуживает внимания и тот факт, что в съезде впервые принимали участие представители баптистов от грузин, армян, чувашей и других народностей. Заседания съезда проходили в помещении бывшей евангелическо-реформатской церкви по Малому Вузовскому переулку в доме № 3. На съезде присутствовали два сотрудника газеты «Вечерняя Москва».

На долю участников 26-го съезда выпала задача решать два вопроса чрезвычайной важности: об отношении к государству и о воинской повинности. Отметим, что за принятие выработанной по этим вопросам резолюции проголосовал двести двадцать один делегат из двухсот тридцати участвовавших в голосовании.

С большим интересом делегаты заслушали отчет Правления союза о деятельности в период между съездами в 1923—1926 годы, сделанный Н. В. Одинцовым, и отчет П. В. Иванова-Клышникова о благовестнической работе.

Следующим стоял вопрос об усовершенствовании организации и расширении союзной работы. Братство выросло количественно и распространилось по территории всей страны, поэтому не могло больше управляться прежними методами. Сама жизнь подсказала идею образования поместных союзов, отделов районов, которые могли бы удовлетворить духовные нужды верующих на местах. Однако взаимоотношения этих подразделений со всесоюзным центром все еще оставались неопределенными, что осложняло проведение мероприятий в масштабах братства и дело благовестия.

Съезд утвердил новый Устав союза и принял новое наименование — Федеративный союз баптистов СССР. Таким образом, все поместные союзы на территории нашей страны объединились в один союз, сохранив при этом определенную самостоятельность. Устав предусматривал проведение всесоюзных съездов один раз в три года.

Съезд избрал исполнительный орган — Правление Федеративного союза баптистов, в состав которого вошли председатель — Н. В. Одинцов, товарищ председателя — П. В. Иванов-Клышников, секретарь и казначей П. Я. Дацко. Кандидатами в члены Правления были выдвинуты В. П. Степанов и И. Я. Миллер. В Совет союза были избраны А. М. Букреев, Д. А. Правозеров, П. Е. Каплиенко, Ф. Г. Патковский, И. А. Голяев, Г. Д. Жулин, П. Я. Тер-Аванесов. Кроме того, в Правление союза вошли представители поместных союзов после их избрания на местах. В ревизионную комиссию вошли Ф. Г. Косолапов, Я. Ф. Саблин, С. Т. Тимченко, А. И. Ильинский и М. П. Мещеряков.

Федеративный союз баптистов объединял следующие поместные союзы: Дальневосточный, Сибирский, Среднеазиатский, Северокавказский, Закавказский, Всеукраинский, имевший немецкую секцию, Крымский и Союз баптистов Северной России с латышской секцией. Церкви, не входившие в названные союзы, должны были объединиться в самостоятельные союзы с последующим приемом в Федеративный союз баптистов.

¹ 26-й всесоюзный съезд баптистов СССР. М., 1927.

Новые церкви. Переживания и бедствия, постигшие наш народ в годы гражданской войны и во время голода, не ослабили дело благовестия. Напротив, люди стали более восприимчивы к проповеди Евангелия. Об этом свидетельствуют и следующие цифры.

Саратовская церковь за 1922—1923 годы возросла почти вдвое; в 1922 году приняли крещение двадцать три новообращенных, а в 1924 году к церкви присоединились пятьдесят четыре человека. Пробуждение имело место и в Самарской церкви. Песковская церковь Тамбовской губернии увеличилась в 1922 году на пятнадцать человек. В губернии появились новые церкви и группы. В 1923 году возникла церковь из восьмидесяти членов в селе Канин Рязанской губернии. В Саратовской губернии возникли немногочисленные, но жизнеспособные группы верующих; к 1925 году их насчитывалось около шестидесяти¹.

Голод, разразившийся в 1921—1922 годы, понудил многих верующих переселиться из европейской части России в Казахстан и в Среднюю Азию. В этих местах также начали образовываться новые церкви.

Целям евангелизации послужило распространение полученных из-за рубежа по разрешению правительства пятидесяти тысяч Библий и Новых Заветов.

С 1925 года, после осуществления плодотворной евангелизационной работы братья начали уделять внимание духовно-воспитательной работе среди членов поместных церквей. Съезд (пленум) Совета Союза баптистов рекомендовал устройство членских собраний для систематического «изучения Слова Божия, молитв, а также для... правильного устройства церкви и прочего»².

В связи с расширением евангелизационной работы весьма ощущался недостаток в подготовленных проповедниках. В 1922—1923 годы от Союза баптистов работали только шесть благовестников. В связи с этим в 1922 году Коллегия союза начала искать возможности для проведения одногодичных Библейских курсов. Вначале предполагалось сотрудничество с организуемой в городе Новгороде Библейской семинарией Союза баптистов Латвии. Но на пути к осуществлению этого замысла возникло серьезное препятствие: для обучения в семинарии от курсантов требовалось знание английского и немецкого языков. Более реальным было открытие Библейских курсов в Петрограде при Доме Евангелия. Предлагалось пригласить брата И. Непраша из Филадельфии, который преподавал в русском Библейском институте. Но для этого не доставало средств. Навстречу насущной нужде в деле подготовки проповедников пошел семидесятилетний брат В. Г. Павлов. В 1923 году он провел в Москве и в Самаре месячные курсы для проповедников, которые принесли свои плоды. К 1925 году число благовестников увеличилось до тридцати пяти человек³.

Новый подъем евангельского пробуждения наблюдался в центральной России в 1925—1926 годы. В Песковской церкви и в прилежавшем к ней районе в декабре 1925 года покаялось сто семь человек; в ближайших селениях обратились к Господу шестьдесят четыре человека. Саратовская церковь за два года увеличилась на пятьдесят три члена, а в районе, который охватывала ее деятельность,— в селах Пылково с мордовским населением, Упоровка и в городе Ртищево,— к церкви через святое водное крещение присоединились семьдесят два новообращенных.

¹ Баптист, 1926-1927 гг.

² Съезд-пленум Совета Всероссийского союза баптистов, 10—15 декабря 1924 года.— Баптист, 1925, № 2.

³ 26-й всесоюзный съезд баптистов СССР, с. 33—38.

В результате многолетнего труда и усердных молитв скромного труженика на ниве Господней Я. Я. Горма в те годы евангельское пробуждение затронуло и эстонское село Подгорное в Ставропольской губернии. В 1925 году в этом селении возникла община из пятидесяти верующих¹.

В то же время некоторое охлаждение наблюдалось в жизни поместных церквей на юге Украины — в Одесской, Херсонской, Донецкой, Екатеринославской губерниях. В этих местах с приездом И. Воронаева начало распространяться пятидесятничество². На Волыни существующие церкви росли, образовывались новые. Так, в 1922—1923 годах образовались церкви Сереброслободская (сорок один человек), Колодежанская (сто двадцать пять человек), Гордеевская (сорок два человека, из них двадцать пять обратились одновременно) и другие.

В Сибири евангельское пробуждение достигло особой силы в 1924 году. По сведениям, приводившимся Сибирским отделом Союза баптистов, в течение года в церкви через крещение было принято 1039 человек³. По данным очень приблизительной статистики в 1926 году во Всероссийский союз баптистов входило три тысячи двадцать восемь церквей, средняя численность которых достигала ста человек. Многие церкви в силу удаленности от основных путей сообщения оставались невключенными в районы и отделы союза и существовали автономно. Учитывая их, всего насчитывалось четыре тысячи церквей с общей численностью верующих четыреста тысяч членов⁴.

Большое значение в деле благовестия, как и прежде, имели съезды поместных союзов, отделов и районов, которые, как правило, проходили ежегодно. На этих съездах выявлялись нужды дела благовестия на местах, обсуждались вопросы внутреннего устройства церквей, определялись пути удовлетворения этих нужд.

В 1922—1927 годы Сибирский, Среднеазиатский, Северокавказский, Закавказский отделы и союзы, Средне-южный и Конотопский - районы регулярно проводили годовые съезды. В июне 1925 года в городе Омске был проведен назидательный съезд, который способствовал привлечению членов поместных церквей к делу проповеди Евангелия в Сибири. В январе 1926 года прошел первый съезд Крымского объединения церквей христиан-баптистов. На сессии Совета союза сибирского братства в 1927 году было решено приступить к строительству молитвенного дома в городе Новосибирске и добиваться разрешения издания ежемесячного журнала «Свет Истины». В январе того же года состоялся районный съезд в городе Омске. В марте 1927 года районный съезд проходил в городе Уральске. В июне того же года в городе Ленинграде в Доме Евангелия прошел третий ежегодный съезд Северного союза баптистов. В том же году в Самаре состоялся аналогичный съезд Волго-Камского союза. В Минске в 1927 году прошел первый всебелорусский съезд баптистов, в 1928 году здесь же имел место второй всебелорусский съезд.

В 1926—1927 годы под председательством Н. В. Одинцова проходили съезды Северокавказского отдела, Среднеазиатского, Сибирского и Волго-Камского союзов.

Съезды баптистов на Украине⁵. В 1922 году на третьем всеукраин-

¹ Баптист, 1927, № 4. Я. Я. Горм в свое время был представителем книгоиздательства «Полезная литература» при В. А. Фетлере.

² Баптист Украины, 1927, № 3; 26-й всесоюзный съезд...

³ Баптист, 1926, № 7—8; «Явный ответ от Господа».

⁴ Иванов - Клышников П. В. Задачи баптистов СССР на 1926 гед.— Баптист, 1926, № 1-2.

⁵ Запись заседания 4-го всеукраинского съезда баптистов. Харьков, 1925; Баптист, 1925, № 4—5; Доклад А. П. Костюкова на 26-м всесоюзном съезде баптистов.

ском съезде баптистов, проходившем в Киеве, было принято решение ввести Всеукраинский союз в состав Всероссийского союза баптистов. Но опыт такого объединения не оправдал себя. Дело в том, что Всероссийский союз в то время был еще не настолько окрепшим, чтобы удовлетворять нужды украинского братства, тем более что часто возникали вопросы, связанные с особенностями законодательства Украинской республики. В 1925 году в селе Дашенке вблизи Житомира, в старейшей на Волыни церкви баптистов по инициативе Ф. Г. Косолапова состоялся первый съезд представителей церковью Волынской губернии.

С 12 по 17 мая 1925 года в городе Харькове проходил четвертый всеукраинский съезд баптистов. В нем принимали участие триста тридцать три делегата, включая членов Совета Всероссийского союза. В ходе обсуждения вопроса реорганизации Украинского объединенного совета церковью баптистов во Всеукраинский союз было принято решение учредить Всеукраинский союз объединений баптистов, сохраняя при этом «полное единство духа в союзе мира» со всем братством баптистов страны. Учреждение Всеукраинского союза, несомненно, было вызвано нуждами церковью баптистов на Украине. Поместные церкви нуждались в направлении духовной работы и внутреннем устройстве церковью, в духовном воспитании верующих, а также в представительстве перед органами власти.

Избранное съездом Правление под председательством А. П. Костюкова сделало все для скорейшей легализации союза, чему со стороны центральных органов власти не возникло никаких препятствий.

Местонахождением Правления союза был избран город Харьков. Правление союза имело шесть отделов, в том числе отдел подготовки благовестников и регентов и организационно-статистический отдел. Несмотря на трудности, вызванные прежде всего отсутствием материальных средств, Правление шаг за шагом налаживало работу отделов. По прошествии года аппарат Правления уже работал без особых затруднений; слаженно трудились отдел благовестия и издательский отдел. Для оказания помощи в деле внутреннего устройства церковью, рукоположения служителей и духовного воспитания верующих были назначены двенадцать старших пресвитеров. В феврале 1926 года верующие уже читали журнал «Баптист Украины», а в конце года вышел из печати сборник песен «Родные напевы»¹.

С 10 по 13 мая 1928 года в Харькове проходил пятый всеукраинский съезд баптистов², на который прибыло четыреста семьдесят шесть представителей церковью, в том числе триста девяносто делегатов с правом решающего голоса. От Федеративного союза на съезде присутствовали братья Н. В. Одинцов, П. В. Иванов-Клышников и М. Д. Тимошенко.

На заседаниях съезда много говорилось о нужде в молитвенных домах. Выступавшие отмечали пользу пения по нотам, а также сетовали на недостаточное число хоров и знающих регентов. Обращалось внимание на недостаточное материальное обеспечение благовестников. В резолюции, принятой съездом, особо отмечалась жизненность и целесообразность федеративной структуры русско-украинского братства, подчеркивалась важность для дела благовестия на Украине областных объединений церковью. Высказывались также пожелания, чтобы в дальнейшем областные съезды носили духовно-назидательный характер. Было принято решение сооружать молитвенные дома своими силами планомерно, «не обременяя другие общины воззваниями», и в ближайшее время приступить к постройке союзного дома в городе Харькове.

Съезд избрал Правление Всеукраинского союза, в состав которого вошли:

¹ Баптист Украины, 1927, № 5 и № 10.

² Там же, 1928, № 7.

председатель — А. П. Костюков, товарищ председателя — А. М. Букреев, он же секретарь; Ф. Г. Косолапов — казначей. В качестве кандидатов в члены Правления были выдвинуты П. Е. Каплиенко и И. А. Кмета-Ефимович. В состав Совета были избраны двенадцать человек, а также председатели областных объединений.

Очередной съезд предполагалось созвать через три года.

ДАЛЬНЕЙШЕЕ УТВЕРЖДЕНИЕ ЕВАНГЕЛЬСКО-БАПТИСТСКИХ ПРИНЦИПОВ

За прошедшее десятилетие, начиная с первой империалистической войны, некоторые евангельско-баптистские принципы стали приходить в забвение; ощущалась необходимость в их повторении и обновлении в памяти верующих. Тем более, что к руководству поместными церквами, местными объединениями и союзом в целом пришло новое поколение служителей. В связи с этим на страницах союзного журнала «Баптист» с возобновлением его издания¹ стали появляться статьи по этим вопросам. Среди прочего особо подчеркивались принципы, касающиеся независимости евангельско-баптистских союзов и объединений; понимание единства христиан; отношение к решениям съездов и совещаний; организация баптистских церквей; освещались вопросы служения в церкви и преемственности; а также религиозной свободы и отношения к государству.

Все баптистские организации — союзы, объединения — построены на добровольных началах, — говорится в декларации Всемирного союза баптистов, провозглашенной на третьем всемирном конгрессе в 1923 году, которая была принята и русскими баптистами. Ни одна из них (организаций) не обладает властью над другой, и все пользуются правами и автономией в пределах поставленных целей.

Всех верующих, имеющих общение с Богом через единого Посредника Иисуса Христа, евангельские христиане-баптисты всегда считали своими братьями, сотрудниками в деле Господнем и сонаследниками вечной жизни, независимо от того, находятся ли они в католической, протестантских или других церквах, или не состоят ни в одной из названных церквей. «Духовное единство не зависит от принадлежности к организации, от формы, от обрядов; оно глубже, выше, шире и более устойчиво, чем какие бы то ни было внешние формы... В отношении к христианскому единству необходимо руководствоваться принципом добровольности, основанном на всеобщем священстве верующих». В то же время баптисты и евангельские христиане не могут объединиться с другими христианами в централизованной церковной организации, распространяющей свою власть на совесть человека. Для них неприемлемо такое священническое служение в церкви, при котором священнослужители наделяются особой властью передавать благодать¹.

Съезды и конференции верующих «имеют лишь совещательный характер; они не имеют и не могут иметь какой-либо церковной власти. Они настолько могут быть обязательными для отдельных лиц и церквей, насколько последние добровольно подчинятся их совету». Их решения имеют силу простого совета. «Их существование зависит от тех, которые созывают их, и право их действия проистекает из того же источника». Пресвитерский совет в понимании евангельских христиан-баптистов есть «общество проповедников, которые приглашены помогать² при рукоположении или же дать совет по конкретному церковному делу»².

¹ Манифест Всемирного союза баптистов.— Баптист, 1925, № 3.

² Баптист, 1926, № 6—7. О баптистских соборах (перевод с английского В. Г. Павлова).

Особое значение придавалось вопросу организации церквей и их управлению, включая назначение служителей. «Баптисты не признают национальных церквей,— отмечал В. Г. Павлов еще в 1911 году. — В одной стране не может быть... церкви, объединенной под руководством одного лица или коллегии». В Новом Завете не было ни одной национальной церкви, сказано: «церкви галатийские, церкви Македонии», а не церковь. Апостол Иоанн по повелению Господа написал послания «церквам, находящимся в Азии» — От. 1, 11, а не церкви Азии и прочим¹.

Признание национальной церкви предполагает признание духовной иерархии, как это имеет место в исторических и некоторых протестантских церквях; поместные церкви состоят в национальных церквях, соответственно служители поместных церквей находятся в подчинении духовных лиц национальных (государственных) церквей. Этот принцип неоднократно освещался в союзной печати.

Апостолы по повелению Господню при основании церквей поставляли избранных церквами (собраниями) пресвитеров (епископов), диаконов, учителей, иногда — диаконис². Другие служители в церквях в Новом Завете не упоминаются. Как известно, все они, кроме диаконис, рукополагались. Другие виды служения распределялись по мере дара между всеми членами церкви по принципу всеобщего священства: «Вы — род избранный, царственное священство» — 1 Пет. 2, 9; Рим. 12, 6—8.

Христиане-баптисты не утверждали и не утверждают, что они могут доказать непрерывную преемственность своих церквей, как это делают исторические церкви. Известные братья В. Г. Павлов, Г. И. Шипков отмечали, что они не придают значения тому, имеет ли церковь преемственность от апостолов в рукоположении, но тому, чтобы церковь была преемницей духа, учения и образа жизни апостолов³. «Важно не преемство как таковое, а обладание духовными благами»; живая церковь, в которой рождаются души для новой жизни, является самым убедительным признаком преемственности духа, учения и жизни апостолов. «Преемственность истинной веры может быть установлена, она никогда не исчезает совершенно, хотя иногда видится в неясных очертаниях. Но преемственность христианских церквей, имеющих одинаковые с нами учение и устройство, представляет собой как бы блуждающий огонек, который способен завести исследователя в трясину ошибок и ненаучного извращения фактов», — писал исследователь этого вопроса англичанин Г. Веддер⁴. Доказательство преемственности нужно не нам, ибо мы «служим Богу духом и хвалимся Христом Иисусом, и не на плоть надеемся» — Флп. 3, 3. Оно необходимо для тех христиан, у которых нечем другим хвалиться, как только «благодатию священства и апостольским преемством».

Христиан-баптистов от других протестантов отличало прежде всего признание невмешательства государства в дела церкви. Право царствовать в религиозной жизни принадлежит Христу. «На троне севести христианина царствует один Христос»⁵. Принцип полной свободы совести, исповедания и богослужения для всех является важнейшим для христиан-баптистов. Еще в 1551 году англиканский епископ Гупер с горечью отмечал, что «это один из самых вредных... принципов баптистов», которым они не хотят поступиться⁶.

¹ Павлов В. Г. Правда о баптистах.— Баптист, 1911, № 42—47.

² Сапожников Ф. Служители церкви и их рукоположение.—Баптист, 1927, № 2.

³ Павлов В. Г. Правда о баптистах; Шипков Г. И. Основание и созидание Церкви.— Баптист, 1927, № 9, 10.

⁴ Баптист, 1929, № 3. Догматические воззрения баптистов в их историческом освещении (Г. Веддер в переводе П. В. Иванова-Клышникова).

⁵ Рашбрук Дж. Х. Об отношении к государству. — Баптист, 1927, № 1.

⁶ Иванов В. В., Мазеев Д. И. Всемирный конгресс баптистов в Лондоне в 1905 году.

Наиболее, казалось бы, простым для понимания, но болезненно воспринимаемым некоторыми верующими, являлся вопрос об отношении к государству. Однако еще на заре возникновения евангельско-баптистского братства — в семидесятые годы прошлого столетия в Вероучении русско-украинских баптистов было записано в связи с этим следующее: «Мы считаем себя обязанными повиноваться всему гражданскому закону, что касается нашего тела. Но что касается души», если власти требуют «противного закону Божьему, то мы не можем повиноваться... как сказано в Священном Писании — Мф. 22, 21; Деян. 4, 19—20» (вероучение, составленное И. Г. Рябошапкой). Это согласуется с вероучением, принятом в то же время закавказскими верующими, а в 1905 году — всеми баптистами в России.

В 1926 году на региональной конференции христиан-баптистов Европы с докладом по этому вопросу выступил секретарь Всемирного союза баптистов доктор Дж. Х. Рашбрук. Он сказал: «Общее отношение баптистов к конституционной власти и правительству своей страны выражается в почтительном послушании и в сотрудничестве с ними. Баптисты — не анархисты, они знают, что воля Божия заключается в том, чтобы народы жили на земле объединение, с твердо установленным порядком, и что этот порядок требует подавления всякого рода своеволия, которое может повредить общему благосостоянию. Власть установлена Богом... Христианин не против власти, а за власть и будет помогать государству... в выполнении его высоких функций, врученных ему Богом»¹.

Исчерпывающее разъяснение вопроса об отношении к государству было дано в докладе П. В. Иванова-Клышникова на 26-м всесоюзном съезде баптистов. «Мы признаем государство,— сказал он,— повинемся власти, поддерживаем государство и сотрудничаем с ним».

Перечисленные принципы нашли отражение и в Уставе, принятом Федеративным союзом баптистов СССР², в уставах поместных союзов, а также в вероучении христиан-баптистов СССР.

ЕВАНГЕЛЬСКИЕ ХРИСТИАНЕ В ПЕРИОД С 1922 ПО 1927 ГОД

ВСЕРОССИЙСКИЕ СЪЕЗДЫ

9-й всесоюзный съезд евангельских христиан. 1 — 10 сентября 1923 года в городе Петрограде состоялся очередной всесоюзный съезд евангельских христиан, на который собралось триста три делегата.

В президиуме съезда находились И. С. Проханов — председатель, И. В. Каргель — почетный председатель, В. А. Светличный и В. И. Быков — товарищи председателя.

На заседаниях съезда был заслушан отчет Совета ВСЕХ о проделанной работе, в частности о состоянии дела благовестия. Отмечалось, что на девятимесечных Библейских курсах в Петрограде, хотя и с большими материальными затруднениями, прошли обучение пятьдесят курсантов. Имелись для распространения Библии, Евангелия, Гусли; ожидалось возобновление издания журнала «Христианин». Кроме того, предполагалось издать настенный христианский календарь, Сборник духовных песен «Свирель Давида», книги по духовному воспитанию верующих и другую литературу.

Важное место на съезде занимали вопросы отношения евангельских христиан

¹ Баптист, 1927, № 1.

² 26-й всесоюзный съезд баптистов в СССР, с. 93—97.

к Советской власти и к военной службе. Этой работе предшествовало послание Совета евангельских христиан всем церквям и отдельным служителям, опубликованное за месяц до съезда в газете «Известия»¹. Более подробно об этом говорилось ранее. Отметим, что за принятую по этим вопросам резолюцию проголосовало двести двадцать семь делегатов.

Обсуждался вопрос объединения с баптистами. Для выработки совместных решений съезд уполномочил пять членов Совета — И. С. Проханова, Г. М. Матвеева, В. И. Быкова, В. Т. Пелевина и А. Л. Андреева.

На съезде были приняты соответствующие решения и по вопросу расширения благовестия. Был заслушан обширный доклад о третьем всемирном конгрессе баптистов в Стокгольме, на котором И. С. Проханов был переизбран вице-президентом Всемирного союза баптистов (И. С. Проханов был избран вице-президентом ВСБ на конгрессе, проходившем в 1911 году в Филадельфии). Был зачитан текст резолюции конгресса «О международном мире» и его решение «просить членов церквей во всему миру молиться о мире». Съезд одобрил эту резолюцию ВСБ.

Состоялось избрание Совета союза, в состав которого вошли: председатель — И. С. Проханов, товарищи председателя — Г. М. Матвеев, В. И. Быков, В. Т. Пелевин и секретарь — П. С. Капалыгин. В члены Совета также были избраны председатели поместных отделов евангельских христиан, всего двадцать восемь братьев.

10-й всесоюзный съезд евангельских христиан². С 30 ноября по 6 декабря 1926 года в Доме спасения в Ленинграде состоялся 10-й всесоюзный съезд евангельских христиан. На этот съезд прибыло пятьсот три участника, из них триста пятьдесят представляли поместные церкви и имели право решающего голоса. Программа съезда включала четырнадцать пунктов: доклад о деятельности Совета союза, вопрос исполнения государственных обязанностей, отношения к родственным христианским течениям, рассмотрение положения о трудовых коллективах, духовное и бытовое воспитание верующих; дело благовестия и миссии среди инородцев; постройка молитвенных домов; признание престарелых работников ВСЕХ; деятельность Библейских курсов, состояние дела музыки и пения; союзная печать.

Как и на предыдущем съезде, значительное место заняло обсуждение вопроса об отношении к военной службе. По этому вопросу выступили И. С. Проханов и И. В. Каргель с разъяснением соответствующих мест Священного Писания. О принятой резолюции уже говорилось особо в этой главе. Здесь только заметим, что за принятую резолюцию проголосовало двести двадцать четыре делегата из трехсот пятидесяти, при тридцати семи голосах против.

С большим интересом участники съезда заслушали сообщение о поездке И. С. Проханова в Чехословакию и Германию в январе — мае и сентябре — ноябре 1924 года. Во время его последней поездки были собраны добровольные пожертвования для издания двадцати пяти тысяч Библий, двадцати тысяч Новых Заветов и Сборников духовных песен. В связи с учреждением Американского совета представителей ВСЕХ в Чикаго рассматривался вопрос о возможности преобразования ВСЕХ во Всемирный союз евангельских христиан.

Участники съезда подтвердили свое искреннее отношение к баптистам «как к своим братьям во Христе» и поручили «будущему составу Президиума ВСЕХ предпринимать все необходимые меры для установления более близких братских отношений с русскими баптистами». Что касается отношений со Всемирным союзом баптистов, съезд выразил пожелание, «чтобы брат И. С. Проханов издал брошюру, которая бы осветила духовное состояние баптистов за границей в связи с появившимся в их среде движе-

¹ Известия, 1923, № 180 от 12 августа.

² Записи заседаний 10-го всесоюзного съезда евангельских христиан. Л., 1927.

нием модернизма, приверженцы которого отрицали многие основы чистой христианской веры».

Съезд решил организовать при ВСЕХ отдел сельскохозяйственной и производственной кооперации, которому было поручено заниматься трудовыми коллективами.

Значительное место на заседаниях съезда занимал вопрос духовного воспитания верующих. Были прочитаны соответствующие доклады братьями Ф. И. Саниным, А. В. Каревым, И. М. Голустянцем и другими; отмечались и имевшиеся в этом деле недостатки. В связи с этим было запланировано проведение в церквях молитвенных, назидательных, библейских собраний для приближенных, а также воспитательной работы с христианской молодежью и отдельно с сестрами.

И. С. Проханов дал разъяснение относительно бытового воспитания членов церкви. «Евангельский быт,— сказал он,— должен, подобно лучу света, освещать жизнь внешних». Была одобрена практика увещания братьев и сестер, небрежно относящихся к улучшению своего быта.

Кроме того, были приняты соответствующие решения относительно постройки молитвенных домов, призрения престарелых, улучшения музыкального и певческого служения и работы Библейских курсов.

Состоялись выборы Совета союза. В его состав вошли И. С. Проханов — председатель, Я. И. Жидков и В. И. Быков — товарищи председателя, секретарь — В. П. Капальгин, уполномоченный ВСЕХ А. Л. Андреев и восемьдесят девять членов Совета.

В члены Совета также были избраны зарубежные братья: С. П. Боданцев (Харбин), Л. Л. Шендеровский (Варшава), В. И. Седов (Рига), Н. П. Мошеренок (Ревель) и Н. И. Джонсон (Чикаго).

С заключительным словом к участникам съезда обратился И. С. Проханов. Съезд завершил свою работу пением гимна «За евангельскую веру» и благодарственной молитвой.

ЖИЗНЬ ЦЕРКВЕЙ ЕВАНГЕЛЬСКИХ ХРИСТИАН

Благовестив. И. С. Проханов отличался незаурядными организаторскими способностями и неутомимой энергией. Особенно ярко эти качества проявлялись в деле проповеди Евангелия. Он неоднократно обращался с призывом проповедовать Евангелие и делать все для спасения грешников. Эти призывы находили отклик в сердцах верующих повсеместно.

Московская церковь евангельских христиан направила проповедника И. Г. Иванова вместе с избранным на всесоюзном съезде в 1919 году благовестником А. И. Мицкевичем на дело благовестия в Тверскую губернию. В 1921 году в течение двух месяцев они посетили христианские коммуны «Утренняя звезда», «Вифания», «Гефсимания» и имели благословенные общения с их членами. Путешествуя большей частью пешком, братья останавливались в селах и городах, благовествуя о Христе. В городе Ржеве они сняли помещение столовой, находившейся вблизи базара... Желавших присутствовать на собрании было достаточно — зал наполнился слушателями, которые внимали словам Евангелия.

К 1926 году в стране было организовано пятьдесят два областных и районных отдела ВСЕХ, в которые вошли многие группы и церкви. Каждый отдел имел свой совет и своих благовестников. Проводились ежегодные съезды, объединявшие работу отделов и Всероссийского союза. К 1928 году в каждом отделе трудились до десяти благовестников. Кроме того, союз содержал около ста благовестников.

В 1923—1925 годы члены Совета ВСЕХ совершили несколько поездок по стране. В. А. Дубровский посетил с проповедью Евангелия Армению, Грузию и Северный Кавказ; А. В. Карев благовествовал в Воронеже и Одессе; К. А. Казаков потрудился в Воронеже, Днепропетровске, дважды приезжал в Одессу. С целью сбора средств на нужды благовестия Казаков также совершил поездку в города Харьков, Ростов-на-Дону, Владикавказ, Тбилиси, Батуми, Севастополь, Одессу и Киев.

В январе 1926 года Президиум ВСЕХ сообщал следующее: «Господь помог благовестникам ВСЕХ, работающим на местах и направляемым из Ленинграда, посетить многие... церкви и группы на Крайнем Севере, на далеком юге и на Дальнем Востоке и тем самым содействовать оживлению жизни церквей, утверждению верующих и налаживанию общего направления духовной работы на местах»¹.

В 1922—1924 годы волна евангельского пробуждения прокатилась по селениям Северной Осетии. В 1922 году в селе Владимирском возникла первая осетинская община, состоявшая из восемнадцати верующих, которых по праву называли самородками. В течение двух лет образовалось несколько групп верующих осетин, насчитывавших до двухсот человек. В 1924 году состоялось особо волнующее собрание, на котором была совершена Вечеря любви среди осетин; в качестве гостей присутствовали и русские братья и сестры².

В 1925 году в ряде мест проходили так называемые недели пробуждения и евангелизации, которые принесли свои плоды. Например, в Антоновской церкви Подольской губернии за одну неделю было принято в члены церкви через водное крещение сорок девять новообращенных³. Началось пробуждение и среди чувашей и татар, в результате чего в 1925 году появилась первая церковь чувашей, состоявшая из двенадцати христиан, и церковь из татар, в которую вошли пять новообращенных.

Пламенеющие любовью к грешникам благовестники направлялись на север страны для проповеди Евангелия якутам, ненцам и хантам (остякам). Среди них находилась и бывшая слушательница ленинградских Библейских курсов сестра М. Г. Антоненко. Вместе с сестрой Сухотуевой она трудилась в городе Якутске. В результате там образовалась группа евангельских христиан в количестве десяти человек⁴.

В 1924—1926 годы оживилась работа среди сестер. В Иркутской церкви евангельских христиан был организован женский литературный кружок, члены которого устраивали духовно-литературные общения. Кроме всего прочего, на этих собраниях зачитывались доклады о служении сестер: «Роль и значение женщины в церкви», «Влияние матери», «О духовном воспитании детей» и другие. Осенью 1923 года в Новомосковской церкви Екатеринославской губернии образовалась небольшая так называемая трудовая группа сестер. На свои средства они создали кружок рукоделия, в котором шили и вязали одежду. Изготовленные руками сестер вещи частью продавались, частью раздавались нуждающимся; на вырученные деньги приобретались необходимые материалы.

В январе 1926 года в Киеве состоялся первый съезд сестер, который вылился в духовный праздник. Сорок восемь его участниц обсуждали вопросы, касавшиеся служения сестер, включая посещение больных и помощь нуждающимся⁵.

¹ Христианин, 1926, № 1.

² Там же, 1926, № 3.

³ Там же, 1925, № 4.

⁴ Там же, 1927, № 10, с. 24.

⁵ Там же, 1925, № 2-3; 1926 № 7.

Контакты евангельских христиан с Православной церковью. События 1917 года отразились и на жизни Православной церкви. В 1917 году было восстановлено патриаршество. В 1922 году в церкви произошел раскол, после того как так называемые обновленцы образовали Высшее церковное управление Православной церкви. В рядах православия произошло разделение на сторонников патриарха Тихона, так называемых тихоновцев, и на Живую церковь, Союз возрождения и Союз древнеапостольской церкви.

Эти события послужили для И. С. Проханова сигналом к осуществлению идеи евангельского пробуждения русского народа при участии Высшего церковного управления, в частности руководителей Живой церкви. В последней он усматривал предвестников ожидаемого им «пробуждения живых элементов в среде русской церкви» и горячо желал содействовать ему. С этой целью в сентябре 1922 года И. С. Проханов составил и разослал послание «Евангельский клич», подписанное Советом ВСЕХ, который был назван «Совет свободной народной евангельской церкви». Начиная с 1917 года издаваемая И. С. Прохановым газета «Утренняя звезда» стала называться «Голосом народной евангельской церкви».

Отметив прежде всего тот факт, что евангельскую церковь радует, что «мертвая» Православная церковь делается «живой», и что попытка двигаться в этом направлении для нее весьма ценна, «Евангельский клич» обращал внимание руководителей Живой церкви на то, что в действительности она еще не проявляет истинной жизни — От. 3, 1. Руководители Живой церкви должны выяснить, удовлетворяют ли ее члены требованиям Живой церкви, составленной из живых камней по Евангелию. В целях сохранения жизнеспособности Живая церковь должна иметь «определенный евангельский строй и строго соблюдать установленные Господом правила», следовать учению о сознательном уверовании, покаянии, обращении и возрождении, водном крещении по вере, Хлебопреломлении, внутренней дисциплине церкви, поставлении служителей; отвергнуть авторитет преданий в деле спасения и все, что не основано на Слове Божиим; отказаться от сложной духовной иерархии и принимать только служителей церкви, указанных в Новом Завете: пресвитеров, учителей и диаконов, избираемых церковью; устранить посредничество священников и исповедь перед ними» и другие установления Православной церкви.

«К сожалению... — отмечалось далее, — ... реформы, которые стремится ввести Живая церковь... далеко не соответствуют вышеуказанным требованиям учения Христа. Эти реформы сводятся главным образом к небольшим внешним переменам». «От реформации XVI столетия, — говорилось в послании, — получилось мало пользы», и что «та же участь ждет и русскую Живую церковь, если только она ограничится половинчатыми реформами и забудет самое главное дело, то есть устройство церкви из живых душ». В заключение содержалось приглашение «к молитве об успехе духовного пробуждения народа... дабы движение, стремящееся к жизни, Господь сделал воистину живым, живоносным и никогда не умирающим».

Среди представителей Православной церкви «Евангельский клич» был встречен положительно. И. С. Проханов получил приглашение приехать в Москву, где он выступал с проповедями в православных храмах. На одном из многолюдных собраний евангельских христиан в свою очередь выступил митрополит Антоний, возглавлявший Союз возрождения. 15 марта 1923 года И. С. Проханов был приглашен епископом на съезд Союза древнеапостольской церкви и произнес проповедь перед духовенством. Очевидно, что православное духовенство желало евангельской реформации и дело шло к сближению, но противники настояли на принятии резолюции, отвергавшей всякое объединение с евангельскими христианами «ввиду политической опасности»¹.

Гутше В. Западные источники русского штундизма (на нем. яз.).

Рукоположение И. С. Проханова. Находясь во главе Союза евангельских христиан с момента его основания в 1909 году, И. С. Проханов, однако, не был рукоположен, что служило поводом к нареканиям в его адрес со стороны баптистов. Известно, что И. С. Проханов многие годы вынашивал намерение принять рукоположение от братьев общины Хельчицкого, преемников Яна Гуса¹. Они придерживались принципа крещения по вере, начиная с XV века, и принадлежали ко Всемирному союзу баптистов². О необходимости рукоположения И. С. Проханова говорилось на всероссийских съездах, на нем настаивала и комиссия пресвитеров, в состав которой входили В. Е. Егоров, Я. И. Жидков, С. И. Сударев и М. А. Орлов. В феврале 1924 года, перед поездкой И. С. Проханова в Чехословакию, вопрос о его рукоположении вновь обсуждался в Ленинградской церкви евангельских христиан и Всесоюзным советом евангельских христиан³.

В марте 1924 года И. С. Проханов прибыл в Прагу. Он изъявил желание принять рукоположение как пастор церкви. 1 апреля 1924 года И. С. Проханов был рукоположен в чешской общине баптистов в Праге⁴. В этом богослужении принимали участие проповедники и члены чешского Союза богемских (моравских) братьев.

После возвращения И. С. Проханова на родину его рукоположение было одобрено на торжественном богослужении в Ленинградской церкви евангельских христиан. С этого времени начали рукополагать на служение не рукоположенных ранее служителей церкви евангельских христиан. Рукоположенными в то время являлись только служители, находившиеся прежде в баптистских церквях. В 1925 году был рукоположен старейший труженик на ниве Божией пресвитер Дубовской церкви евангельских христиан И. И. Жидков. В том же году С. А. Алексеев и М. Г. Моргунов совершили рукоположение пресвитеров и благовестников Юго-западного краевого отдела ВСЕХ.

Евангельская жизнь. Мысль о религиозном обновлении жизни народа на евангельских основах не покидала И. С. Проханова с тех пор, как он пришел к убеждению, что «только Слово Божие, свободно возвещаемое и свободно воспринимаемое, может творить высшее, лучшее» в народе⁵. Эта идея легла в основу Русского евангельского союза, образованного в 1908 году. Эту же идею И. С. Проханов высказал на государственном совещании, состоявшемся в Москве в 1917 году, а также в статье о трудовых евангельских общинах в 1918 году⁶ и в «Евангельском кличе» в 1922 году.

В январе 1925 года И. С. Проханов выступил на страницах журнала «Христианин» с пространной статьей «Новая, или Евангельская жизнь»¹. В ней было показано, что новая жизнь невозможна без обновления личной жизни каждого человека. Новая жизнь возникает и создается с возрождением человека от Слова Божия и Духа Святого. Признаками и свойствами новой жизни христианина являются разумность, труд, трезвость, чистота, радость, то есть жизнь счастливая, прекрасная, приближающаяся к совершенству.

Для построения новой общественной жизни пригоден лишь новый строительный материал — люди, живущие обновленной жизнью. Чем больше будет

¹ Заявление комиссии пресвитеров во ВСЕХ от 13.12.1923. Архив ВСЕХБ.

² Христианин, 1924, № 5.

³ Удостоверение, выданное Ленинградской общиной евангельских христиан 4.12.1924. Архив ВСЕХБ. Удостоверение, выданное ВСЕХ 5.2.1924. Архив ВСЕХБ.

⁴ Свидетельство о рукоположении И. С. Проханова. Архив ВСЕХБ.

⁵ Проханов И. С. Автобиография.

⁶ Утренняя звезда, 1918, № 11, с. 2—4.

⁷ Христианин, 1925, № 1.

таких людей в обществе, тем скорее будет построена новая общественная жизнь. К достижению этой цели призывались все верующие, пережившие возрождающее действие Евангелия. Живя в обществе, каждый должен являть собой достойный подражания пример устройства новой жизни. «Примитесь за проповедь Евангелия и всестороннее улучшение жизни, подавая сему пример... Всем нам Господь дал новую жизнь, эта новая жизнь зарождается во многих душах, и она может преобразовывать личную, семейную, общественную и народную жизнь,— писал в названной статье И. С. Проханов,— нужно, чтобы все окружающие увидели в нашей личной и семейной жизни новую евангельскую жизнь. Нужно, чтобы люди видели, что мы принимаем участие в строительстве новой общественной жизни. Спросим себя: «Так ли это?..» Нужно, чтобы евангельское движение в ближайшее время могло выполнить свою историческую задачу отрезвления нашего народа... Оно должно осветить ярким светом истины народную жизнь».

Нужно сказать, что эта статья И. С. Проханова была правильно воспринята не всеми верующими. Некоторые, ссылаясь на Священное Писание, придерживались мнения, что «мы, как странники и пришельцы на земле», должны искать горнего сокровища, которое на небесах, не помышляя о земном — Кол. 3, 1—2; этот мир обречен на погибель, потому и не надо стараться улучшать его. Таковые забывали, что долг христианина — не ухудшать жизнь и условия, в которых живут люди, а улучшать их, заботиться о благосостоянии города, в котором живем, и молиться о нем Господу — Иер. 29, 7. Мы, верующие, будучи гражданами неба, не можем оставаться в стороне от нужд людей, с которыми мы живем.

В связи с возникшим непониманием И. С. Проханов в этом же номере журнала «Христианин» обратился к читателям с соответствующим разъяснением.

ВЕРООУЧЕНИЕ ЕВАНГЕЛЬСКИХ ХРИСТИАН

Существенных догматических отличий по основным вопросам в вероучениях евангельских христиан и баптистов никогда не было. Это неоднократно подчеркивали как евангельские христиане, так и баптисты, поэтому они всячески искали пути к объединению.

Правда, со времени организации Союза евангельских христиан появились некоторые различия в практике внутрицерковной жизни, проведении богослужений и совершении церковных установлений евангельских христиан, которые и нашли свое отражение в вероучении, опубликованном И. С. Прохановым в 1924 году¹.

Основные различия существовали в вопросе рукоположения служителей, в порядке возложения рук на крещаемых и при бракосочетании и в порядке совершения Вечери Господней. Некоторые различия имелись также в подходе к разводам и вступлению в повторный брак.

В начале формирования самостоятельного братства евангельских христиан по такому существенному вопросу, как рукоположение служителей, не было разногласий; непонимания по другим вопросам также не возникали. Так, в 1908 году в протоколе Одесского районного съезда евангельских христиан относительно возложения рук было записано следующее: «Писание учит нас, что лица, избранные церковью на служение, при возложении рук пресвитерами сей или другой общины и молитве выделяются для дел их звания»². В следующем году на Екатеринославском районном съезде вновь поднимался вопрос о рукоположении, однако окончательное решение

¹ Христианин, 1924, № 6.

² Съезд евангельских христиан (евангелистов) в г. Одессе.— Братский листок, 1908, № 4.

принято не было. По-видимому, в то время уже выявились некоторые разно-
мыслия относительно порядка совершения церковных установлений. Единая
форма рукоположения у евангельских христиан так и не сложилась.

По словам старейшего труженика нашего братства А. И. Мицкевича,
у евангельских христиан рукоположение служителей совершали старейшие
братья, не обязательно служители. Они возлагали руки на рукополагаемого,
члены церкви при этом молились с воздетыми руками. В учении о руко-
положении было сказано, что на служителей церкви должны возлагать руки
те, кто избирал их. «Фактически у евангельских христиан отношение к во-
просу о необходимости рукоположения было не строгим, поэтому многие даже
ответственные работники были рукоположены только после объединения в
1944 году»,— свидетельствует А. И. Мицкевич.

К разводу и вступлению в повторный брак евангельские христиане
относились строже, чем баптисты. При расторжении смешанного брака
верующей стороне советовали не спешить со вступлением в повторный брак,
поскольку не исключалась возможность возвращения неверующего супруга
(супруги) или его (ее) обращения.

Эти различия не являлись догматическими, однако продолжительное
время все же служили препятствием к объединению двух союзов в один.

ЕВАНГЕЛЬСКО-БАПТИСТСКОЕ БРАТСТВО В 1927-1929 ГОДЫ

Служение в поместных церквах. В 1927—1928 годы проходили местные
съезды представителей церквей. Состоялись съезды Закавказского, Средне-
южного, Николаевского (в Сибири) поместных союзов и объединений. Съезды
также прошли на Волыни, в Кременчуге и Житомире. В Ташкенте состоялся
очередной, пятнадцатый, Среднеазиатский съезд. Был проведен съезд вновь
образованного Центрального союза баптистов, объединившего верующих цен-
тральных областей России. Съезды, как правило, сопровождалась благо-
словенными собраниями с участием хоров. Особо волнующим был шестой
(т. н. татарский) съезд в Казани, состоявшийся в марте 1928 года. В нем при-
нимали участие представители евангельских христиан из чувашей, марийцев,
татар, удмуртов (вотяков), мордвы, марийцев (черемисов). Участники
съезда выразили глубокую благодарность Господу и благовестникам, до-
несшим до этих душ благовест спасения¹.

Решения, принятые в 1926 году на всесоюзных съездах обоих союзов,
вдохновили проповедников благой вести спасения на более ревностный труд.

Союз баптистов направил работников к грузинам и армянам Закав-
казья. В Грузии неутомимо проповедовал Евангелие своему народу И. М. Кан-
делаки. Жизнь этого служителя Божия трагически оборвалась в 1927 году.

Союзный благовестник Н. А. Баратов трудился среди армян, живших
в Средней Азии; П. Я. Тер-Аванесов нес труд благовестия в Закавказье.
Для проповеди Евангелия среди казахов и киргизов был рукоположен
благовестник И. С. Семченко .

В 1927 году церкви братства продолжали расти. В марте В. П. Степа-
нов по приглашению Бакинской церкви провел неделю евангелизации.
Слово Божие коснулось ста сорока шести человек, из них пятьдесят один
принял крещение . Во Владикавказе в течение недели обратились свыше

¹ Христианин, 1928, № 2.

² Баптист, 1927, № 8.

³ Баптист Украины, 1927, № 7.

ста человек. В ряде церквей на Украине в день Троицы состоялись большие крещения; там трудились пятьдесят шесть благовестников Всеукраинского союза. В Харьковской церкви в один день было крещено сорок шесть человек¹. На 22-м Сибирском съезде баптистов сообщалось о труде пятидесяти трех благовестников. В течение года было крещено несколько сот новообращенных, в том числе сто восемнадцать в районе города Николаева. В Благовещенске в 1927 году приняли крещение пятьдесят один человек, а в близлежащих селах Тамбовке и Вознесенке были крещены семьдесят новообращенных.

В 1928 году благословенно прошло освящение нового молитвенного дома в городе Лабинске Краснодарского края, приуроченное к сорокалетию церкви. На празднование съехалось свыше двухсот гостей из соседних деревень, так что зал, вмещавший более четырехсот человек, был переполнен².

В том же году многочисленные праздники прошли в церквях на Украине. Проводились торжественные богослужебные собрания по случаю дня Жатвы (село Сладкая Балка) и юбилеев церквей в городе Полтаве и в селе Снежковское. Торжества проходили в церквях Сибири — в Омской церкви и в церкви Ленинска; было отмечено двадцатилетие церкви в городе Туапсе. В Доме Евангелия в Ленинграде благословенно прошел вечер музыки и пения. Все эти торжественные богослужения способствовали пробуждению интереса к Евангелию у людей, ищущих спасения.

Благословенно трудились в эти годы и церкви евангельских христиан. Повсеместно отмечались юбилеи церквей, проходили праздники хоров и музыки; открывались новые дома молитвы, церкви были переполнены слушателями³. Особенно радостно и благословенно проходили праздничные богослужения, в которых участвовали работники союза. В 1927—1928 годы ответственные служители посетили ряд отдаленных от центра церквей — в Ташкенте, Пятигорске, Баку и других местах. В 1928 году из Сибири поступили отрядные вести о пробуждении в Томском округе и Нарыме, в Кузнецкой тайге, Канском и Новосибирском округах. Там неустанно трудились шестнадцать постоянных и восемь временных благовестников. Во многих местах были построены новые молитвенные дома, а также улучшены и расширены старые.

Богатые благословения принесли верующим Харьковской и Киевской церквей посещения их И. С. Прохановым летом 1927 года, а также церковью Северного Кавказа — городов Кропоткина, Пятигорска, Владикавказа и церкви в городе Воронеже в 1928 году. Посещение И. С. Прохановым церковью Сибири в 1927 году имело особую цель. Он прибыл с рекомендательным письмом Наркомзема РСФСР с тем, чтобы подыскать участок земли для строительства образцового многоотраслевого агротехнического селения — города Солнца. Предполагался переезд в него верующих из многих мест страны. Участок был выбран недалеко от места слияния рек Бии и Катунь. И. С. Проханов и сопровождавшие его братья высадили на этом участке тридцать шесть кедров и три многовековых американских клена⁴. Однако этот проект остался неосуществленным.

Летом 1928 года в городе Торонто (Канада) состоялся четвертый всемирный конгресс баптистов. Союз баптистов на нем представляли Н. В. Одинцов, П. В. Иванов-Клыпшиков, А. П. Костюков, А. М. Букреев, В. И. Колесников, П. Л. Новосельский, Ф. Д. Сапожников, А. С. Ананьин, Ф. Г. Патковский, Я. Я. Вине, Г. И. Шипков. От Союза евангельских христиан

¹ Баптист Украины, 1927, № 9.

² Там же, 1928, № 6.

³ Христианин, 1928, № 7, 9, 10.

⁴ Там же, № 2.

на конгресс прибыл И. С. Проханов, являвшийся в течение семнадцати лет вице-президентом Всемирного союза баптистов. Членом исполнительного комитета от баптистов был избран П. В. Иванов-Клышников.

На последних съездах обоих союзов, состоявшихся в 1926 году, обращалось внимание на снижение духовного уровня членов поместных церквей и на необходимость проведения углубленной воспитательной работы с верующими¹. В этом же году Союз баптистов провел назидательные съезды, посвященные исключительно вопросам духовного возрастания²; настоятельно предлагалось последовательно проводить духовно-воспитательную работу с верующими.

Дело в том, что широкая евангелизационная работа, осуществляемая обоими союзами в первые годы после съездов, отвлекла служителей поместных церквей от воспитания верующих в духе Евангелия, что отразилось на их духовном состоянии. Улучшение материального положения, последовавшее после пережитых бедствий, войны и голода, ввергло некоторых верующих «в искушение и в сеть». Те, кто забыл евангельскую истину: «корень всех зол есть сребролюбие», и предались накопительству, «уклонились от веры и сами себя подвергли многим скорбям» — 1 Тим. 6, 9—10. В 1926—1928 годы в братских журналах неоднократно напоминалось о важности материального служения и необходимости большей жертвенности на дело Божие. Поскольку верующие своевременно не откликнулись на возникавшие в братстве нужды, то затраты на содержание Библейских курсов, на издание духовной литературы, на выплаты по аренде домов молитвы и на многое другое не могли быть покрыты. Руководящим братьям приходилось обращаться за помощью к Всемирному союзу баптистов. Это послужило поводом к нареканию со стороны внешних.

В те годы взаимоотношения баптистов и евангельских христиан еще более осложнились. По свидетельству современников, там, где объединение поместных церквей баптистов и евангельских христиан все же достигалось, оно впоследствии нередко нарушалось вмешательством приезжих работников то одного, то другого союза *

ИЗДАТЕЛЬСКАЯ ДЕЯТЕЛЬНОСТЬ

В период с 1917 по 1921 год в условиях гражданской войны и трудностей в материальном обеспечении (отсутствие бумаги и оборудования) издательская деятельность значительно сократилась. Журналы «Баптист», «Гость», «Друг молодежи», «Источник из камня», «Благовестник» не издавались.

В 1923—1924 годы периодические издания не выходили. В январе 1925 года, после семилетнего перерыва, вышел первый номер ежемесячного журнала «Баптист». Тираж журнала составлял десять тысяч экземпляров, то есть в среднем приходилось два экземпляра на церковь, состоявшую из ста членов. Издание журнала продолжалось до конца 1929 года. В 1926 году Всеукраинский союз баптистов предпринял издание журнала «Баптист

¹ Запись заседаний 10-го всесоюзного съезда евангельских христиан. Л., 1927.

² 26-й всесоюзный съезд баптистов СССР. М., 1927; Иванов-Клышников П. В. Задачи баптистов в СССР в 1926 г.— Баптист, 1926, № 1—2.

³ Баптист, 1927, № 6, с. 2—7; № 7, с. 17 и № 8, с. 1. Из воспоминаний старейшего брата Г. К. Амелина (1895 год рождения).

⁴ Из воспоминаний старейших братьев Г. К. Амелина (1895 год рождения) и Н. И. Высоцкого (1898 год рождения).

Украины» тиражом в пять тысяч экземпляров, который выходил до конца 1928 года.

Кроме периодических изданий, в 1928 году вышли в свет Библейский богословский словарь, брошюры «Жемчужины характера проповедника», «Закон и суббота и адвентисты седьмого дня», настольный календарь «Спутник христианина». Вся эта духовная литература была издана Всеукраинским союзом баптистов.

В 1917—1919 годы вышло из печати несколько сборников духовных песен. При содействии А. С. Ананьина был издан сборник «Голос веры» тиражом пять тысяч экземпляров; И. П. Церман подготовил к изданию сборник «Песни хвалений». В 1921 году Дом Евангелия в Петрограде по инициативе Г. И. Адама издал нотные сборники «Новые евангельские песни» и «Гимны возрождения».

В 1924 году на Украине вышел сборник русских духовных песен «Арфа» на украинском языке в переложении И. А. Кметы-Ефимовича; в 1928 году появилось второе издание этого сборника. В 1926 году был напечатан сборник «Родные напевы» (И. С. Захарчук) и новый сборник «Голос веры» (П. В. Павлов) с восстановленным текстом песен, которые в прежних изданиях сборников («Гуслей» и других) претерпели некоторые изменения. В том же году в городе Тбилиси по инициативе И. М. Канделаки впервые вышел небольшой сборник песен «Рцменис хма» — «Голос веры» на грузинском языке.

В период с 1917 по 1921 год издательская деятельность евангельских христиан сократилась до минимума. Выходила, да и то нерегулярно, только газета «Утренняя звезда». С середины 1922 года ее издание было прекращено. В 1920 году И. С. Проханов выпустил три номера специального журнала «Братский союз», посвященные делу объединения двух союзов.

Начиная с 1924 года, после восьмилетнего перерыва, возобновилось регулярное издание журнала «Христианин». В 1925—1926 годы он выходил с приложением «Братский листок» тиражом пятнадцать тысяч экземпляров.

Большой заслугой Союза евангельских христиан и лично И. С. Проханова явилось издание в 1925—1927 годы двадцати пяти тысяч экземпляров Библий, двадцати тысяч экземпляров Нового Завета и пятнадцати тысяч Симфоний. Неоценимую пользу русско-украинскому евангельско-баптистскому братству принесло издание в 1925—1928 годы Сборника духовных песен («Десятиборника» без нот) карманного формата и нотного издания Сборника духовных песен в трех томах, в который вошло тысяча двести пятьдесят гимнов.

ПОДГОТОВКА ПРОПОВЕДНИКОВ

До 1924 года работа по подготовке служителей проводилась в некоторых крупных церквях и объединениях. Обычно организовывались краткосрочные областные и районные курсы, на которых преподавались главным образом Гомилетика и Регентское дело.

Напомним, что в 1918 году в Самаре В. Г. Павлов провел курсы по подготовке служителей. Выпускник Лодзинской семинарии З. Г. Гавриленко в 1922 году организовал курсы на хуторе Петроостров Елизаветградского уезда Херсонской губернии. В. Г. Павлов и М. Д. Тимошенко руководили курсами в городе Москве в 1923 году. В Песковской церкви в 1922—1923 годы курсы возглавлял В. П. Степанов; было осуществлено несколько наборов, каждый по три месяца. В 1923—1928 годы под руководством М. А. Орлова работали курсы в городе Орле, на которых было выпущено несколько наборов с различными сроками обучения. В 1919—1923 годы рабо-

тали курсы при Юго-западном отделе ВСЕХ. В 1920 году в городе Одессе функционировали курсы евангельского студенческого кружка. В 1920 году в селе Николаевне (в настоящее время Сумской области) И. В. Каргель провел полуторамесячные, а в 1923 году — двухмесячные курсы; на них преподавались Догматика, Гомилетика, толкование Откровения, а также Учение о втором пришествии Иисуса Христа. Курсы прослушали пятьдесят пять человек.

В 1923—1924 годы в Петрограде в центральной церкви евангельских христиан Дома спасения были открыты совместные девятимесячные Библейские курсы для баптистов и евангельских христиан. На них обучались по пятьдесят курсантов от каждого союза. На курсах преподавали И. В. Каргель, И. С. Проханов, В. И. Быков и Н. А. Казаков.

19 января 1925 года в Ленинграде были открыты регулярные годовичные Библейские курсы евангельских христиан, которые просуществовали до середины 1929 года. За это время было выпущено около четырехсот проповедников Евангелия. И. В. Каргель преподавал на этих курсах Догматику, толкование Откровения и Учение о втором пришествии Иисуса Христа; И. С. Проханов излагал Введение в Ветхий и Новый Заветы и Гомилетику; В. И. Быков читал курс Экзегетики; Н. А. Казаков — Апологетику, теорию музыки и церковное пение; В. И. Проханов (сын И. С. Проханова) преподавал Историю христианства. Позднее в состав преподавателей были включены А. В. Карев, который вел курс Пастырского служения, и А. И. Кеше, преподававший пение и музыку в церквях евангельских христиан.

Союз баптистов долгое время не мог организовать богословскую подготовку благовестников на Библейских курсах. Намечившееся в этом деле сотрудничество с Союзом евангельских христиан прервалось в 1924 году.

С 1 декабря 1927 года в течение полутора лет действовали стационарные Библейские курсы в Москве. Программа курсов была рассчитана на три года. На первый набор были зачислены пятьдесят курсантов, двенадцать из них приехали с Украины, восемь — из Сибири, пять — с Северного Кавказа и пять — с Дальнего Востока. Пять мест было выделено для национальных меньшинств и пятнадцать — для служителей церквей остальных регионов. На курсах обучались шесть сестер. Открытие курсов было приурочено к шестидесятилетию евангельско-баптистского братства в России. Заведующим курсами был назначен П. В. Иванов-Клышников. В. И. Синицын преподавал Историю христианской церкви, П. В. Иванов-Клышников читал методику ев/шгелизационной и воспитательной работы, И. Я. Миллер — Введение в Ветхий и Новый Заветы, Н. В. Одинцов — Экзегетику и Гомилетику, П. Я. Дацко излагал жизнь и труды апостолов.

ПЕНИЕ И МУЗЫКА В ЦЕРКВАХ БРАТСТВА

В 1917—1929 годы музыкальное служение в церквях продолжало развиваться и совершенствоваться. С большим подъемом несли свое служение хоры, созданные в предыдущие годы. Число хоров за эти годы заметно возросло. В ряде церквей евангельско-баптистского братства трудились регенты и **Хористы**, вышедшие из православия. Их служение оставило добрый след, особенно в церквях Белоруссии. В церкви в Пружанах на Брестчине хор организовал бывший псаломщик А. Ф. Волосевич, а в церкви города Одессы в 1927 году хором руководил бывший регент кафедрального собора С. П. Преддеецкий.

После революции оживилась хоровая работа в Петрограде. Хор Дома спасения, которым руководил Альберт Иванович Кеше, исполнял ораторию

Э. Шеве «Смерть и воскресение Господа Иисуса Христа», «Реквием» Л. Керубини, оратории Ш. Гуно «Искушение» и «Смерть и жизнь». Для музыкального сопровождения хора приглашали симфонический оркестр филармонии.

А. И. Кеше, еще будучи мальчиком, помогал отцу, регенту хора немецкой баптистской общины в Петрограде, и играл на фисгармонии во время спевков. Обратившись к Господу и приняв крещение, А. И. Кеше стал регентом в церкви евангельских христиан и достиг в этом служении значительных успехов. Брат известен и как композитор. А. И. Кеше вложил много труда в редактирование трехтомного сборника песен, изданного в 1927 году. Опытom регентского служения он поделился в обширной статье «Из практики для практики»¹.

Вместе с А. И. Кеше в Ленинграде начиная с 1921 года трудился одаренный брат Н. А. Казаков.

Высокой музыкальной культурой отличались хоры церковей города Москвы. В 1918 году регентское служение в разных церквях города нес Л. Я. Авербух. В 1919—1927 годы на этом поприще подвизался брат Н. В. Асиев, который окончил консерваторию и был одновременно солистом и регентом хора. В Москве трудились также В. П. Всехсвятский, супруги Трейман, Ф. Г. Ткаченко, Е. Е. Максимычев и другие. Сложные произведения успешно исполнялись хором церкви в Новосибирске под руководством регента Е. Е. Максимычева; в Одессе хором руководили Л. К. Ищенко и Н. И. Высоцкий.

В церквях выросли многие опытные регенты. Я. И. Вязовский трудился в церквях Киева, Москвы, Ростова. Широкую известность получили его произведения «Только в Боге успокаивается душа» и «Одаренные спасеньем». В 1924 году он возглавил музыкальный отдел Союза баптистов. В Харькове хором руководил И. А. Плехневич, несший это служение тридцать восемь лет. В ряде церквей Казахстана трудился регент А. Д. Тихонов.

Развитию общего и хорового пения в церквях способствовали издания сборников песнопений, в особенности трехтомного нотного Десятисборника. Этот сборник духовных песен издавался ранее, но без нот. Новое трехтомное издание, вышедшее в 1928 году, содержало 1250 песнопений, которые были отобраны из ранее издававшихся русских и иностранных сборников. В него вошли, как следует из предисловия, также наиболее характерные по музыке и глубокие по содержанию народные духовные песни.

В составлении сборника участвовали композиторы и поэты Н. А. Казаков, А. Г. Гефельфингер, Е. Горин, Г. А. Драненко и Л. С. Кашкин. Верующие высоко оценили трехтомник за широкую тематику гимнов, которые по содержанию разделены на девятнадцать разделов, за прекрасную музыку и поэтические тексты.

Большую помощь регентам и хористам оказывали специальные публикации в периодической печати. В журналах «Баптист» и «Баптист Украины» были помещены циклы статей И. С. Захарчука о хоровом пении, а также статьи на эту тему В. Т. Фельчукова, Ф. И. Елгина, А. И. Кеше и других служителей.

И все же существенному улучшению пения препятствовал недостаток подготовленных руководителей хоров. Эту нужду в определенной мере восполняли местные регентские курсы. Однако уровень преподавания на них был не всегда на высоте. Слушателей курсов в основном знакомили с некоторыми сторонами работы регента, правилами подачи тона и основами дирижирования. Значительное повышение культуры пения достигалось, когда занятия проводили квалифицированные преподаватели. Из местных регентских

¹ Христианин, 1928, № 1, 2, 3, 5.

курсов следует особенно отметить курсы под началом И. С. Захарчука и П. Ф. Тырлыги, проходившие в 1922—1927 годы в различных городах Украины; курсы под руководством А. Ф. Казимирского в двадцатые годы в Брестской области и курсы И. Б. Цермана в Сибири, а также регентские курсы, проводившиеся в 1919, 1921 и 1926 годы в Одессе.

На протяжении этих лет было издано более ста двадцати различных сборников на русском, украинском, немецком, латышском, эстонском и армянском языках. Первый русский сборник содержал девяносто семь песнопений и вышел в свет в 1864 году, второе его издание носило название «Приношение православным христианам»; сборник «Голос веры» Н. И. Воронина был издан в 1882 году. Сборники духовных песен являлись источниками и основой следования христианской музыкально-певческой культуре в местных церквях.

ЖИЗНЬ БРАТСТВА В ПЕРИОД С 1929 ПО 1942 ГОД

В послереволюционный период взаимоотношения церкви с государством определялись новым законодательством страны. Основопологающим документом стал декрет Совета Народных Комиссаров от 23 января 1918 года «Об отделении церкви от государства и школы от церкви», который явился важным документом в области религиозной свободы народов нашей страны.

Этим декретом была предоставлена подлинная религиозная свобода в РСФСР и установлено юридическое равенство всех религий и религиозных объединений перед законом. Основное кредо декрета гласило: «В пределах республики запрещается издавать какие-либо местные законы или постановления, которые бы стесняли или ограничивали свободу совести или устанавливали какие бы то ни было преимущества или привилегии на основании вероисповедной принадлежности граждан».

Пятый всероссийский съезд Советов в июле 1918 года принял Конституцию РСФСР, в которой была закреплена «свобода религиозной и антирелигиозной пропаганды» — статья 4. На XIII съезде партии большевиков была принята следующая резолюция¹ по антирелигиозной пропаганде: «Необходимо решительно ликвидировать какие бы то ни было попытки борьбы с религиозными предрассудками мерами административными вроде закрытия церквей, мечетей, синагог, молитвенных домов, костелов и т. д. Антирелигиозная пропаганда в деревне должна носить характер исключительно материалистического объяснения влияния природы и общественной жизни, с которыми сталкивается крестьянин...

Особо внимательное отношение необходимо» к верующим, которые «подвергались жесточайшим преследованиям со стороны царизма и в среде которых замечается много активности. Умелым подходом надо добиться того, чтобы направить в русло советской работы имеющиеся среди них значительные хозяйственно-культурные элементы. Ввиду их многочисленности работа эта имеет большое значение. Задача эта должна решаться в зависимости от местных условий».

Это постановление признавало недопустимость применения административных мер по отношению к религиозным обществам, а также оскорбления религиозных чувств верующих и облегчало участие верующих в различных сферах хозяйственной жизни страны.

Религиозное законодательство содействовало расширению евангелизационной работы баптистов и евангельских христиан. В период с 1917 года по 1926 год состоялись шесть съездов Союза баптистов и семь съездов Союза евангельских христиан.

¹ Резолюция XIII съезда РКП(б), Известия ВЦИК, № 725 от 3 июня 1924 года.

Наряду с свободой религиозной пропаганды осуществлялась и свобода пропаганды антирелигиозной. Для расширения последней в 1925 году был образован Союз воинствующих безбожников. Оживление эвангелизационной работы баптистов и евангельских христиан, наблюдавшееся после 1926 года, не могло не обратить на себя внимание антирелигиозников.

После завершения восстановительного периода на основе новой экономической политики (НЭП) в стране был принят первый пятилетний план развития народного хозяйства на социалистической основе; был взят курс на интенсивную индустриализацию промышленности и широкую коллективизацию крестьянских хозяйств. Эти процессы привели к значительным перемещениям населения на необжитые места. Переселения происходили отчасти добровольно, но были и вынужденные, и принудительные перемещения. Многие переселялись в районы, где развивалась или вновь создавалась горная, металлургическая и машиностроительная промышленность и испытывался недостаток рабочих рук — на Урал, Донбасс, Кузбасс, в Южный и Центральный Казахстан, в Киргизию.

Культурные и хозяйственные преобразования затронули и верующих. До 1930 года многие верующие переселились в строящийся город Магнитогорск, на шахты Донбасса и Кузбасса, в Казахстан — в города Риддер, Чимкент, Караганду, Фрунзе, Алма-Ату; в Таджикистан, на строительство Турксиба.

В ходе коллективизации осуществлялась «ликвидация кулачества как класса» мерами административного выселения в районы освоения природных ресурсов страны: Узбекистан, Казахстан, Киргизию, Ханты-Мансийск и на Дальний Восток. В число выселенных, кроме переселявшихся добровольно, попало немало семей евангельских христиан и баптистов, заподозренных в сопротивлении коллективизации¹. Естественно, это привело к резкому сокращению численности верующих в церквях по месту прежнего их жительства, но в то же время возросли церкви и возникли группы верующих на новых местах².

Составной частью программы социальных преобразований в стране была культурная революция. Одна из задач культурной революции состояла в «отборе из культурного наследия прошлого непреходящих ценностей в науке, технике, искусстве, знании и отсечении всего ненужного»³. К последнему была отнесена и религия.

Начиная с марта 1926 года, в центральных газетах стали появляться статьи, в которых отмечалось усиление работы баптистов и евангельских христиан и содержались призывы расширять меры по борьбе с верующими. Более того, укреплялось мнение, будто бы религиозные организации являются орудием политического влияния на массы трудящихся со стороны остатков бывших господствующих классов⁴.

1 марта 1929 года в первичные профсоюзные организации был направлен циркуляр ВЦСПС, № 53 «Об усилении антирелигиозной пропаганды»⁵. В нем говорилось: «VIII съезд профсоюзов обратил особое внимание на необходимость усиления идейной борьбы с религиозным мировоззрением, в частности с развитием баптизма, учением евангелистов и т. п... В настоящий мо-

¹ Лялина Г. С. «Баптизм: иллюзии и реальность». М., 1977, с. 107—109.

² История возникновения христианства в Киргизии и служение верующих в наше время. История насаждения и жизнь первых церквей ЕХБ на Дальнем Востоке. Пятидесятилетие Душанбинской церкви. Юбилейный доклад Ферганской церкви ЕХБ. Рукописи 1981 года. Архив ВСЕХБ.

³ Основы марксизма-ленинизма. М., 1959, с. 642.

⁴ Комсомольская правда, 1928, 30 марта, с. 2.

⁵ Орлеанский Н. Закон о религиозных объединениях РСФСР, М., 1930.

мент церковь и различные религиозные секты служат прикрытием для антисоветской работы кулацких и капиталистических элементов в стране и для международной буржуазии».

В апреле 1929 года на втором всесоюзном съезде воинствующих безбожников была принята резолюция, в которой говорилось, что «религиозные организации в лице их верхушек, проповедников, активистов являются политической агентурой... и военно-шпионскими организациями международной буржуазии». К ним причислялись баптисты, евангелисты, адвентисты и методисты ,

После десяти лет духовного благополучия верующим приходилось жить в напряженной обстановке возбуждения против них общественного мнения.

Вслед за этой резолюцией 8 апреля 1929 года вышло постановление ВЦИК РСФСР «О религиозных объединениях»². Это постановление вменяло обязательную регистрацию для религиозных обществ. В результате деятельность церкви была ограничена удовлетворением религиозных потребностей верующих в стенах молитвенных домов; миссионерская работа и религиозная пропаганда запрещались. Сфера деятельности проповедников и наставников (пресвитеров) ограничивалась местожительством членов церкви и местонахождением молитвенного дома. Воспрещалось оказывать материальную поддержку членам церкви, создавать кассы взаимопомощи, кооперативы, производственные артели; проводить тематические собрания для детей, юношей и сестер: а также иметь библейские, литературные, рукодельные, трудовые и другие отделы, кружки и группы.

Эти ограничения были закреплены изменением статьи 4-й Конституции РСФСР, принятой пятым всероссийским съездом Советов в июле 1918 года. Новая редакция статьи 4-й, принятая XIV всероссийским съездом Советов 18 мая 1929 года, гласила: «В целях обеспечения трудящимся действительной свободы совести церковь отделяется от государства и школа от церкви, а свобода религиозных исповеданий и антирелигиозной пропаганды признается за всеми гражданами». Центральный совет Союза воинствующих безбожников в 1930 году дал пространное разъяснение, как должно толковать изменение статьи 4-й Конституции РСФСР

«Новая редакция,— писал Н. Орлеанский,— уточняет объем и характер той деятельности, которая до сих пор толковалась религиозниками и церковниками разных толков как право под видом религиозной пропаганды вести антисоветскую агитацию и борьбу с любыми мероприятиями советской власти... Замена в законе понятия «свобода религиозной пропаганды» словами «свобода религиозных исповеданий» указывает на то, что деятельность верующих по исповеданию своих религиозных догматов ограничена средою верующих и рассматривается как тесно связанная с отправлением религиозного культа той или иной терпимой в нашем государстве религии. Привлечение же новых кадров трудящихся, особенно детей, в число сторонников религии... каковая деятельность, несомненно, вредна с точки зрения интересов пролетариата и сознательного крестьянства, конечно, никоим образом не может находиться под защитой закона и охватываться понятием «свобода религиозных исповеданий». Всякая, следовательно, пропагандистская и агитационная деятельность церковников и религиозников — и тем более миссионерская — не может рассматриваться как деятельность, разрешенная законом о религиозных объединениях, а напротив, рассматривается как выходящая

¹ «Материалы П-го всесоюзного съезда воинствующих безбожников», 1929.

² «О религии и церкви». М., 1981, с. 126—130; Собрание узаконений и распоряжений рабочего и крестьянского правительства РСФСР, 1929, № 35.

³ Орлеанский Н. Закон о религиозных объединениях РСФСР, с. 46—48.

за пределы охраняемой законом свободы вероисповедания и подпадающая под действие уголовных и гражданских законов, поскольку она им противоречит».

Таким образом, это разъяснение постановления ВЦИК и СНК РСФСР и изменение статьи 4-й Конституции РСФСР 1918 года, принятое в 1929 году, рассматривали проповедь Евангелия и деятельность с привлечением новообращенных в среду верующих людей как преступление перед законом государства.

Такое разъяснение искажало смысл статьи о свободе религиозных исповеданий, содержащейся и в измененной статье Конституции. Принятое на вооружение местными властями неправильное толкование четвертой статьи закона послужило основанием для обвинения и репрессий в отношении верующих.

Верующие евангельские христиане и баптисты никогда не были противниками мероприятий, проводимых советской властью. Достаточно вспомнить, что уже в первые годы после революции баптисты и евангельские христиане выступили инициаторами реорганизации частных крестьянских хозяйств в сельскохозяйственные христианские коммуны и кооперирования ремесленников в промысловые артели. В суровые годы гражданской войны и во время тяжелого голода союзы баптистов и евангельских христиан обратились к зарубежным церковным организациям с воззванием помочь Советской России.

Проповедники Евангелия не могли смириться с ограничениями в служении. Отказаться от распространения благой вести спасения означало не исполнить повеление Христа: «Идите по всему миру и проповедуйте Евангелие всей твари» — Мр. 16, 15. Более того, для каждого христианина с момента обращения свидетельство о Христе становится основным содержанием его исповедания, неотъемлемой составной частью его жизни. Свидетельство о своей вере приводило многих верующих «под действие уголовных и гражданских законов»; они отдавали себе отчет в том, что их ожидает, и приняли страдания за свою твердость.

ИСПЫТАНИЕ ВЕРЫ

В период с 1928 по 1935 год испытания коснулись в первую очередь ответственных работников обоих союзов, региональных отделов и некоторых видных проповедников Евангелия.

В конце 1928 года по обвинению в шпионаже был арестован секретарь Всеукраинского союза баптистов А. М. Букреев. Поводом к этому, скорее всего, послужило то, что в 1925—1926 годы к нему обращались некоторые братья, намеревавшиеся выехать в Бразилию. В связи с этим в 1926 году А. М. Букреев вынужден был дать разъяснение в журнале «Баптист»¹, в котором он заявил о своей непричастности к делу переселения в Бразилию. Тем не менее это навлекло на него подозрение, и он стал жертвой наветов.

3 марта 1929 года подвергся репрессиям П. В. Иванов-Клышников; он находился три года в ссылке в Алма-Ате. Поводом к лишению свободы послужило его выступление в 1928 году на четвертом всемирном конгрессе баптистов в Торонто с докладом «Труд и задачи баптистов в СССР». В этом выступлении он обратился за материальной помощью церквям для нужд евангелизации. В 1933 году П. В. Иванов-Клышников был снова арестован и после суда отправлен в лагерь в Карагандинскую область².

¹ Баптист, 1926, № 7—8, с. 9. Необходимое разъяснение.

² Письмо Иванова-Клышникова П. В. от 3.5.1933 г. Из воспоминаний А. П. Ивановой-Клышниковой — жены П. В.

Вскоре были изолированы несколько проповедников баптистской церкви в Ленинграде¹, а все молитвенные дома, кроме Дома Евангелия, были закрыты. 5 февраля 1930 года в Доме Евангелия было проведено последнее богослужение. Он был закрыт решением народного суда и передан под клуб заводу «Электроаппарат». Его жильцы были переселены в коммунальные квартиры города². В Москве в то время были закрыты пять из шести имевшихся молитвенных домов. Собрания баптистов проходили в доме центральной церкви на Петровке; ее пресвитером до 1933 года был П. В. Павлов³.

В 1929 году в городе Житомире был арестован казначей Всеукраинского союза баптистов Ф. Г. Косолапое. Длительное время он провел в Харьковской тюрьме. После тяжелой болезни брат был отдан жене Анастасии Дмитриевне, и в домашней обстановке отошел в вечность, сохранив верность и упование на Господа⁴.

В конце 1929 года был изолирован ряд ответственных работников Сибирского и Дальневосточного союзов, а также союзов Северной России, Северного Кавказа и Среднеазиатского объединения. Был приговорен к четырем годам тюремного заключения член правления Сибирского союза баптистов Ф. Г. Патковский. Также в 1929 году был сослан в Коми АССР проповедник Дома Евангелия Я. Я. Горм, трудившийся на Северном Кавказе.

В том же году был сослан на север В. А. Дубровский — заведующий канцелярией Всесоюзного совета евангельских христиан. В 1930 году был осужден на три года лагерей пресвитер Благовещенской церкви П. Я. Вине, а в 1932 году Ф. И. Санин, председатель Северокавказского отдела ВСЕХ, был выслан в Архангельск. Находясь в ссылке, Санин был осужден на десять лет без права переписки⁵.

ПОЛОЖЕНИЕ СОЮЗОВ И ИХ ДЕЯТЕЛЬНОСТЬ

Союз баптистов. В связи с отсутствием работников и недостатком средств региональные союзы баптистов прекратили свое существование. В декабре 1929 года Н. В. Одинцов писал: «Мы были вынуждены по причине отсутствия денег, ранее поступавших из провинции, прекратить деятельность союза»⁶. Таким образом, Федеративный союз баптистов СССР просуществовал три года.

Оба баптистских печатных органа также были закрыты. «Баптист Украины» перестал издаваться в конце 1928 года; последним вышел 11-й номер журнала. Журнал «Баптист» издавался до середины 1929 года; последним вышел № 7. После ареста П. В. Иванова-Клышникова прекратилась работа Библейских курсов. Аренованное в 1927 году здание Федеративного союза в мае 1930 года было конфисковано; были изъяты и напечатанные, но еще не переплетенные десять тысяч Библий¹.

В том же 1930 году оставшиеся члены Союза баптистов получили разрешение на его восстановление. На пленуме союза состоялось избрание нового руководства, в состав которого вошли председатель Н. В. Одинцов и два его

¹ Из воспоминаний многих современников событий в братстве.

² Севастьянов С. В., Урлауб И. Я. К 125-летию со дня рождения (1854—1979). Рукопись. Архив ВСЕХБ.

³ Из воспоминаний В. В. Павловой — вдовы П. В. Павлова.

⁴ История возникновения евангельских христиан-баптистов в Житомирской области. Рукопись, 1981 год. Архив ВСЕХБ.

⁵ Из воспоминаний Н. В. Саниной — вдовы Ф. И. Санина.

⁶ Цитировано у П. А. Ефимова в Ежегоднике Мира, VI (1962), с. 167.

⁷ Из воспоминаний В. В. Павловой. Свидетельство вдовы С. П. Степанова, переданное в 1935 году В. Гутше, приезжавшему в Москву.

помощника — П. Я. Дацко и М. Д. Тимошенко. Членами правления союза стали И. И. Бондаренко и В. И. Колесников. Однако деятельность союза была значительно ограничена. В основном она состояла в наблюдении за регистрацией поместных церквей и за их внутренней жизнью. В связи с прекращением деятельности региональных объединений церквей Союз баптистов возвратился к руководству через посредство старших пресвитеров, которое по настоянию И. А. Голяева было введено в 1911 — 1916 годы.

Приблизительно в 1930 году был арестован М. Д. Тимошенко, а через полгода — член Совета Всеукраинского союза Д. А. Правозеров, бывший в то время пресвитером Киевской церкви. Пробыв в тюрьме девять месяцев, последний был освобожден и продолжал работу в церкви. В 1932 году Д. А. Правозеров отошел в вечность. Пост пресвитера церкви занял приехавший из Харькова бывший председатель Всеукраинского союза А. П. Костюков. Однако в 1933 году он был осужден и отправлен на три года в трудовой лагерь в Сибирь, в город Мариинск¹.

В ноябре 1933 года Н. В. Одинцов был осужден на три года тюремного заключения; он содержался в Ярославской тюрьме. В 1933 году был арестован и отправлен сроком на пять лет в трудовой лагерь П. В. Павлов. Почти одновременно с Н. В. Одинцовым подверглась осуждению на три года сотрудница канцелярии Союза баптистов А. И. Мозгова; сестра отбывала срок на строительстве Беломорско-Балтийского канала. В том же лагере с 1930 года находился осужденный на десять лет А. С. Ананьин, который являлся председателем Сибирского союза баптистов².

В начале 1934 года были отправлены на четыре года в лагерь П. Я. Дацко и В. П. Степанов. В 1936 году после перенесенной операции по состоянию здоровья В. П. Степанов был отпущен на свободу и вернулся домой в Пески, а в сентябре 1938 года он отошел в вечность в больнице города Воронежа³.

Вместо Н. В. Одинцова к руководству делами союза приступил (уже в третий раз) И. А. Голяев, несший в то время служение пресвитера в Балашовской церкви. В союзной работе ему помогали И. И. Бондаренко и В. И. Колесников. Но в начале 1935 года И. А. Голяев покинул Москву и уехал, как он позже объяснял, в Киев. В годы Великой Отечественной войны И. А. Голяев проживал в Ташкенте. В руководстве союза остались братья И. И. Бондаренко и В. И. Колесников. Однако после того, как в марте 1935 года и они подверглись аресту, союз прекратил свое существование⁴.

Союз евангельских христиан. В 1928 году прекратилось издание журнала «Христианин», который выходил до конца года. В мае 1930 года, как свидетельствует А. И. Мицкевич, деятельность Союза евангельских христиан была приостановлена постановлением расширенного Президиума ВСЕХ⁵.

Члены ВСЕХ были вынуждены оставить служение в "союзе и перейти на гражданскую работу. В. И. Быков и Н. А. Казаков поступили на службу по специальности. Я. И. Жидков, П. С. Капалыгин, А. В. Карев и А. Л. Андреев перешли на служение в церковь в Ленинграде. По их ходатайству было получено разрешение на созыв совещания для избрания руководства союза и возобновления его работы.

23 августа 1931 года в Москве состоялось совещание, на котором присутствовало сорок делегатов⁶. Я. И. Жидков сделал обширный доклад и предло-

¹ Из воспоминаний дочери А. П. Костюкова Е. А. Костюковой.

² Из воспоминаний А. И. Мозговой и С. П. Фадюхина.

³ Свидетельство дочери В. П. Степанова — Марии Васильевны. (Имеется фотография похорон В. П. Степанова в городе Воронеже.)

⁴ Из воспоминаний вдовы С. П. Степанова.

⁵ По записи всесоюзного совещания от 23 августа 1931 года. Архив ВСЕХБ.

⁶ Братский вестник, 1947, № 5, с. 68.

жил рассмотреть новое положение о Всесоюзном совете евангельских христиан в соответствии с действующим постановлением ВЦИК и СНК РСФСР от 8 апреля 1929 года «О религиозных объединениях».

В новом положении ВСЕХ были изложены следующие разделы: духовные и организационные цели ВСЕХ и средства для их достижения; условия членства во ВСЕХ; управление деятельностью союза, включая финансовые дела. Предусматривался созыв съездов, издание и обеспечение церквей Библиями и другой духовной литературой, периодические издания и издания Сборников духовных гимнов с нотами; подготовка служителей на Библейских и регентских курсах; содействие в деле поставления служителей в церквах; улаживание возникающих неурядиц и недоразумений, а также осуществление духовной связи с объединениями церквей евангельского направления за пределами Советского Союза и ведение переписки в пределах действующих законов. От средств, поступающих из-за рубежа на деятельность ВСЕХ, было решено отказаться. Однако нужно сказать, забегая вперед, что многое из предусмотренного этим положением в то время оказалось несуществующим.

Положение ВСЕХ было одобрено и принято участниками совещания. Состоялось также избрание Совета ВСЕХ, в который вошли председатель Я. И. Жидков, товарищ председателя — А. Л. Андреев, казначей — А. В. Карев, секретарь — П. С. Капалыгин, член совета — М. А. Орлов, кандидаты в члены совета — В. Н. Урштейн, Ф. И. Белоусов и В. Г. Моргунов. В ревизионную комиссию вошли братья М. Ф. Жарких, Сударев, О. И. Кухман. В знак признания заслуг И. С. Проханова и его неутомимого служения евангельскому движению он был избран почетным председателем ВСЕХ¹.

В двадцатые годы, а точнее с 1922 по 1932 год, существовал так называемый Инкерманский союз евангельских христиан-баптистов, который объединял верующих финской национальности. Союз входил во Всесоюзный совет евангельских христиан как филиал. Он имел в своем составе четырнадцать самостоятельно зарегистрированных церквей в ряде городов и селений Ленинградской области: настанции Сиверской, в Гатчине, Дудергофе, Лигово, Волосово, Нисковицах, ТНЦвловске, Тосно, Кубаницах и Кингисепе. Некоторые церкви насчитывали до двухсот членов. Регулярно проводились богослужения.

В 1933 году большинство церквей союза было закрыто. Председатель союза Генрих Матвеевич Пийпаринен был выслан в Финляндию.

В 1931 году канцелярия ВСЕХ переместилась из Ленинграда в Москву. М. А. Орлов стал секретарем ВСЕХ, а начиная с 1938 года, он возглавил его руководство.

Первым из членов нового Совета ВСЕХ подвергся испытаниям А. В. Карев. В 1935 году брат был осужден на пять лет².

Жизнь поместных церквей. О положении поместных церквей баптистов и евангельских христиан в этот период можно судить в основном по воспоминаниям ныне здравствующих современников и отчасти по сохранившейся переписке бывших служителей церквей.

К 1931 году большинство церквей официально прекратили свою деятельность.

На Украине в 1927 году вступило в силу положение о лишении служителей культа — пресвитеров, диаконов, учителей и проповедников некоторых гражданских прав³. Не имевшие права голоса служители (лишенцы), проживавшие в сельской местности, облагались специальным налогом. В городах

¹ Из записи всесоюзного совещания от 23 августа 1931 года. Архив ВСЕХБ.

² Из воспоминаний А. И. Мицкевича. Архив ВСЕХБ.

³ Гидулянов И. В. Отделение церкви от государства в СССР, с. 282, 288—289.

служители, даже не состоявшие на содержании церквей и работавшие на производстве, лишались права быть членами профсоюза со всеми вытекающими отсюда последствиями: отказ в пособии по болезни, прием на низкооплачиваемую работу и другие ограничения. В сложившейся обстановке многие служители оставили труд в церкви. Церкви, оставшиеся без служителей, снимались с регистрации и прекращали свою деятельность. В результате, начиная с 1929 года, резко сократилось количество действующих церквей на Украине. Обслуживание церквей служителями стало практически невозможным, поскольку для посещения церкви нужно было иметь особое разрешение представителей власти. Получение разрешений обычно встречало препятствия, а самостоятельные посещения строго наказывались в административном порядке. Неудивительно, что в 1931 году на Украине насчитывалось менее десяти официально действующих церквей.

Показателен тот факт, что в местах, где церкви баптистов и евангельских христиан жили в мире и время от времени проводили совместные богослужения, они просуществовали до 1936 года и даже до 1937 года. Так, в Виннице церковь баптистов, пресвитером которой был Ф. А. Жадкевич, и церковь евангельских христиан под руководством К. А. Шаповалова действовали до 1936 года. Несколько церквей в Днепропетровской области (пресвитерское служение в них несли Н. И. Зюбанов и Я. Н. Ходюш) не прекращали служения до 1937 года. Церкви города Харькова – пресвитером церкви баптистов был старец А. Г. Алехин – в 1940 году объединились в одну церковь. До 1935 года имелись церкви в Одессе и в Киеве.

На окраинах Российской Федерации и в отдельных центральных городах поместные церкви также были открыты до 1935–1937 годов. Первая Московская баптисткая церковь официально существовала, хотя и в стесненных условиях, до 1935 года, а церковь евангельских христиан, молитвенный дом которой находился в переулке Малом Вузовском, дом 3, не прекращала своей деятельности. В нее постепенно влились многие верующие из баптистских церквей.

В городах Омске и Благовещенске церкви баптистов продолжали свое служение до конца 1936 года. До 1935 года регулярно проводились собрания евангельских христиан в городах Калинин и Ржеве.

В городе Мелитополе богослужения в церкви баптистов официально проводились до 1932 года, а церковь евангельских христиан действовала до 1937 года¹.

В официально действующих церквах проводились богослужебные собрания, на которых звучали убедительные свидетельства об истине и открыто проповедовалось имя Христа, хотя это и было сопряжено с трудностями. В одном из своих писем из Благовещенска Г. И. Шипков писал: «Если бы мы поступились собраниями, то наша община потеряла бы свое лицо, распалась бы, но... Он (Господь) внушил нам сознание угрожающей опасности – рассеяться по домам и желание во что бы то ни стало поддерживать Его дело. Впоследствии пришлось нам сделать чрезвычайные усилия по сбору материальных средств, и... мы вышли из затруднительного положения»².

Таковым было легальное (узаконенное) положение верующих евангелиско-баптистского исповедания в то время.

Молитвенные дома закрывались, и число церквей постоянно сокращалось; многие верующие, как уже говорилось выше, выезжали на новые места жительства, некоторые охладевали духовно и оставляли церкви, но поместные

¹ История возникновения Мелитопольской общины евангельских христиан и баптистов. Рукопись. Архив ВСЕХБ.

Письмо Г. И. Шипкова от 7 января 1934 года.

церкви в большинстве своем все же продолжали жить внутренней жизнью. Дети Божий собирались для общения небольшими группами по домам. Те же, кто по различным причинам находился в местах, где не было единоверцев, поддерживали духовную жизнь в домашних церквях, проводили семейные молитвенные общения, читали Слово Божие, пели духовные песнопения, тем самым сохраняя веру и упование на Господа.

Большинство верующих восприняли постигшие их испытания как должное, памятуя слова апостола Павла, что верующим «дано ради Христа не только верить в Него, но и страдать за Него» — Фли. 1, 29 — и апостола Петра: «Дабы испытанная вера ваша оказалась драгоценнее гибнущего, хотя и огнем испытываемого золота» — 1 Пет, 1,7. Они сознавали, что страдания Христа, которые Он претерпел за нас, грешников, должны побуждать Его последователей к благодарности и во время благоденствия, и во время страданий — Рим. 8, 17-18; 1 Пет. 4, 18.

Многие верующие связывали эти испытания с пророчеством Даниила: «Многие очистятся, убедятся и переплавлены будут в искушении» — Дан. 12, 10. Те же, кто не разумел эти истины, соблазнились, пытались обвинять других; были и такие, которые «потерпели кораблекрушение в вере».

В те годы верующие особенно любили песнопение, написанное В. П. Степановым: «Когда одолеют тебя испытанья» (Сборник духовных песен, № 389). Оно утешало детей Божиих и укрепляло их в вере.

Терпенья не станет, ослабнут ли силы,
в тумане сомнений потонет душа...
С девизом иди ты до самой могилы,
ведь жизнь и в страданье всегда хороша.
В ней большего счастья не может и быть:
надеяться, верить, любить.

Перенося эти испытания, дети Божий, сохранившие веру, не проронили ни слова ропота, а тем более не допустили негодования или обвинения других. Все происходящее они принимали как из руки Божией. При всех обстоятельствах верующие добросовестно трудились на производстве, в строительстве, в сельском хозяйстве, памятуя слова Священного Писания: «Все, что делаете, делайте от души, как для Господа» — Кол. 3, 23. Среди христиан было немало рационализаторов и изобретателей, вносящих посильный вклад в дело приумножения благосостояния народа. Верующие, находившиеся в исправительных трудовых лагерях, отличались добросовестностью при исполнении порученных им дел и примерным поведением, за что некоторые из них были освобождены досрочно.

Необходимо особо отметить, что центральные органы власти в то время, как это имело место и в двадцатые годы, предпринимали меры для пресечения некоторых случаев администрирования по отношению к верующим на местах. В феврале 1936 года был разослан циркуляр, подписанный председателем Президиума ВЦИК М. И. Калининым, в котором отмечались случаи администрирования и излагались требования неуклонного соблюдения законодательства о культах¹. Вскоре после выхода этого документа было разослано Положение о постоянной комиссии по вопросам культов при Президиуме ВЦИК СССР. В названных документах обращалось серьезное внимание на то, что практика администрирования, ведущая к нарушениям законов, не способствовала успеху изжития религиозности в народе, а иногда, наоборот, усиливала ее и вызывала недовольство действиями местных органов власти. Жизнь показала, что методы борьбы с религией воинствующих безбожников не соот-

¹ Лялина Г. С. Баптизм... с 118, со ссылкой на архивные материалы ЦГАОР.

ветствовали содержанию постановлений правительства, относившихся к религиозным объединениям, и наносили вред.

Как известно, во второй половине тридцатых годов сложился культ личности Сталина; были допущены грубые нарушения социалистической законности. Находившиеся в руководстве органов государственной безопасности Ежов и Берия и их подчиненные фабриковали ложные обвинения не только против религиозных руководителей, но и против видных деятелей государства и правительства; многие люди в то время подверглись репрессиям¹.

В числе репрессированных оказались как ответственные служители союзов, так и рядовые верующие церковей евангельских христиан и баптистов. По истечении трехлетнего тюремного заключения Н. В. Одинцов подвергся ссылке в Красноярский край в село Маковское. В 1937 году были осуждены и посланы в лагеря на Дальний Восток и в Магаданскую область некоторые служители и рядовые члены Ташкентской баптистской церкви: Н. А. Баратов, Н. Ф. Феофанов, А. П. Дубинин, Н. А. Короткое, а также бывший пресвитер Саратовской церкви Г. С. Мороков, ранее отбывавший наказание на севере страны. В том же году подверглись репрессиям бывшие проповедники Северокавказского союза баптистов В. Мамулин и Я. Я. Горм: последний вернулся из ссылки годом раньше. На Украине многие церкви баптистов и евангельских христиан остались без служителей. В Киеве был лишен свободы уполномоченный ВСЕХ В. Г. Моргунов. В городе Омске были осуждены В. Н. Перцев, П. Я. Вине, А. П. Мартыненко, несшие служение в Дальневосточном союзе баптистов. В Новосибирске был осужден старший пресвитер Союза евангельских христиан О. И. Кухман. В ноябре 1937 года из Красногорского района Брянской области были посланы сроком на десять лет одиннадцать членов церкви евангельских христиан; только двое из них являлись служителями, остальные были рядовыми членами церкви².

В 1932 году был арестован и сослан талантливый музыкант и благовестник Г. Г. Слесарев, который трудился в Москве в церкви на улице Петровке.

23 ноября 1937 года был вторично арестован брат А. П. Костюков. Дальнейшая судьба братьев О. И. Кухмана, В. Г. Моргунова и А. П. Костюкова неизвестна; все они были лишены права переписки.

4 января 1938 года был осужден на восемь лет и сослан в один из совхозов в Магаданской области председатель ВСЕХ Я. И. Жидков. Обязанности председателя ВСЕХ принял на себя М. А. Орлов. Был продлен срок ссылки В. А. Дубровского, находившегося в районе Воркуты; из Ленинграда в Уфу был выслан Н. А. Казаков. В 1939 году подверглись аресту бывшие работники Северокавказского союза баптистов Ф. Д. Сапожников, П. Л. Новосельский и В. И. Бобков. В Новосибирске был осужден Ф. П. Куксенко, ранее работавший в Сибирском союзе. П. Я. Дацко, вернувшийся в 1938 году из заключения в город Бердянск, где проживала его жена Вера Ивановна, намеревался заняться написанием истории русско-украинского евангельско-баптистского братства. Однако его мечте не суждено было сбыться; через год он снова был осужден на десять лет и уже не вернулся из заключения³.

Репрессиям подвергались и жены некоторых служителей. В 1935 году была сослана в Джамбульскую область Н. В. Санина. В 1941 году были осуждены сестры В. И. Ананьина, А. П. Иванова-Клышникова и другие; они содержались в лагерях. Репрессии коснулись даже несовершеннолетних детей некоторых религиозных деятелей.

¹ Бредихин И. Б., Федосов И. А. История СССР, учебник. М., 1976, с. 345; История КПСС, изд. 6-е. М., 1982. с. 426-427.

² Из записей воспоминаний М. И. Селюча — бывшего члена сеятельской общины.

³ Свидетельство вдовы П. Я. Дацко — Веры Ивановны, умершей в Москве в 1967 году.

В Магадане оказался шестнадцатилетний сын Ф. Д. Сапожникова — Володя, осужденный на десять лет. Однако полные масштабы репрессий евангельских христиан-баптистов нам неизвестны.

В тяжелых испытаниях стихали разногласия между баптистами и евангельскими христианами. Находясь в узах, верующие при встречах приветствовали друг друга со слезами раскаяния. Они вместе молились и взывали к Господу о милости, раскаиваясь в допущенных в прошлом недостойных поступках, сознавали скудную жертвенность на нужды дела Божия и всю несостоятельность былых разногласий и неприязни.

После того, как в 1956 году был разоблачен и осужден культ личности Сталина¹ и устранен Берия, дела репрессированных были пересмотрены. Пострадавшие были реабилитированы, к сожалению, большинство посмертно. Период репрессий и судьбы репрессированных требуют отдельного исследования.

Одному Господу ведомо, как закончили свой жизненный путь те, кто остался верным Ему.

Чаша испытаний миновала лишь немногих видных деятелей евангельско-баптистского братства. Среди них И. В. Каргель, которому в 1930 году шел восемьдесят первый год; И. А. Голяев также был уже в преклонных летах; избежали репрессий М. А. Орлов, А. Л. Андреев, П. Я. Тер-Аванесов, В. И. Быков и М. И. Голяев.

ВСЕНАРОДНОЕ ИСПЫТАНИЕ. ОЖИВЛЕНИЕ ЖИЗНИ ЦЕРКВЕЙ ЕВАНГЕЛЬСКИХ ХРИСТИАН-БАПТИСТОВ

22 июня 1941 года Германия внезапно напала на нашу страну. Началась Великая Отечественная война. Все человеческие и материальные ресурсы были мобилизованы на то, чтобы остановить захватчиков. Вместе со всем народом ушли на фронт многие братья. Верующие также самоотверженно трудились в тылу на фабриках и заводах. Война принесла неизмеримые страдания нашему народу; горе не обошло ни одну семью. В условиях, когда решалась судьба всего народа, люди, забывая то, что прежде разделяло их, становились добрее и милосерднее друг к другу.

Дети Божий, в сердцах которых жила драгоценная вера, переплавленная в горниле испытаний, в семьях и наедине усилили молитвы к Господу. Те же, кто охладел в вере и почти перестал молиться, вспоминали свою первую любовь ко Христу и возносили молитвы к небу. Верующие собирались вместе, молились, чтобы Господь простил и помиловал их, просили, чтобы Он остановил ужасное кровопролитие. На молитвы сходились старушки и женщины средних лет. Господь действовал Духом Своим порой весьма необычными путями. Случалось, что охладевшие и пребывавшие в одиночестве бывшие члены церкви встречались во время скромных светских застолий и узнавали, что они верующие по нечаянно оброненным фразам или предложению спеть духовный гимн. Эти встречи побуждали к размышлениям; спустя некоторое время они решали проводить уже иные общения, на которых возносились сердечные молитвы раскаяния. Таким образом Господь², Который «живет в сердцах сокрушенных», действовал на сердца людей².

Произошло нечто подобное тому, что видел пророк Иезекииль: «произошел шум, и вот движение, и стали сближаться кости, кость с костью своею...

¹ Бредихин И. Б., Федосов И. А. История СССР, учебник. М., 1976, с. 345; История КПСС, изд. 6-е. М., 1982, с. 426-427.

² Свидетельство о возникновении одной из поместных церквей на рудном Алтае.

и вот, жилы были на них, и плоть выросла, и кожа покрыла их сверху; а духа не было в них» — Иез. 37, 7—8.

Пробуждение, вызванное к жизни отчасти и страданиями, причиненными войной, начало расширяться. Возникли небольшие группы молитвенников; повсеместно чувствовалось оживление; верующие исполнялись силой свыше для свидетельства о Христе. И люди слушали Евангелие и тянулись к Истине.

Полыхало зарево войны. Многие оплакивали погибших отцов, мужей, дочерей, сыновей. Братья и сестры свидетельствовали о Христе, Его крестных страданиях и смерти за нас, грешников, о Его воскресении и ходатайстве перед Богом за верующих в Него. Скорбящие души начали поднимать взоры к небесам, и многие находили мир с Богом и жребий с освященными.

СБЛИЖЕНИЕ БАПТИСТОВ И ЕВАНГЕЛЬСКИХ ХРИСТИАН

Стремление церквей евангельских христиан и баптистов на местах к слиянию родилось еще до войны, в годы испытаний. В тяжелое военное время это стремление еще более усилилось. Христиане евангельского и баптистского исповеданий, забыв прежние разногласия, порождавшиеся принадлежностью к тому или другому союзу, протянули друг другу руки для общения во имя единого Госиода, для совместных молитв и христианского труда — Еф, 4, 4—6. С глубокой верой, что Господь есть Судия праведный, верующие возносили горячие молитвы о скорейшем исходе войны. Дети Божий смотрели в будущее с живой верой, которая, как говорит Писание, есть «осуществление ожидаемого» — Евр. 11 : 1, 33.

Началу совместной работы баптистов и евангельских христиан послужило поступившее со стороны баптистов Н. А. Левинданто и М. И. Голяева предложение М. А. Орлову и А. Л. Андрееву, стоявшим в руководстве ВСЕХ, о принятии совместного обращения ко всем братьям и сестрам с призывом активно участвовать в общенародном деле освобождения Родины от нашествия захватчиков и приближения дня победы¹.

В мае 1942 года было составлено и разослано письмо-воззвание ко всем верующим, подписанное представителями союзов баптистов и евангельских христиан². Выдержка из этого письма приведена ниже:

«Дорогие братья и сестры!

Приветствуем всех вас именем нашего Господа и Спасителя Иисуса Христа! Да дарует Он всем вам крепость, силу и мужество в дни грозы и бури, выпавшие на долю нашей любимой Родины!..

В наши дни Европа содрогается под колесами военной машины гитлеровской Германии. На своем знамени гитлеризм начертал: «Завоевание мира! Порабощение человечества! Водворение на земле нового культа нацизма!»

Опасность для дела Евангелия велика... Дорогому для всех христиан имени Христа Германия хочет противопоставить имя кровавого фюрера. Да сохранит Бог человечество от этого!

Три великие державы: наша родная Россия, Англия и Соединенные Штаты Америки объединили... свое оружие, чтобы дать отпор грозным силам... агрессии... и избавить Европу от нависшей над ней опасности порабощения.

Пусть каждый брат и каждая сестра исполняет свой долг перед Богом и перед Родиной в суровые дни, которые мы переживаем. Будем мы, верующие, лучшими воинами на фронте и лучшими работниками в тылу! Любимая Родина должна остаться свободной...

¹ Сведения, приводимые В. М. Ковальковым из мемуаров Н. А. Левинданто. Архив ВСЕХБ.

² Письмо-воззвание ко всем баптистам и евангельским христианам в СССР, май 1942 года. Архив ВСЕХБ.

Примите наш братский привет любви.

Ваши братья во Христе — члены временного Всесоюзного совета евангельских христиан и баптистов Я. И. Жидков, А. Л. Андреев, М. А. Орлов, М. И. Голяев, А. В. Карев, П. И. Малин, Н. А. Левинданто, Ф. Г. Патковский, В. Н. Урштейн».

Несмотря на то, что верующие были рассеяны и малоизвестны, их узнавали, и воззвание достигло многих.

Большинство братьев в дни войны находились на фронтах или трудились в тылу. Группы сестер организовали пошив и ремонт белья, сбор одежды и других вещей для семей погибших, для воинов, а также помогали в уходе за ранеными и больными в госпиталях, обслуживали сирот в детских домах. Был организован сбор средств на санитарный самолет «Милосердный самарянин» для вывоза в тыл тяжелораненых солдат. Совместный труд милосердия еще более сроднил верующих.

Сближение между известными работниками обоих союзов привело в 1942 году к образованию Временного совета евангельских христиан и баптистов в Москве. В его состав от евангельских христиан вошли М. А. Орлов, Я. И. Жидков, А. Л. Андреев и А. В. Карев; от баптистов — М. И. Голяев, Н. А. Левинданто, П. И. Малин и Ф. Г. Патковский.

Таким образом, через двадцать лет, пройдя через горнило испытаний, представители двух родственных евангельских течений пришли к решению слиться в единое евангельско-баптистское братство.

Напомним в заключение, что начало этому единению было положено еще в июне 1920 года на совместных заседаниях во время съездов баптистов и евангельских христиан в Москве.

ЖИЗНЬ ЕВАНГЕЛЬСКО-БАПТИСТСКОГО БРАТСТВА В ПЕРИОД С 1942 ПО 1985 ГОД

ОБЪЕДИНЕНИЕ ЦЕРКВЕЙ ЕВАНГЕЛЬСКИХ ТЕЧЕНИЙ В СОЮЗ ЕВАНГЕЛЬСКИХ ХРИСТИАН-БАПТИСТОВ



Объединение евангельских христиан и баптистов. Делу объединения двух братств в 1944 году так же, как и в 1920 году, предшествовало образование Временного совета евангельских христиан и баптистов. Эмблемой временного совета 1920 года служили два жезла, находящиеся в одной руке, а девизом были взяты слова из книги пророка Иезекииля 37, 17—19: «И сложи их у себя один с другим в один жезл, чтобы они в руке твоей были одно... и сделаю их одним жезлом, и будет одно в руке Моей».

Состав Временного совета 1942 года был достаточно представительным. В него вошли испытанные работники евангельско-баптистского братства.

Я. И. Жидков до 1929 года являлся товарищем, то есть заместителем председателя ВСЕХ, а в 1931—1938 годы был председателем ВСЕХ; А. В. Карев до 1930 года входил в состав совета ВСЕХ, в 1931—1935 годах был его секретарем; М. А. Орлов до 1931 года был членом совета ВСЕХ и уполномоченным церковью по Сибири, затем был секретарем ВСЕХ до 1938 года, а в дальнейшем возглавил союз; А. Л. Андреев трудился уполномоченным ВСЕХ в Москве, начиная с 1926 года, был товарищем председателя ВСЕХ с 1931 года; И. А. Голяев являлся председателем Союза баптистов с 1911 по 1912 год, с 1924 по 1926 год и с 1933 по 1935 год; Ф. Г. Патковский был заместителем председателя и казначеем Сибирского союза баптистов с 1927 года и членом совета Федеративного союза баптистов в 1926—1929 годах. П. И. Малин и М. И. Голяев являлись старейшими работниками Союза баптистов. Следует напомнить, что в 1917 году М. И. Голяев выступил как один из инициаторов проведения местного съезда по вопросу объединения, проходившего в Песках. Н. А. Левинданто, также старейший работник Союза баптистов, был секретарем на 25-м съезде Союза баптистов в 1923 году.

В условиях сурового военного времени в течение двух лет Временный совет проводил подготовку к проведению всесоюзного совещания евангельских христиан и баптистов в Москве. По представительству и важности принятых на нем решений это совещание носило характер съезда. Совещание состоялось с 26 по 29 октября 1944 года после получения разрешения правительства. В его работе приняли участие сорок пять делегатов, среди них находились опытные служители союзов евангельских христиан и баптистов, тридцать из них рукоположенные пресвитеры; присутствовали и некоторые старейшие члены церковей Москвы и Подмосковья. На совещании председательствовал М. А. Орлов, его заместителями были Я. И. Жидков и М. И. Голяев, секретарями — А. В. Карев и Н. А. Левинданто. М. А. Орлов сделал доклад о деятельности ВСЕХ в период с 1931 по 1944 год. Затем были заслушаны

доклады по вопросу объединения, которые прочитали Я. И. Жидков и Н. А. Левинданто. После выступлений по докладам А. В. Карев зачитал проект совместной резолюции евангельских христиан и баптистов по вопросу слияния церквей в одно братство и в один союз.

Ниже приведен полный текст проекта совместной резолюции.

Признавая, что воля Небесного Учителя Иисуса Христа должна быть превыше всего для Его учеников на земле, а эта воля в вопросе о взаимоотношениях детей Божиих выражена ясно и определенно словами Христа, произнесенными в Первосвященнической молитве: «Да будут все едино» — Ин. 17, 21, совещание считает важнейшей задачей, чтобы указанные слова Иисуса Христа были наконец осуществлены в жизни евангельских христиан и баптистов в нашей стране.

Принимая во внимание то, что вопрос единства евангельских христиан и баптистов всегда занимал видное место в истории обоих союзов и обсуждался на многих съездах и заседаниях, совещание считает, что многократные попытки, предпринимавшиеся к объединению евангельских христиан и баптистов в прошлом, и особенно знаменательный в отношении единства верующих объединенный съезд 1920 года, хотя и не привели к слиянию обоих союзов в один, но подготовили почву для окончательного осуществления этого великого исторического для евангельских христиан и баптистов в Советском Союзе дела в настоящем.

Стремясь исполнить волю Господа Иисуса Христа в отношении единства Его учеников и тем самым завершить дело единства евангельских христиан и баптистов, совершавшееся на протяжении многих лет как руководителями обоих братских союзов, так и всеми искренними братьями и сестрами, членами евангельских и баптистских церквей, совещание постановляет:

Предав полностью забвению все разногласия в прошлом, из двух союзов — Союза евангельских христиан и Союза баптистов — создать один Союз евангельских христиан и баптистов с руководящим органом — Всесоюзным советом евангельских христиан и баптистов с пребыванием его в городе Москве.

В состав Всесоюзного совета евангельских христиан и баптистов вошли: председатель Я. И. Жидков, товарищи председателя М. И. Голяев и М. А. Орлов, казначей П. И. Малин, секретарь А. В. Карев, члены совета А. Л. Андреев, Ф. Г. Патковский и Н. А. Левинданто.

Кроме того, было выработано Положение о Союзе евангельских христиан и баптистов и принята система уполномоченных (старших пресвитеров) по регионам. Уполномоченным церковью по Украине был назначен А. Л. Андреев, по Белоруссии — В. Н. Чечнев, по Северному Кавказу — Н. И. Карнаухов.

Все церкви евангельских христиан и баптистов были письменно извещены о состоявшемся совещании и о его итогах. В письме содержался также призыв к более тесному сплочению в единое братство христиан и связи со Всесоюзным советом евангельских христиан и баптистов для проповеди Евангелия, восстановления и расширения деятельности поместных церквей. Ранее разделявшие верующих вопросы о том, кто может совершать Крещение, Хлебопремоление и бракосочетание, а также о возложении рук на крещаемых и рукоположения служителей были урегулированы при уважении убеждений евангельских христиан и баптистов. В ходе объединения были проявлены истинное единодушие, дух любви, мира и взаимопонимания.

Радостная весть об объединении облетела не только нашу страну, но стала достоянием и Всемирного братства баптистов. В октябре 1944 года Всесоюзный совет евангельских христиан и баптистов получил приветственную телеграмму от Всемирного союза баптистов, подписанную председателем союза доктором Рашбуком.

Об образовании объединенного Союза евангельских христиан и баптистов сообщил ТАСС '.

В 1945 году Президиум ВСЕХиБ принял решение с 1 января 1946 года в названии союза упразднить союз «и» и заменить его дефисом (-). Такое же наименование получили и церкви, входящие в союз. Таким образом было восстановлено название евангельские христиане-баптисты, принятое еще в 1905 году. Этим актом завершилось славное дело слияния двух братств в одно; его девизом стали слова апостола Павла: «Один Господь, одна вера, одно крещение» — Еф. 4, 5.

В процесс единения в дальнейшем были вовлечены и верующие других евангельских течений, что наполнило более глубоким содержанием название объединенное братство.

Журнал «Братский вестник» писал по этому поводу:¹ «Такое название должно удовлетворить все наши церкви и всех верующих в нашей стране. В нем слово «христиане» является основным, и мы им связаны с именем нашего дорогого Спасителя Иисуса Христа. Слово «евангельские» говорит о том, что верующие строят свое служение Богу не на человеческих преданиях, но на Евангелии Господа нашего Иисуса Христа. Слово «баптист» говорит о том, что эти христиане признают водное крещение только по вере, а не в детском возрасте».

Объединение христиан веры евангельской (пятидесятников) и других евангельских течений с евангельскими христианами-баптистами. В августе 1945 года признанные руководители христиан веры евангельской (пятидесятников) И. К. Панько и С. И. Вашкевич из Белоруссии, А. И. Бидаш и Д. И. Пономарчук с Украины обратились во Всесоюзный совет евангельских христиан и баптистов для обсуждения возможности и условий вхождения в союз христиан веры евангельской. С 19 по 29 августа 1945 года проходили напряженные деловые собеседования и совещания, сопровождавшиеся горячими молитвами. «Вначале было много суждений,— вспоминает И. Г. Иванов...— Трудно было... договориться о таком едином документе, который мог бы удовлетворить обе стороны». Значительно легче было достигнуто взаимопонимание с пятидесятниками западных областей, которых на совещаниях представляли И. К. Панько и С. И. Вашкевич, поскольку на богослужениях они не практиковали омовение ног. С украинскими пятидесятниками дело обстояло сложнее, так как они настаивали на омовении ног. В ходе продолжительных бесед и молитв был разработан документ, известный под названием Августовское соглашение². В данном соглашении среди прочих освещены такие важные вопросы, как говорение на иных и незнакомых языках (глоссолалия), омовение ног и их понимание на основании Слова Божия. Обе стороны признали, что исполнение силой свыше может происходить как со знаменем иных языков, так и без этого знамения, и что разные языки являются одним из даров Духа Святого, даруемых не всем, а отдельным верующим — 1 Кор. 12, 4—11; что без истолкования незнакомый язык является бесплодным даром, как сказано в Писании. Поэтому было признано необходимым при отсутствии истолкователя воздерживаться от говорения на незнакомом языке в общественных собраниях. В отношении омовения ног соглашение рекомендовало вести среди христиан веры евангельской воспитательную работу для достижения единого с евангельскими христианами и баптистами понимания этого вопроса. На основании соглашения в состав Всесоюзного совета евангельских христиан и баптистов вошли представители христиан веры евангельской. При этом служители остались в духовных званиях, которые они носили до объединения.

Августовское соглашение подписали со стороны христиан веры евангельской И. К. Панько, С. И. Вашкевич, Д. И. Пономарчук и А. И. Бидаш; со сторо-

¹ Братский вестник, 1946, № 4, с. 16.

² Соглашение об объединении ХВЕ и ЕХиБ в один союз, 1945. Архив ВСЕХБ.

ны Всесоюзного совета евангельских христиан и баптистов — Я. И. Жидков, А. Л. Андреев, М. И. Голяев, М. А. Орлов, А. В. Карев и И. Г. Иванов.

После принятия соглашения старшие пресвитеры ВСЕХИБ совместно со служителями христиан веры евангельской начали вести работу по объединению на местах. К 17 апреля 1946 года на Украине из двухсот церквей христиан веры евангельской в союз вошли сто шестнадцать церквей с общей численностью семь тысяч триста человек.

В 1945 году в состав евангельско-баптистского братства вошли национальные братства Прибалтики. 21 апреля 1945 года на конференции представителей церквей Латвии, на котором присутствовали А. В. Карев и Н. А. Левинданта, было принято решение о слиянии баптистских церквей Латвии с Союзом ЕХБ. В мае 1945 года такое же решение приняли и руководящие служители эстонского братства. В Эстонии вместе с церквями баптистов в союз влились и церкви ряда других течений, проповедующих возрождение и оправдание по вере, а именно: эстонские евангельские христиане, члены христианского общества трезвости «Голубой крест», Армия спасения, братья радости, пятидесятники и другие. В октябре 1945 года уполномоченным церквей христиан-баптистов по Прибалтике был назначен Н. А. Левинданта (1896 — 1966).

В марте 1946 года на братской конференции, состоявшейся в Ужгороде (Закарпатье), при участии А. В. Карева и А. Л. Андреева, к нашему братству присоединились двадцать пять церквей и групп свободных христиан — дарбистов. А месяцем раньше свободные христиане (дарбисты) Закарпатья на конференции в Мукачево объединились с церквями христиан-баптистов, так как их догматика близка к догматике евангельских христиан и баптистов.

В 1947 году произошло объединение евангельских христиан-баптистов с евангельскими христианами в духе апостолов, или единственниками. Представители христиан в духе апостолов Н. П. Смородин, Н. И. Шишков и Е. М. Прудников при собеседовании¹, состоявшемся 2 апреля в канцелярии Союза евангельских христиан-баптистов, выразили полное согласие с Августовским соглашением 1945 года. В записи собеседования отмечается, что водное крещение по вере, совершаемое при произнесении слов «во имя Отца и Сына и Святого Духа» или «во имя Иисуса Христа» («во имя Господа Иисуса»), признается имеющим одинаковую силу, и верующие перекрещиванию не подлежат. Однако было признано целесообразным принять в будущем единую формулу крещения — «Во имя Отца и Сына и Святого Духа».

В 1947 году к Союзу евангельских христиан-баптистов присоединились церкви евангельских христиан так называемых трезвенников, которые по своей догматике также близки к христианам веры евангельской.

В послевоенные годы к Союзу евангельских христиан-баптистов присоединились около семидесяти церквей Союза церквей Христовых, находившихся на территории Западной Белоруссии и Украины, вошедшей в состав Советского Союза. Председателем этого союза являлся К. Я. Ярошевич, вице-председателем — И. Букович, секретарем — Г. Г. Ярошевич.

Таким образом, к началу 1947 года в Союз евангельских христиан-баптистов входило несколько евангельских течений.

В связи с объединением христиан веры евангельской с евангельскими христианами-баптистами были получены положительные отклики от представителей русско-украинских братьев, находящихся в рассеянии².

¹ Запись собеседования ВСЕХБ с представителями христиан в духе апостолов... 2 апреля 1947 года. Архив ВСЕХБ.

² Бычков А. М., Савченко П. Д. Тридцатилетие единства нашего братства. — Братский вестник, 1974, № 6.

Работник русской и восточноевропейской миссии Н. И. Пейсти писал из Нью-Йорка: «Вы не можете себе представить, как я был обрадован, когда получил сведения об объединении трех течений — евангельских христиан, баптистов и пятидесятников в России. Кроме того, меня чрезвычайно обрадовал характер подхода вашего Всесоюзного совета к вопросу о незнакомых языках, или глоссолалии. Ваш подход был духовный и одновременно... богословски-научный... Мой взгляд и взгляд тех, которые находятся со мной в общении в вышеупомянутой миссии, таков, что говорение на незнакомом языке является одним из даров Святого Духа, но не является обязательным признаком крещения Духом Святым. Такого библейского подхода придерживались выдающиеся проповедники Торрей, Андрию Мюррей и другие».

Брат И. А. Кмета-Ефимович писал: «С молитвой и большим интересом я следил в американской прессе за радостным событием на нашей любимой родине — соединением верующих воедино во славу Божию и... святого Евангелия».

Секретарь Всеюжноамериканского союза христиан евангельской веры И. Н. Винничек писал из Буэнос-Айреса: «От имени Всеюжноамериканского союза христиан веры евангельской сообщая вам, что недавно достигшая весть с родины о слиянии трех союзов — евангельских христиан, баптистов и христиан веры евангельской в один союз чрезвычайно обрадовала все наше братство. Мы усиленно молим нашего дорогого Господа, чтобы Он скрепил это единство узами Своей любви и взаимопонимания, и страстно желаем единства всех верующих, особенно славян в рассеянии. С чувством восторга мы поздравляем все братство в Советском Союзе с этим благословенным событием, которое является величайшим чудом для мира».

Организационная работа. После объединения двух союзов важнейшими были вопросы организации союзной работы, создания структуры Союза евангельских христиан и баптистов. В прошлом важные вопросы в евангельско-баптистском братстве обычно решались на съезде представителей церковей, являющимся высшим органом братства. Однако по положению, выработанному на совещании 1944 года, съезды не предусматривались. Поскольку очередного съезда не было, его функции принял на себя ВСЕХиБ. В союзной работе по решению ВСЕХиБ была принята система старших пресвитеров. По определенному на съезде в 1911 году статусу в обязанности старшего пресвитера входило посещение общин района (области) с целью наблюдения за церковным благоустройством; за правильностью понимания правительственных распоряжений, касающихся деятельности религиозных обществ; за участием общин в пожертвованиях на дело проповеди Евангелия и содержание Правления союза. В условиях послевоенного времени эти функции старших пресвитеров приобрели оттенки административного стиля руководства, а со временем положение изменилось в худшую сторону.

Старшие пресвитеры поставлялись для определенных регионов страны — республик, краев, областей. Кроме уже несших труд уполномоченных, в 1945 году были назначены пять братьев для работы в Закавказье, Западной Сибири, Крыму, Прибалтике и Казахстане, соответственно: П. Я. Тер-Аванесов, Ф. Г. Патковский, А. Ф. Августинович, Н. А. Левинданто и П. П. Петров. Для церковей Украины, центральной России, Прибалтики, Закарпатья, Белоруссии и Киргизии были поставлены сорок старших пресвитеров. Они проводили работу по регистрации поместных церковей и утверждению пресвитеров. В Курской, Орловской, Калининской и других областях были проведены совещания иресвитеров. В феврале — апреле 1947 года во ВСЕХБ прошли групповые совещания старших пресвитеров. На этих совещаниях служители обменивались опытом духовной и организационной работы в братстве¹, обсуждали назревшие вопросы домостроительства.

В этом же году Я. И. Жидков посетил Киев, а А. В. Карев совершил поездку в Ленинград.

¹ Братский вестник, 1947, № 1, с. 24.

В октябре 1948 года на расширенном совещании ВСЕХБ братья служители сообщили об успешном завершении четырехлетней работы по легализации поместных церквей¹.

ДУХОВНОЕ ПРОБУЖДЕНИЕ И ОЖИВЛЕНИЕ ЖИЗНИ В ЦЕРКВАХ БРАТСТВА

Проведенная в 1945—1949 годы духовная и организационная работа способствовала оживлению деятельности поместных церквей евангельских христиан-баптистов. Повсеместно проходила легализация церквей. Поступали радостные сообщения и о присоединении к церкви новых душ через водное крещение; торжественно проходили в церквах праздники Пасхи, Троицы, Рождества Христова. Как сообщал журнал «Братский вестник» в 1946—1947 году. Новосибирская церковь приняла в свои ряды сто девяносто пять новообращенных, к Фрунзенской церкви через святое водное крещение присоединилось тридцать, к Бежицкой Брянской области — сороку верующих.

Большое пробуждение имело место в Средней Азии и на Украине. В городах Ташкенте, Душанбе, Чимкенте, Джамбуле были массовые обращения ко Христу, проходили крещения новообращенных.

Поместные церкви росли численно, возникали новые церкви. К концу 1946 года на Украине завершилось восстановление поместных церквей евангельских христиан и баптистов. По неполным данным, собранным П. Н. Мельниковым, к тому времени было зарегистрировано 1165 церквей евангельских христиан-баптистов с количеством членов восемьдесят две тысячи шестьсот человек². В 1945—1949 годы повсеместно прошло пробуждение отпавших членов церкви, охладевших в вере и уснувших духовно в годы испытаний. Во всех поместных церквах проходили крещения новообращенных. После испытаний и скорбей Господь послал времена радости, духовного обновления верующих, восстановления и созидания церквей.

Последующие пятидесятые годы не были так обильны обращениями новых душ, но Господь продолжал прилагать спасаемых к церкви. По неполным данным, в 1956 году через крещение было принято в церкви братства 7245 верующих; в 1957 году присоединились 7687 человек.

Работа по углублению единства. После объединения в один союз евангельских христиан и баптистов и присоединения христиан веры евангельской и верующих других течений старшие пресвитеры продолжали проводить широкую разъяснительную работу по вопросу единства в поместных церквах. Следует отметить, что в целом объединение евангельских христиан и баптистов прошло весьма благословенно, поскольку ему предшествовало духовное сближение верующих на местах.

Однако в начале пятидесятых годов в среде евангельских христиан-баптистов появились братья, которые выражали недовольство по поводу объединения. Они обособлялись от церкви, собирали вокруг себя недовольных чем-либо верующих и называли себя «чистыми баптистами».

В 1953—1957 годы М. Е. Зюбанов вел работу против объединения в церквах на Донбассе. Он оспаривал положение о праве нерукоположенных пресвитеров и руководящих церковью совершать Крещение, Хлебопреломление и прочие священнодействия. Но, убедившись в бесплодности своей деятельности, М. Е. Зюбанов пришел к признанию ошибочности своих взглядов, исповедал свою вину перед братством и присоединился к союзу. В Хмельницкой

¹ Братский вестник, 1948, № 5, с. 32.

² Мельников П. Н. Краткая история евангельских христиан-баптистов на Украине с 1941 по 1946 год. Рукопись. Архив ВСЕХБ.

области появились группы так называемых евангельских христиан совершенное.

Более последовательными в деле достижения «единства духа в союзе мира» были христиане евангельской веры в Белоруссии и в Западной Украине; они придерживались положений Августовского соглашения. Сложнее обстояло дело с христианами евангельской веры на юге Украины.

К середине 1946 года начали поступать сообщения о нежелательных явлениях, имевших место в ряде поместных церквей, в которые влились христиане веры евангельской. Августовское соглашение нарушалось, практиковались говорение «на незнакомых языках» без истолкователя и омовение ног, причем эта практика усиленно насаждалась среди членов церкви.

Всесоюзный совет евангельских христиан-баптистов принял решение до 1 июля 1946 года в основном завершить объединение христиан веры евангельской с евангельскими христианами-баптистами на основе полного соблюдения Августовского соглашения. В случаях нарушений предпринималось строгое увещание верующих, производящих разделение в народе Божиим, при повторных нарушениях соглашения предлагалось исключать их из членов церкви. В заключение письма, разосланного ВСЕХБ, говорилось: «Всем, кто хочет жить в мире и единодушно созидать... славное Царство нашего Господа,— мы протягиваем нашу братскую руку. Но сеящих раздор и производящих разделение в наших рядах мы будем исключать из нашего братства».

Это письмо положило начало периоду осложнений во взаимоотношениях евангельских христиан-баптистов и христиан веры евангельской в пятидесятые годы.

11 июня 1946 года к христианам веры евангельской обратились представители ХВЕ во ВСЕХБ Д. И. Пономарчук и И. К. Панько. В своем обращении они убеждали верующих строго соблюдать положения Августовского соглашения в отношении говорения на незнакомых языках, омовения ног на общественных собраниях, а также произнесения «пророчеств», предсказывающих будущее, которые «бесславят имя Господа». В отношении «пророков» говорилось, что таковые должны исключаться из рядов братства².

На расширенном совещании Совета евангельских христиан-баптистов, проходившем в октябре 1948 года, отмечалось, что полное объединение пятидесятников с евангельскими христианами-баптистами произошло в Белоруссии; на Украине объединение не было завершено. В союз к этому времени вошло четыреста семьдесят семь церквей с количеством членов 22 351 человек. Вместе с тем, как отмечал старший пресвитер по Белоруссии В. Н. Чечнев, многие, принявшие соглашение, продолжают проводить собрания в прежнем порядке. Помощник старшего пресвитера по Украине Д. И. Пономарчук заявил, что «все здоровые люди присоединились; остались те, которые увлечены духоборством». И. К. Панько отмечал, что при этом «в убеждениях никакого изменения не произошло». Все эти отрицательные явления свидетельствовали об отсутствии правильного понимания пятидесятниками, придерживающимися крайних пониманий, Слова Божия и нежелании единения.

В феврале — марте 1954 года на заседаниях Президиума ВСЕХБ отмечалось, что происходит «затихание пятидесятнических крайностей» в Белоруссии; на Украине значительное число пятидесятников все еще оставалось неприсоединившимися (триста двадцать восемь групп, объединявших 6537 верующих).

Объединение неприсоединившихся пятидесятников на Украине в 1955 — 1956 годы провел А. И. Бидаш; он поставил вопрос о выходе всех пятидесятников из ВСЕХБ на основании догматических различий. С этой целью он

¹ Письмо ВСЕХБ от 17.4.1946, № 3828. Архив ВСЕХБ.

² Письмо-обращение хранится в архиве ВСЕХБ за 1946 год.

составил и распространил среди пятидесятников «Догматы христиан веры евангельской»¹. Однако предложения Бидаша не были поддержаны братьями, пользовавшимися авторитетом среди пятидесятников, — бывшим председателем Союза христиан веры евангельской Г. Г. Понурко и членом этого союза С. М. Бутом. Отделение не произошло, в то время как недоразумения и неустройства в поместных церквях на Украине, где было много пятидесятников, не прекратились. Особенно напряженной была обстановка в церквях Одесской области и Донбасса.

В 1958 году старший пресвитер по Украине А. Л. Андреев провел совещание с представителями христиан веры евангельской и направил обращение ко всем неприсоединившимся братьям и сестрам. В 1959 году на совещании Президиума ВСЕХБ при участии представителей христиан веры евангельской было принято решение разработать разъяснение учения о Духе Святом и Его дарах по Слову Божию с сопоставлением взглядов пятидесятников на языки, пророчества, омовение ног, посты, употребление пресного хлеба при совершении Вечери Господней.

Издательская деятельность. Вскоре после создания ВСЕХИБ евангелиско-баптистское братство получило возможность иметь свой печатный орган. С января 1945 года начал выходить двухмесячный духовно-назидательный журнал «Братский вестник». Вначале тираж журнала составлял три тысячи экземпляров; а с 1957 года тираж увеличился до пяти тысяч экземпляров. В период с конца 1949 года по 1952 год включительно журнал не издавался.

В 1956 году впервые за послевоенные годы вышел в свет Сборник духовных песен в количестве пятнадцати тысяч экземпляров, а в 1957 году была напечатана каноническая Библия в количестве десяти тысяч экземпляров с матриц, переданных Библейским обществом в дар евангельским христианам-баптистам.

Кроме того, в течение 1956 — 1957 годов было распространено сто экземпляров Симфоний.

ЖИЗНЬ ЦЕРКВЕЙ БРАТСТВА В ШЕСТИДЕСЯТЫЕ ГОДЫ

РАЗДЕЛЕНИЕ В БРАТСТВЕ

В шестидесятые годы церкви евангельских христиан-баптистов пережили тяжелое потрясение — в братстве произошло разделение, которое оказалось весьма серьезным и продолжительным. В ноябре 1961 года на Пленуме ВСЕХБ А. В. Карев в связи с этим сказал следующее: «Шторм, начавшийся в августе 1961 года, превзошел все прежние волнения».

В то трудное время Всесоюзный совет евангельских христиан-баптистов испытывал острую нужду в мудрых и ответственных служителях в поместных церквях. На служение старших пресвитеров в ряде случаев были выдвинуты работники, не имевшие богословской подготовки и духовного опыта, что привело к возникновению многих трудностей.

В период пробуждения церкви пополнялись за счет присоединения новообращенных, среди которых было много молодых верующих. С ними нужно было проводить серьезную духовную работу; ощущалась нужда и в воспитательной и в организационной работе в церквях. Многие церкви не имели молитвенных домов, недоставало духовной литературы, сказывался недостаток

¹ Письма и обращения А. И. Бидаша за 1955—1956 годы. Архив ВСЕХБ.

служителей; духовное оживление, пережитое в церквях в сороковые годы, в ряде мест к середине пятидесятих годов заметно пошло на спад. В некоторых поместных церквях появились разномыслия в понимании евангельских истин; имелись и другие неустройства.

В ряде церквей пресвитеры поставлялись, а не избирались, как это случилось в Ташкенте. Служитель этой церкви также нес служение старшего пресвитера по Средней Азии и был, по выражению А. В. Карева, одним из «крепко сидящих пресвитеров». Затянувшаяся на многие годы болезнь в Ташкентской церкви привела к тому, что в 1958 году большая часть верующих отделилась; они образовали самостоятельную церковь в районе Карасу. В Чимкентской церкви с одобрения старшего пресвитера по Казахстану было совершено отлучение группы молодых братьев, выступавших с обличениями пресвитера церкви. Отлучение послужило причиной волнений внутри церкви и требований переизбрать пресвитера. Положение усугубилось и мерами, предпринимаемыми старшим пресвитером. Недовольство деятельностью старшего пресвитера по Закавказью возникло в Тбилисской церкви. Подобные осложнения имели место в церквях Восточной Сибири, на Дальнем Востоке и на Украине. Участие членов Всесоюзного совета евангельских христиан-баптистов в урегулировании осложнившихся отношений со старшими пресвитерами в поместных церквях и отстаивание при этом правоты старших пресвитеров порождало недоверие и нарекания в адрес руководящих братьев. Избрание служителей без участия верующих воспринималось как взаимозабранье. Авторитет ВСЕХБ на местах вследствие этого падал. В сложившейся ситуации возникли разделения и на другой почве. Имели место осложнения во взаимоотношениях между христианами веры евангельской и евангельскими христианами-баптистами в ряде церквей Донбасса и на Северном Кавказе, в городе Орджоникидзе; появилось движение «чистых баптистов», о чем уже упоминалось ранее. Наметились также предпосылки к отделению баптистов от евангельских христиан, то есть разрушение объединения, которое было достигнуто дорогой ценой в октябре 1944 года.

Существенным пробелом в деятельности ВСЕХБ, способствовавшим разделению, было то, что значительная часть церквей осталась вне союза в результате отказа в регистрации, либо ее аннулирования местными властями, на что ВСЕХБ не реагировал своевременно.

Нарушался предусмотренный вероучением братства принцип избрания служителей поместной церковью. Все это привело к печальным последствиям. В церквях росло недовольство недостойными действиями отдельных пресвитеров, которые забывали о своей обязанности пасти «Божие стадо охотно и богоугодно, не для гнусной корысти, но из усердия, и не господствуя над наследием Божиим, но подавая пример стаду» — 1 Пет. 5, 2-3.

Недовольные братья и сестры несли церковное наказание. В ряде случаев старшие пресвитеры становились, по выражению А. В. Карева, «страшными», поскольку не считаться с их решениями было наказуемо. Обстановка усугублялась и тем, что не оправдавшие себя служители не заменялись достойными делателями. Однако создавшееся положение в поместных церквях и братстве в целом объясняется не только упущением в работе служителей евангельских христиан-баптистов снизу и сверху. Трудно поверить в то, что вдруг все эти служители одновременно превратились в недостойных делателей. Обращают на себя внимание географические масштабы и одновременность возникшей «болезни».

В этом нетрудно усмотреть единую направляющую руку внешних — произвол властей, о чем после 1985 года открыто говорится в печати. «Начавшееся на рубеже 50—60-х годов административное наступление на церковь еще раз продемонстрировало решительное нежелание бюрократического

аппарата считается с интересами значительной части населения»¹ (верующих — автор).

Яснее о положении верующих на рубеже 50—60-х годов сказал К. М. Харчев²: «Стремление в кратчайшие сроки покончить с религией, ибо при коммунизме не должно быть ни церкви, ни верующих... когда темпы преодоления вошли в противоречие с запланированным наверху... тогда был пущен в ход административно-бюрократический аппарат».

Таким образом, ВСЕХБ и старшие пресвитеры стали жертвой давления со стороны власти имущих, требовавших проводить линию на свертывание церковной работы.

Все эти явления в пятидесятые годы послужили причиной разделения в ряде церквей. Так, разделение произошло в Ташкентской, Ростовской, Тбилисской, Казанской церквях, в ряде церквей в Казахстане, в Закавказье, в Белоруссии, на Украине, в Восточной Сибири и на Дальнем Востоке.

Высший орган евангельско-баптистского братства — съезд представителей поместных церквей мог бы устранить создавшуюся напряженность, но в те годы съезды не созывались. Функции всесоюзного съезда принял на себя избранный в 1944 году ВСЕХБ. Однако его состав долгое время не обновлялся, проводилось лишь доизбрание членов ВСП^ХБ взамен выбывших братьев. По этому поводу А. Л. Андреев на одном из пленумов ВСЕХБ заметил, что «на местах создается впечатление, что мы друг друга избираем».

ВСЕХБ осуществлял связи с поместными церквями и получал сведения о жизни верующих и положении в церквях на местах через старших пресвитеров. Недостаточная осведомленность о жизни братства, о имевшихся трудностях, непонимание их причин приводили к тому, что руководство ВСЕХБ принимало ошибочные решения.

В обстановке давления со стороны внешних пленум ВСЕХБ в декабре 1959 года вынужден был принять «Положение о Союзе евангельских христиан-баптистов в СССР» и «Инструктивное письмо старшим пресвитерам ВСЕХБ». Эти документы и явления, возникшие в пятидесятые и начале шестидесятых годов, послужили поводом к разразившемуся шторму и привели к разделению в братстве.

В пленуме ВСЕХБ в 1959 году принимали участие председатель ВСЕХБ Я. И. Жидков, генеральный секретарь А. В. Карев, казначей И. Г. Иванов, члены ВСЕХБ — Н. А. Левинданто, А. Л. Андреев, М. А. Орлов, К. С. Велисейчик, И. И. Моторин, Н. Н. Мельников, Ф. Р. Астахов, председатель ревизионной комиссии А. И. Мицкевич.

Перед принятием названных документов Я. И. Жидков предупредил братьев, что «вопрос, который будет рассматриваться, приведет нас в смущение». Он сказал, что рост поместных церквей в последние годы вызывает беспокойство среди «людей, принадлежащих к другой идеологии». «Совет религиозных культов дает понять, чтобы мы вошли в берега». Затем А. В. Карев зачитал оба документа. Обсуждение продолжалось два дня, после чего документы были приняты участниками пленума и разосланы по церквям.

Наибольшее смущение вызвали следующие пункты:

— Состав ВСЕХБ остается постоянным; проведение съездов представителей поместных церквей не предусматривалось (§ 18 Положения).

— Старшие пресвитеры при посещении собраний в церквях должны ограничиваться наблюдением за соблюдением установленного порядка, согласно установлению ВСЕХБ, но не принимать участия в богослужениях (§ 12).

¹ Не ж н ы й А. Общая история, одно отечество.--Московские новости, 1988, 8 мая.

² Совесть свободна. Председатель Совета по делам религий при Совете Министров СССР К. М. Харчев беседует с писателем Александром Нежным. — Огонек, 1988, май.

— Предлагалось максимально ограничить крещение молодых верующих в возрасте от 18 до 30 лет.

— К проповеди на богослужебных собраниях допускались только пресвитер, члены исполнительного органа, реже — ревизионной комиссии.

«Главной задачей богослужений,— говорилось в пункте 3 Инструктивного письма,— является не привлечение новых членов, а удовлетворение насущных духовных потребностей верующих».

— Пресвитерам поместных церквей предписывалось избегать призывов к покаянию во время богослужений. Запрещались также хоровые выступления в сопровождении оркестра и декламации.

— Каждому члену церкви следовало разъяснять, что «духовные потребности могут удовлетворяться только в помещении зарегистрированной церкви, поэтому он не должен участвовать в других богослужениях, организуемых вне церкви».

— Верующие, крещение которых было совершено неизвестными крестителями, не принимались в церкви. Как исключение таковые принимались при условии полного согласия с Положением.

Эти документы выглядели как отступление от заветов Христа и учения апостолов. Когда через год после рассылки Положения и Письма старшие пресвитеры и пресвитеры поместных церквей собрали сведения о реакции поместных церквей, то оказалось, что незначительная часть зарегистрированных церквей выразила согласие с Положением; большая же часть церквей не дала ответа или выразила несогласие и возмущение.

Ошибочность принятия этих документов была признана тогдашними руководителями союза. На всесоюзном съезде и 1963 году они отменили их, а на съезде в 1966 году принесли открытое покаяние.

Председатель ВСЕХБ В. Е. Логвиненко в интервью корреспонденту газеты «Московские новости» сказал о причине разделения: «В те годы на местах законность часто нарушалась, кое-где по указанию местных властей детям запрещали присутствовать на богослужении, иногда их даже выводили из молитвенного дома. А ведь в советских законах таких требований нет. И в тех случаях, когда местные органы власти допускали административный произвол, руководство общин не всегда должным образом отстаивало права верующих. Негативную роль сыграли принятые в 1959 году нашим церковным руководством «Положение о Союзе евангельских христиан-баптистов в СССР» и «Инструктивное письмо старшим пресвитерам ВСЕХБ». Эти документы ограничивали каноническую и духовную жизнь церкви. Когда о них узнали верующие, тысячи людей оказались вне нашего братства,— предпочтя нелегальное положение, стали уклоняться от регистрации общин. Ну, а это привело в ряде случаев к столкновению верующих с законом, на этой основе и возник отделившийся от нас Совет церквей евангельских христиан-баптистов... Я думаю, что демократизация советского общества, укрепление его правовых основ будут способствовать нормализации положения в наших церквах»¹.

ДЕЯТЕЛЬНОСТЬ ИНИЦИАТИВНОЙ ГРУППЫ ЕВАНГЕЛЬСКИХ ХРИСТИАН-БАПТИСТОВ

В середине 1961 года из верующих, выразивших протест против выше-названных документов, образовалась инициативная группа, поставившая своей целью созыв всесоюзного съезда евангельских христиан-баптистов.

¹ Смирнов В. А. Баптисты в поисках согласия.— Московские новости, 1988, 3 апреля.

Эта группа состояла из одиннадцати человек, ее возглавляли Г. К. Крючков и А. Ф. Прокофьев. Дважды, 13 и 23 августа 1961 года, члены группы обращались к ВСЕХБ с предложением о созыве чрезвычайного всесоюзного съезда представителей церквей евангельских христиан-баптистов, на котором были бы приняты решения по исправлению допущенных ошибок и достигнута нормализация создавшегося в церквях братства критического положения. Однако это предложение не было принято, и члены инициативной группы сочли своим правом действовать самостоятельно. Они начали распространять по всем церквям свои послания критического содержания.

Через три месяца по предложению Президиума ВСЕХБ состоялась беседа А. В. Карева с Г. К. Крючковым. Однако в ходе беседы они не достигли договоренности о согласованных действиях.

С 29 ноября по 3 декабря 1961 года состоялся расширенный пленум ВСЕХБ, на котором присутствовало тридцать служителей. А. В. Карев проинформировал братьев о чрезвычайно серьезной обстановке в братстве. «Почва для распространения ими (инициативниками) своей деятельности,— подчеркнул он в своем выступлении,— в настоящее время благоприятная». Как сообщали выступавшие братья, зарегистрированные церкви были наводнены посланиями инициативной группы. Некоторые выступавшие на пленуме братья, среди них Н. А. Левинданта, С. П. Фадюхин и другие, поднимали вопрос о необходимости созыва съезда или, по крайней мере, проведения расширенной конференции с участием пресвитеров крупных церквей. Предлагалось заслушать отчет о деятельности ВСЕХБ и осуществить переизбрание его состава, который не переизбирался в течение пятнадцати лет. Предлагалось также выйти с ходатайством перед Советом по делам религий о разрешении съезда.

В один из дней работы пленума представитель инициативной группы вручил А. В. Кареву проект нового Устава Союза евангельских христиан-баптистов.

После второй встречи с членами ВСЕХБ руководство инициативной группы поставило задачу разделения братства на организационной основе. Обвинив руководство ВСЕХБ перед всем братством в малодушии, отступлении от истины, «связи с миром» и «проведении программы атеизма», руководители инициативной группы в первом послании предложили братству отделиться от ВСЕХБ. В основание этого послания были взяты слова апостола Павла из 2-го послания к Коринфянам 6, 14—17¹.

Разделение церквей евангельско-баптистского братства, пронесшего знамя верности заветам Христа через столетие, пережившего многие гонения и сохранившего свою целостность, без сомнения, было нарушением воли Божией.

Для того чтобы усилить действенность предлагаемого отделения, члены инициативной группы объявили об отлучении от церкви вначале двадцати семи членов ВСЕХБ и старших пресвитеров, а спустя некоторое время еще семи братьев² и десяти служителей Киевской церкви. Отлучение было совершено без ведома поместных церквей, членами которых являлись эти братья; был нарушен таким образом один из основных принципов евангельско-баптистского братства. Еще большее недоумение вызвало то, что некоторые опытные братья, ставшие на сторону инициативной группы, поддержали такое отлучение. Как известно, даже высший орган братства — съезд представителей поместных церквей — не имеет права принимать в члены церкви или отлучать от нее. Это право принадлежит исключительно поместной церкви.

¹ Первое послание всем церквям ЕХБ. Архив ВСЕХБ.

² Протоколы № 7 и 7-а соответственно от 23 июня и 9 сентября 1962 года. Архив ВСЕХБ.

В подобных действиях проявились неопытность и незнание порядка ведения церковных дел братьями, принявшими на себя руководство отделившимися.

Поместные церкви, зарегистрированные органами власти и имеющие связи с ВСЕХБ, были объявлены «погибающими». А церкви и группы, ставшие на сторону отделившихся, назывались «спасающей церковью», что не соответствует евангельскому учению, ибо никакая церковь никого не спасает. Христос спасал, спасает и будет спасать всякого грешника, приходящего к Нему с верой, во все века, начиная от Голгофы до Его второго пришествия.

Отделившиеся на местах позволяли недостойные выпады не только в адрес служителей зарегистрированных церквей, но и против рядовых верующих.

Братья и сестры, понимавшие происходящее в братстве, не разделяли действий руководства инициативной группы и оставались в церкви, в общении с народом Божиим.

Не получив поддержку руководства ВСЕХБ в деле ходатайства о всесоюзном съезде, инициативная группа начала действовать самостоятельно. 25 февраля 1962 года на совещании членов инициативной группы было принято решение образовать Организационный комитет по созыву всесоюзного съезда евангельских христиан-баптистов. Члены Оргкомитета неоднократно обращались к правительству за разрешением провести съезд, но получали отказ.

Конкретные действия по подготовке ходатайства о разрешении съезда руководство ВСЕХБ предприняло после ноябрьского 1961 года пленума ВСЕХБ. В конце 1961 года было проведено сопоставление пунктов Положения и Инструктивного письма с Вероучением ЕХБ, Уставом, выработанным инициативной группой, и действующим постановлением ВЦИК РСФСР «О религиозных объединениях» от 8 апреля 1929 года. При сопоставлении были выявлены несоответствия пунктов Положения и Инструктивного письма как Вероучению, так и законодательству о религиозных объединениях.

Начиная с декабря 1961 года по декабрь 1962 года, руководство ВСЕХБ трижды представляло эти документы в Совет по делам религий при Совете Министров СССР и ходатайство о разрешении съезда, на котором предполагалось принять Новый Устав Союза евангельских христиан-баптистов. В январе 1963 года в Совет по делам религий был представлен проект программы съезда, а 24 июня 1963 года было получено разрешение на проведение всесоюзного съезда-совещания представителей церквей евангельских христиан-баптистов. Съезд было намечено провести в октябре 1963 года.

Так в результате одновременных ходатайств Оргкомитета и ВСЕХБ с Божьей помощью был разрешен первоочередной вопрос нашего братства о созыве съезда.

ВСЕСОЮЗНЫЙ СЪЕЗД 1963 ГОДА. СОСТОЯНИЕ ДЕЛА ЕДИНСТВА В БРАТСТВЕ

С 15 по 17 октября 1963 года в Москве состоялся долгожданный съезд представителей церквей братства. На съезде присутствовало четыреста пятьдесят человек, в том числе двести десять представителей церквей, старшие пресвитеры, сорок пять приглашенных с правом совещательного голоса и сто девяносто пять без права совещательного голоса. От Оргкомитета в качестве наблюдателей на съезд прибыли три брата.

На повестке дня стоял отчетный доклад Президиума ВСЕХБ и ревизионной комиссии, рассмотрение и утверждение Устава Союза евангельских христиан-баптистов, а также вопрос единства и выборы нового состава ВСЕХБ.

Отчетный доклад сделал А. В. Карев. Касаясь вопроса единства, он отметил, что присоединение к Союзу евангельских христиан-баптистов церквей и групп христиан веры евангельской на основе Августовского соглашения еще не завершено. Вне единства находятся около тринадцати тысяч верующих, в их числе те, которые не желают руководствоваться Августовским соглашением. На рассмотрение участникам съезда вместо Положения 1959 года был предложен проект Устава ЕХБ, который зачитал Н. А. Левинданто. Текст нового Устава в корне отличался от Положения. В нем отсутствовали пункты, которые вызывали смущение верующих. В связи с этим А. В. Карев сказал в своем докладе: «Всесоюзный совет евангельских христиан-баптистов надеется, что новый Устав будет приемлем для всех верующих». После внимательного прочтения и детального обсуждения по параграфам, пунктам и подпунктам Устав был принят и утвержден съездом.

По вопросу единства выступил А. И. Мицкевич. Он зачитал братское послание всем евангельским христианам-баптистам, христианам веры евангельской и менонитам, в котором, в частности, говорилось: «Мы предостерегаем наших братьев и сестер от разного рода посланий, содержащих опасные для дела Господнего попытки поставить наше братство в обостренные отношения с властями и правителями нашей страны. Это не только наносит ущерб всему нашему братству, но и противоречит духу Евангелия и учению нашего Господа Иисуса Христа». В послании перечислялись основные евангельско-баптистские принципы, которые основаны на Слове Божиим и согласуются с основными принципами русско-украинского и Всемирного братства баптистов.

На этом съезде братский менонит Г. К. Аллерт из Караганды сделал заявление от имени присутствующих менонитов о принятии церковью братских менонитов в Союз евангельских христиан-баптистов.

Съезд избрал новый состав ВСЕХБ, в него вошли пятнадцать человек, вместо прежних десяти, и ревизионную комиссию. На первом заседании пленума ВСЕХБ был избран Президиум ВСЕХБ, в состав которого вошли председатель — Я. И. Жидков, заместители председателя — Н. А. Левинданто и А. Л. Андреев, казначей — И. Г. Иванов, генеральный секретарь — А. В. Карев. В ревизионную комиссию были избраны А. И. Мицкевич — председатель, члены комиссии — Н. Н. Мельников и Ф. Р. Астахов. Обязанности помощника генерального секретаря были возложены на А. И. Мицкевича.

Очередной съезд, согласно утвержденному Уставу, предполагалось созвать через три года.

Оргкомитет воспринял съезд евангельских христиан-баптистов отрицательно. На второй день работы съезда три представителя Оргкомитета Г. П. Вине, Шалашов и Г. И. Майборода вручили послание, обращенное к съезду. Брату, имевшему с ними предварительную беседу, они сообщили, что не признают съезд и поэтому присутствовать на нем не будут, а только зачитают послание. В беседе они называли членов ВСЕХБ отступниками и в заключение заявили, что съездом должен руководить Оргкомитет. Руководство ВСЕХБ со своей стороны предложило избрать от трех до пяти человек для участия в работе съезда, но представители Оргкомитета отказались. В послании к съезду, подписанному Г. К. Крючковым, Г. П. Винсом и Шалашовым, ВСЕХБ обвинялся в «связи с миром»; было также сделано заявление, что Оргкомитет не поддерживает съезд и не будет принимать участия в совещаниях и съездах, проводимых ВСЕХБ. В новом Уставе Союза евангельских христиан-баптистов, принятом на съезде, Оргкомитет усматривал «более уточненную сеть для нашего братства».

Оргкомитет наводнил церкви воззваниями, содержащимися в посланиях и в «Братском листке» и направленными на разобщение церковью со

ВСЕХБ. Таким образом, поместные церкви оказались перед серьезным испытанием: сохранить единство в этой сложной обстановке.

Усилия, направленные на восстановление единства. После съезда Президиум ВСЕХБ получил возможность установить связь с незарегистрированными церквями и группами и предпринял содействие их регистрации.

На состоявшемся в сентябре 1964 года расширенном пленуме ВСЕХБ отмечалось, что вне союза находятся еще многие церкви, в том числе около четырех тысяч отделившихся братьев и сестер, пятнадцать тысяч христиан веры евангельской и церкви братских менонитов. 1 января 1965 года десять тысяч братьев менонитов из шестидесяти одной незарегистрированной церкви изъявили желание войти в состав Союза евангельских христиан-баптистов.

Несмотря на призывы Оргкомитета признать Устав Союза евангельских христиан-баптистов противным Евангелию и направить его обратно во ВСЕХБ, поместные церкви приняли его и начали развивать евангельскую работу на его основе.

В ряде поместных церквей, в которых ранее существовало напряженное положение, вызванное неправильными действиями руководства церкви и старших пресвитеров, внутренняя жизнь начала налаживаться после посещения их братьями членами ВСЕХБ.

В Ростовской церкви вследствие отлучения двадцати двух членов церкви образовалась большая группа, перешедшая на сторону инициативной группы. В 1964 году церковь дважды посещал А. И. Мицкевич. В ходе тщательного изучения действий руководства церкви они были признаны неправильными и руководство церкви было отстранено от служения. В результате в церковь возвратилось сорок четыре члена церкви. А. В. Карев посетил Житомирскую область, где ряд церквей полностью вышли из Союза евангельских христиан-баптистов и присоединились к Оргкомитету. Для укрепления дела единства в эти места по рекомендации А. В. Карева был направлен известный работник ВСЕХБ, М. Е. Зюбаиов. В один из центров Оргкомитета город Тулу в декабре 1964 года были направлены А. И. Мицкевич и В. М. Ковальков. Под влиянием Г. К. Крючкова почти вся церковь города Тулы вышла из союза и присоединилась к Оргкомитету. А. И. Мицкевич и В. М. Ковальков посетили небольшую группу, которая поддерживала ВСЕХБ, и провели членское собрание; пресвитером был избран М. П. Чернопяттов. Вскоре была оформлена и регистрация церкви. Жизнь поместной церкви постепенно восстанавливалась, она насчитывала свыше трехсот членов.

Тем не менее к 1 января 1965 года к Оргкомитету от ВСЕХБ отошли двести восемьдесят три церкви и группы с общим количеством членов 8686. В 1965 году отделились еще двадцать групп, включавших 1329 верующих¹.

В декабре 1964 года ВСЕХБ возбудил ходатайство об издании Библии тиражом десять тысяч экземпляров и Сборника духовных песен тиражом пятнадцать тысяч экземпляров, об увеличении тиража «Братского вестника» и открытии заочных Библейских курсов.

В феврале 1965 года ВСЕХБ предложил генеральному секретарю Оргкомитета Г. П. Винсу встретиться для собеседования. На это предложение последовал ответ, что «письмо... получено» и обсуждается. Однако в марте 1965 года был получен отказ от встреч и переговоров².

На очередном пленуме ВСЕХБ было принято постановление о подготовке к празднованию столетнего юбилея русско-украинского евангельско-баптистского братства. В связи с этим впервые была создана комиссия по составлению истории евангельских христиан-баптистов в нашей стране. В нее

¹ Протокол № 40 совещания ВСЕХБ от 14 сентября 1965 года. Архив ВСЕХБ.

² Протокол № 15 от 29 марта 1965 года. Архив ВСЕХБ.

вошли Я. И. Жидков, А. В. Карев, Н. А. Левинданто, И. И. Моторин, Н. Н. Мельников и А. И. Мицкевич¹.

2 августа 1965 года на заседании Президиума было решено провести подготовку по составлению лекций для Библейских курсов по следующим дисциплинам: Введение в Ветхий и Новый Заветы, Догматика, История христианства, История религии, Законодательство о культурах.

В апреле 1966 года на заседании Президиума было принято решение провести очередной всесоюзный съезд в октябре того же года. С целью подготовки к предстоящему съезду были проведены предсъездовские совещания, на которых были избраны четыреста семьдесят восемь представителей местных церквей.

ВСЕСОЮЗНЫЙ СЪЕЗД 1966 ГОДА

4—7 октября 1966 года состоялся очередной 39-й всесоюзный съезд евангельских христиан-баптистов. На съезде присутствовало четыреста семьдесят восемь делегатов с правом решающего голоса, двести тридцать три делегата, имевших совещательный голос, и триста пятнадцать гостей, среди присутствовавших было семьдесят четыре братских менонита. В заседаниях съезда имели право участвовать на общих основаниях все желающие единства из сторонников Совета церквей (бывшего Оргкомитета). На съезде присутствовали Г. И. Майборода и Е. Т. Коваленко.

В повестку дня входили следующие пункты: отчетный доклад Президиума ВСЕХБ и доклад ревизионной комиссии, принятие Вероучения ЕХБ, внесение изменений и дополнений к Уставу, слушание духовных рефератов, выборы нового состава ВСЕХБ.

Главным, как и прежде, оставался вопрос о восстановлении единства с братьями и сестрами, вышедшими из союза. Озабоченность делом единства прозвучала в отчетном докладе А. В. Карева, в рефератах и в принятых съездом документах — Постановлении и Призыве ко всем верующим. Руководящие братья, с одной стороны, признавали допущенные ошибки ВСЕХБ в домостроительстве церкви, а с другой — отмечали и ошибочные действия Совета церквей. В прениях по докладу было выражено желание «стремиться к встрече для обсуждения ошибок и недостатков обеих сторон, чтобы сложить их у ног Господа, встать на путь примирения с тем, чтобы прийти к единству». «Хочется верить,— отмечалось также на съезде,— что пришло время и для отделившихся осознать свои ошибки».

В принятых документах съезд обратился с призывом к верующим, находящимся вне единства, «глубоко осознать, что все мы дети единого Отца и должны стремиться жить в одной семье народа Божьего».

Братья из Совета церквей Г. И. Майборода и Е. Т. Коваленко зачитали заявление и обращение Совета церквей к съезду. В этих документах говорилось, что ни в каких совещаниях, конференциях и съездах, проводимых под руководством ВСЕХБ, Совет церквей, согласно ранее принятой резолюции, участия принимать не будет и никому не дает полномочий представительства. Все мероприятия, решения, документы совещаний, конференций, съездов, проводимых под руководством ВСЕХБ, Совет церквей считает и будет считать недействительными.

В. М. Ковальков внес предложение создать комиссию по объединению. Съезд принял это предложение. В комиссию вошли двенадцать братьев, ее председателем был избран В. М. Ковальков. Кроме того, были прочитаны

¹ Протокол № 14 заседания Президиума ВСЕХБ от 16—18 марта 1965 года. Архив ВСЕХБ.

рефераты «Да будут все едино» (А. П. Васке) и «Христианская воспитательная работа» (О. Ольвик). Съезд принял Вероучение, составленное И. В. Картелем в 1913 году.

Изменения и дополнения к Уставу, принятому на предыдущем съезде, в основном касались деятельности старших пресвитеров. Особо подчеркивалась независимость поместных церквей. Всесоюзный совет евангельских христиан-баптистов и его представители «могут только содействовать устранению недоразумений и направлять деятельность церквей, но не должны осуществлять руководство церквами... Старший пресвитер несет ответственность и отчитывается не только перед ВСЕХБ, но и перед представителями церквей, избравших его на совещании на обслуживаемой им территории».

Знаменательным событием на этом съезде было заявление менонитов о присоединении к Союзу евангельских христиан-баптистов для совместного служения. Братские менониты, принимавшие участие в съезде, обратились к съезду со следующими словами: «Мы с вами — братья, у нас одна цель, одно стремление, одна задача. У нас «одна вера, один Господь, одно крещение» — Еф. 4, 5, На основании этого заявления совершилось официальное объединение братских менонитов с ВСЕХБ. В отношении церковных менонитов А. В. Карев подтвердил решение пленума ВСЕХБ от 2 сентября 1964 года: допускать их при условии возрождения и христианской жизни к проповеди в наших церквах, а также к пению в хорах.

Съезд избрал новый состав ВСЕХБ. В него вошли двадцать пять ответственных служителей братства в качестве членов ВСЕХБ, восемь — кандидатов в члены ВСЕХБ; ревизионная комиссия состояла из трех человек. В последний день съезда состоялось заседание пленума, на котором был избран Президиум ВСЕХБ следующего состава: председатель - И. Г. Иванов, заместители председателя — Н. Н. Мельников и С. Т. Тимченко, генеральный секретарь — А. В. Карев, заместитель генерального секретаря — А. И. Мицкевич, казначей — И. И. Моторин, члены Президиума — И. Я. Татарченко, А. Н. Кирюханцев и М. Я. Жидков. Почетным председателем ВСЕХБ был избран Я. И. Жидков.

После 39-го всесоюзного съезда Всесоюзный совет евангельских христиан-баптистов осуществил важные мероприятия, направленные на возможно более полное преодоление препятствий на пути к единству. В мае 1969 года состоялось совещание с участием двадцати представителей неприсоединившихся пятидесятников. На нем выяснялись причины отказа от единения и были приняты конкретные меры по их устранению. Несколькими днями позже аналогичное совещание было проведено с семнадцатью представителями братских менонитов. Его участники с благодарностью Господу отмечали, что «вопрос единства с братскими менонитами не встречает никаких трудностей в братстве». В ряде областей Российской Федерации, Украины, Белоруссии, в Казахстане и Киргизии были переизбраны старшие пресвитеры, авторитет которых был подорван. ВСЕХБ оказывал содействие в регистрации многих поместных церквей. Церкви росли численно, обновлялась духовная жизнь. В 1968 году через святое водное крещение было принято около пяти тысяч новых членов.

В 1967 году в церквах Москвы, Ленинграда, Киева, Тбилиси, Харькова, Кировограда и Одессы прошли празднования столетия возникновения русско-украинского евангельско-баптистского братства. Для участия в этих торжествах были приглашены и представители Совета церквей.

В феврале 1968 года были открыты заочные Библейские курсы.

Работа по единству создала условия для возвращения многих братьев и сестер в поместные церкви, входящие во ВСЕХБ. За три года, начиная с 1966 по 1968 год, возвратились отдельные верующие и большие группы, — всего четыре с половиной тысячи человек. И все же к началу 1969 года вне

единства еще оставалось свыше десяти тысяч верующих. Поэтому руководящие братья ВСЕХБ поставили дело единства в центр своей деятельности.

По инициативе ВСЕХБ в 1969 году было проведено несколько встреч с представителями Совета церковью. Первая и вторая встречи состоялись 19 апреля и 17 мая. От Совета церковью в этих встречах участвовали братья М. Т. Шаптала, М. И. Хорев, С. Т. Голев, Д. М. Виноградский и М. А. Павлов. Беседы прошли в христианском духе, начинались и заканчивались чтением Слова Божия и сердечными молитвами. Однако после второй встречи в течение пяти месяцев Совет церковью не изъявлял желания продолжать подобные встречи; также не было вынесено решение относительно предложенного проекта совместного соглашения. В последнем, в частности, говорилось:

— В отношении Инструктивного письма и Положения, с одной стороны, и всего того, что было написано Советом церковью против ВСЕХБ, с другой стороны, как послуживших поводом к разделению в нашем братстве,— обе стороны согласились... предать все Богу — Судии Праведному.

— Обе стороны согласны с тем, что это единственный путь для преодоления печального разделения в нашем дорогом братстве и примирения...

— Мы достигли согласия в том, что первым шагом для сближения Всесоюзного совета евангельских христиан*-баптистов и Совета церковью должно быть прекращение взаимных оскорблений как в письменном, так и в устном виде — Пр. 15, 1.

— Мы согласны с тем, что подобные встречи надо продолжать...

— Мы едины в том, что данное соглашение необходимо опубликовать для ознакомления верующих нашего братства.

В третьей встрече, состоявшейся 29 октября 1969 года, от Совета церковью принимали участие Г. К. Крючков, Г. П. Вине, М. Т. Шаптала; от ВСЕХБ участвовали И. Г. Иванов, С. Т. Тимченко, А. В. Карев, И. И. Моторин, М. Я. Жидков; в качестве секретарей присутствовали В. И. Лебедев и А. М. Бычков. Руководство Совета церковью изложило свои предложения в обращении. Однако представители ВСЕХБ не приняли их.

Четвертая встреча, состоявшаяся 4 декабря 1969 года, также не привела к продвижению в сторону объединения. Созданная на съезде комиссия по объединению оказалась в весьма сложном положении, так как Совет церковью развернул против нее работу и запретил верующим вести беседы с ее членами по вопросу примирения и объединения.

СОРОКОВОЙ ВСЕСОЮЗНЫЙ СЪЕЗД 1969 ГОДА

С 9 по 11 декабря 1969 года в Москве состоялся 40-й всесоюзный съезд¹, на который прибыло четыреста восемьдесят делегатов и триста одиннадцать гостей. На съезде также присутствовали представители Совета церковью и зарубежные гости.

В повестку дня съезда, проходившего под девизом: «Да будут все едино» — Ин. 17, 21, входили отчетный доклад Президиума ВСЕХБ, внесение изменений в Уставе Союза ЕХБ, чтение и обсуждение духовных рефератов, выборы нового состава ВСЕХБ.

Как и прежде, в центре внимания съезда стоял вопрос о единстве с отделившимися братьями и сестрами. В отчетном докладе А. В. Карева содержалась обстоятельная информация о проделанной Президиумом ВСЕХБ

¹ Братский вестник, 1970, № 2.

и комиссии по объединению работе, направленной на восстановление единства, включая проведение совместных встреч. Как отмечалось в докладе, за шесть лет, начиная с 1963 по 1969 год, в поместные церкви возвратилось более десяти тысяч братьев и сестер, в том числе многие служители — пресвитеры, диаконы, проповедники, которые благословенно несут служение в церквях братства.

Содоклад о деле единства прочитал С. Т. Тимченко. Он обратил внимание участников съезда на характер деятельности руководителей Совета церквей, в основе которой было «не возведение благодати, спасительной для всех человеков... а освещение недостатков в работе служителей нашего братства, зачастую мнимых и непроверенных, чем внесен соблазн в среду членов поместных церквей». Этого рода деятельность Совета церквей сопровождалась призывом к отделению от ВСЕХБ. В ходе работы съезда состоялся обмен мнениями по докладам, после чего был зачитан проект обращения к церквям братства. После одобрения съездом обращение было вручено представителям Совета церквей.

Предложенные изменения в Уставе касались продолжительности периода между съездами и состава ревизионной комиссии. Предлагалось созывать съезды один раз в 3—5 лет; состав ревизионной комиссии был увеличен до пяти членов.

Участники съезда также заслушали рефераты: «Христианин и Родина», который прочитал А. В. Карев, «Двадцать пять лет единства евангельских христиан-баптистов» С. П. Фадюхина и «Об отношении к согрешающим и о порядке отлучения в церквях ЕХБ» А. И. Мицкевича.

В состав нового Президиума ВСЕХБ были избраны И. Г. Иванов — председатель, А. В. Карев — генеральный секретарь, Н. Н. Мельников — заместитель председателя, С. Т. Тимченко — заместитель председателя, А. М. Бычков — заместитель председателя, А. И. Мицкевич — заместитель генерального секретаря, И. И. Моторин — казначей; И. Я. Татарченко, С. П. Фадюхин, М. Я. Жидков, П. К. Шатров — члены Президиума ВСЕХБ. Кроме того, в члены ВСЕХБ были избраны еще четырнадцать братьев; восемь братьев стали кандидатами в члены ВСЕХБ. Пять братьев вошли в состав ревизионной комиссии: М. П. Чернопяттов — председатель, П. Г. Радчук, М. В. Мельник, Н. Н. Сизов и В. А. Мицкевич.

ЖИЗНЬ ЦЕРКВЕЙ БРАТСТВА В СЕМИДЕСЯТЫЕ И ВОСЬМИДЕСЯТЫЕ ГОДЫ

СОСТОЯНИЕ ДЕЛА ЕДИНСТВА

В семидесятые годы наступила относительная стабилизация внутренней жизни в поместных церквях, заметно оживилась духовная работа, на труд вышли представители нового поколения служителей.

Взаимоотношения Союза евангельских христиан-баптистов и Совета церквей. В первой половине семидесятых годов ВСЕХБ неоднократно обращался к руководству Совета церквей с призывом возобновить встречи и переговоры о примирении, однако прямого ответа на эти предложения не было. В издаваемых Советом церквей «Братских листках» и посланиях продолжалось поношение руководства ВСЕХБ. Накануне 41-го всесоюзного съезда во ВСЕХБ от Совета церквей поступило очередное письмо с предложениями, которые сводились к четырем пунктам:

- отложить съезд;
- ходатайствовать «о съезде на широкой представительной основе»;
- ходатайствовать о находящихся в узах сторонниках Совета церквей;
- выдвигалось требование о признании и легализации Совета церквей.

Представители ВСЕХБ сочли нецелесообразным откладывать съезд. Но постоянно Советом церквей такой шаг уже предпринимался: в 1968 году съезд был отложен на два месяца. Однако делу объединения это не способствовало. Дважды направлялось ходатайство перед Верховным судом СССР о необходимости проявления акта милосердия к осужденным из отделившихся. Многие братья и сестры получили освобождение, но это не было должным образом оценено Советом церквей. Признание и легализация Совета церквей не входили в компетенцию ВСЕХБ. Что же касается представительности съездов не только 41-го, но и предшествовавших ему 39-го и 40-го, то для избрания делегатов съездов были проведены предсъездовские совещания и собрания членов поместных церквей. Для сторонников Совета церквей двери съездов были всегда открыты на общих основаниях.

На этом завершились поиски путей к улучшению взаимоотношений ВСЕХБ и Совета церквей. По данным ВСЕХБ к 1 января 1973 года насчитывалось около пятнадцати тысяч отделившихся.

Автономные церкви. Вопрос единства оставался насущным в братстве и в последующие годы, он входил в повестки дня съездов, рассматривался на пленумах и заседаниях Президиума ВСЕХБ. На Президиуме, проходившем 30 ноября 1972 года, отмечался рост активности пятидесятников, не принимающих Августовское соглашение. На 1 января 1974 года пятидесятников насчитывалось 18 497 человек, объединенных в пятистах тридцати шести группах. Некоторые группы были зарегистрированы автономно и не вошли в состав ВСЕХБ. Наряду с этим за пять лет, начиная с 1969 по 1974 год, к поместным церквам нашего союза присоединилось более четырех тысяч христиан веры евангельской.

Поместные церкви и группы Совета церквей не шли на сближение с поместными церквами, входящими в союз. Тем не менее в первой половине семидесятых годов из Совета церквей возвратилось свыше двух тысяч пятисот верующих.

Среди отделившихся также начали появляться церкви, зарегистрированные автономно, то есть вышедшие из Совета церквей, но не вошедшие во ВСЕХБ. Таково в настоящее время положение Киевской (по улице Пухова), Бакинской, Рижской (пресвитер И. А. Бондаренко) и ряда других церквей. В середине 1974 года пятьдесят служителей из бывших сторонников Совета церквей обратились ко всем отделившимся с призывом исполнить слова Первосвященнической молитвы Христа «Да будут все едино» — Ин. 17, 21.

Смена поколений в руководстве Союза евангельских христиан-баптистов. Еще в шестидесятые годы на заседаниях Президиума ВСЕХБ и на 40-м съезде ставился вопрос омоложения состава ВСЕХБ. Старейшие работники нуждались в заслуженном отдыхе, некоторые опытные братья отошли в вечность. В шестидесятые годы закончили свой жизненный путь А. Л. Андреев, Н. А. Левинданто, Я. И. Жидков, М. И. Голяев. Господь отозвал С. Т. Тимченко, А. В. Карева (в 1971 году), И. Я. Татарченко (в 1972 году) и И. И. Моторина (в 1974 году).

На пленумах ВСЕХБ проводилось доизбрание новых, более молодых братьев. Члены и кандидаты в члены ВСЕХБ избирались съездами также большей частью из числа молодых служителей, вошедших в церкви братства в военные и послевоенные годы.

В декабре 1971 года на пленуме ВСЕХБ А. М. Бычков был избран генеральным секретарем ВСЕХБ. До этого, как уже отмечалось, он

являлся заместителем председателя; вместо него был избран М. Я. Жидков. Из кандидатов в члены ВСЕХБ был переведен Я. К. Духонченко — старший пресвитер по Запорожской области. В дальнейшем руководство ВСЕХБ пополнилось духовными, полными сил и энергии братьями, такими, как И. С. Гнида, В. Е. Логвиненко, К. С. Седлецкий, Я. Э. Тервитс, Н. А. Колесников и другие.

СОРОК ПЕРВЫЙ ВСЕСОЮЗНЫЙ СЪЕЗД

С 11 по 13 декабря 1974 года в Москве состоялся 41-й всесоюзный съезд евангельских христиан-баптистов¹. Он проходил под девизом «Единство духа в союзе мира» — Еф. 4, 3. На съезде отмечалось тридцатилетие объединения церковью баптистов и евангельских христиан в одно евангельско-баптистское братство. На заседаниях съезда присутствовали четыреста восемьдесят семь делегатов и сто тридцать гостей; восемнадцать гостей прибыли из-за рубежа. Съезду предшествовало пятьдесят девять областных, межобластных и республиканских совещаний.

В повестку дня съезда входили доклад И. Г. Иванова о тридцатилетии единства церковью евангельских христиан-баптистов, отчетный доклад А. М. Бычкова о деятельности ВСЕХБ за прошедшие пять лет, финансовый отчет ВСЕХБ, доклад ревизионной комиссии. М. Я. Жидков прочитал реферат «Исполнение заповедей Господних в церквях евангельских христиан-баптистов — Крещение и Хлебопреломление». Состоялось также избрание центральных органов союза.

Отчетный доклад о деятельности ВСЕХБ за 1970—1974 годы включал обзор основных событий в христианском мире и обширную панораму жизни церковью. Делу единства были посвящены и встречи с бывшими работниками христиан веры евангельской в марте 1971 года и в январе 1972 года, со служителями церковью братских менонитов в начале 1973 года и бывшими сторонниками Совета церковью.

В докладе А. М. Бычков отмечал благословенное начало работы заочных Библейских курсов. Ко времени съезда были осуществлены два выпуска. Всего девяносто пять служителей — в октябре 1968 года и восемьдесят четыре — в марте 1971 года. Отмечались также успехи в распространении духовной литературы. В 1974 году был издан первый нотный Сборник духовных песен для хоров. В 1974 году тираж «Братского вестника» был увеличен на тысячу экземпляров. В конце 1979 года из печати вышел Новый Завет с Псалтирем тиражом двадцать тысяч экземпляров. С 1970 года начал издаваться Календарь ЕХБ. Из ГДР были получены Библии на немецком языке.

В докладе говорилось и о работе над историей братства, о подготовке к столетнему юбилею издания Библии на русском языке.

Большой раздел доклада был посвящен жизни и служению поместных церковью. За 1970—1974 годы было зарегистрировано более пятидесяти церковью, прекратили свою деятельность двадцать две сельские церковью. В ряде мест церковью возросли численно. За пять лет к братству присоединилось более тридцати тысяч членов. Более восьми тысяч братьев и сестер, находившихся вне единства, возвратились в церковью союза. Вместе с тем, по данным ВСЕХБ, в Совет церковью на 1.1.1970 года входило четыреста пятьдесят восемь церковью (около семнадцати тысяч), а на 1.1.1972 года — четыреста пятьдесят две группы (около восемнадцати тысяч верующих).

Значительная часть доклада была посвящена международной деятельности ВСЕХБ, церковному песнопению и делу единства. Отмечалась важность участия братства в деле защиты мира.

¹ Братский вестник, 1975, № 1.

На съезде с приветствиями выступили зарубежные гости. Они отмечали высокий духовный уровень работы съезда, который отражает жизнь братства.

В состав ВСЕХБ были избраны двадцать пять членов и семь кандидатов. На заседании пленума ВСЕХБ был избран Президиум ВСЕХБ, в состав которого вошли А. Е. Клименко — председатель, А. М. Бычков — генеральный секретарь, заместители председателя — М. Я. Жидков, Я. К. Духонченко, М. П. Чернопятюв; казначей и заместитель генерального секретаря — А. И. Мицкевич и члены ВСЕХБ — И. С. Гнида, П. К. Шатров, С. П. Фадюхин, Я. Я. Фаст. Председателем ревизионной комиссии, состоявшей из пяти человек, был избран М. В. Мельник. И. Г. Иванов остался почетным председателем союза.

СОРОК ВТОРОЙ ВСЕСОЮЗНЫЙ СЪЕЗД

Очередной, 42-й всесоюзный съезд братства начал свою работу 18 декабря 1979 года в Москве¹. Девизом съезда служили слова «**Воля Божия есть освящение ваше**» — 1 Фес. 4, 3. Съезду предшествовали шестьдесят четыре региональных совещания, на которых были избраны пятьсот тридцать два делегата. На съезде присутствовали двадцать пять зарубежных гостей. В повестку дня съезда входил отчетный доклад ВСЕХБ, который прочитал А. М. Бычков. Сводный доклад о финансовой деятельности ВСЕХБ сделал А. И. Мицкевич. Отчет ревизионной комиссии ВСЕХБ представил М. В. Мельник. Кроме того, были заслушаны изменения Устава Союза ЕХБ, сообщение о Вероучении ЕХБ; состоялось избрание нового состава Всесоюзного совета евангельских христиан-баптистов и ревизионной комиссии.

Этот съезд проходил «в духе откровенного обсуждения насущных вопросов домостроительства церкви Господней, в духе братской радости и в то же время озабоченности о деле проповеди Евангелия, сохранении чистоты евангельского учения и духовного возрастания верующих для достижения полного возраста Христова»².

В отчетном докладе сообщалось, что за истекшее пятилетие к поместным церквям через водное крещение присоединилось около тридцати пяти тысяч новых членов; было зарегистрировано более двухсот новых церквей, насчитывающих около десяти тысяч верующих. Сорok небольших групп прекратили свое служение. Богослужения в церквях братства совершаются на двадцати двух языках. Тема единства рассматривалась на всех братских совещаниях. За пятилетие было построено или капитально отремонтировано несколько десятков молитвенных домов. Центральные и местные власти, — отмечалось в докладе, — с большим вниманием относились к нуждам верующих, в чем проявилось реальное осуществление закрепленных новой Конституцией СССР, принятой в октябре 1977 года, прав верующих на свободу исповедания и отправления религиозных потребностей.

В докладе также были сформулированы принципы общественного служения христиан евангельских исповеданий в нашей стране. «Христиане... готовы принять на себя долю ответственности за процветание общества — Иер. 29, 7, постоянно совершать молитвы заступничества — 1 Тим. 2, 1—5. Мы сознаем, что развивающееся общество встречается с проблемами, которые подчас бывают очень острыми. Наше христианское упование учит нас не обходить недостатки и проблемы нашего общества, а вносить позитивный вклад в их преодоление и устранение...

Мир, дарованный как Божье обетование, воодушевляет нас объединиться вместе со всеми людьми доброй воли и неустанно молиться и трудиться ради мира на земле и ниспослания милостей Божиих этому миру».

¹ Братский вестник, 1980, № 1—2.

² Там же, с. 54.

Участники съезда были информированы о том, что в канун съезда ВСЕХБ получил от зарубежных издательств двадцать тысяч Библий. В 1976 году было получено в дар от Русской православной церкви пять тысяч юбилейных Библий, изданных к столетию синодального перевода книг Священного Писания. Были напечатаны Сборники духовных песен на латышском, эстонском и немецком языках.

На съезде затрагивались также вопросы, касающиеся работы с молодыми служителями церкви. Было сделано сообщение об организации регентской группы при заочных Библейских курсах. Первый набор в регентскую группу был осуществлен в 1979 году.

Съезд рассмотрел и одобрил предложение Президиума ВСЕХБ о совершенствовании организационной структуры союза. Основная доля ответственности за духовную работу в церквях была возложена на пресвитеров, регентов и на пресвитерские советы. В конце мая 1979 года была завершена организация самого крупного региона — Российской Федерации, состоялось избрание пресвитерского совета при старшем пресвитере. На служение в качестве старшего пресвитера был выдвинут В. Е. Логвиненко. Служение старшего пресвитера несли на Украине — Я. К. Духонченко, в Белоруссии — И. В. Букатый, в Молдавии — К. С. Седлецкий, в Закавказье — Н. З. Квирикашвили, в Средней Азии — Т. Ф. Квиринг, в Казахстане — Н. А. Колесников, в Киргизии — Н. Н. Сизов, в Латвии — Я. Э. Тервитс, в Литве — И. М. Инченас, в Эстонии — Р. П. Вызу.

На съезде, кроме всего прочего, были приняты изменения Устава Союза евангельских христиан-баптистов. В заключение работы съезда его участники приняли постановление съезда по отчетному докладу; были проведены выборы во ВСЕХБ, в который вошли тридцать братьев. В Президиум ВСЕХБ были избраны: председатель — А. Е. Клименко, генеральный секретарь — А. М. Бычков, первый заместитель председателя — Я. К. Духонченко, заместители председателя — В. Е. Логвиненко, М. Я. Жидков, Д. Л. Вознюк, заместитель генерального секретаря — И. С. Гнида, казначей — Н. А. Колесников, члены Президиума: Я. Я. Фаст, К. С. Седлецкий, И. В. Букатый, Р. П. Вызу, В. С. Глуховский.

СОРОК ТРЕТИЙ ВСЕСОЮЗНЫЙ СЪЕЗД

С 21 по 23 марта 1985 года в Москве состоялся очередной съезд Союза евангельских христиан-баптистов. Служители церквей девизом съезда избрали слова Христа: «Да светит свет ваш пред людьми» — Мф. 5, 16. Созыву съезда предшествовали свыше шестидесяти региональных совещаний, в которых приняли участие более восьми тысяч служителей поместных церквей. В работе съезда участвовали пятьсот сорок шесть делегатов, более ста пятидесяти гостей из поместных церквей и десять зарубежных гостей.

На съезде были заслушаны отчетный доклад ВСЕХБ, финансовый отчет, акт ревизионной комиссии, а также рассмотрен проект Вероучения евангельских христиан-баптистов¹.

Как отмечалось в отчетном докладе, за прошедшие пять лет ко Христу обратилось сорок тысяч человек; было зарегистрировано двести шестьдесят восемь новых церквей, построено и реконструировано более двухсот молитвенных домов. Служение в церквях братства совершается на двадцати шести языках. Верующие получили более ста двадцати тысяч Библий, Новых Заветов, Сборников духовных песен и другой духовной литературы. Продолжают поступать книги Священного Писания для не-

¹ Братский вестник, 1985, № 3.

зрячих; изданы «Настольная книга пресвитера» и «Сборник духовных статей»; увеличился тираж «Братского вестника». Успешно работали заочные Библейские курсы; за пять лет прошли обучение двести четырнадцать служителей, в том числе двадцать четыре курсанта из церквей, не входящих в союз.

В Президиуме ВСЕХБ за отчетный период состоялось несколько собеседований с братскими менонитами, христианами веры евангельской, молодыми служителями. Имели место две встречи со сторонниками Совета церквей и братьями, совершающими автономное служение. Эти встречи были направлены на укрепление единства народа Божия. На съезде констатировалось, что «за истекший период произошли добрые изменения в деле единства народа Божия... Съезд считает, что на пути достижения единства еще предстоит много потрудиться, прежде всего нужно звать в молитвах к Господу. В то же время для братьев и сестер, избравших путь благоразумного евангельского служения, Всесоюзный совет будет и впредь держать открытыми двери для сотрудничества, включая совместную подготовку служителей, издательство духовной литературы, проведение богословских собеседований с целью установления доверия и осуществления братского сотрудничества».

На съезде выступили представитель автономных церквей христиан веры евангельской А. Ф. Лукашев и автономных церквей евангельских христиан-баптистов брат Ю. Ф. Куксенко.

Важным событием в жизни братства явился семинар ВСЕЖБ, посвященный столетию объединенной работы верующих евангельского исповедания. Семинар состоялся 19—21 сентября 1984 года в Москве. На одном из его заседаний выступил доктор Б. Греем.

На съезде говорилось о расширении контактов с зарубежными братьями и сестрами. Много добрых откликов и молитв вызвал в братстве приезд в нашу страну известного евангелиста доктора Б. Греема из Соединенных Штатов. В сентябре 1984 года он проповедовал в церквях в Москве, Ленинграде, Таллинне и Новосибирске. Б. Греем внес значительный вклад не только в дело проповеди Евангелия, но и в миротворческое служение верующих.

Важным событием в истории международных контактов нашего братства явился визит в нашу страну руководителей Южной баптистской конвенции США — самой большой региональной баптистской организации в мире. Конвенция насчитывает более тридцати тысяч церквей и объединяет около пятнадцати миллионов верующих.

Добрый вклад в дело единства народа Божия и мира во всем мире внесла и делегация Североамериканского баптистского союза, посетившая церкви нашего братства в апреле 1983 года. Всего за пятилетие, предшествовавшее съезду, церкви нашей страны по приглашению ВСЕХБ посетили около четырехсот зарубежных гостей. Кроме того, ВСЕХБ и Московскую церковь посетили около четырех тысяч человек, представлявших двадцать две христианские деноминации более чем из тридцати стран мира.

Большинством голосов съезд одобрил Вероучение евангельских христиан-баптистов и рекомендовал церквям использовать его для духовного воспитания верующих. Съезд также принял постановление по отчетному докладу ВСЕХБ, утвердил послание ко всем верующим евангельского исповедания в нашей стране и обращение ко всем христианам мира.

На съезде были избраны Всесоюзный совет евангельских христиан-баптистов в количестве тридцати трех человек и девять кандидатов в члены ВСЕХБ, а также ревизионная комиссия, состоящая из семи человек. В состав Президиума ВСЕХБ вошли: В. Е. Логвиненко — председатель, А. М. Бычков — генеральный секретарь, Я. К. Духонченко — первый заместитель председателя, М. Я. Жидков — заместитель председателя, И. С. Гнида — заместитель генерального секретаря, Н. А. Колесников — казначей, члены Президиума: Д. Л. Вознюк, Я. Я. Фаст, К. С. Седлецкий, И. В. Букатый, Я. Э. Тервитс, В. С. Глуховский, С. Ф. Карпенко. Председателем ревизионной комиссии был избран М. В. Мельник.

Брат А. Е. Клименко был избран почетным председателем ВСЕХБ.

МЕЖДУНАРОДНАЯ И МИРОТВОРЧЕСКАЯ ДЕЯТЕЛЬНОСТЬ ВСЕСОЮЗНОГО СОВЕТА ЕВАНГЕЛЬСКИХ ХРИСТИАН-БАПТИСТОВ

Первые контакты Союза евангельских христиан-баптистов с зарубежными верующими были установлены еще в начале Великой Отечественной войны. В то время многие верующие в Соединенных Штатах, Англии, Канаде и Австралии выражали искреннюю поддержку нашему народу в его борьбе за свободу и независимость от фашизма не только нашей страны, но и других стран Европы.

В дальнейшем ВСЕХБ продолжал укрепить связи с религиозными объединениями и отдельными верующими за рубежом. В 1949 году велась переписка с религиозными организациями двадцати трех стран мира; имели место личные встречи руководителей союзов и обмен делегациями.

В июне 1946 года впервые за послевоенные годы делегация ВСЕХБ, в состав которой входили М. И. Голяев и А. Л. Андреев, выехала за границу для участия в конференции Союза баптистов Швеции в Стокгольме и в праздновании девяностолетия шведских баптистов. В этом же году ВСЕХБ посетил член исполкома Всемирного союза баптистов, президент Южной баптистской конвенции в Соединенных Штатах доктор Луи Д. Ньютон, входивший в состав делегации Американского комитета помощи России в войне.

В июле 1953 года делегация ВСЕХБ, которую составляли М. И. Голяев, А. В. Карев, А. Л. Андреев и А. Н. Карпов, приняла участие в конференции квакеров из Швеции, Англии и Соединенных Штатов (Швеция). На одном из заседаний А. В. Карев выступил с предложением о созыве конференции церквей и религиозных объединений Соединенных Штатов, Англии и Швеции, направленной на достижение мира во всем мире. Такая конференция состоялась в Швеции (Рэтвик) в 1954 г*оду. В ее работе приняли участие Я. И. Жидков, Н. А. Левинданто, А. В. Карев, А. Н. Карпов, Ф. Р. Астахов и К. В. Тыртова (Пилипюк).

Систематический обмен делегациями между ВСЕХБ и зарубежными братствами начался с 1954 года. В этом году в нашу страну по приглашению ВСЕХБ приехали президент Всемирного союза баптистов доктор Таунли Лорд из Англии, помощник генерального секретаря Всемирного союза баптистов доктор Вальтер Льюис и генеральный секретарь Союза баптистов Великобритании и Ирландии доктор Эрнст Пейн. Кроме Москвы, гости посетили Ленинград, Сталинград, Ростов, Воронеж и Харьков. В поездке по стране их сопровождали братья Я. И. Жидков, Н. А. Левинданто, А. В. Карев и А. И. Мицкевич.

Этот визит следует считать началом контактов ВСЕХБ с Всемирным союзом баптистов и Союзом баптистов Великобритании и Ирландии.

В августе 1955 года церкви нашего братства посетили президент Всемирного союза баптистов доктор Теодор Адаме, генеральный секретарь доктор Арнольд Орн, президент Национальной (негритянской) баптистской конвенции США доктор Джозеф Джексон, руководитель Американской баптистской конвенции (в настоящее время — Американские баптистские церкви США) доктор Карни Харгровс. Гости побывали в Ленинграде, Москве, Ялте и Симферополе. В мае 1956 года делегация ВСЕХБ в составе Я. И. Жидкова, А. В. Карева, Н. А. Левинданто, И. Г. Иванова и К. В. Тыртовой посетила ряд церквей в Соединенных Штатах.

Расширение братских контактов. В пятидесятые годы были установлены тесные связи с другими зарубежными христианскими союзами и объединениями. С 1958 года ВСЕХБ постоянно участвует в работе Европейской баптистской федерации и Христианской мирной конференции. Союз евангельских христиан-баптистов является членом Конференции европейских церквей с 1960 года и с 1962 года состоит во Всемирном совете церквей.

Для расширения международной работы в апреле 1960 года при ВСЕХБ был создан Международный отдел, в который вошли братья, получившие подготовку в богословских учебных заведениях за рубежом. Отдел со дня его основания возглавляет А. Н. Стоян, обучавшийся в Англии с 1957 по 1959 год.

За прошедшие годы были установлены контакты с союзами баптистов во многих странах мира; с течением времени братские связи крепили и развивались.

Участие ВСЕХБ в конгрессах Всемирного союза баптистов. Союз евангельских христиан-баптистов входит во Всемирный союз баптистов с момента его образования в 1905 году. По не зависящим от братьев причинам наше братство не было представлено на четырех конгрессах: на пятом конгрессе, состоявшемся в августе 1934 года в Берлине; на шестом — в июле 1939 года в Атланте, США; на седьмом, имевшем место в июле 1947 года в Копенгагене, Дания; и на восьмом, в июне 1950 года в Кливленде, США. Отсутствие наших представителей на седьмом и восьмом конгрессах ВСБ было вызвано политической «холодной войны», которая отразилась и на религиозных взаимоотношениях.

В июне 1955 года в Лондоне состоялся юбилейный девятый всемирный конгресс баптистов. Темой конгресса служили слова из послания к Евреям 13,8: «**Иисус Христос вчера и сегодня и вовеки Тот же**». От ВСЕХБ в его работе приняли участие девять делегатов во главе с председателем союза Я. И. Жидковым и генеральным секретарем А. В. Каревым. Делегация нашего братства, многие годы не участвовавшего в конгрессах, была встречена с особой сердечностью, а выступления на заседаниях конгресса Я. И. Жидкова, А. В. Карева и К. В. Тыртовой сопровождалась бурными аплодисментами. Делегаты имели многочисленные братские общения с участниками конгресса, среди которых были будущий президент ВСБ доктор Теодор Адаме, известный проповедник В. А. Фетлер, многолетний труженик на ниве Господней И. А. Кмета-Ефимович и многие другие.

На конгрессе были приняты резолюции о мире и атомном оружии, о религиозной свободе, о расовой дискриминации и единстве христиан. Выступление А. В. Карева по теме «Христос в Церкви» вызвало большой интерес участников конгресса. Главную проповедь на тему «Венчайте Бога сил» на заключительном собрании произнес доктор Билли Греем. Одним из девяти вице-президентов ВСБ был избран Я. И. Жидков; К. В. Тыртова вошла в состав молодежного отдела ВСБ.

Президентом ВСБ стал доктор Теодор Адаме из Соединенных Штатов, генеральным секретарем — Арнольд Орн из Норвегии.

Десятый конгресс ВСБ проходил в Рио-де-Жанейро, Бразилия, летом 1960 года. Его темой были взяты слова «**Иисус Христос — Господь**». В работе конгресса приняли участие Я. И. Жидков, А. И. Мицкевич, К. В. Пилипюк, А. Н. Стоян и М. Я. Жидков. Этот конгресс, как и предыдущие, имел целью углубление общения между национальными союзами баптистов Всемирного братства. Участники конгресса приняли заявление о единстве верующих и о мире во всем мире. Президентом ВСБ был избран доктор Джоао Сорен, пастор первой баптистской церкви в Рио-де-Жанейро, генеральным секретарем стал доктор Джозеф Норденхауг из Норвегии. Я. И. Жидков вновь был избран вице-президентом ВСБ, А. И. Мицкевич вошел в состав Исполкома, М. Я. Жидков — в молодежный отдел ВСБ.

В работе одиннадцатого конгресса Всемирного союза баптистов, проходившего в июне 1965 года в Майами Бич, США, по теме «**Истина делает вас свободными**» — Ин. 8, 32 участвовали И. И. Моторин, А. Н. Кирюханцев, М.-Я. Жидков, Л. Ф. Ткаченко и К. В. Пилипюк. На конгрессе присутствовали двадцать тысяч официально зарегистрированных участников. Конгресс принял резолюцию по вопросу евангелизации, о мире и разоружении, против

расовой дискриминации. Президентом ВСБ был избран доктор Уильям Голберт из Либерии. Братья Я. И. Жидков, И. И. Моторин, А. Н. Кирюханцев вошли в Исполком ВСБ, а Л. Ф. Ткаченко — в молодежный отдел.

В июле 1970 года в Токио проходил двенадцатый конгресс Всемирного союза баптистов. Делегацию ВСЕХБ возглавил И. Г. Иванов. Тема конгресса «Примирение во Христе» была раскрыта в докладах и выступлениях делегатов. Конгресс принял итоговые документы: Послание церквям и Манифест о свободе и ответственности. В них особое внимание обращалось на необходимость побуждать церкви ставить в основу своей деятельности Евангелие, ибо только через призыв ко Христу можно успешно бороться с человеческими пороками. Конгресс обратился с призывом ко всем баптистам содействовать программе экономической справедливости как посредством влияния на официальные круги, так и через комитет помощи ВСБ. Конгресс также обратился с воззванием ко всем народам установить должное соотношение между свободой и ответственностью и призвал верующих к мирным альтернативам в отношении войны, к труду во имя мира, к принятию позиции гражданской ответственности.

Президентом ВСБ на этом конгрессе был избран доктор Карни Харгров из США; генеральным секретарем стал Роберт Денни. В Исполком ВСБ от нашего союза вошли И. Г. Иванов, Н. Н. Мельников и А. М. Бычков.

С 8 по 13 июля 1975 года в Стокгольме, Швеция, проходил тринадцатый конгресс ВСБ. Наше братство на конгрессе представляла большая делегация, которую возглавлял председатель ВСЕХБ А. Е. Клименко. Тема конгресса была сформулирована так: «**Новые люди для нового мира в Иисусе Христе**». На конгрессе были приняты резолюции по правам человека, о мире во всем мире и об общественной морали. В резолюции о мире сказано: «Мы, баптисты, обязуемся трудиться в деле мира, памятуя слова Христа: «Блаженны миротворцы, ибо они будут наречены сынами Божиими».

Президентом ВСБ был избран Давид Вонг из Гонконга, генеральным секретарем ВСБ остался Роберт Денни. Одним из двенадцати вице-президентов стал М. Я. Жидков. В Генеральный совет Всемирного союза баптистов вошли А. Е. Клименко, А. М. Бычков и Я. К. Духонченко.

В июле 1980 года в Торонто, Канада, состоялся четырнадцатый всемирный конгресс баптистов по теме «**Восхвалите Христа в духе**». От нашего братства в конгрессе участвовали А. Е. Клименко, А. М. Бычков и другие братья. На этот конгресс, на котором отмечалось семидесятипятилетие ВСБ, прибыли свыше двадцати тысяч делегатов из более чем ста двадцати стран мира. На первом заседании конгресса было показано представление, в котором перед глазами делегатов прошли картины из истории возникновения и развития евангельско-баптистского движения в различных странах мира. Несмотря на то что нашим предшественникам приходилось преодолевать большие трудности в служении, всемирная семья братьев и сестер по вере росла и продолжает расти. За пять лет, прошедших с 1975 года, союз возрос с тридцати одного миллиона до тридцати четырех миллионов верующих.

Конгресс принял резолюцию, в которой говорилось, «что возвешение и претворение в жизнь Евангелия Иисуса Христа и воспитание тех, кто принимает Его как Господа и Спасителя, является фундаментом для жизни и благочестия. Мы признаем, что главная ответственность лежит на поместных церквях, и поэтому посвящаем себя укреплению в вере церковью и их членам». В резолюциях также нашли отражение вопросы мира во всем мире и разоружения, религиозной свободы и прав человека, семейной жизни, голода, проблемы беженцев и экологии.

С проповедью на тему «Ответственность в служении и в свидетельстве» выступил доктор Билли Грем.

Президентом ВСБ был избран доктор Дюк Макколл из США, генеральным секретарем ВСБ стал доктор Герхард Клаас из ФРГ. Братья А. Е. Клименко, А. М. Бычков и Я. К. Духонченко вновь вошли в состав Генерального совета ВСБ.

Представительная делегация ВСЕХБ, которую возглавлял В. Е. Логвиненко, участвовала в пятнадцатом конгрессе ВСБ, состоявшемся в июле 1985 года в Лос-Анджелесе, США, по теме «Из тьмы — во свет Христа» — 1 Пет. 2, 9.

Библейский разбор и молитву на одном из утренних заседаний провел А. М. Бычков; он также произнес проповедь на слова пророка Исайи: «Придите, и будем ходить во свете Господнем» — Ис. 2, 5.

На конгрессе были приняты важные резолюции: о сорокалетию создания ООН, о расизме; резолюция по Никарагуа, в которой выражалась глубокая озабоченность в связи с тем, что Центральная Америка стала очагом напряженности между Востоком и Западом. В резолюции «Мир и разоружение» в частности говорится: «В связи с сорокалетием окончания второй мировой войны мы хотим быть свидетелями того, как мир выходит из мрака гонки ядерных вооружений». Делегаты конгресса призвали правительства мира прекратить гонку вооружений, пока еще не поздно. Они также приветствовали сообщения о предстоящих встречах между руководителями нашей страны и Соединенных Штатов и совершили молитву об успехе переговоров.

Пятнадцатым президентом ВСБ стал Ноэль Вооз, директор Богословской семинарии в городе Бентли, Австралия. Генеральным секретарем ВСБ вновь был избран доктор Герхард Клаас. Братья В. Е. Логвиненко, А. М. Бычков, Я. К. Духонченко вошли в Генеральный совет ВСБ.

Одним из волнующих моментов в работе конгрессов является перекличка наций, во время которой делегаты рассказывают о труде верующих в своих странах.

На конгрессе предоставляется трибуна руководителям союзов баптистов разных стран, они произносят проповеди, делают заявления, которые затем посланцы братств везут в свои церкви. Баптисты, входящие во Всемирное братство, узнают о том, где требуется помощь, а также имеют возможность поднять свой голос против нарушения свободы вероисповедания и прав человека в различных частях мира.

Всемирный союз баптистов своей деятельностью показывает, что личная вера в Иисуса Христа возлагает на христиан обязательства всемирного благовестия; признание владычества Христа, необходимости покаяния и личного принятия верой Христа. Акцент на благоветии ведет к единству, которое не считается с расовыми, культурными, географическими и политическими барьерами, существующими в мире.

По мере сближения христиан-баптистов и осознания разделенности мира, в котором они несут свидетельство, верующие обращают все большее внимание на социальное служение, на вопросы войны и мира, на расовые разногласия. С трибун конгрессов делегаты возвышают свои голоса против гонки ядерных вооружений, за полное и всеобщее разоружение.

ВСЕХБ и Европейская баптистская федерация. Предложение о создании Европейского баптистского комитета было выдвинуто Всемирным союзом баптистов в Лондоне 6 августа 1948 года. 20 октября 1950 года на небольшой по числу участников встрече в Рюшликоне, Швейцария, была образована Европейская баптистская федерация.

В задачи Европейской баптистской федерации входит:

- углубление общения между христианами-баптистами в Европе;
- развитие и координация евангелизации в Европе;
- оказание помощи верующим, которые испытывают нужду.

Членами Европейской баптистской федерации могут быть национальные

союзы баптистов Европы, которые являются членами Всемирного союза баптистов.

Европейскую баптистскую федерацию возглавляют президент, вице-президент и секретарь-казначей, избираемые Генеральным советом из членов совета. Европейская баптистская федерация осуществляет свою работу через Генеральный совет и Исполнительный комитет.

Летом 1952 года в городе Копенгагене, Дания, состоялся первый конгресс баптистов Европы. На этот конгресс были приглашены представители ВСЕХБ, однако они не принимали в нем участия. Конгресс определил основные задачи ЕБФ, о которых говорилось ранее.

Европейская баптистская федерация собирается на конгрессы один раз в пять-шесть лет. Конгресс является прекрасной возможностью разделить общение с европейским братством баптистов из различных стран, представляющих различные культуры и имеющих свою историю. Во время конгрессов обычно устраиваются фотовыставки, демонстрируются кинофильмы о жизни верующих. Так, на конгрессе в Цюрихе в 1973 году был показан фильм «Евангельские христиане-баптисты в Советском Союзе», а также устроена фотовыставка ВСЕХБ. Фильм и фотовыставка привлекли внимание многих делегатов.

Представители ВСЕХБ вносят свой вклад в работу Европейской баптистской федерации, оказывают влияние на ее деятельность и структуру. До конгресса, проходившего в Цюрихе в 1973 году, ЕБФ не принимала резолюций. По предложению делегации ВСЕХБ, которое поддержали делегаты из стран Восточной Европы, на конгрессе в Цюрихе было принято обращение ко всем церквям Европы. В нем говорилось: «В наших молитвах мы поддерживаем усилия по созданию атмосферы добрых взаимоотношений между странами и устранению того, что может привести к конфликту сегодня и в будущем». Европейская баптистская федерация активно участвует в миротворческом служении церквей, содействуя реализации Хельсинкского Акта. Эти направления в работе Европейской баптистской федерации можно считать сложившимися. Вклад церквей христиан-баптистов восточно-европейских стран, составляющих 2/3 членов ЕБФ, способствует развитию этих направлений: проповеди Евангелия, примирения людей и разрядки.

Представители ВСЕХБ участвовали во всех конгрессах ЕБФ, начиная со второго конгресса. Он проходил в июле 1958 года в Западном Берлине по теме «Бог силен». Делегацию нашего союза, состоявшую из пяти человек, возглавлял Я. И. Жидков. Генеральным секретарем ЕБФ стал Эрик Руден из Швеции.

Президент, вице-президент и секретарь-казначей ЕБФ, как правило, избираются на Генеральном совете каждые два года. Один из членов Исполкома ЕБФ через два года становится вице-президентом, затем президентом и совершает это служение в течение двух лет.

Третий конгресс ЕБФ проходил в августе 1964 года в Амстердаме, Голландия. Конгресс принял резолюции об укреплении сотрудничества ВСБ и ЕБФ, о братском отношении к христианам, принадлежащим к другим евангельским деноминациям, об укреплении единства баптистов во всем мире. Кроме того, было принято обращение к правительствам всех стран с требованием способствовать делу мира, социальной справедливости и свободы совести. Генеральным секретарем ЕБФ был избран Рональд Гулдинг, Англия; президентом стал Джейкоб Броертъес из Голландии; вице-президентом — М. Я. Жидков. В 1966 году М. Я. Жидков стал президентом ЕБФ; К. В. Пилипюк вошла в женский отдел ЕБФ.

Четвертый конгресс ЕБФ проходил в Вене, Австрия, в августе 1969 года по теме «Божий народ в неустойчивом мире». Делегацию нашего братства возглавлял И. Г. Иванов. Основной доклад по теме конгресса сделал прези-

дент ЕБФ Р. Таут. С докладом «Свободная церковь в измененном обществе» выступил М. Я. Жидков.

Пятый конгресс ЕБФ по теме **«Будущее Церкви, Церковь будущего»** состоялся в июле 1973 года в Цюрихе, Швейцария. Делегацию ВСЕХБ возглавлял А. М. Бычков. В 1973 году он был избран вице-президентом, а в 1975 году — президентом Европейской баптистской федерации. Конгресс обратился к церквям континента с посланием, в котором говорилось: «С верой и благодарностью Господу смотрят христиане-баптисты Европы в будущее. Подобные встречи во имя Иисуса Христа приносят взаимное ободрение, укрепление в вере и представляют возможным образом выполнять заповеди Иисуса Христа и являть миру Его любовь. Мы благодарим Господа за разрядку напряженности и за новый климат в вопросах мира и сотрудничества на Европейском континенте. Мы поддерживаем в наших молитвах все усилия по созданию атмосферы хороших взаимоотношений между различными странами».

Генеральным секретарем Европейской баптистской федерации стал доктор Герхард Клаас из ФРГ.

Шестой конгресс Европейской баптистской федерации состоялся летом 1979 года в Брайтоне, Англия, по теме **«Когда я немощен, тогда силен»** — 2 Кор. 12, 10. Делегацию ВСЕХБ возглавлял А. Е. Клименко. Одним из пленарных заседаний конгресса руководил А. М. Бычков. С докладом по теме конгресса выступил Т. Лоренц. В резолюции конгресса было выражено удовлетворение в связи с подписанием договора ОСВ-2. Конгресс приветствовал проведение ООН Международного года ребенка. В своем обращении конгресс призвал верующих являть пример единства в свете учения Евангелия.

Во время работы конгресса состоялась особая встреча, положившая начало переводу на русский язык «Комментария Нового Завета» У. Баркли.

В заседаниях приняли участие Д. Рассел, генеральный секретарь Союза баптистов Англии; Петр Дик и Вальтер Заватский от Мennonитского центра США и Канады; К. Вумпельман; от ВСЕХБ — А. Е. Клименко, Я. К. Духонченко, М. Я. Жидков. Заседаниями руководили А. М. Бычков и Д. Рассел. После продолжительных обсуждений различных проектов книг был принят труд шотландского богослова У. Баркли, который был закончен и издан полностью в 15 томах в 1987 году и получен ВСЕХБ в количестве 5000 комплектов.

Седьмой конгресс Европейской баптистской федерации проходил в августе 1984 года в Гамбурге, ФРГ, под девизом **«Заботьтесь о благосостоянии города»**. Он был посвящен столетию основания первой баптистской церкви в Европе. Делегация ВСЕХБ во главе с А. Е. Клименко участвовала в работе исследовательских и дискуссионных групп. На одном из пленарных заседаний А. М. Бычков рассказал о жизни церковью нашего братства.

Конгресс принял резолюции: «Европа — один континент», «Мир и разоружение». «Права человека» и другие. В резолюции «Мир и разоружение» говорится: «Избрав своей темой слова пророка Иеремии «Заботьтесь о благосостоянии города», конгресс ЕБФ заявил о решимости бороться за мир между народами, совершать молитвы и использовать все доступные средства для достижения доверия и противодействия силам, способствующим возникновению войны. Мы осуждаем войну во всех ее формах; война противоречит Божиим целям и является нарушением Его воли в отношении человечества, которая была явлена в Иисусе Христе. Мы убеждены, что нынешняя гонка вооружений отвлекает и без того ограниченные мировые ресурсы, ставит под угрозу жизнь и благополучие миллионов ни в чем неповинных людей и увеличивает вероятность возникновения новой войны».

Мы призываем союзы-члены ЕБФ побуждать правительства своих стран стремиться к миру и разоружению, к согласованному замораживанию ядер-

ных вооружений, что привело бы к предотвращению дальнейшей разработки, испытания, производства и размещения ядерных вооружений».

Заседания конгрессов Всемирного союза баптистов и Европейской баптистской федерации, как правило, начинаются с чтения текста Библии, избранного темой конгресса, и его разбора руководителями национальных союзов баптистов. Перед участниками всемирных форумов раскрывается образ нашего Господа и Спасителя Иисуса Христа. Закапчиваются заседания молитвами благодарности Господу за спасение и за возможность собраться вместе братьям и сестрам по вере.

Ежегодно Всемирный союз баптисток и Европейская баптистская федерация проводит заседания Генеральных советов и Исполкомов, в которых принимают деятельное участие представители ВСЕХП. На этих заседаниях обсуждаются богословские вопросы, принимаются обращения, призывающие верующих к освящению и духовному возрастанию, к принятию на себя социальной ответственности. Проблемы мира и сотрудничества между народами также занимают важное место на международных религиозных встречах. Слово Божие определяет христианскую этику следующими словами: «О, человек! сказано тебе, что — добро, и чего требует от тебя Господь: действовать справедливо, любить дела милосердия и смиренномудрено ходить пред Богом твоим» — Мих. 6, 8, а также Мф. 5, 6, 7 главы. Многообразная премудрость Божия вдохновляет нас на подвиги любви и служения ближним; укрепляет благовествующих мир во всем мире — Ис. 52, 7.

Разобщенность церквей побуждает христиан настоятельно искать единство во Христе. «Сия же есть жизнь вечная, да знают Тебя, единого истинного Бога, и посланного Тобою Иисуса Христа» — Ин. 17, 3, и единение с Ним: «Да будут все едино; как Ты, Отче, во Мне, и Я в Тебе, так и они да будут в Нас едино, да уверует мир, что Ты послал Меня» — Ин. 17, 21.

Сотрудничество с Всемирным советом церквей. Образование Всемирного совета церквей явилось результатом стремления многих церквей к диалогу и сотрудничеству. Это стремление зародилось в XIX веке, в эпоху бурного роста протестантских миссионерских обществ, которые стали пионерами экуменического движения. Этому вопросу были посвящены конференции миссионерских обществ в 1860 году в Ливерпуле, в 1878 и в 1888 годах в Лондоне. В 1900 году в Нью-Йорке состоялась межхристианская миссионерская конференция. Большое влияние на развитие экуменического сотрудничества оказала первая всемирная миссионерская конференция в Эдинбурге, которой руководил методист Дж. Мотт (1865—1955). Эдинбургская конференция привела к образованию в 1921 году Международного миссионерского совета. В 1961 году произошло его слияние с Всемирным советом церквей. Международный миссионерский совет в период с 1921 по 1961 год проводил совещания в Оксфорде, Англия, — в 1923 году; в Иерусалиме — в 1928 году; в Тамбараме, Индия, — в 1938 году; в Уитби, Канада, — в 1947 году; в Виллингоне, ФРГ, — в 1952 году; генеральная ассамблея состоялась в 1958 году в Аккре, Гана.

Вопросы, рассмотренные в Эдинбурге, привели к основанию в 1914 году Всемирного союза за сотрудничество церквей и Международного союза примирения, который возглавил Ф. Зигизмунд-Шультце (1885—1969). Архиепископ лютеранской церкви Н. Зедерблом был одним из активных участников этих начинаний. Через пять лет после подготовительной конференции, проходившей в Женеве в 1920 году, в Стокгольме состоялась Всеобщая конференция Церкви Христа за практическое христианство. Как говорилось на ней, «всеобщий глас христианской совести» затронул злободневные вопросы экономической и общественной жизни. Догматические вопросы на этой конференции не рассматривались. Следующая конференция состоялась в 1937 году в Оксфорде. Это вторая ветвь экуменического движения.

Епископ англиканской церкви в Соединенных Штатах Ч. Brent объединил тех, кто исследовал догматические основы межцерковного сотрудничества. До этого подобные вопросы сознательно обходились на религиозных конференциях. Так возникла третья ветвь межцерковного движения — Всемирная конференция по вопросам веры и устройства, впервые собравшаяся в Лондоне в 1927 году. Вторая конференция состоялась в 1937 году в Эдинбурге.

Большой вклад в развитие экуменического движения внесли конфессионально независимые молодежные и студенческие организации. В 1855 году был основан Всемирный союз христианских юношеских объединений, а в 1894 году возник Всемирный союз христианских девушек. В 1895 году был образован Всемирный христианский студенческий союз. В России в начале XX века работу в этом направлении проводил П. Н. Николаи. Труд по евангелизации сочетался у молодых верующих со стремлением к христианскому единству, что привело к поиску контактов с непротестантами.

Дж. Мотт был лидером экуменического движения и основателем Всемирного христианского студенческого союза. Этот союз, как, впрочем, и другие христианские объединения, выдвинул многих истинных поборников христианского единства.

Состоявшиеся в 1937 году конференции в Оксфорде и Эдинбурге пришли к соглашению образовать комитет по созданию Экуменического совета церквей. Однако эта работа была прервана второй мировой войной.

Первая ассамблея Всемирного совета церквей проходила с 22 августа по 4 сентября 1948 года в Амстердаме под девизом: «**Человеческое неустойство и Божий план**». Представители ста сорока семи церквей объявили свое намерение «остаться вместе». Генеральным секретарем Всемирного совета церквей был избран представитель реформатской церкви Голландии доктор В. В. Хоофт. В 1966 году его сменил пресвитерианин из Соединенных Штатов доктор Э. К. Блейк. С 1972 по 1984 год это служение нес методист доктор Ф. Поттер. В 1985 году пост генерального секретаря ВСЦ занял методист доктор Э. Кастро из Латинской Америки.

Один из президентов ВСЦ доктор М. М. Томас так определял его задачи: «Всемирный совет церквей является содружеством церквей, основанным на вере в Иисуса Христа как Бога и Спасителя и занимается изучением основ единства Церкви, которая покоится на Христе; помогает людям утверждать свое достоинство в современном мире и несет евангельское свидетельство в мире. Мы также занимаемся поиском правильной взаимосвязи между единством, служением и миссией Церкви в современном мире».

В конце семидесятых годов в ВСЦ входили двести восемьдесят церквей из восьмидесяти двух стран, в том числе ряд баптистских союзов.

В 1962 году ВСЕХБ принял предложение Всемирного совета церквей присоединиться к этому объединению христиан всего мира и направил Я. И. Жидкова и А. Н. Стояна на заседание Центрального комитета ВСЦ в Париже. На этом заседании было подано заявление о приеме ВСЕХБ в члены Всемирного совета церквей. В феврале 1963 года наш союз был принят в состав ВСЦ.

Представители ВСЕХБ принимали участие в ассамблеях ВСЦ, начиная с четвертой, которая состоялась летом 1968 года в Упсала, Швеция. Ее девизом служили слова из книги Откровения «Се, **творю все новое**». На этой ассамблее К. С. Велисейчик был избран в Центральный комитет ВСЦ. Пятая ассамблея под девизом «Иисус Христос **освобождает и объединяет**» проходила в Найроби, Кения, в 1975 году. На ней А. М. Бычков был избран членом Центрального комитета ВСЦ, а также членом комиссии церквей по международным делам и вице-модератором единицы II «Служение и справедливость». Шестая ассамблея ВСЦ состоялась летом 1983 года в Ванкувере, Ка-

нада, по теме: «Иисус Христос — жизнь мира». Членом Центрального комитета ВСЦ был избран А. М. Бычков; он руководил одним из богослужений ассамблеи. Членом комиссии церквей по международным делам избран Н. Н. Зверев. На ассамблеях ВСЦ принимались резолюции, призывавшие к миру и осуждавшие гонку вооружений, агрессию, расизм; был одобрен Заключительный Акт совещания в Хельсинки; было принято заявление о мире и справедливости, в котором отмечался рост угрозы миру и справедливости и содержался призыв к мирному разрешению конфликтов.

Участие ВСЕХБ в работе ВСЦ вызвало в церквях братства различные, порой противоречивые мнения. Вопрос экуменического служения неоднократно обсуждался на съездах братства, на пленумах ВСЕХБ и на региональных совещаниях служителей. Этому вопросу посвящался ряд статей в журнале «Братский вестник».

Позиция Всесоюзного совета евангельских христиан-баптистов в отношении экуменического движения нашла отражение в официальном ответе Всемирному совету церквей по документу «Крещение, Евхаристия и Священство», который отражает догматические вопросы, вызывающие принципиальные разногласия богословов. Этот ответ был принят на пленуме ВСЕХБ в апреле 1984 года. В нем, в частности, говорится: «Мы не отказываемся от поиска путей экуменического общения. По нашему убеждению, экуменическое единство возможно не в догматическом направлении, а в человеческом аспекте. Мы уверены, что... единство христиан не требует отказа от конфессиональных богословских пониманий и церковной практики крещения и что нет необходимости в создании «видимого единства Церкви» ни по существу, ни формально. Но нам так необходимо понимание того, что присутствие Иисуса Христа и действие Святого Духа не ограничены внешними знаками».

Возможности экуменического общения христиан имеются и в нашей стране. Во многих местах сложились добрые отношения с православными христианами. Церкви в Прибалтике поддерживают контакты с лютеранской и методистской церквями. Добрые взаимоотношения между евангельскими христианами-баптистами, братскими менонитами, церковными менонитами и лютеранами сложились в городе Караганде, Казахстан. В поселке Комсомолец Кустанайской области верующие названных течений в свое время объединились и образовали церковь, которая в настоящее время входит в Союз евангельских христиан-баптистов.

Контакты с Объединенным библейским обществом. Объединенное библейское общество (ОБО) было создано в 1949 году в результате слияния Библейских обществ Соединенных Штатов и Великобритании, к которым присоединились и некоторые национальные комитеты. Первым президентом ОБО являлся епископ лютеранской церкви Норвегии Э. Бергров, возглавлявший это общество до 1957 года. Начало контактов ВСЕХБ с ОБО связано с именем норвежского пастора С. Смодала, который в семидесятые годы руководил Европейским региональным комитетом ОБО. В апреле 1973 года Объединенное библейское общество изложило свои позиции по вопросам перевода, издания и распространения Библии для стран Восточной Европы, о чем руководство ВСЕХБ сообщило на 41-м съезде в 1974 году. Таким образом были созданы первые предпосылки для совместной работы.

В последующее десятилетие по просьбе ВСЕХБ Библейское общество направило в нашу страну около ста тысяч экземпляров Библий, Новых Заветов и другой духовной литературы на русском и немецком языках. Впервые началось издание Библий на русском языке для незрячих по Брайлю.

Начало контактов ВСЕХБ с ОБО связано со встречей А. М. Бычкова с генеральным секретарем Европейского регионального комитета ОБО, лютеранским пастором С. Смодалом в августе 1974 года в Западном Берлине. А. М. Бычков вспоминает: «После заседаний комитета, в жаркий августов-

ский вечер я спустился в кафе выпить чашечку кофе. Вдруг к моему столику подошел высокий господин и попросил разрешения присесть рядом. Познакомившись, я узнал, что со мной говорит ответственный работник ОБО. Беседа затянулась на два часа. Это была благословенная встреча. Я пригласил Сверре Смодала посетить Москву и поддерживать письменные контакты.

8 мая 1975 года С. Смодал приехал в Москву. Состоялись беседы во ВСЕХБ и в Совете по делам религий. В итоге Бог открыл нам чудную возможность сотрудничать с ОБО, получать Библии и другую духовную литературу.

В 1980 году, объявленном ООН годом инвалидов, Бог даровал мне такую же неожиданную встречу с одним из руководителей лютеранской Брайлевской ассоциации в Калифорнии, которая послужила началом перевода русской Библии для незрячих. Этот проект осуществляется совместно с ОБО.

Встретившись после долгого перерыва в январе 1988 года в Норвегии, мы вспоминали со Сверре Смодалом скромную встречу в Западном Берлине и обильные благословения, которые Господь послал через нее, — несколько сот тысяч Библий для народов нашей страны».

Всесоюзный совет евангельских христиан-баптистов также участвует в работе Христианской мирной конференции — ХМК и Конференции европейских церквей — КЕЦ.

Христианская мирная конференция объединяет различные церкви и деноминации для совместной борьбы за мир. Первое заседание конференции проходило в июне 1958 года в Праге, ЧССР, под председательством профессора И. Л. Громадки. В нем участвовало тридцать девять христиан из различных стран мира, в том числе от ВСЕХБ Я. И. Жидков и А. В. Карев. Во второй и третьей Христианской мирной конференции принимали участие, соответственно, сто и двести человек. Предложения, выдвинутые на этих конференциях, касались запрета ядерных испытаний и производства средств ядерного уничтожения. Председателем этого миротворческого движения был избран И. Л. Громадка, генеральным секретарем — Б. Поспишил. Местом нахождения штаб-квартиры ХМК и проведения ассамблей стада столица Чехословакии Прага.

В 1961 году состоялась первая всехристианская мирная ассамблея по теме **«И на земле мир»**. На нее съехались семьсот участников со всех концов мира. На вторую всехристианскую мирную ассамблею, состоявшуюся летом 1964 года, собрались около тысячи участников, в том числе многие христиане из развивающихся стран. Третья ассамблея, состоявшаяся весной 1968 года по теме **«Ищи мира и стремись к нему»**, привлекла к себе внимание многих миротворческих организаций. На ней были приняты важные резолюции по международной обстановке, а также послание церквям и христианам. Четвертая всехристианская мирная ассамблея проходила осенью 1971 года под девизом **«Милость и истина сретятся, правда и мир облобызуются»** и открыла новую страницу в истории этого миротворческого движения. На ней поднимались вопросы сотрудничества с нехристианскими миротворческими организациями как на религиозной, так и на нерелигиозной основе. Позиция ХМК была ясно выражена и закреплена в Уставе. Пятый всехристианский мирный конгресс проходил в июне 1978 года по теме **«Божий призыв к солидарности — христиане за мир, справедливость и освобождение»**. Конгресс обсудил ряд международных проблем и принял резолюции по актуальным вопросам того времени. Шестой всехристианский конгресс за мир проходил в июле 1985 года по теме: **«Бог призывает: избери жизнь! — Время торопит»**. Основной доклад по теме конгресса сделал вице-президент ХМК митрополит Павел Мар Грегорис, Индия.

Были прочитаны три содоклада: «Глобальная угроза человечеству — глобальная стратегия мира», митрополит Киевский и Галицкий Филарет; «Миротворческий долг христианских церквей», доктор В. Крек из ФРГ;

«Мирное сосуществование и освобождение», епископ Сергио Мендес-Арсео, Мексика.

В адрес ассамблеи поступили многочисленные послания и приветствия от правительств, государственных деятелей, церковных и миротворческих организаций с пожеланиями успеха и выражением солидарности.

Конгресс принял следующие итоговые документы: Призыв к главам всех правительств; Послание к церквям; Пражское воззвание ко всем христианам мира; воззвание «Время торопит — избери жизнь, а не ядерное самоубийство человечества»; послания А. А. Громыко — СССР, Р. Рейгану — США; послание генеральному секретарю ООН.

На протяжении более пятнадцати лет А. Н. Стоян является членом Международного секретариата ХМК. В работе различных выборных органов ХМК также участвовали А. В. Карев, Я. И. Жидков, И. Г. Иванов и А. М. Бычков.

Конференция европейских церквей представляет собой региональную межцерковную организацию, осуществляющую работу по объединению усилий европейских церквей, направленных к разрешению богословских вопросов и международных проблем. Главный акцент при этом делается на необходимости разрешения межцерковных и миротворческих проблем. Генеральным секретарем КЕЦ до 1986 года был баптист доктор Г. Г. Вильяме из Шотландии. На восьмой генеральной ассамблее, состоявшейся в 1979 году на острове Крит, было принято послание, в котором содержится предупреждение НАТО относительно установки новых стратегических систем вооружения в Западной Европе. В настоящее время в КЕЦ участвуют сто двенадцать церквей из двадцати шести стран Европы. Определенный вклад в работу конференции вносит и ВСЕХБ. Его представителями в Совещательном комитете КЕЦ в различное время были А. И. Мицкевич, В. Л. Федичкин; в настоящее время его членом является С. И. Николаев.

Кроме того, ВСЕХБ является участником всех миротворческих религиозных конференций в нашей стране. Первая конференция представителей восемнадцати религиозных объединений состоялась 9—12 мая 1952 года в городе Загорске по инициативе Русской православной церкви. Делегацию ВСЕХБ, состоявшую из пяти человек, возглавлял Я. И. Жидков. Он выступил с сообщением о миротворческом служении евангельских христиан-баптистов в нашей стране.

В июле 1969 года в Загорске состоялась очередная конференция представителей всех религий в Советском Союзе «За сотрудничество и мир между народами», которая также была организована Русской православной церковью. Делегация ВСЕХБ во главе с председателем ВСЕХБ И. Г. Ивановым была второй по численности делегацией на этой конференции. В одной из рабочих групп был зачитан содоклад генерального секретаря ВСЕХБ А. В. Карева, посвященный конфликту во Вьетнаме и проблемам Юго-Восточной Азии.

В Москве проходили и всемирные форумы миротворческих сил. С 6 по 10 июня 1977 года состоялась Всемирная конференция представителей современных религий под девизом «За прочный мир, разоружение и справедливые отношения между народами». В ней участвовали около семисот делегатов и гостей более чем из ста стран мира. Наше братство представляла большая делегация, которую возглавлял председатель ВСЕХБ А. Е. Клименко. На конференции присутствовали представители ряда братских союзов и объединений; от Всемирного союза баптистов прибыли доктор Г. Клаас и Дж. Уилкес, от Ассамблеи Божией — Р. Мякиш, также были представители союзов баптистов Швеции, Финляндии, Норвегии, Дании, Португалии, Либерии, ГДР, Румынии и других стран. Конференция приняла важные документы: Обращение к правительствам всех государств мира и Обращение к религиозным деятелям и верующим всего мира. В них была выражена озабоченность

за судьбы мира и содержался призыв ко всем людям доброй воли сохранить и защитить мир.

С 10 по 14 мая 1982 года в Москве состоялась всемирная конференция «Религиозные деятели за спасение священного дара жизни от ядерной катастрофы». Как и предыдущая конференция, она была создана по инициативе Русской православной церкви. На ней присутствовали около шестисот представителей различных религий из девяноста стран мира. Участники миротворческого форума с большим вниманием выслушали доклад почетного гостя из Соединенных Штатов доктора Билли Греема «Христианская вера и мир в ядерный век». В его выступлении содержались следующие слова: «На религиозных деятелях, которые считают жизнь священной, лежит особая ответственность за труды во имя международного запрещения ныне существующего оружия массового уничтожения... Будем призывать народы и лидеров к покаянию, к новым радикальным обязательствам в деле мира и справедливости и предпринимать особые шаги, которые привели бы к миру».

На конференции также выступил президент Всемирного союза баптистов Д. Маккол. Он, в частности, сказал: «Господь даровал нам священный дар жизни, поэтому мы должны вместе противостоять любому проявлению гонки вооружений, осуществлять взаимопроверяемую и взаимоприемлемую программу сокращения вооружений, пока все мечи не будут перекованы на орала».

Выступления христиан в защиту мира были обобщены в заключительных документах, принятых на конференции: Обращении к руководителям и последователям всех религий, Обращении ко всем правительствам мира и в Обращении к второй специальной сессии генеральной ассамблеи ООН по разоружению — 82.

Следует отметить, что в посланиях ВСБ, ЕБФ и КЕЦ христианам мира провозглашались идеи и намечались цели, направленные на углубление духовной жизни верующих через утверждение имени Иисуса Христа как основы Церкви, и призывы к проявлению любви к тем, кто верою соединяется со Христом в общем спасении и поддерживает концепцию, что всякая власть от Бога.

На пятом всемирном конгрессе баптистов в 1934 году президент доктор Дж. Труэтт и генеральный секретарь Дж. Г. Рашбрук обратились с призывом к христианам-баптистам «во всем мире посвятить себя глубоким молитвам и земным делам, чтобы Дух Святой открыл нам понимание нашего долга в таких вопросах, как международные, расовые, политические, экономические и социальные, чтобы Дух Святой укрепил нас в свидетельстве о великой заповеди любви, как в наших словах, так и в нашей жизни».

Представители нашего братства принимали участие в выработке решений, резолюций и деклараций, направленных на углубление духовных основ жизни верующих, на смягчение международной напряженности и поиск путей к разрешению конфликтов между народами.

Ошутимым вкладом в миротворческое служение явились проводимые Всесоюзным советом евангельских христиан-баптистов международные семинары-консультации. Первый семинар по теме «Избери жизнь» проходил в Москве с 31 марта по 3 апреля 1979 года. В докладах и выступлениях его участников отмечалось, что наряду с проповедью благой вести Евангелия и примирения человека с Богом через Иисуса Христа — 2 Кор. 5, 19 — 20 Церковь имеет поручение от Господа проповедовать и творить мир. Христианство — это не просто учение, а жизнь, и как жизнь оно неотделимо от действительности¹.

Второй семинар по теме «Созидание доверия — избрание жизни» состоялся в Москве с 2 по 4 апреля 1981 года. Его участники

¹ Братский вестник, 1979, № 3, с. 48.

отмечали, что «Христос есть мир наш. Как граждане Царства Божия и последователи Иисуса Христа мы призваны быть миротворцами в этом мире. Как чада Божий, рожденные от Духа Святого, мы должны нести в мир Божий мир — шалом, который служит основой доверия между людьми и взаимного служения. Христиане должны действовать совместно с людьми доброй воли в вопросах мира, разоружения и справедливости с тем, чтобы международные права, договоры и декларации, подкрепленные взаимным доверием, привели к осуществлению справедливости и равенства в мире»¹.

Третий семинар «Жизнь и мир» также проходил в Москве с 28 по 31 марта 1983 года. Богословские доклады, представленные участниками стран Востока и Запада, содержали изложение библейского понимания мира и призывали стремиться к тому, чтобы избежать ядерной катастрофы, трудиться на благо мира и справедливости для всего человечества. Эти встречи еще раз подтвердили, что христианская посвященность сохранению священного дара жизни на земле основана на учении Священного Писания и является исполнением воли Божией².

Руководители Всесоюзного совета евангельских христиан-баптистов принимали участие в конгрессах Всемирного Совета Мира.

Генеральный секретарь ВСЕХБ А. В. Карев, а позднее А. М. Бычков избирались в члены Советского комитета защиты мира, в члены правления Советского фонда мира и в другие общественные организации.

Всесоюзный совет евангельских христиан-баптистов активно участвует в диалоге с Национальным советом церквей Христа в США и церквями в Советском Союзе, начиная с 1956 года.

Первый обмен делегациями состоялся в разгар «холодной войны». Это был смелый шаг, и служители церквей вдохновлялись пониманием того, что членам тела Христова в Соединенных Штатах и Советском Союзе необходимо протянуть друг другу руку общения через все углубляющуюся пропасть между двумя государствами. Нужно сказать, что со времени первых встреч проделана огромная работа. В 1979 году на очередной встрече был принят совместный документ «Избери жизнь», в котором выражена общая позиция в отношении сокращения вооружений.

На встречах руководителей США и СССР в Женеве в 1986 году, в Вашингтоне в 1987 году и в Москве в 1988 году христиане обеих стран проводили совместные молитвы за успех переговоров.

В восьмидесятые годы представители ВСЕХБ стали регулярно приглашаться в состав делегаций, выезжающих в Соединенные Штаты и в другие страны по линии Советского комитета защиты мира, Союза советских обществ дружбы и других общественных организаций.

Говоря о контактах ВСЕХБ с зарубежными христианами, следует отметить и такой вид сотрудничества, как направление молодых братьев на учебу в зарубежные богословские колледжи. Назовем имена некоторых из них.

В 1956—1958 годы в богословском колледже имени Сперджена в Лондоне обучались М. Я. Жидков и А. И. Кирюханцев; И. М. Орлов и М. В. Мельник учились в Бристольском колледже. В 1957—1959 годы в богословском колледже Сперджена обучался А. Н. Стоян. В 1961—1962 годы М. Я. Жидков продолжал обучение в Макмастерском университете в городе Гамильтоне, Канада. В 1973—1975 годы богословскую подготовку в Англии проходили В. Л. Федичкин, Н. Н. Зверев и С. И. Николаев. В 1973—1975 годы в Баптистской богословской семинарии в Гамбурге, ФРГ, учился Г. И. Комендант. В 1974—1976 годы в Стокгольме, Швеция, проходили богословскую подготовку В. И. Калужный и И. В. Букатый.

¹ Братский вестник, 1981, № 3, с. 46.

² Там же, 1983, № 3, с. 50.

В названных учебных заведениях обучались и другие братья. Некоторые братья были направлены в богословские семинарии в Буков в ГДР, в Рюшликон в Швейцарию, в Прагу и Братиславу, ЧССР.

Выпускники богословских учебных заведений совершают ответственное служение в нашем братстве.

В 1984 году богословский факультет Яна А. Коменского университета в Праге присудил почетное звание доктора богословия генеральному секретарю ВСЕХБ А. М. Бычкову.

Начиная с сороковых годов, Всесоюзный совет евангельских христиан-баптистов и Московскую церковь посетили видные церковные и государственные деятели, такие, как Гарольд Стассен, США; Эдлай Стивенсон, бывший лидер демократической партии США; Элеонора Рузвельт, жена покойного президента США Франклина Д. Рузвельта; президент США Ричард Никсон; всемирно известный евангелист доктор Вилли Греем (четырежды); Роберт Пирсон из США; Доктор Филипп Иоттер — бывший генеральный секретарь Всемирного совета церквей; доктор Уильям Толберт — президент Всемирного союза баптистов; доктор Эмилио Кастро, генеральный секретарь Всемирного совета церквей; доктор Герхард Клаас — генеральный секретарь Всемирного союза баптистов; президент ВСБ доктор Ноэль Вооз и многие другие.

БОГОСЛОВСКОЕ ОБРАЗОВАНИЕ

Развитие духовного пробуждения и возникновение церковью евангельских христиан и баптистов в России выдвинуло на первый план необходимость богословской подготовки служителей. Крупные церкви в Петербурге, Тифлисе и в других городах направляли своих служителей для получения богословского образования в духовные учебные заведения за границу. Но такая возможность предоставлялась не многим братьям (В. Г. Павлов, И. С. Проханов и другие). Наряду с этим проводились краткосрочные Библейские курсы в С.-Петербурге и на местах. Руководители русско-украинского братства до революции ходатайствовали об открытии Богословской семинарии и Библейского института. Однако дальнейшие события -- мировая война и революция в России не позволили осуществить эти намерения. В двадцатые годы для богословской подготовки использовались краткосрочные Библейские курсы на местах и курсы в центрах союзов, но они были временными. Подавляющее большинство служителей изучали богословие самостоятельно, занимались самообразованием. Учитывая эту насущную нужду, наше братство всегда стремилось к организации систематической подготовки служителей.

В пятидесятые и последующие годы Всесоюзный совет евангельских христиан-баптистов направлял некоторых братьев на учебу в зарубежные богословские семинарии в Англию, Германию и другие страны. Но таким путем нельзя было удовлетворить большую нужду в работниках с богословским образованием; кроме того, учеба за рубежом осложнялась языковым барьером, а получившие образование братья работали главным образом в братских центрах для поддержания зарубежных контактов. На съезде в 1969 году генеральный секретарь ВСЕХБ А. В. Карев отмечал, что «отсутствие богословских знаний легко приводит к возникновению разных ветров учений, которые всегда приносили вред церквям Христовым на земле... За сто лет существования нашего братства нам больше всего не хватало именно богословского базиса»¹.

¹ Братский вестник, 1970, № 2, с. 33.

Значительным событием в жизни объединенного братства было открытие в 1968 году заочных Библейских курсов.

Щаальный период работы курсов был связан с именем их основоположника А. В. Карева. В 1965 году на Президиуме ВСЕХБ он поставил вопрос о необходимости организации Библейских курсов, подготовке учебного материала и подборе преподавателей для них. В апреле 1967 года в Президиуме ВСЕХБ состоялась встреча, на которую были приглашены будущие преподаватели Библейских курсов. Магистр богословия О. А. Тярк из Эстонии провел с участниками встречи беседу о Слове Божиим и о призвании на служение и дал некоторые советы по изучению богословия. Заведующим Библейскими курсами был назначен заместитель генерального секретаря А. И. Мицкевич, ему была поручена подготовка лекционного материала. Учебной частью руководил старший пресвитер, выпускник богословского колледжа имени Сперджена В. А. Мицкевич; секретарем Библейских курсов была назначена сестра В. С. Хрулева. По ряду дисциплин был подобран лекционный материал. В его основу легло богословие евангельских христиан-баптистов, изложенное преимущественно в трудах русских богословов И. В. Каргеля, И. С. Проханова, А. В. Карева и других. Лекционный материал подготовили братья А. М. Бычков — по догматике (изложение основных доктрин Библии по трудам докторов Эванса и Малинса из института имени Муди); В. А. Мицкевич — введение в Библию; А. И. Мицкевич и П. Д. Савченко — по гомилетике, с использованием трудов И. С. Проханова и Ч. Г. Сперджена; К. В. Соменов и А. В. Карев — по общей истории христианства; А. В. Карев и А. И. Мицкевич — по экзегетике. Кроме того, А. В. Карев написал несколько лекций по истории евангельских христиан-баптистов в России.

Заочные Библейские курсы начали работу в феврале 1968 года. В первый набор было зачислено сто курсантов, большинство из них несли служение в качестве старших пресвитеров, пресвитеров, диаконов, проповедников. Двухгодичная программа включала следующие дисциплины: Догматику, Библиологию (введение в Ветхий и Новый Заветы), Гомилетику, Экзегетику, Общую историю христианства, Историю евангельских христиан-баптистов, Пасторское богословие. Читались также лекции по Конституции СССР. Курсанты получали комплект лекций, пособий и краткую методику для заочного обучения. Один раз в год учащиеся приезжали на два-три дня для консультаций и проверки освоения материала.

В 1968—1971 годы Библейские курсы окончили около двухсот служителей.

В 1969 году в докладе всесоюзному съезду А. В. Карев отмечал следующее: «Мы можем сказать с горячей благодарностью Господу, что наши Библейские курсы существуют... Мы рады сообщить вам, что благодаря им мы занимаемся систематической разработкой богословия, особенно догматики нашего евангельско-баптистского братства».

На Библейских курсах преподавали как служители старшего поколения, окончившие Библейские курсы в двадцатые годы: А. В. Карев, И. Г. Иванов (осуществляли общее попечение), А. И. Мицкевич, М. П. Чернопятков, В. М. Ковальков, так и служители нового поколения: А. М. Бычков, В. А. Мицкевич, П. Д. Савченко, В. Г. Куликов, И. И. Петрик.

Однако это было лишь начало. Жизнь показала, что в подготовке нуждаются не только духовные работники, несущие пасторское и диаконское служение, но и музыкально-певческое: регенты, композиторы, руководители оркестров.

О расширении работы курсов и усовершенствовании программы обучения речь шла на всесоюзном съезде, проходившем в декабре 1974 года. С кон-

кретными предложениями по улучшению музыкального служения на заседаниях съезда выступили регент и композитор Н. И. Высоцкий, регент и замечательный певец Г. И. Павленко (1929—1971). Служителям братства предстояло утвердить в репертуаре хоров духовные песнопения и предотвратить проникновение чуждых мелодий в церкви. Участники съезда приняли решение «поручить вновь избранному Всесоюзному совету евангельских христиан-баптистов, руководствуясь Уставом ЕХБ § 9, организовать работу с регентами».

Новый заведующий Библейскими курсами М. П. Чернопятков продолжал труд по усовершенствованию их работы. Были внесены изменения в систему обучения: курсы стали постоянно действующими, с ежегодным набором и выпуском учащихся; чаще стали проходить экзаменационные сессии. В программу обучения вошли новые дисциплины: Христианская этика, Сравнительное богословие, Пение и музыка. Расширение программы привело к увеличению продолжительности обучения до двух с половиной лет.

Над пособием по «Пению и музыке» для музыкального обучения служителей работали Н. И. Высоцкий, разработавший тематику и первые лекции, регент Рижской церкви Л. И. Харлов, регент Минской церкви Г. М. Евтухович и другие.

Разработку лекций по Христианской этике осуществил пресвитер Рижской церкви Пробуждение И. В. Чекалов.

В 1978 году Президиум ВСЕХБ усилил Библейские курсы организационно; заведующим курсов был назначен М. Я. Жидков, секретарем стал А. П. Козынько, референтом — П. Д. Савченко. Последний составил лекции по Сравнительному богословию и разработал методику работы курсов. Братья включились в учебный процесс по подготовке служителей.

В канун съезда евангельских христиан-баптистов 1979 года был произведен первый набор учащихся регентской группы в количестве пятнадцати человек и началось изучение музыкальных и богословских дисциплин: Догматики и Гомилетики. В работе по набору учащихся принимали участие Г. М. Евтухович и Л. И. Харлов. В 1979 году во ВСЕХБ прошел ряд встреч регентов ведущих хоров, композиторов и поэтов. На них были выработаны рекомендации по улучшению музыкального служения в церквях. Некоторые из этих предложений были одобрены съездом, проходившим в 1979 году, и внесены в Устав ЕХБ § 15, пункт б. Материалы по музыкально-певческому служению начали публиковаться в журнале «Братский вестник».

В становлении регентского обучения принимали участие и другие опытные музыкальные служители: музыковед Л. Э. Семлек из Эстонии, регенты Г. А. Погосткая из Днепропетровска, Е. С. Гончаренко и служители церквей, имеющие высшее и среднее музыкальное образование. Они разработали программу обучения регентов, осуществили подготовку учебного материала и излагали его курсантам.

Методические основы обучения регентов разработал Л. Э. Семлек; несколько пособий по хоровому делу принадлежат Г. А. Погосткой. Руководство регентским обучением было поручено Е. С. Гончаренко.

На съезде 1979 года были выдвинуты новые задачи по богословской и музыкальной подготовке служителей. В отчетном докладе ВСЕХБ съезду А. М. Бычков отмечал: «Мы ожидаем от руководителей церковного пения глубоко продуманных и квалифицированных рекомендаций в деле сохранения чистоты евангельского песнопения как хорового, так и общецерковного с учетом национальных традиций нашего братства»¹.

Предложения по дальнейшему улучшению музыкального служения на съезде внес композитор, регент Львовской церкви Д. И. Воевода. Съезд

¹ Братский вестник, 1980, № 1—2, с. 18.

принял следующее решение: «Организовать при ВСЕХБ Отдел по подготовке и усовершенствованию служителей церквей и руководителей музыкально-певческого дела» (Устав § 7, § 9, пункт д).

Этот отдел начал свою работу в 1980 году. Заведующим отделом был назначен заместитель председателя ВСЕХБ М. Я. Жидков, заместителем заведующего по учебной работе стал П. Д. Савченко, секретарем — А. П. Козынько; с 1982 года работу секретаря выполняет Т. В. Платова.

В 1980 году Библейские курсы вошли в состав Отдела подготовки служителей. Был учрежден Учебный совет для решения важнейших вопросов, связанных с подготовкой служителей. В него входят члены Президиума ВСЕХБ и ведущие преподаватели.

Большую помощь в подготовке служителей оказали богословы из Прибалтики О. А. Тярк, И. В. Чекалов, Р. П. Вызу, Я. Э. Тервитс.

За двадцать лет непрерывной работы курсы прошли путь совершенствования. Они значительно расширились, была отработана структура и система заочного обучения, методики обучения; завершено составление лекций по Христианской этике (И. В. Чекалов), Сравнительному богословию (П. Д. Савченко), Основам музыкального служения (Л. В. Глинская), Истории евангельских христиан-баптистов в Советском Союзе (С. Н. Савинский, И. П. Дик, П. Д. Савченко).

В настоящее время Библейские курсы имеют два отделения: трехгодичное пасторское и двухгодичное регентское. Курсанты направляются на учебу по рекомендации поместной церкви и старшего пресвитера. Возрастной ценз для поступающих на пасторское отделение установлен до сорока лет, на регентское отделение — до тридцати пяти лет; образование — не ниже среднего.

На Библейских курсах обучались и обучаются русские, украинцы, белорусы, молдаване, гагаузы, эстонцы, латыши, литовцы, немцы, грузины, армяне и верующие других национальностей. Обучение ведется на русском языке. Набор и выпуск учащихся производится ежегодно; имеются три пасторские группы по 30—35 курсантов и две регентские — по пятнадцать курсантов. Учащиеся обеспечиваются полным комплектом лекций и методикой по заочному обучению. Для проверки знаний курсанты приезжают на сессии; два раза в год — учащиеся пасторского отделения и четыре раза в год — учащиеся регентского отделения. Сессия обычно длится одну неделю.

Программа обучения на пасторском отделении включает следующие предметы: Догматика (В. А. Мицкевич), Библиология (В. Г. Куликов), Гомилетика (П. Д. Савченко), Экзегетика (Я. Э. Тервитс), Общая история христианства (И. И. Петрик), Пасторское богословие (М. Я. Жидков), Нравственное богословие (И. В. Чекалов), Сравнительное богословие (П. Д. Савченко), История евангельских христиан-баптистов¹ (С. Н. Савинский). Основы музыкального служения (А. И. Орлов, Л. В. Глинская). Читаются также лекции по Конституции СССР и Истории нашей страны.

На регентском отделении преподаются: история духовной музыки (Л. И. Харлов), устав регентского служения (В. В. Волчанский), церковное хороведение (С. К. Шмигор), церковное оркестроведение (В. В. Волчанский), анализ хоровых партитур (Т. Г. Лозовая), хоровое сольфеджио (Е. С. Гончаренко), хоровая практика (Е. С. Гончаренко), церковное дирижирование (Л. В. Глинская, С. К. Шмигор, М. Э. Локута), церковное пение (А. И. Орлов), чтение хоровых партитур (О. В. Жидулов). Кроме специальных предметов, изучаются Догматика (В. А. Мицкевич) и Гомилетика (П. Д. Савченко).

¹ В 1986—1987 годы на основе рукописи истории евангельских христиан-баптистов был составлен лекционный вариант истории; учащиеся приступили к ее изучению осенью 1987 года.

Однако в задачи отдела входят не только учебная деятельность на пасторском и регентском отделениях и разработка учебных пособий, но и подготовка сборников для хорового и общего пения, стихотворений, написание оркестровых партитур, а также материалов для публикации в журнале «Братский вестник». Этот труд выполняет музыкально-поэтическая комиссия, в состав которой входят ведущие регенты, композиторы и поэты нашего братства. За последние пять лет были подготовлены и выпущены несколько сборников. «Нотный сборник духовных песен», т. II, 1980 год содержит девяносто четыре гимна для хорового, сольного и дуэтного исполнения. В 1984 году вышел в свет «Сборник духовных песен» для общего пения, включающий пятьсот восемьдесят песнопений. Этот сборник в духовном, поэтическом и музыкальном отношении отражает более чем столетний творческий путь служения церковей нашего братства. В 1987 году была закончена работа над третьим томом «Нотного сборника духовных песен», в который вошли новые хоровые гимны и произведения церковной классики.

Поэтическая комиссия готовит к печати Сборник духовных стихотворений, в который войдут более трехсот поэтических произведений. Все эти сборники вносят значительный вклад в церковную культуру.

За время существования Библейских курсов было проведено пятнадцать наборов на пасторское отделение и девять наборов на регентское отделение; общее количество зачисленных на курсы превысило восемьсот человек. В последнее время от автономных церковей было зачислено около пятидесяти курсантов. Кроме обучения на Библейских курсах, проводятся общесоюзные и региональные семинары регентов, поэтов и других служителей церковей.

По окончании учебы выпускники Библейских курсов не получают направления на служение; они несут труд по усмотрению старшего пресвитера и служителей поместных церковей. В настоящее время большинство выпускников Библейских курсов совершают служение в качестве старших пресвитеров, пресвитеров, регентов, диаконов и проповедников церковей в различных частях нашей страны. Некоторые избрали местом своего служения отделенные церкви. Среди окончивших курсы находятся евангельские христиане-баптисты, менониты, христиане веры евангельской и представители других течений. А. В. Карев еще в начале работы курсов говорил: «Мы ожидаем от учащихся наших Библейских курсов, что они не только приобретут ценные духовные познания, но впоследствии отдадут эти знания на служение церкви»¹.

Говоря об использовании выпускников курсов, которыми пополняются церкви нашего братства, генеральный секретарь ВСЕХБ А. М. Бычков отмечал, что многие выпускники выдвинуты на служение. Это большая помощь нашему братству в улучшении евангелизационной работы на местах, в воспитании служителей и членов церковей, в укреплении единства нашего братства.

В 1988 году число учащихся было увеличено до ста пятидесяти человек. В состав преподавателей введены А. П. Козынько, окончивший Богословскую семинарию в Букове (ГДР), Г. А. Сергиеико и другие братья. Однако назрел вопрос подготовки преподавателей в нашей стране.

Расширение духовной деятельности внутри страны и контактов с религиозными деятелями и организациями за рубежом ставят перед нами задачи по углублению богословских знаний и изучению богословия по программе семинарии. Успешно решать проблемы, связанные с подготовкой служителей, можно при наличии стационарной Богословской семинарии. В настоящее время руководство союза прилагает немало усилий для ее открытия.

¹ Братский вестник, 1970, № 2, с. 33.

Восстановление хорового служения. После войны верующие приступили к восстановлению хорового служения в поместных церквах. При этом они встречали большие трудности, ощущалась нехватка регентов, недоставало нотных сборников. В основном хоры восстанавливали бывшие хористы без помощи регентов. Так было в церквах в Симферополе, Севастополе, Майкопе, Душанбе, Красноярске, Хабаровске. Некоторые регенты после войны приступили к работе с хором, среди них были С. З. Мышкин в Николаеве и В. Т. Лосников во Фрунзе. В Волгограде хор возродил брат Лушнов, в Бобруйске с хором потрудились брат В. Я. Канатуш, в Брянске — брат В. П. Трошин. В городах Виннице, Черкассах, в Закарпатье хоры в то время не имели регентов. Без сопровождения хорового пения проходили богослужения в церквах Керчи, Феодосии, Евпатории, в Борисове и Молодечно Минской области; в Находке, в Киргизии, Биробиджане.

В сравнительно короткий срок были воссозданы большие хоры во многих церквах на Донбассе, в Днепропетровске, Мелитополе, Запорожье, Ровно, Луцке, Саранске, Алма-Ате, Фрунзе, Пржевальске. В Киеве до 1951 года верующие трех церквей собирались в одном молитвенном доме на Подоле. Брат Осинский создал здесь хор, который состоял более чем из ста певцов.

Гимны в основном разучивались по старым сборникам духовных песен. На Украине, кроме того, были распространены сборники С. Бычковского; в церквах Российской Федерации имелись Сборники духовных песен, изданные И. С. Прохановым; в Сибири хористы пели по сборникам, переписанным от руки еще в тридцатые годы.

На Украине, в городе Кировограде, в послевоенное время плодотворно трудился на поприще музыки и пения Б. М. Басистый. Брат являл пример для молодых регентов и композиторов Кировоградской, Одесской и других областей. Басистым написано много малых и больших произведений для хоров и солистов, которые позже вошли в репертуар хоров церквей Украины. Ему также принадлежит юбилейная кантата, написанная к столетнему юбилею братства евангельских христиан-баптистов, которую исполняет хор Кировоградской церкви и ряда других церквей.

В Тбилиси с хором продолжал работать А. С. Белоусов. Преданность делу Божию, духовные и личные качества снискали брату любовь хористов и церкви. Его композиторский талант и всесторонние знания способствовали развитию хоровой работы, которая имела свои особенности. Дело в том, что Тбилисская церковь в прошлом в основном состояла из обращенных молокан. Поэтому регенты хора, считаясь с сложившейся традицией, не дирижировали, стоя перед хором. А. С. Белоусов руководил пением и одновременно аккомпанировал на фисгармонии. Брат сочинил более трехсот хоровых произведений, которые исполняются в церквах братства. Например, музыку на слова Псалма 120-го «Возвожу очи мои к горам», «Из глубины воззвав». Большой популярностью пользуются гимны для соло и дуэта: «Среди печалей и тревог», «Тихо, ночь обьяла землю». Долгие годы А. С. Белоусов проповедовал в Тбилисской церкви.

В Минске церковь поднималась буквально из руин. Духовный подъем среди верующих был велик; хористы в то время переписывали ноты не только для своего хора, но и для хоров других церквей. В организационный период из среды хористов выдвинулся регент Я. Рапецкий; в 1948 году руководство хором принял студент музыкального училища Г. М. Евтухович. Брат хорошо понимал важность духовного пения, что помогло ему создать атмосферу единения поющих и молящихся. В 1966 году в церкви был создан второй хор, несколько позже возникли и оркестры.

В Вильнюсе в одну церковь вошли баптисты, евангельские христиане и пятидесятники; хором руководила сестра Т. М. Гретченко.

Некоторые служители помогали восстанавливать несколько хоров. Так И. Н. Гаврилов создал хоры в Витебской, Могилевской и Оршанской церквях и подготовил регентов, продолживших служение в этих церквях.

В Черкасской церкви хор был восстановлен усилиями хористов; до 1948 года они пели без регента. Затем руководящие братья пригласили Л. Гудзинскую сопровождать пение на фисгармонии; сестра также помогала начинающим регентам. В пятидесятые годы к руководству хором приступил одаренный брат И. М. Скирда. За время служения брата хор пополнился новыми певцами. После отъезда И. М. Скирды управление хором принял П. П. Головкин.

Со временем во многих церквях появились оркестры различных составов.

В годы становления хоровой работы заботу о музыкально-певческом служении проявляли и старшие братья. Председатель ВСЕХБ Я. И. Жидков писал о пении в церкви: «В наших церквях гимны обычно поются общим и хоровым пением. Мы поем по принятым у нас сборникам, в которые включены духовные песнопения, написанные вдохновенными духовными поэтами. Эти гимны прошли братскую... проверку и соответствуют Слову Божию. Но, к сожалению, иногда в среду верующих попадают... песнопения, составленные неизвестными авторами, содержание которых противоречит Слову Божию и нашему вероучению. Эти песнопения вместо пользы приносят только вред, и их никак нельзя допускать в нашу церковную практику... Подобные появляющиеся песнопения нужно присылать на братскую проверку в Москву».

Музыкальное служение в церквях объединенного братства. Пение всегда объединяло верующих в молитвенном переживании и в славословии Господу. Певческое служение в наших церквях складывалось, исходя из стремления верующих едиными устами воспеть хвалу Господу. Поэтому многие наши песнопения призывают к единению во Христе.

В церквях христиан веры евангельской и христиан в духе апостольском до объединения богослужения сопровождалось общим пением. После объединения многие церкви восприняли традиции хорового пения евангельско-баптистского братства и в настоящее время пользуются имеющимся в братстве нотным материалом.

Свободные христиане Закарпатья, которые, как известно, присоединились к нашему союзу в 1947 году, имели свои традиции. В церквях преобладало мощное одноголосное пение Псалмов, естественно распадающееся на два или три голоса. Эти напевы были хорошо знакомы верующим, поскольку они пели их с детства.

Продолжалось сотрудничество в деле пения русско-украинского и менонитского братства. В ходе этого сотрудничества в церквях Средней Азии и Сибири создавались русско-немецкие хоры и оркестры.

В Эстонии и Латвии церковному пению всегда отводилось значительное место. В Богословской семинарии будущие пасторы знакомились с основами певческой работы. Некоторые из них впоследствии совмещали пасторское служение с пением в хоре. Регенты в большинстве своем получали музыкальное образование. Репертуар прибалтийских хоров состоял из широкой гаммы музыкальных произведений, включая как традиционные песнопения христиан-баптистов, так и крупные хоровые произведения мировой классики.

В крупных эстонских и латвийских церквях в наши дни имеются хорошие хоры и оркестры, которыми руководят музыканты, имеющие специальную подготовку. При этом большое внимание уделяется подготовке исполнителей и руководителей хоров.

Ревностно трудятся в деле пения и оркестрового служения белорусские, молдавские и грузинские церкви, и необходимо сказать, что они достигли значительных успехов.

Армянское церковное пение имеет очень древние традиции, однако для того, чтобы сделать его достоянием слушателей в наших церквях, хористам необходимо более высокое исполнительское мастерство.

Пение в немецких церквях основано на менонитских традициях. В церквях трудятся по два-три хора и оркестры, которые также совершенствуют свое мастерство. Немецкие хоры осуществляют переход с устаревшей цифровой системы на нотную.

Продолжается процесс совершенствования общецерковного пения, который получил новый импульс в связи с изданием нескольких Нотных сборников духовных песен в 1973, 1980, 1984 и 1988 годах. Сборник 1984 года предназначен преимущественно для общего пения и наиболее полно отражает почти столетнюю историю творчества композиторов братства. Продолжается кропотливая работа по восстановлению первоначанных напевов, поскольку отсутствие нот в течение многих лет привело к упрощению мелодий известных гимнов. Красивые мелодические обороты и нюансы постепенно упростились при пении на слух. Восстановление напевов должны провести все церкви.

Творчество современных композиторов. В 60—70-е годы в церквях нашего братства уже имелись хорошие хоры и преданные делу пения регенты. Но все еще сказывался недостаток нотного материала, особенно новых гимнов. Поэтому появлявшиеся в те годы новые музыкальные произведения быстро распространялись от регента к регенту.

В церквях Западной Украины исполнялись произведения талантливого композитора **Артемия Федоровича Казимирского** (1905—1974). О нем следует сказать особо. Казимирский родился на Ровенщине. В детстве он окончил четыре класса церковноприходской школы. Когда юноша уверовал и принял крещение, миссионер Гитлин, усмотрев в нем музыкальные способности, устроил его на квартиру в Варшаве и в течение двух лет обеспечивал занятия с композитором и преподавателем консерватории. По возвращении на родину А. Ф. Казимирский начал проводить регентские курсы для служителей церквей различных евангельских союзов на западе страны. Как педагог он был строгим, требовательным и пунктуальным; им всегда двигало горячее желание достойно прославлять имя Господне. Известны девять произведений, принадлежащих Казимирскому, среди них кантата «Блаженни ти люды», «Вот мира день совсем склонился», «В вечерний час я слышу глас» и другие произведения.

Господь даровал братству и другого одаренного и трудолюбивого композитора **Сергея Андреевича Бацука** (1910—1983). Бацук закончил курсы под руководством А. Ф. Казимирского, на которых изучал сольфеджио, теорию музыки и дирижирование. Законы музыкальной гармонии брат Бацук познавал под руководством деревенского учителя Коротко. С его помощью С. А. Бацук написал и первую песню, уже давно звучащую в его душе — «Друг мой, брат мой». После окончания учебы брат сочинил небольшую кантату «Готово сердце мое, Боже», которая относится к лучшим его произведениям. С. А. Бацук продолжал заочно изучать гармонию и композицию, уже совершая регентский труд в церкви города Днепродзержинска. Творческое наследие брата составляет более четырехсот гимнов, кантат, хоровых концертов. Исполнены пасхальной радости и славословия Воскресшему Спасителю его кантаты «Пусть все народы возликуют» и «Слава великому Богу». Более тридцати лет эти произведения входят в репертуар хоров на Украине.

Особой любовью у верующих пользуются хоровые песнопения Бацука «Послушаю, что скажет Бог», «Творец миров», «Хвала Тебе, великий

Бог», «В радостный день воскресенья» и другие. Большая часть гимнов С. А. Бацука вошла в сборник «Вера, надежда, любовь».

В пятидесятые годы репертуар наших хоров обогатился замечательными произведениями регента и композитора **Николая Ивановича Высоцкого** (1898—1988). Будучи юношей, Н. И. Высоцкий самостоятельно изучал гармонию, контрапункт и музыкальную форму. Брат уверовал в 1918 году под благословенным влиянием проповедника, регента и скрипача петроградского Дома Евангелия Л. Я. Авербуха. В 1921 году Высоцкий был привлечен к труду в церкви в Петрограде, он помогал регентам Н. Казакову и А. Кеше. С 1954 года нес служение регента Московской церкви. К пятидесятилетию служения Я. И. Жидкова, которое отмечалось в 1954 году, Н. И. Высоцкий написал гимн «На Тебя, Господи, уповаю». Ему также принадлежит концерт «Милости Твои, Господь».

В Львовской церкви многие годы трудится регент и талантливый композитор **Дмитрий Игнатьевич Воевода**, создавший около шестидесяти произведений. Его произведения отличаются мелодичностью и гармонией музыки и текста. Продолжая традиции украинского песенного творчества, брат Воевода создал песнопения «Ночь полна печали», «Как вожделенны жилища Твои», «Боже, Ты Бог мой», «Я согрешил перед Тобою», «Бог крепкий», «Любовь Божия к людям», «Благословлю Господа». Их исполняют хоры многих церквей нашего братства. Молитва «Отче наш» обычно исполняется мужским хором на украинском языке.

Смелыми гармоническими сочетаниями и новыми мелодиями обогатил хоровой репертуар композитор **Вениамин Маркович Крейман**. Его оду «Бог», гимны «Разве ты не знаешь?», «Псалом 90-й», «Умолкните предо Мной, острова», «Когда твой путь земной» и другие крупные произведения полюбили и исполнители и слушатели. Музыка Креймана пробуждает возвышенные чувства и переживания.

Широкую известность в братстве получили хоровые песнопения **Ивана Михайловича Скирды**: «Когда беда ужасней», «Горько плакал великий могучий Христос», «Звучи, звучи, песнь победная, шире»; кантата для хора, солистов и органа «Боже, Ты Бог мой». Назовем также хоровые гимны, принадлежащие **Василию Иосифовичу Алперову**: «Ты один лишь страдал, Христос», «Сторож, скажи, сколько ночи», «О, где же мой сын», «Гори, огонь».

Московская церковь на протяжении нескольких десятилетий служит центром развития хорового пения. В 1945 году церковным хором руководила сестра Е. И. Конькова; в 1947 году ее сменил Б. П. Мордовии. Три года хор пел под руководством брата Н. И. Высоцкого. Следует отметить, что он подготовил к исполнению ораторию Э. Шеве «Смерть и воскресение Господа Иисуса Христа», которая пелась под аккомпанемент органа; на органе играл брат В. В. Холм.

В 1955 году к руководству хором Московской церкви приступил студент музыкального училища **Леонид Федорович Ткаченко**. Его отец руководил одесским хором в довоенные годы, трудился с хором Киевской, потом Московской церквей. Работа с хором Л. Ф. Ткаченко послужила образцом для многих регентов, которые посещали Московскую церковь в поисках нотного материала и братской поддержки для восстановления хоров на местах. Приезжим регентам оказывали помощь и хористы московского хора. Сестры и братья переписывали ноты; опытные хористы знакомились с состоянием певческого дела в церквях и поддерживали регентов добрыми советами.

Л. Ф. Ткаченко известен и как композитор. Ему принадлежат хоровые произведения: «Наш Бог всемогущий», Псалом 62 — «Боже, Ты Бог мой», «Гефсиманская ночь», «Приидите ко Мне», «Жертва креста», «Последний

путь жизни», «Пойду ли в лес иль выйду в поле», «Слушай, земля,— Христос воскрес!» и другие.

К столетию братства для сочинения текста и музыки юбилейной оратории брат Ткаченко привлек Л. Л. Жидкову, Н. А. Казакова, Б. М. Басистого, А. С. Белоусова и И. М. Скирду. Оратория исполнялась на юбилейных торжествах.

В 1973 году Л. Ф. Ткаченко подготовил издание первого тома Нотного сборника духовных песен для хора. Этот сборник, в который вошли сто тридцать шесть песнопений, дал возможность молодым композиторам познакомиться с новыми музыкальными произведениями и таким образом открыл новый этап в хоровой работе.

Во втором томе Сборника для хорового пения, изданного в 1980 году под руководством Е. С. Гончаренко, были впервые опубликованы сочинения современных композиторов А. С. Белоусова, С. А. Бацука, И. М. Скирды, Е. С. Гончаренко, Д. И. Воеводы, В. М. Креймана, В. И. Павлова и Л. Ф. Ткаченко.

В 1965 году в Московской церкви был организован еще один хор, позже получивший название второй хор. Его руководителем долгие годы является В. Н. Крошкин.

В 1973 году к работе в Московском хоре был привлечен Евгений Семенович Гончаренко, который окончил музыкальный педагогический институт им. Гнесиных. Еще будучи студентом брат ввел регулярные вокально-хоровые занятия и работал над достижением слитного хорового звука и ансамбля в созданном им хоре. Такая работа с хором принесла свои плоды и побудила многих регентов обратить пристальное внимание на выработку вокальных навыков у хористов.

Из наиболее известных назовем следующие песнопения, написанные Е. С. Гончаренко: «Письмо Христово», «Негаснувший огонь»; хоровые песнопения «Небесная любовь», «Вспоминайте наставников ваших», кантаты «Бог и ты», «Жизнь и мир», «Пасхальная кантата» и другие. Среди этих произведений есть те, которые предназначены для исполнения в сопровождении симфонического оркестра.

В числе одаренных композиторов, произведения которых исполняются в наших церквах, следует также назвать Т. Г. Лозовую, Д. Джулай, Н. З. Плотникова и И. В. Милеева.

Композиторы братства перелагают на музыку тексты из Библии: Псалтиря, Евангелия (молитва Господня и другие), а также стихотворения.

Оркестры. Развитие музыки и пения в 60—70-е годы привело к возникновению в церквах вокально-инструментальных групп и оркестров различных составов.

К сожалению, традиции оркестров, которые несли слухание в церквах до войны, были утрачены. Новые оркестры, как правило, создавались бесконтрольно, не было опытных музыкантов и знающих руководителей, поэтому музыканты старались подражать эстрадным группам. Пресвитеры церквей со своей стороны не могли направлять оркестры в правильное русло. Для новых музыкальных групп появлялись и соответствующие песни, чаще всего являвшиеся подражанием и носившие малодуховное содержание.

Служение вокально-инструментальных групп вызвало широкое обсуждение в церквах братства. Братья Н. И. Высоцкий и Л. И. Харлов были направлены в церкви для перестройки оркестров на исполнение духовной музыки. Руководители союза, регионов и церквей уделяли большое внимание служению хоров и оркестров.

Были созданы новые оркестры, в которые вошли молодые верующие. К примеру, в Кишиневе в оркестре, состоящем из мандолин, гитар и аккордеонов, играют более чем семьдесят музыкантов. В Черновицкой церкви стало

возможным создание малого симфонического оркестра. Со временем многие оркестры вышли на уровень духовного служения. Положительную роль в этом процессе сыграли и совместные выступления хоров с оркестрами на богослужениях.

В дальнейшем вопросы оркестрового служения решались на заочных Библейских курсах. В работе по упорядочиванию оркестрового служения принимал участие и В. В. Волчанский. Он составил пособие по оркестроведению для Библейских курсов. Были разработаны инструментовки для различных оркестровых составов.

Примерами оркестрового звучания могут служить камерный оркестр и камерный ансамбль церкви Олевисте в Таллинне, которым руководит А. В. Каазик; малый симфонический оркестр Московской церкви под управлением Е. С. Гончаренко; оркестр народных инструментов в церкви города Брянска, с которым работает И. А. Романенко, и ряд других.

ХРИСТИАНСКАЯ ПОЭЗИЯ И ПОЭЗИЯ НАШЕГО БРАТСТВА

Музыка и поэтическое слово в библейские времена способствовали общению человека с Богом, Его прославлению и возведению о грядущем Спасителе. Задолго до явления в мир Христа пророки вдохновенно призы звали людей к покаянию и примирению с Богом. Ярким свидетельством тому являются книги Иова, Псалтирь, Песни Песней Соломона, пророков Исаяи, Иеремии, Иезекииля и так называемых малых пророков — Осии, Иоила, Амоса и других, которые полностью или частично были написаны стихами. Но эти стихи имеют мало сходства с античной или западноевропейской поэзией. Они редко подчиняются метрике, почти не имеют рифмы. Основой библейской поэзии служила смена смысловых параллелей.

Например, текст из книги пророка Исаяи 2, 7:

«И наполнилась земля его серебром и золотом,
и нет числа сокровищам его;
и наполнилась земля его конями,
и нет числа колесницам его».

Христианские стихи новозаветного времени в основном были предназначены для переложения на музыку. Тексты гимнов первых христиан преимущественно писались на греческом языке и представляли собой сочетание духовной символики и классического стихосложения. Из первых христианских поэтов назовем имена Августина, Амвросия Миланского, Илария (III—IV века), Ефрема Сирина и Григория Великого (V—VI века). В середине IX века появились поэтические произведения, излагавшие библейские события. Наиболее известное сочинение такого рода принадлежит перу монаха Отфрида и называется «Свободное Евангелие»; аналогичные произведения немецких клириков относятся к XIII веку — «Святой Георг», «Христос и самарянка», а также стихи-гимны Фомы Аквинского (1225—1274).

Франциск Ассизский (1182—1226) также был пламенным поэтом, воспевавшим Господа.

Реформатское движение в XVI веке внесло существенные изменения в стиль христианской церковной поэзии. Впервые в истории церкви авторами стихов, предназначенных для чтения на богослужениях, стали рядовые члены протестантских церквей; их простые, искренние, доступные всем поэмы о Христе быстро завоевывали сердца верующих.

¹ Светлов Э. Вестники Царствия Божия, 1986.

Выдающимся протестантским поэтом был блестящий оратор, ученый и филолог Джон Мильтон (1608 — 1674). Крупное поэтическое произведение Мильтона «Потерянный и возвращенный рай» раскрывает образ Христа — Спасителя от греха и смерти.

На Руси с X до середины XVII века все поэтические произведения были духовными стихами. Лейтмотивом эпических произведений служило воспевание благодати Божией, излитой на Русь в принятии христианства. Народные духовные произведения впоследствии были записаны Калининым, Киришей Даниловым, Рябининым, Симеоном Полоцким и предопределили тему прославления Бога в русском поэтическом искусстве. И не случайно, первыми печатными произведениями на Руси были духовные книги «Апостол» и «Часослов». Предисловие к известной всему миру Острожской Библии (1581), в котором прославляется любящий и спасающий Бог, было написано стихами.

XVIII век ознаменовался появлением целой плеяды выдающихся русских поэтов. Их произведения с новой силой подтвердили, что поэзия есть дар Божий, который следует направлять во славу Небесного Даятеля. Творчество А. Д. Кантемира, В. К. Тредиаковского, А. П. Сумарокова, М. В. Ломоносова, Г. С. Сковороды, Г. Р. Державина и других поэтов представляло собой благовестив Слова Божия и включало переложение псалмов Давида, оды и песни о величии и славе Господа, духовные элегии и молитвы. Видное место в этом ряду занимает ода Г. Р. Державина «Бог», которая остается непревзойденным образцом русской духовной поэзии.

XIX столетие по праву называют золотым веком русской поэзии, давшим России великих поэтов, имена которых получили известность во всем мире.

Многие духовные стихотворения из классического наследия звучат на наших молитвенных собраниях. Такие произведения, как «Пророк» А. С. Пушкина, «Молитва» М. Ю. Лермонтова, а также многие стихи А. К. Толстого, И. С. Никитина, С. Я. Надсона, И. И. Козлова, переложенные на музыку, приносят благословение слушателям в церквях нашего братства.

Любовь русского народа к поэтическому слову создала благоприятную почву для развития духовной поэзии и в среде верующих евангельских исповеданий. Главной темой творчества поэтов нашего братства является возвещение любви нашего Господа и Спасителя Иисуса Христа. Начиная с семидесятых годов прошлого столетия на праздничных богослужениях, помимо проповедей и песнопений, читались духовные стихи. Это было нечто новое в христианском богослужении. Но это нововведение излило поток благословений; наряду с проповедями и пением хора духовные стихи оказывали воздействие на сердца слушателей.

Кроме стихотворений классиков, верующие читали в собраниях стихотворения собственного сочинения. Эти простые, пронизанные любовью к Спасителю произведения вызывали живой отклик в сердцах слушателей и многих приводили к покаянию.

Начиная с 1881 года на страницах журнала «Евангелист» публиковались стихи поэтов братства.

В 1882 и 1883 годы вышли первые сборники духовных стихотворений под редакцией А. Пашкова и Ф. Миткевича. В эти сборники в основном вошли духовные стихотворения русских поэтов и переводы немецких и английских авторов.

В 1893 году был издан сборник «Духовные стихотворения». С начала XX века вплоть до 1928 года продолжали издаваться сборники стихотворений, в христианских журналах также печатались поэтические произведения.

В то время многие поэты публиковали свои стихотворные произведения. Правда, некоторые стихотворения помещались без имени автора. Были и

такие труженики братства, которые сочиняли стихотворения, писали музыку, но никогда не печатали своих произведений.

Ниже следует описание творчества поэтов нашего братства, принадлежащих к различным поколениям.

ПОЭТЫ СТАРШЕГО ПОКОЛЕНИЯ

Иван Степанович Проханов (1869—1935) является одним из наиболее талантливых и ярких поэтов нашего братства.

В 1893 году в «Сборнике духовных стихотворений» среди лучших произведений отечественной и зарубежной духовной лирики были помещены тридцать шесть произведений двадцатидвухлетнего Проханова.

С первых шагов своего творческого пути молодой поэт, рожденный в среде нашего братства, заявил о себе как выдающийся стихотворец. Будучи высокообразованным, одаренным и тонким человеком, Проханов понимал, что верующим нужна поэзия для души, которая могла бы стать личной песней для каждого. И он создал такую поэзию, отказавшись от всякой витиеватости, замысловатых образов, поэтической напыщенности. Неповторимый прохановский стиль в период расцвета школы символизма представлял новое явление в русской поэзии. Предельная простота построения предложений, отсутствие слов иностранного происхождения, музыкальность,— все это делает стихи Проханова близкими и доступными для людей пожилых и молодых, эрудированных и неграмотных, верующих и неверующих. И. С. Проханов утверждал живую, радостную, лишённую всяких предрассудков веру в Христа как в Спасителя. Своей уверенностью в спасении он побуждал к вере других, указывал на источник силы для победы в скорбях.

Слушайте повесть любви в простоте,
слушайте дивный рассказ:
Бог нас навеки простил во Христе,
Бог нас от гибели спас!

Казалось, не было такой духовной темы, которую бы не озарил светом евангельской радости вдохновенный поэт. В его устах громко прозвучал призыв к новой, радостной жизни во Христе:

Будем радоваться, братья,
прочь уныние и страх!
Принял нас Христос в объятия
и хранит в Своих руках.

Проханов проповедовал радость во Христе, будучи убежденным, что радостный христианин является маяком для опечаленных и погибающих душ. Его сердце было исполнено благоговейным восторгом перед Божьей любовью:

О неужели, Царь державный,
я для Тебя дороже был,
чем Сын Твой вечный, Сын Твой славный,—
Ты для меня Его забыл?

И. С. Проханов непоколебимо верил в силу евангельского движения и выразил эту веру в гимне «За евангельскую веру». Кто из нас не переживал взлет духа при пении этого гимна? С глубоким чувством мы поем слова гимна:

О, образ совершенный
любви и чистоты!
Спаситель, Царь смиренный,
пример мой вечный — Ты.

Песнопение «Друзья, взойшло светило и правды и добра» побуждает к радостному труду на ниве Божией. С сокрушенным сердцем разделяем мы и молитвенные излияния поэта:

Услышь мольбу и вздох души моей,
хочу Тебя, мой Бог, любить сильнее.

С верой и ликованием мы повторяем слова гимна:

Но я знаю, в Кого я верю,
ничто меня с Христом не разлучит.

В духовных гимнах Проханова видна его душа, выражены его любовь и вера, его томления, покаяние и надежда, проявляются его пронизательный ум, мягкое сердце и твердая воля.

На сердце лишь песня одна,
и в радости льется она
всегда, как живая волна;
' мир, мир — дар Божьей любви!

И. С. Проханов воспел Вселенскую церковь как собрание всех искупленных Христом:

Не храм, не золотое зданье,
не круг отобранных друзей —
Христова Церковь есть собранье
крестом искупленных людей.

Он также призывал верующих бороться со злом только духовным мечом, который есть Слово Божие:

Наш меч не из стали блестящей,
не молотом кован людским, —
он пламенем правды горящий
дарован нам Богом Самим.

И побуждал непрестанно взирать на Страдальца Христа, чтобы не изнемочь душой:

Взойдем на Голгофу, мой брат!
там посланный Богом Мессия распят.

В его стихах отражены знание и любовь к Слову Божию и содержится призыв изучать его:

В Твоих словах, в Твоем Писанье
открылся мне к спасенью путь.

Проханов верил в духовное возрождение и обновление жизни русского народа через проповедь Евангелия, и эти чаяния он изложил в своих стихах:

Даруй народу сокрушенье
о том, что грешен пред Тобой...
И дай им песнь благодаренья
за все дары, за дар спасенья...

И. С. Проханов проявлял неустанную заботу о репертуаре хоров и декламаторов в церквях евангельских христиан. Он редактировал и издавал сборники духовных песен и духовных стихотворений. В 1902 году под его редакцией были изданы «Гусли», затем последовали сборники «Песни христианина», «Тимпаны», «Кимвалы», «Заря жизни», «Свирель Давида», «Песни Анны», «Песни первых христиан». В эти сборники вошли стихотворения известных русских поэтов и многие стихи собственного сочинения. Гимны из этих сборников многие годы ноют все церкви нашего братства. В 1904 году И. С. Проханов издал сборник стихотворений «Струны сердца», в 1910 году вышел сборник «Новая арфа». В журнале «Христианин» также печатались его стихотворения, которые назидали верующих и привлекали души ко Христу.

Деятельность Проханова как поэта продолжалась более тридцати лет. Несмотря на занятость, он постоянно творил. Почти все его стихотворения стали гимнами нашего братства. Только в изданных сборниках духовных песен 1037 гимнов — это произведения Ивана Степановича. И нельзя не согласиться с высказыванием, помещенным в журнале «Евангельская вера», что благодаря трудам И. С. Проханова верующие евангельского движения поют.

Ряд произведений И. С. Проханова декламируется и в наше время на богослужениях. Среди них стихотворения «Рыбаки», «Покаяние», «Вождь народа», «От веры в веру», «Христианин», «Блажен, кто в жизни безмятежной», «Сеятель», «Блудный сын» и другие. Свое духовное и поэтическое кредо Проханов выразил в стихотворении «Моя вера», в котором торжественно провозгласил: «Я верю в Бога триединого». Это стихотворение можно назвать символом веры в стихотворной форме.

В годы творческого расцвета И. С. Проханов не только писал, но, будучи редактором журнала, поддерживал и возгревал поэтические дарования. В каждом номере журнала «Христианин» печаталось до десяти стихотворений различных авторов, в том числе и начинающих.

Хорошо владея английским, немецким и французским языками, Проханов переводил поэтические произведения зарубежных авторов. Духовные песни в его переводах, как и его собственные лирические стихотворения, отличаются глубоким содержанием и богатством красок. Перечитывая сборники духовных песен, мы не перестаем удивляться, как много гимнов он написал и перевел.

Однако не только удивлением, но и великой благодарностью Господу наполняются наши сердца за служителя Божия, который использовал все свои познания, способности, силы и время для благовестия о Христе.

Николай Александрович Казаков (1899 — 1973) является видным представителем музыкально-поэтического творчества нашего братства. Казаков родился в Тифлисе в христианской семье и получил высшее техническое образование в Петрограде. Начиная с 1921 года Казаков работал во Всесоюзном совете евангельских христиан в Ленинграде и тесно сотрудничал с И. С. Прохановым. На музыкальном поприще он проявил себя замечательным певцом, регентом и композитором. Н. А. Казаков был, кроме всего прочего, прекрасным проповедником.

Благодаря Николаю Александровичу поэзия братства обогатилась новым жанром — декламаторием. Библейские темы, раскрытые в стихотворениях, сопровождавшихся сольным и хоровым пением, приносили большое назидание слушателям. Казаков написал декламатории «Авраам — герой веры», «Нееман — сирийский военачальник», «Блудный сын», «Давид», «Закхей». Наиболее популярной в 20-е годы была декламация «Блудный сын», в которой автор проникновенно раскрыл страдания души, лишенной общения с Богом, и безмерную любовь Отца Небесного к заблудшему сыну:

Печален тяжкий жребий мой,
Мне нет теперь уж более возврата
Из рва падения домой!
Сын мой, о сын мой! Ты вновь у себя,—
Вспомни про кров твой родимый!
Сын мой! Опять я увидел тебя,
Здесь ты, со мною, любимый!

В журнале «Христианин» было опубликовано немало стихотворений Казакова, среди них: «Слова блаженства», «Я новое небо без туч и без гроз», «Осененный высшей силой», «Закон», «Оглянись вокруг» и другие. Отличительной особенностью его творчества являются ясность мысли, христианское содержание, новизна формы.

Закон есть надежный водитель
к Голгофе, где страждет Спаситель.
Нашел он свое исполненье
в мученьях и ранах Христа;
а я приобрел избавленье
от власти его у креста.

Кроме того, Н. А. Казаков много и плодотворно работал над переводами и написанием текстов для духовных песен. В сборниках духовных песен и журнале «Христианин» было опубликовано шестьдесят пять музыкальных произведений, принадлежащих Н. А. Казакову.

Василий Прокофьевич Степанов (1874—1938) был удивительно богат талантами. Долгие годы он трудился пресвитером, пламенно проповедовал Евангелие, совершал много поездок по стране с целью благовестия, сотрудничал в нескольких христианских журналах — в «Госте», «Друге молодежи», «Баптисте», «Баптисте Украины», а также являлся редактором журнала «Друг молодежи». Кроме того, брат Степанов был прекрасным певцом и лирическим поэтом. Хорошо известны в церквах нашего братства его гимны «Боже, видишь Ты страданье на моем земном пути», «Когда одолеют тебя испытанья», «О Любовь, как смогу о Тебе все сказать?», «Рано предстану пред Тобой и буду ожидать» и другие.

Духовную песнь Василий Прокофьевич пронес через всю жизнь, которая была исполнена и светлой радостью и тяжелыми переживаниями. В последнем стихотворении «Устал я, путник» он излил свою тоску о горнем мире, о небесных обителях:

Там нет врагов с презренной клеветой,
там нет друзей, отвергнувших любовь;
там Тот, Кого душа моя любила
и Кто любить меня не перестал...

Такие выдающиеся деятели евангельско-баптистского братства, как **Павел Яковлевич Дацко** (1884—1941) и **Павел Васильевич Иванов-Клышников** (1896—1943), проявили себя и на поэтическом поприще. Их стихотворения публиковались в журналах «Баптист» и «Баптист Украины».

П. Я. Дацко принадлежит много замечательных стихотворений, некоторые из них были положены на музыку, а именно: «Ты для меня, Спаситель», «Иисус, души Спаситель», «Ангельское пенье в небесах звучит» и ряд других.

П. В. Иванову-Клышникову принадлежат следующие трогающие до глубины души строки:

Я спою Тебе песнь покаяния,
свою горькую песню спою,
и кручину, и слезы страдания
пред Тобой, мой Господь, изолью.

Свою жизнь Иванов-Клышников целиком посвятил Господу и положил душу свою за ближних. Таким образом, в его жизни исполнились слова одного из написанных им гимнов: «О Боже, Боже, дай мне силы за ближних душу полагать».

Мария Петровна Мясоедова (1872—1962) родилась в Баден-Бадене, в Германии, и получила образование в Париже. Мясоедова обратилась к Господу через свидетельство Армии спасения. После обращения она влилась в ее ряды и проповедовала Евангелие во многих городах Европы. В 1913 году М. П. Мясоедова приехала в Петербург, где познакомилась с В. А. Фетлером. Фетлер пригласил ее остаться в России, чтобы послужить проповедью Евангелия русскому народу.

В Петербурге Мария Петровна приступила к работе в редакции издательства духовной литературы. Она переводила материалы с иностранных языков, писала стихи, проповедовала. В журнале «Гость» были напечатаны ее поэмы «Давид в пустыне Сиф», «Самсон», «Пророк», «Карфагенские мученики». Творчество М. П. Мясоедовой озаряет душу неземным светом.

Мысли мои пред Тобою, Господь, пламенеют,
Сам Ты зажег этот чистый и светлый огонь;
все, что земное, к нему прикоснуться не смеет,
Ты его снова дыханьем Божественным тронь.

Бог мой и Царь, Ты Источник огня, вдохновенья,
в свете Твоём вижу вечно сверкающий свет;
в свете Твоём возникают святые виденья
и оставляют в душе свой немеркнущий след.

Жизнь поэтессы была возложена на алтарь служения Господу. Вдохновенный псалом на слова Мясоедовой «О, мира Спасенье, святая Любовь» стал одним из любимых гимнов в наших церквах. Христианский оптимизм, надежда на счастливое будущее, которое ожидает верных, подобно легким крыльям возносят читающих ее поэзию к светлым духовным вершинам. Только в небесах откроется нам смысл всего, что мы не в силах постигнуть на земле, — эту мысль сестра выразила в одном из своих поздних стихотворений:

И все, что здесь рассудок мой смущает,
чего мой ум пытливый не постиг,
там незакатным солнцем засияет,
там все пойму в один блаженный миг!

На долю М. П. Мясоедовой выпал суровый путь страданий. Последние тридцать пять лет жизни она была вынуждена жить в изгнании в Красноярском крае. И после реабилитации сестра осталась там, в доме престарелых. На девяностом году она перешла в вечность, в страну «негасимого света».

Елизавета Ивановна Кутейникова-Донская сотрудничала с М. П. Мясоедовой и В. А. Фетлером. Она печатала свои стихотворения в журнале «Гость». Многие из них были положены на музыку, в том числе и это: «Что сеял ты, друг мой?»:

Что сеял на поле ты жизни,—
любовь или злую вражду?
Взойдет твой посев и созреет,
и в вечности примешь ты мзду.

Иван Авксентьевич Кмета-Ефимович (род. 1901) внес неоценимый вклад в украинскую духовную поэзию. И. А. Кмета-Ефимович и П. Я. Дацко являлись редакторами журнала «Баптист Украины». В этом журнале имелся отдел, в котором регулярно печатались стихотворения И. А. Кметы-Ефимовича и других украинских поэтов. Кроме того, он написал пособие для начинающих поэтов «Краткие советы по стихосложению». В 1925 году Иван Авксентьевич издал сборник духовных песен «Арфа» на украинском языке. Его перу принадлежат поэмы «Сын Человеческий», «Заблудший сын», «Перпетуя».

В 1928 году И. А. Кмета-Ефимович эмигрировал в Северную Америку. Он много потрудился в русско-украинском союзе евангельских христиан-баптистов в Соединенных Штатах.

Иван Яловец (Ванделин) является автором весьма образных произведений, написанных им в 20—30-е годы. Поэт обладал неповторимым стилем и интонацией.

Его поэтические иллюстрации ведут нас в те места, где проходила земная жизнь Иисуса Христа. Мы как бы слышим голос Учителя из Назарета и шелест трав под ногами Его учеников, видим яркие краски восточной природы и переживаем встречу с главным действующим лицом всех произведений поэта — Господом Иисусом Христом.

Мне мил мой путь — леса и камни,
и дождь, и пропасть, и утес...
Я радуюсь, что цель близка мне,
а эта цель моя — Христос!

Торжеством жизни над смертью, света над тьмою, добра над злом пронизано все творчество этого самобытного поэта.

Федор Иванович Белоусов (1880—1932) писал вдохновенные стихи о Христе, о Его страданиях и светлом воскресении. Раскрывая образ всемогущего, любящего и милующего Бога, он призывал к покаянию и к новой жизни во Христе:

Открой же Иисусу, друг, язвы твои,
Он примет с любовью в объятия Свои
и дух успокоит, и мир ниспошлет,—
наследником неба тебя назовет.

В стихотворении «Ободрение» поэт, принимавший близко к сердцу печали и скорби братьев и сестер по вере, как бы подставляет свое плечо под бремя уставших на жизненном пути и утешает их. Главное место в своем творчестве Ф. И. Белоусов отводит крестному подвигу Спасителя. «Страдальцу Иисусу я песню пою!» — вот его поэтическое кредо. Однако он не только воспевал о Христе, но и желал жить только Им.

Дай достичь желанной цели —
проявлять Тебя во всем,
чтобы люди усмотрели
в нашей жизни, в слове, в деле —
мы горим Твоим огнем!

Поэт Виктор Андреевич Науменко в своих стихотворениях призывал к вере и к борьбе с грехом. Духовный пафос, горячий призыв к бодрствованию сделали его трибуном христианской поэзии 20—30-х годов. Его стихи звучали как набат, настойчиво и тревожно, и призывали обратиться к Богу. Призывы к бодрствованию были обращены к познавшим Христа:

Жених в дверях! преодолев
гнетущий сон, скорей воспряньте
и, песнь хвалебную воспев,
пред Ним с светильниками встаньте!

И. Дзыгала можно назвать поэтом скорбящих и обремененных душ. В своих стихах он говорит о многих трудностях, встречающихся на пути христианина, утешает и ободряет тем, что свидетельствует о благословениях Господних, пережитых им.

В картинах природы, написанных им с легкой грустью и с любовью, слышится биение чуткого сердца.

Посмотри на цветы — разве грустны они?
Разве плачут весною в саду соловьи?
Посмотри, ободрись — все В природе ЖИВЕТ,
Прославляя Творца, гимн хваленья поет.

Творчество Степана Васильевича Севастьянова (1901—1984) отличается христианским оптимизмом. Севастьянов был тонким лириком, поэтом света и радости. Живописные картины природы, все создание Божие, особенно впечатляли его,—будь то простор полей или весенний аромат, говор ручья или зелень вешних всходов. В единстве с природой и с Творцом он переживал трепетную радость:

Блаженный миг восторга, вдохновенья,
я беспредельной радостью объят!
Любовь и жизнь в груди моей горят,
душа поет, ликуя в умиленьи!

Прославлению воскресшего Христа Севастьянов отводил центральное место в своей поэзии:

Христос воскрес! Христос воскрес!
Журчат ручьи, щебечут птицы...
Ликует все — поля и лес —•
И ярче вспыхнули зарницы.

На склоне лет поэт благодарит Творца за прожитые годы; его сердце жаждет долгожданной радостной встречи с Ним:

Не обманет надежда — живет
и звездой путеводную светит;
сердце жаждет и трепетно ждет
миг свидания, радостной встречи.

О, гряди же, Спаситель, гряди!
и возьми за ослабшие руки,
в Отчий дом лучезарный введи,
где забуду всю горечь разлуки.

В своем творчестве Севастьянов призывал братство к единству:

Простив, предадим все обиды забвенью,
в горячей молитве пред Богом падем,
и радость прощения и дух примиренья,
единство святое мы вновь обретем!
Откроем с любовью друг другу объятия,
сольем горячо и сердца и уста,
семья ведь одна: мы — сестры и братья,
одною искуплены Кровью Христа.

Родился С. В. Севастьянов в селе Печерске Смоленской губернии. После уверования он жил в Ленинграде в Доме Евангелия, где проповедовал и пел в хоре. С 1954 года Степан Васильевич проживал в Риге. С. В. Севастьянов является участником войны 1941—1945 годов, был ранен.

Стихотворения С. В. Севастьянова публиковались в журналах «Баптист» и «Баптист Украины», позже — в «Братском вестнике». Некоторые его стихотворения положены на музыку.

Валентина Алексеевна **Ожевская** (1896—1983) родилась в Киеве, в семье одного из первых баптистов на Украине Алексея Павловича Степанова. Сестра обратилась к Господу в юном возрасте; стихи принялась сочинять еще в детстве, а записывала их, начиная с четырнадцати лет.

В. А. Ожевская работала учительницей в селе Богородском Орловской губернии, затем в городе Орле. Помимо педагогической деятельности, она вместе со своей сестрой Антониной Алексеевной организовывала воскресные школы, детские сады, приюты для беспризорных детей.

В 1925—1928 годы В. А. Ожевская вместе с мужем и братьями П. Я. Дачко и И. А. Кметой-Ефимовичем трудилась в издательстве журнала «Баптист Украины».

Ожевская написала более двухсот стихотворений, около тридцати было положено на музыку. В сборники духовных песен были включены девять псалмов на ее слова. В репертуар наших хоров вошли гимны «Светлый праздник обновленья», «Он воскрес», «Утро воскресенья», «Вот слышен гул и шум ветров», «Радуйся, небо», «Радуйтесь, братья, сестры, ликуйте», «Стоишь на пороге ты в вечность», «Господь, услышь меня», «Гимн единству» и другие.

Поэтические произведения В. А. Ожевской разнообразны, они отличаются по размеру, форме и содержанию. Среди ее наследия есть крупные стихотворения, например, поэмы «Зерно», «Никодим», «Блудный сын», «Слезы матери», «Хлебное поле», «Облака и тучи»; есть и совсем короткие стихи. Вся ее поэзия пронизана жизненным опытом, верой в бессмертие, благодарностью своему Господу и Спасителю.

Смерти нет! Христос, страдая,
смертью крестной смерть поправ.
Всем изгнанникам из рая
жизнь Собою даровал.

Евгения Александровна Сиора (1901-1988) родилась на Полтавщине в христианской семье. С детства у нее проявилась любовь к поэзии. В пятнадцать лет она написала духовную трагедию о крестных страданиях Иисуса Христа «Мировая душа». Евгения рекламировала свои стихи на богослужениях, впоследствии она руководила детскими и юношескими кружками. Наиболее известны следующие ее стихи: «Страдальцу», «Христовым труженикам», «Благоговение», «Распятая любовь», «Ты плачешь о счастье», «Смерть цветов», «Этого хочет Господь», «Юношам», «Душа моя — светлая песня о Боге». Некоторые стихотворения Е. А. Сиоры были опубликованы в журналах «Баптист Украины» и «Баптист».

Сестра Е. А. Сиора была чуткой, нежной, возвышенной душой, подобной «лилиям белым», воспетым в одном из ее стихотворений.

Лилии белые, нежные, нежные,
ангелов кротких сердца белоснежные;
кажутся многим они малодушны...
Нет! они сильны, они и богаты...

Многие братья и сестры, чьи стихотворения публиковались в журналах обоих союзов, заслуживают того, чтобы быть упомянутыми на страницах Истории евангельских христиан-баптистов. Это Федор Санин, стихотворения которого отличаются простотой и искренностью и часто встречаются в журнале «Христианин» и в его приложениях. Стихотворение Павла Бурмистрова «Чудное озеро Геннисаретское» стало любимым песнопением верующих. П. Н. Лопухин печатался в журнале «Радостная весть» вместе с П. Бурмистровым. Известны также имена В. С. Лихачева, Е. Офровой, И. И. Бондаренко, М. Чураковой, И. Ключова, Г. Чмыхалова, В. Ковалькова, В. Лященко, А. Несветайлова, Е. Шостенко, Л. Сичкаренко, С. Козьмина и многих других авторов.

В связи с прекращением выпуска журналов евангельских христиан и баптистов в 1928—1929 годы трудно проследить дальнейшее развитие христианской поэзии в нашем братстве. В последующие годы творческая активность поэтов и качество стихотворений заметно снизились. Наиболее известными произведениями того времени были стихотворения В. Сиверина (1900—1973), Н. Т. Цуненко (1902-1982) и В. Т. Жидулова (1912-1981).

В послевоенное время на богослужбных собраниях чаще читались стихи поэтов прежних лет. Но назрела острая нужда в новых поэтических творениях, в которых были бы выражены идеалы и чаяния современных верующих.

СОВРЕМЕННЫЕ ПОЭТЫ

Лидия Львовна Жидкова родилась в 1925 году в семье верующих. Сестра воспитывалась на глаголах Слова Божия и на произведениях христианских поэтов.

Творчество Л. Л. Жидковой отличается широким жанровым диапазоном: стихотворения, поэмы, либретто к крупным музыкальным произведениям: «Семь слов со креста», «На заре евангельско-баптистского движения», «К столетию Московской церкви», «Блаженны миротворцы». Многие ее стихотворения стали духовными песнопениями: «Слушай, земля!», «Господь и Бог мой, Ты со мной», «Письмо Христово», «Негаснувший огонь» и другие. Произведения Л. Л. Жидковой отражают различные события в жизни верующих. Поэзия сестры жизнерадостна, потому что в ней преобладает тема победоносной жизни во Христе.

Тебя, Господь, благословляю
за жизнь и веру на земле...
Куда пойду от истин вечных,
глаголов, что мне сердце жгут?!
Они — основа жизни, вечность,
в них радость, боль моя и труд.

Поэтессе близки темы любви к Родине и миротворчества.

Вокруг все впервые: заливы и зданья,
обычай, речи, неоновый свет...
а я от тоски куда деться не знаю —
со мной моей Родины десять дней нет!
О ней загрустила, как будто о маме,
мечтая к родимой вновь сердцем припасть,
я тоже теперь хорошо понимаю,
как землю целуют, домой возвратясь.

Блаженны миротворцы, открытые сердца,—
спокойны, мудры, кротки и верны до конца.
Живут они любовью и светятся во тьме
и мира стяг высоко несут по всей земле.

Степан Коханец (род. 1940). Его творчеству присущи духовный анализ, неустанный поиск новых выразительных форм. В своих стихах поэт пользуется разнообразными стилистическими приемами.

Господь и Бог мой — жизнь, всего основа.
Им стало все, и все к Нему идет;
Он — Дух, Он — Свет, Он — Истина и Слово,
Бог есть любовь! вовеки — в род и род.

Виктор Заров известен кругу верующих произведениями эпического плана. Поэмы Зарова привлекают глубоким знанием Слова Божия; по своим художественным особенностям они близки к народному творчеству. В. Зарову также принадлежат тексты и мелодии духовных песен: «Летят журавли», «Тихая звездочка» и других.

Михаил Козубовский (род. 1953) пишет лирические произведения на украинском и русском языках; его поэзия — образная и жизнеутверждающая.

Святая Церковь, близок час свиданья!
Жених грядет! Но ты трудись, живи
достойно неба, высшего призванья —
в единстве духа, в мире и в любви.

Наиболее известны стихи на евангельские сюжеты «Не увижу — не поверю», «Вера без дел мертва», «Се, гряду скоро». Ниже приведено четверостишие из стихотворения «Отвален камень»:

Разбита сила мрачных уз,
и людям всем от смерти тленья
желанное освобожденье
несет воскресший Иисус!

В творчестве М. Козубовского ярко выражена любовь к родной земле:

Утро радостной свежестью дышит,
кудри стройных берез теребя,
ветер мирно колосья колышет,
пахнет хлебом родная земля.

Умываются росами травы,
золотится, волнуясь, рожь.
Я люблю милый край, и, право,
краше нашей земли не найдешь.

В нашем братстве есть немало способных к поэтическому творчеству братьев и сестер. Назовем имена некоторых из них: З. Ф. Джулай, который является автором гимнов «Спешите делать доброе», «Примиритесь, друзья», «Нива моя» и других. Я. В. Бузинному принадлежат слова духовных песен «Гордый дуб», «Мама», «Спустились на землю вечерние тени»; а также М. Бурчак, И. Абрамов, Т. Кузьмина, В. Мажарова, Л. Васенина, А. Савченко, О. Ковалева, А. Полищук, В. Кияшко, Г. Красненкова, А. Н. Ковалев, М. Беловол и другие, чьи стихотворения звучат на богослужениях и публикуются на страницах журнала «Братский вестник».

СОВРЕМЕННАЯ ЖИЗНЬ ЦЕРКВЕЙ ОБЪЕДИНЕННОГО БРАТСТВА

Церкви евангельских христиан-баптистов рассеяны по бескрайним просторам нашего Отечества. Евангельские христиане-баптисты являются составной частью двухсотвосьмидесятимиллионного населения нашей страны, которое состоит и я более чем ста наций и народностей и отличается по культуре, обычаям и религиозным воззрениям. Своей жизнью и служением верующие отражают свет евангельского учения. В церквях братства верующие различных национальностей живут и трудятся в мире и любви, подтверждая тем самым слова Евангелия, что во Христе нет «ни еллина, ни иудея... варвара, скифа, раба, свободного, но все и во всем Христос» — Кол. 3, 11.

Возникновение церквей евангельских христиан-баптистов относится к шестидесятым годам XIX века. Старейшие церкви находятся в Закавказье, на юге Украины и в Прибалтике.

Церкви и группы верующих имеются в восточных окраинах страны, на Дальнем Востоке, на острове Сахалин, в Приморском крае, на полуострове Камчатка. На Крайнем Севере церкви действуют в городах Норильске, Воркуте, Инте, Сыктывкаре, Архангельске и Мурманске. Наиболее южные церкви расположены в городах Оше, Фергане, Ашхабаде, Ереване и Батуми. Более благоприятные условия для жизни и деятельности церквей сложились после выхода новой Конституции СССР в 1977 году, в которой предусмотрены право и гарантии исповедания веры.

Начиная с 1980 года многие церкви евангельских христиан-баптистов имели возможность построить своими силами более трехсот новых молитвенных домов и реконструировать старые.

Жизнь церквей братства имеет много общих черт. В каком бы месте ни оказался верующий, он найдет дорогих сердцу братьев и сестер по вере, любящих и прославляющих Господа, стремящихся жить по Его Слову, помогающих и поддерживающих друг друга.

Мы не располагаем точной статистикой, но ориентировочно наше братство насчитывает около пятисот тысяч членов поместных церквей. Кроме зарегистрированных церквей, имеются незарегистрированные церкви и группы верующих.

Многогранную помощь в духовном, организационном и материальном укреплении церквей оказывают Всесоюзный совет евангельских христиан-баптистов и старшие пресвитеры.

Материалы по истории и описанию деятельности отдельных церквей евангельских христиан-баптистов, дающие представление о многообразии духовной жизни, проповеди Евангелия и труде христиан, приведены в приложении 1.

По форме церкви евангельских христиан-баптистов протестантские. Простота богослужения восходит к первоапостольской церкви. Порядок богослужения не имеет строго установленного канона, как это сложилось в исторических церквях — католической и православной; обряды отсутствуют. Основу богослужения составляет проповедь — 2 Тим. 4, 1—2. Богослужебные собрания, как правило, включают чтение и изъяснение Слова Божия — проповеди — от трех до четырех, общецерковное и хоровое пение, молитвы. Наши молитвы незаученные, но исходят из сердца, по примеру молитв Христа, вознесенных **Небесному** Отцу на Тайной вечере — Ин. 17 глава, в Гефсиманском саду — Мф. 26, 39—42; у гроба Лазаря — Ин. 11, 21. Верующие также произносят молитву Господню «**Отче наш**», которую завещал **Христос** Своим ученикам в ответ на их просьбу: «Господи! научи нас молиться» — Лк. И, 1.

Богослужения в церквях проводятся от двух до шести раз в неделю. Верующие идут на богослужение не по принуждению, но по зову сердца, чтобы «**послушать, что скажет Господь**» — Пс. 84, 9, прославить Его и через слышание Слова Божия получить духовное подкрепление и мир душе.

Пресвитер церкви несет ответственность за духовное состояние верующих и проведение церковной работы, участие в которой принимает и братский совет. Известно, какие высокие требования предъявляет к пресвитеру Священное Писание. Члены церкви также желают видеть в нем истинного пастыря. В церкви также избираются проповедники, они изъясняют Священное Писание на богослужениях и в личных беседах с верующими; из числа членов церкви, имеющих музыкальные способности, выдвигаются регенты и хористы. Многие церкви в настоящее время имеют оркестры. В крупных церквях несут служение несколько хоров; музыкально-певческое мастерство в общем повсеместно возрастает; хоры исполняют духовные произведения классиков и современных авторов. Выступление оркестров и чтение стихотворений чаще всего проходит во время праздничных богослужений, юбилеев, посвященных жизни церкви.

Во свидетельство того, что «рука Господня не сократилась, чтобы спастись», люди обращаются с **молитвой** покаяния к Господу в наших церквях. Впоследствии с новообращенными проводятся беседы для утверждения их в вере и наставлении в истинах Слова Божия. Для того чтобы стать членом церкви, необходимо получить духовное возрождение и принять крещение. Совет служителей или собрание членов церкви во время собеседования в присутствии свидетеля выясняют, верует ли новообращенный в Иисуса Христа как в личного Спасителя, примиряющего и оправдывающего грешника перед Богом — Рим. 5: 1, 10; совершил ли покаяние. Прошедшие испытание **принимают** святое водное крещение по вере, исполняя заповедь Христа: «Кто будет верить и креститься, спасен будет, а кто не будет верить, осужден будет» — Мр. 16, 16. Крещение обычно совершается в естественных водоемах, в некоторых церквях — в баптистериях. Порядок крещения следующей. Крещаемому задаются вопросы: «Веруешь ли, что Иисус Христос **есть** Сын Божий, твой Спаситель?» и «Обещаешь ли служить Богу доброй совестью?» После утвердительного ответа совершающий крещение служитель произносит **слова**: «Крещу тебя во имя Отца и Сына и Святого Духа», на которые крещаемый отвечает «Аминь», затем служитель единожды погружает крещаемого в воду.

Второй заповедью Христа, совершаемой в наших церквях, является Вечера Господня (Причастие), или Хлебопреломление — Мф. 26, 26—28. В Вечере Господней участвуют члены церкви, принявшие святое водное крещение. Богослужение с Вечерей Господней обычно совершается в первое воскресенье каждого месяца и является основой духовной **жизни** церкви.

Верующие приготавливаются к участию в Хлебопреломлении: проверяют себя перед лицом Господа в посте и молитве и, если нужно, восстанавливают взаимоотношения со своими ближними. Во время совершения Вечери Господней пресвитер церкви читает слова из послания апостола Павла, обращая особое внимание на цену нашего искупления и на наше достойное приобщение — 1 Кор. 11, 23—32: «Кто будет есть хлеб сей или пить чашу Господню недостойно, виновен будет против Тела и Крови Господней. Да испытывает же себя человек, и таким образом пусть ест от хлеба сего и пьет из чаши сей»; слова Христа, сказанные ученикам на Тайной Вечере — Лк. 22, 17—20, и другие.

Произносятся молитвы над хлебом и над чашей. Участники Вечери Господней с верой духовно приобщаются к Телу и Крови Христа. Обращается внимание членов церкви на суть и значение происходящего при совершении Хлебопреломления. «Чаша благословения, которую благословляем, не есть ли приобщение Крови Христовой? Хлеб, который преломляем, не есть ли приобщение Тела Христова?» — 1 Кор. 10, 16.

Для Вечери Господней специально выпекаются хлебы и употребляется виноградное вино.

Тяжелобольные члены церкви принимают Вечерю Господню на дому. Для этой цели их посещают служители церкви.

Пресвитер и его помощники совершают бракосочетания, молитвы над новорожденными и больными, принимают участие в погребении усопших членов церкви, дают советы в трудных жизненных обстоятельствах и духовных переживаниях.

Евангельские христиане-баптисты стремятся делать добро и являть любовь всем людям, сознавая, что «мы — Его творение — созданы во Христе Иисусе на добрые дела, которые Бог предназначил нам исполнять» — Еф. 2, 10. Побуждающими мотивами к деланию добра являются вера и любовь. «Заповедь Его (Христа) та, чтобы мы веровали во имя Сына Его Иисуса Христа и любили друг друга, как Он заповедал нам» — 1 Ин. 3, 23. Любовь является движущей силой в нашем служении в окружающем мире. Христиане известны как добросовестные работники, миротворцы, люди, чуждые зла и греха, проявляющие милосердие и чуткость к ближним. Верующие занимаются благотворительной деятельностью: они несут попечение над детскими домами, домами для престарелых, больницами, а также посещают места лишения свободы.

ЦЕРКОВНЫЕ ПРАЗДНИКИ

Евангельские христиане-баптисты празднуют общехристианские праздники, на которые имеются указания в Священном Писании, а именно: Рождество Христово, Крещение Господне, Сретение, Вход Господа Иисуса Христа в Иерусалим, или Вербное воскресенье, Благовещение, Страстной четверг, Светлое Христово Воскресение — Пасха, Вознесение, Троица — сошествие Святого Духа, Преображение Господне. Наблюдаются и другие праздники, установленные в братстве: праздник Жатвы, или Благодарения, День единства. Традиционно верующие встречаются с молитвой Новый год.

Праздник Жатвы является библейским праздником — Исх. 23, 16. Как правило, он отмечается в последнее воскресенье сентября. Праздничное богослужение сопровождается благодарственными молитвами за труд земледельцев, славословием Творца за ниспослание плодов земли. Наряду с этим отмечается и значение духовного плодоношения. В этот день дети Божий участвуют в материальном служении на нужды братства.

День единства, отмечаемый в последнее воскресенье октября, был установлен Всесоюзным советом евангельских христиан-баптистов 27 октября

1945 года в первую годовщину празднования объединения как ежегодный праздник церквей, входящих в союз.

Даты церковных праздников сообщаются в календаре, издаваемом ВСЕХБ.

К праздникам Рождества Христова, Пасхи, Троицы, Дня единства и Жатвы Президиум Всесоюзного совета евангельских христиан-баптистов направляет послания поместным церквам. Послания в день праздника.

Всесоюзный совет через старших пресвитеров направляет в церкви Библии, журналы «Братский вестник», календари, Сборники духовных песен и другую духовную литературу. Ниже кратко освещена жизнь церквей отдельных регионов страны

ЖИЗНЬ ЦЕРКВЕЙ РОССИЙСКОЙ ФЕДЕРАЦИИ

Просторы земли русской занимают около семидесяти процентов нашей страны и составляют 17,1 миллиона квадратных километров ее европейской и азиатской частей. Население республики, по данным переписи 1981 года, составляет 139,2 миллиона человек. При этом русские составляют 82,6, согласно данным на 1979 год; кроме того, на территории республики проживают более ста других народностей.

В Российской Федерации имеются верующие различных вероисповеданий, а именно: евангельские христиане-баптисты, христиане веры евангельской (пятидесятники), менониты, православные, лютеране, адвентисты седьмого дня и другие, а также представители других мировых религий: иудеи, магометане, буддисты.

В республике несут служение пятьсот сорок зарегистрированных церквей, входящих во ВСЕХБ, и около шестисот больших и малых незарегистрированных групп верующих. Эти церкви и группы в основном сосредоточены в крупных и малых городах и поселках, только незначительная часть верующих проживает в сельской местности.

Российская Федерация представляет собой обширную ниву для благовестил, поспевшую к жатве — Ин. 3, 35. В самых отдаленных населенных пунктах Сибири, Крайнего Севера и Дальнего Востока, затерявшихся среди непроходимой тайги и величавых гор, живут верующие и, подобно маякам в океане, распространяют евангельский свет. В церквях несут служение пятьсот восемнадцать пресвитеров, из них триста тридцать рукоположены на это служение. На служение пресвитер церкви, как правило, рукополагается старшим пресвитером региона и членами пресвитерских советов. И все же во многих местах еще ощущается недостаток в служителях. В настоящее время двести церквей и крупных групп не имеют своих служителей. Руководство союза предпринимает большие усилия для разрешения этой проблемы. Здесь будет уместно напомнить слова Христа: «Жатвы много, а делателей мало; итак, молит Господина жатвы, чтобы выслал делателей на жатву Свою» — Лк. 10, 2.

Руководство региона было избрано в 1979 году. В его состав вошли старший пресвитер — А. Е. Клименко, заместители старшего пресвитера — В. Е. Логвиненко, П. К. Шатров и Я. Я. Фаст. В 1980 году на республиканском совещании старшим пресвитером по Российской Федерации был избран В. Е. Логвиненко, его заместителями были выдвинуты Н. И. Долматов, П. К. Шатров и Я. Я. Фаст, последний нес это служение до 1986 года. В состав

¹ Жизнь церквей других регионов освещена в разделе «Национальные братства и деноминации Союза евангельских христиан-баптистов».

республиканского пресвитерского совета были введены десять служителей; канцелярия старшего пресвитера находится в Москве. За истекшие годы руководящие братья вместе со служителями поместных церквей провели большую духовную и организационную работу, в результате были установлены связи с церквями. Для улучшения работы в масштабе республики было выделено двадцать три региона. Такие крупные церкви, как Московская и Ленинградская, получили статус самостоятельных церквей, не входящих в регион. Семнадцать регионов находятся в европейской части, остальные расположены в Сибири и на Дальнем Востоке. Каждый регион обслуживается старшим пресвитером и имеет пресвитерский совет, состоящий из пяти — девяти служителей. Подавляющее большинство старших пресвитеров получили богословскую подготовку на заочных Библейских курсах. Трое работников — С. И. Николаев (старший пресвитер по северо-западным областям), В. А. Мицкевич (старший пресвитер по Калининской, Смоленской и Тамбовской областям), В. Л. Федичкин (старший пресвитер по Московской, Владимирской, Ивановской, Костромской и Ярославской областям) — окончили Библейский колледж Сперджена в Англии. Наряду с духовным образованием многие служители имеют высшее или среднее образование.

Заседания республиканского пресвитерского совета проводятся ежеквартально и позволяют дать оценку духовному труду и жизни церковью региона. На пресвитерском совете обычно заслушиваются сообщения двух или трех старших пресвитеров. Предварительно для ознакомления с состоянием дела Божия в эти области (или края) направляется один из членов пресвитерского совета. В ходе заседания брат, посетивший церкви региона, дополняет сообщение отчитывающегося служителя. Кроме того, пресвитерский совет ежегодно проводит две республиканские конференции для старших пресвитеров, их заместителей и помощников старших пресвитеров регионов, а также от шести до восьми региональных совещаний служителей. На совещаниях служители размышляют над Словом Божиим и имеют молитвенное общение, что ободряет и вдохновляет их в деле проповеди Евангелия. Рассматриваются вопросы, связанные с духовной жизнью церковью, воспитанием верующих в правильном понимании христианских обязанностей, достойной жизни в обществе, в церкви и в семье. Члены пресвитерского совета посещают поместные церкви — более сорока церквей краев и областей в течение года. Республиканский совет также поддерживает письменную связь со старшими пресвитерами и с церквями и дает ответы на многочисленные письма верующих. Цели работы республиканского и региональных пресвитерских советов, а также служителей поместных церквей едины — устройство церковью Христовых, проповедь Евангелия, преподание правильного понимания вероучительных истин, роли, которую христианин должен играть в нашем обществе; не менее важной стороной деятельности является достижение единства церковью, а также решение текущих духовных и организационных вопросов. К последним относятся строительство и реконструкция молитвенных домов, регистрация новых церквей, обеспечение духовной литературой.

В последние годы в республике наметился численный рост церковью. Было зарегистрировано сто пять новых церквей, в то время как около двадцати сельских церквей были закрыты по причине оттока верующих в города. Заметный рост церковью наблюдается в Северо-западном, Красноярском, Краснодарском краях, в Ростовской и Московской областях, в республиках Северного Кавказа. Новые церкви обычно возникают в новых городах и в индустриально развитых городах, в которых наблюдается экономический рост. Образовались новые церкви и появились группы верующих в северо-западных областях, в Красноярском крае, на Дальнем Востоке и в других местах республики, например, в Южно-Сахалинске, Цетронавловске-Камчатском.

За последние десять лет к церквям Российской Федерации через святое водное крещение ежегодно присоединяется около тысячи восьмисот новых членов. Значительный рост наблюдался в менонитских церквях в Оренбургской и Омской областях. Из числа отделившихся в зарегистрированные церкви в последние годы возвратилось около двух тысяч человек. Несомненно, рост числа верующих и регистрация новых церквей диктует необходимость углубления духовной работы, расширения и улучшения молитвенных домов. В северо-западных областях и в Ростовской области в последние годы было построено более десяти молитвенных домов. С 1987 года проходят богослужения в новом молитвенном доме в Смоленской церкви. Последние годы также знаменательны открытием церквей и строительством молитвенных домов, всего около пятнадцати,— во Владимирской, Ивановской, Костромской, Московской и Ярославской областях. В последние годы сооружены новые дома молитвы в крупных городах: Куйбышеве, Ростове-на-Дону, Майкопе, Абакане, Чегдомыне и Оренбурге. Всего в республике силами верующих построено и реконструировано свыше ста шестнадцати молитвенных домов.

По национальному составу церкви региона в основном смешанные. В ряде автономных республик в церквях преобладают верующие местных национальностей: чуваша, мордва, немцы, коми. Церкви, состоящие из верующих немцев, сосредоточены в Оренбургской и Омской областях, в Алтайском, Хабаровском и Красноярском краях. Имеется осетинская церковь.

Следует отметить, что церкви распределены по территории республики довольно неравномерно. На Севере, в Сибири, на Дальнем Востоке в силу климатических условий и недоступности мест церкви в основном сосредоточены в городах и немногочисленны. Крупные церкви расположены в густонаселенных районах европейской части страны.

По числу верующих на первом месте стоит Краснодарский край. Старшим пресвитером здесь трудится В. Д. Ерисов, окончивший Библейские курсы. В крае насчитывается пятьдесят три церкви. Ежегодно в завет с Господом вступают свыше двухсот новых членов. Богослужения проходят в благоустроенных молитвенных домах. За короткий период в крае было сооружено более десяти прекрасных молитвенных домов. Во многих церквях несут служение хоры большого состава.

Слово Божие в республике проповедуется на языке верующих, составляющих большинство в церкви. В смешанных церквях на богослужении читается Библия на русском языке, а проповедник произносит проповедь на языке, понятном верующим. Так проповедуют осетины, коми, чуваша, мордва и верующие других национальностей. К сожалению, многие верующие не имеют Библий и Евангелий на родном языке. Имеются Евангелия на некоторых национальных языках. Переводы Евангелий и Библий на языки национальных меньшинств весьма необходимы для полноценной духовной жизни верующих. Отсутствует духовная и богословская литература на национальных языках. Хотя в последнее время церкви стали лучше обеспечиваться духовной литературой, издаваемой Всесоюзным советом и поступающей через Объединенное библейское общество.

К этому следует добавить, что часть духовной литературы — Библии, Новые Заветы, Сборники духовных песен, в том числе нотные — издавалась и распространялась Советом церквей. Несмотря на это, в республике все же ощущается нехватка Библий, Евангелий, Симфоний, Библейских словарей, Сборников духовных песен с нотами для общего пения. Отсутствует воспитательная литература для детей.

Одной из наиболее сложных проблем в церквях Российской Федерации, как и в других регионах, остается достижение единства с пятидесятниками и с менонитами, не входящими в союз. Работа по единству проводится в духе решений всесоюзных съездов и пленумов ВСЕХБ.

В северо-западных областях, в Сибири, на Дальнем Востоке, в Краснодарском крае и других регионах имеются христиане веры евангельской (пятидесятники). Большинство пятидесятников не входят в союз, в ряде мест несут служение автономно зарегистрированные церкви: около пятидесяти церквей пятидесятников и около десяти менонитов; имеются тридцать церквей и двести групп сторонников Совета церквей. Однако все еще остается много незарегистрированных христиан веры евангельской и менонитов.

Возвращаясь к животрепещущему вопросу о кадрах, отметим, что служителей недостает в церквях на Урале, в Западной и Восточной Сибири, на Дальнем Востоке, а также в Белгородской, Орловской и других областях центральной России.

К острым проблемам относится и богословская подготовка служителей. Для работы в крупных регионах республики требуются богословски подготовленные служители.

Верующие ведут трезвый богоугодный образ жизни; они прилежно трудятся на предприятиях, в колхозах и совхозах республики. Многие члены церкви за свой труд удостоены правительственных наград и других поощрений.

ЖИЗНЬ ЦЕРКВЕЙ УКРАИНЫ

Украинская республика занимает территорию более шестисот тысяч квадратных километров; ¹ ее население составляет 51,2 миллиона человек по данным на 1.1.1987 года и состоит из украинцев и около ста других наций и народностей. Причем городское население достигло в республике 66 %. Украина имеет умеренный климат, располагает плодородными землями и богата природными ресурсами. Красивая, мягкая природа всегда привлекала в эти места людей.

На богатства этого края и на его трудолюбивый народ в прошлом неоднократно посягали соседние племена и народы. Много крови было пролито в борьбе за свободу этой земли. Много печальных страниц содержится и в летописи столицы республики города Киева, который расположен на склонах Днепра — Славутича и который некогда именовали «матерью городов русских». Город Киев был захвачен и разрушен в 1240 году ордами хана Батыя. По прошествии столетий в годы Великой Отечественной войны город-красавец был превращен в развалины немецкими захватчиками. После освобождения Киев был восстановлен, однако некоторые ценные памятники культуры и искусства безвозвратно погибли в огне войны, например, Успенский собор ансамбля Киево-Печерской лавры. Богата история и культура Украины.

В древние времена украинские земли населяли анты и россы, являвшиеся предками восточных славян; позже здесь обитали поляне, древляне, кривичи, северяне, родимичи, вошедшие в состав Киевской Руси. Корни трех братских народов — русского, украинского и белорусского восходят к древнерусским народностям ², жившим на территории Киевской Руси в тот период.

Как известно, Украина является колыбелью христианства. На вершине одного из днепровских склонов — Владимирской горке стоит памятник русскому князю Владимиру, который тысячу лет тому назад совершил крещение Руси.

Историк Православной церкви архиепископ Макарий относит появление христианства в пределах Киевской Руси к апостольским временам. Некоторые истори-

¹ Советская Украина. Политиздат Украины, 1986.

² Там же.

ческие документы содержат свидетельства, что апостол Андрей проповедовал в странах, расположенных от Дуная до Днепра. Известно также, что впоследствии он был распят в Патрасе Ахейском за проповедь Евангелия.

Первые сведения о христианах на Руси связаны с именами князей Аскольда и Дира. В 865 году их дружины сделали попытку взять Константинополь, но по причине поднявшейся на море бури почти все воины погибли. Оставшиеся в живых, усмотрев в этом перст Божий, обратились от идолов к живому Богу и в 866 году приняли крещение.

Княгиня Ольга посетила в 955 году Константинополь и, как сообщает летопись, приняла там крещение.

Ее сын, князь Святослав, после смерти матери начал преследовать христиан, не исключая даже членов своей дружины. После Святослава на княжеский престол взошел его сын Ярополк.

В 980 году на княжеский престол взошел Владимир, который возобновил гонение на христиан. Однако он стремился понять причину стойкости гонимых им христиан и то, что заставило их отказаться от веры предков.

Как повествуют летописцы, в результате глубоких размышлений и беседований с представителями различных религий князь Владимир решил принять христианство. Но прежде чем сделать выбор между вероисповеданием римлян и византийцев, он направил послов в Рим и Константинополь, чтобы те на месте определили «лучшую» веру. По возвращении посланцы настоятельно рекомендовали князю Владимиру последовать примеру его мудрой бабушки княгини Ольги и принять христианскую веру.

С этой целью он овладел греческой колонией Корсунь (Херсонес) и послал в Константинополь ультиматум с требованием выдать за него царевну Анну.

В результате переговоров в Корсунь прибыли представители духовенства с невестой. Вскоре было совершено оглашение князя Владимира, а затем и его крещение с наречением ему имени Василий, что значит царский. Затем состоялось торжественное венчание князя Владимира и царевны Анны. После этого они возвратились в Киев; вместе с ними для совершения богослужений прибыли греческие священнослужители и миссионеры из православных болгар для наставления горожан в истинах веры на славянском языке. По прошествии недолгого времени многие бояре и княжеские сыновья, рожденные в языческих браках, приняли крещение. Но языческое население Киева все еще оставалось верным традициям предков и противилось принятию непонятной веры христиан. Тогда, как повествует Макарий, князь Владимир издал указ, в котором было сказано: «Кто не придет креститься,— противен мне будет».

В назначенный день в указанном месте на берегу реки собрались горожане с детьми и стариками. После наставления греческие священнослужители совершили массовое крещение народа. Это событие, происшедшее в начале августа 988 года, вошло в историю как крещение Руси.

С принятием христианства в Киеве началось строительство храмов. Одним из первых, в 1037 году, был сооружен Софийский собор. Здесь была учреждена первая митрополичья кафедра и епископат. Первый на Руси Киево-Печерский монастырь был основан в Киеве в XI веке. Церкви и монастыри стали центрами просвещения, в них создавались библиотеки, включающие церковные и другие богослужебные книги. В монастырях писались история Киевской Руси — летописи — духовные книги, составлялись другие документы, представляющие культурную ценность.

С начала XII века Нестор-летописец трудился здесь надписанием знаменитой «Повести временных лет» — исторического документа времен Киевской Руси. Неопределимо наследие книжной культуры Киевской Руси. До нас дошли восемьдесят книг, относящихся к XI—XII векам. Древнейшая из них — «Остромирово Евангелие» — была переписана в 1056—1057 годы для новгородского посадника Остромира. Будет уместным напомнить, что в городах Львове и Остроге трудился первопечатник Иван Федоров. В 1574 году он выпустил первую печатную книгу «Апостол» на украинском языке¹. В 1581 году Федоров напечатал знаменитую Острожскую Библию². Эта Библия сыграла исключительную роль в развитии культуры восточнославянских народов.

¹ Пособие по истории СССР, 1984, с. 46.

² Немировский Е. Л. Иван Федоров, 1985, с. 147.

, Население Украины в основном исповедует христианство в форме православия, католицизма и протестантизма. В середине XIX века появились верующие евангельско-баптистского вероисповедания. На юге Украины зародилось баптистское движение. Его основателями являлись Ефим Цимбал и Иван Рябошапка. Несколько позже возникли церкви пятидесятников, адвентистов и другие течения. Из нехристианских религий на Украине имеет распространение иудаизм.

В настоящее время на Украине проживает много верующих евангельско-баптистского вероисповедания. Почти половина церквей, входящих во Все-союзный совет евангельских христиан-баптистов, находится на Украине. По данным на 1.1.1988 года на Украине зарегистрировано 1497 церквей. Слово Божие в церквах проповедуется на восьми языках. Жизнь некоторых из этих церквей описана в приложении 1 к настоящей главе. Крупные и средние церкви с численностью от пятисот до тысячи и более членов в основном находятся в городах. Однако Западная Украина составляет исключение, здесь численность отдельных сельских церквей достигает более пятисот членов, к примеру, церкви в Малых Цепцевичах Ровенской области, Горохове Волынской области, Заречье Закарпатской области и другие.

Большое число церквей сосредоточено в Винницкой области — семьдесят четыре, Волынской — восемьдесят, Донецкой — шестьдесят три, Киевской — семьдесят, Ровенской — сто тридцать две, Хмельницкой — шестьдесят пять и Черкасской — шестьдесят семь.

За более чем столетнюю историю украинское братство пережило много радостей, но были и трудности, которые отразились на жизни церквей и на судьбах отдельных верующих. По свидетельству бывшего старшего пресвитера по Украине Н. Н. Мельникова, церкви Украины в послевоенный период фактически пришлось создавать заново, так как к 1941 году не осталось ни одной официально действующей церкви. Около десяти церквей продолжали существовать полулегально. Следует отметить и тот факт, что в начале войны власти объявили, что верующие могут вновь зарегистрировать общины и проводить богослужения. Однако воспользоваться этим разрешением смогли немногие, так как Украина была охвачена войной и оккупирована. Мужчины были мобилизованы в армию или эвакуированы вместе с предприятиями в тыл.

В условиях оккупации верующие стремились к общению, они собирались для совместных молитв и поиска утешения от Господа в постигшем наше Отечество горе. Условия оккупации, разруха, трудности передвижения не позволяли проводить межцерковную работу. Отступая с Украины, нацисты безжалостно разрушали все, что могли, и по малейшему подозрению расстреливали мирных жителей. В Днепропетровске при отступлении немецких войск погибли некоторые верующие, в том числе семья Кондратенковых — отец, мать, дочь и двое маленьких детей.

Естественно, пережив ужасы войны, верующие братства ценят мир как дар Божий и трудятся для его блага.

В настоящее время в церквах евангельских христиан-баптистов имеется много молодежи. Молодые верующие принимают активное участие в церковной жизни, они любят Слово Божие, которое для верующей души является светильником — Пс. 118, 105. Молодые братья и сестры участвуют в музыкальном служении; братья проповедуют Слово Господне, выдвигаются на диаконское и пресвитерское служение. Подавляющее большинство церквей Украины имеют хоры, в некоторых церквах трудятся два-три хора и несколько оркестров, например, в Киеве, Харькове, Запорожье, Ровно, Одессе, Симферополе, Луцке, Львове, Черновцах, Донецке и других церквах. Украинское братство растущее, ежегодно крещение по вере принимают от 3500 до 3700 человек.

За последние десять лет было зарегистрировано восемьдесят четыре церкви. А в 1987 году было открыто одиннадцать новых церквей, в то время как три церкви были сняты с регистрации по причине малочисленности. В число зарегистрированных церквей входят не только церкви, относящиеся к Союзу евангельских христиан-баптистов, но и ряд церквей, имеющих автономную регистрацию. По состоянию на 1.1.1988 года автономно зарегистрировано сто тридцать пять церквей, из них евангельских христиан-баптистов — тридцать семь, с числом верующих 3746 человек. Центральная церковь в городе Киеве насчитывает около тысячи членов. Имеется девяносто восемь церквей христиан веры евангельской с числом членов 9507.

Попечение о церквях в двадцати пяти областях региона ведут двадцать три старших пресвитера (Ивано-Франковская область объединена с Черновицкой, а Николаевская с Херсонской).

Духовную работу в республике возглавляют старший пресвитер Я. К. Духонченко и его заместитель Г. И. Комендант, В. С. Глуховский — по работе с христианами веры евангельской и С. Ф. Карпенко; имеется республиканский пресвитерский совет в количестве пятнадцати человек. В Киеве находится канцелярия старшего пресвитера. Члены пресвитерского совета, как правило, избираются на пять лет и отчитываются о работе на совещаниях представителей церквей республики.

Республиканский пресвитерский совет проводит свои заседания не реже одного раза в квартал. На заседаниях члены совета заслушивают рефераты на духовные темы и сообщения служителей о состоянии дела Господнего, намечают планы проведения совещаний в областях, проводят работу по единству. Совещания ответственных работников служат средством для духовного возрастания и воспитания в правильном отношении к вверенному им труду в Церкви Христовой.

В случае необходимости старшие пресвитеры осуществляют представительство церквей перед органами власти.

Богослужения в поместных церквях проводят избранные служители. Общее число служителей в церквях Украины составляет 1172, из них около девяти сот рукоположенные. Примерно треть служителей окончили заочные Библейские курсы. Большинство поместных церквей имеют пресвитеров, в крупных церквях трудятся пресвитеры и несколько диаконов. И все же проблема служителей и богословской подготовки не снимается с повестки дня.

Богослужебные собрания в основном проводятся в молитвенных домах, арендуемых у местных органов власти или у частных лиц. В последние годы все большее число поместных церквей получает возможность приобретать, реконструировать и строить молитвенные дома. Были обновлены и построены два дома молитвы в Черновцах и во Львове, Одессе, Николаеве; молитвенные дома в Запорожье, в Мелитополе, Ялте, Каменец-Подольске, Шепетовке, Хмельницком, Шахтерске, Донецке, Макеевке, Мариуполе, Киеве (церковь в Святошино), Ирпене; три молитвенных дома в Кривом Роге, в Новомосковске и других городах.

В сельской местности верующие также строят и реконструируют молитвенные дома. Назовем некоторые села: Заречье, Великие Лучки и Ольховые Лазы в Закарпатской области; Каменское Запорожской области, Несвоя Черновицкой области, Золочев Львовской области, Шевченко Одесской области.

Проповедь и пение в церквях Украины звучат на русском и на украинском языках. Используются Библии на украинском языке в переводе П. Кулиша, И. Нечуя-Левицкого, доктора И. Пулюя, но преимущественно верующие пользуются переводом профессора И. Огиенко.

Под руководством Я. К. Духонченко проводится работа по подготовке перевода Нового Завета и Псалтиря в соответствии с нормами украинского литературного языка; издан нотный сборник «Евангельска шсня».

Украинское братство поддерживает контакты с церквями во многих странах. С 1975 года Я. К. Духонченко является членом Генерального совета Всемирного союза баптистов; его заместитель Г. И. Комендант с 1986 по 1988 год был членом исполкома Европейской баптистской федерации. В настоящее время Комендант является членом комиссии по евангелизации этой федерации.

В 1987 году братство Украины установило контакты с Калифорнийским объединением баптистов в Соединенных Штатах.

Республиканский центр ежегодно посещают свыше двадцати официальных религиозных делегаций и много иностранных туристов, прибывающих в Киев.

Работники украинского братства принимают участие в миротворческих конференциях и межцерковных встречах.

Церкви Украины вносят пожертвования в Фонд мира, Красного Креста, Охраны памятников культуры, в Детский фонд.

ЕВАНГЕЛЬСКО-БАПТИСТСКОЕ БРАТСТВО В КАЗАХСТАНЕ

На необозримых просторах Казахстана проживают евангельские христиане-баптисты, менониты, христиане веры евангельской и последователи других вероисповеданий. В Союз евангельских христиан-баптистов входят сто пятьдесят две церкви и группы, из которых сто восемь официально зарегистрированы. Более двух тысяч верующих являются членами автономных церквей евангельских христиан-баптистов, церковных и братских менонитов, христиан в духе апостолов. Более четырех тысяч верующих принадлежат к незарегистрированным церквям и группам Совета церквей и христиан веры евангельской. Местное население — казахи исповедуют ислам.

В состав церквей казахстанского братства входят девять больших церквей: Карагандинская, две Алма-Атинские, Джамбульская, Чимкентская, Джетысайская, Щучинская, Сараньская и Павлодарская. Каждая из них насчитывает более пятисот членов.

Небольшие церкви и группы распространяют свет Христа в сельской местности. Около половины церквей находится в целинных областях республики.

Братство Казахстана многонациональное. Церкви состоят из русских, немцев, украинцев, белорусов и других народностей. Поэтому на богослужениях можно услышать как русскую, так и немецкую речь. Однако национальные различия не препятствуют верующим жить в единстве и согласии. Есть церкви, в которых регулярно проводятся собрания на немецком языке; в других церквях во время богослужений одна или две проповеди произносятся на немецком языке, остальные — на русском. Хоры в смешанных церквях также исполняют гимны на двух языках.

В церквях братства подвизаются пятьдесят шесть пресвитеров и двадцать пять диаконов. В то время как в крупных церквях один рукоположенный служитель приходится на пятьдесят — семьдесят верующих, в малых церквях и группах проблема служителей стоит острее. Нерукоположенные братья и сестры руководят семьдесят одной церковью и группами. В последние годы во многих церквях на служение избраны молодые братья. В церквях уделяется внимание воспитанию молодых служителей. Ощутимую помощь в этом деле оказывают заочные Библейские курсы.

Служители церквей ежегодно собираются на республиканские конференции. Важной частью совещаний являются сообщения старшего пресвитера и его помощников о проделанной работе. Обычно в работе совещания прини-

мают участие члены Президиума ВСЕХБ. Приезжие братья делают сообщения о жизни церковью союза. Вниманию участников совещания предлагаются духовные рефераты. Одним из самых важных моментов совещания является обмен мнениями по трудным вопросам домостроительства Церкви. Деятельное участие в организации подобных совещаний принимает Алма-Атинская церковь.

В 1980 году старшим пресвитером ВСЕХБ по Казахстану был избран В. В. Горелов, сменивший на этом посту Н. А. Колесникова. В 1974 году помощником старшего пресвитера стал благословенный служитель Божий Ф. П. Вирц (1923—1988). В дальнейшем были избраны три помощника старшего пресвитера. За каждым из них закреплены четыре-пять областей. Таким образом, в Казахстане были выделены четыре региона: Южный Казахстан, Восточный Казахстан, Центральный Казахстан, а также Северо-Западный регион. Большую помощь старшему пресвитеру оказывает республиканский пресвитерский совет, в который входят опытные служители из всех регионов республики.

Начиная с 1980 года церкви республики в дополнение к новогодней неделе молитвы братства согласились проводить неделю молитвы в летний период. Программа молитвенных собраний подготавливается различными церквями.

История возникновения и современная жизнь ведущих церковей региона освещены в приложении 1.

ЦЕРКВИ СРЕДНЕЙ АЗИИ

В Среднеазиатский регион входят три союзные республики: Узбекистан, Таджикистан и Туркмения. В регионе имеются двадцать две церкви и семнадцать групп. Руководство церквями региона возложено на старшего пресвитера Б. Н. Серина, окончившего Библейские курсы.

Евангельская истина достигла Средней Азии через благовестив русского народа. В 1896—1898 годы при освоении окраинных областей царской России, населенных туркменами, узбеками, таджиками, казахами, киргизами и другими народами, исповедующими ислам, были изданы соответствующие законодательные акты, которые создали благоприятные условия для заселения этих областей русскими переселенцами. Они освобождались от налогов, а их дети — от несения военной службы по религиозным убеждениям. Переселенцы могли пользоваться льготами в течение пятидесяти лет. Они-то и стали первыми благовестниками Евангелия в этих краях.

В настоящее время крупные церкви находятся в столичных городах: Ташкенте, Душанбе, Ашхабаде. В сельской местности церкви, как правило, небольшие. Описание истории возникновения и жизни церковей включено в приложение 1.

Церкви региона имеют благоустроенные молитвенные дома. Духовный труд в церквях в основном совершают выпускники Библейских курсов. В церквях региона несут певческое служение двадцать пять хоров. Церкви посещают и местные жители — узбеки, таджики и туркмены. В настоящее время многие интересуются Словом Божиим и изъявляют желание приобрести Библию на родном языке. Ввиду отсутствия духовной литературы на языке коренного населения удовлетворить эти просьбы не представляется возможным. В некоторых местах жители приводят больных людей, чтобы «русский мулла» — имеется в виду пресвитер — помолился над ними. И нужно сказать, что люди делают это с верой, что по его молитве Бог исцелит от болезни. Такие случаи обращения с просьбой совершить молитву неоднократно имели место в Бухаре в Узбекистане и в Небит-Даге в Туркмении.

В случае исцеления весть очень быстро разносится среди окружающих. В среде мусульман заметна жажда истины. Некоторые мусульмане начинают свои искания истины, придя к убеждению, что Коран не дает спасения.

Ежегодно в церквях совершается святое водное крещение новых членов, что приносит радость и ободрение детям Божиим и вдохновляет их совершать молитвы о покаянии родных и близких и успехе проповеди Евангелия.

ОБЗОР ЖИЗНИ ЦЕРКВЕЙ КИРГИЗИИ

Киргизия представляет собой небольшую по территории, но довольно густо населенную республику. В настоящее время здесь проживает около четырех миллионов человек, представляющих более восьмидесяти национальностей, среди них киргизы, русские, украинцы, узбеки, дунгане, азербайджанцы, турки и другие. Основную часть населения составляют киргизы, которые исповедуют ислам.

Верующие евангельско-баптистского вероисповедания проживают по всей Киргизии; они объединены в шестнадцать зарегистрированных церквей. Кроме того, есть и немногочисленные группы, члены которых имеют возможность собираться вместе для общения перед лицом Господа. Работа в регионе осуществляется пресвитерским советом во главе со старшим пресвитером, долголетним служителем Н. Н. Сизовым.

Мусульмане миролюбиво и по-дружески относятся к евангельским христианам-баптистам и служителям церквей; верующие беспрепятственно проводят богослужения.

Одной из характерных особенностей для этого региона является многонациональный состав верующих. В основном церкви состоят из верующих русской и немецкой национальностей. Верующие немцы составляют больше половины членов церквей. Поэтому для сохранения единства верующих и во избежание разногласий на национальной почве учитываются интересы обеих сторон, проявляются такт и терпимость. В результате в русско-немецких церквях не возникают конфликты и разделения.

В смешанных церквях богослужения проходят на русском и немецком языках. В немецких церквях во время служения произносятся проповеди на немецком и русском языках. Это приносит свои плоды в деле благовестия (см. также приложение 1).

В любви, единении и единодушии верующие исполняют труд, который заповедал нам Господь. Помимо церквей, входящих в Союз евангельских христиан-баптистов, в этих местах имеются сторонники Совета церквей, лютеране, католики, молокане, пятидесятники, православные, адвентисты седьмого дня и другие христиане. С многими из них установились братские отношения, проводятся встречи и достигнуто взаимопонимание. Все это является плодом Христовой любви и служения в духе Евангелия.

Состояние молитвенных домов в регионе хорошее, все церкви провели реконструкцию и обновление зданий. Построены новые дома во Фрунзе, Орловке, Оше, Красной Речке, Токмаке, Пржевальске и Рот-Фронте. Проведена реконструкция молитвенных домов на станции Ивановка, в Кара-Балте, Ленинполе, Таласе и Джалал-Абаде.

Ежегодно в церквях проводится неделя молитвы. Верующие собираются на молитвенные богослужения, как на праздник,— радостно и охотно; собрания происходят при большом стечении слушателей. На богослужениях неизменно возносятся молитвы о благосостоянии наших городов и селений, о мирном небе над нашими головами.

Члены церкви не остаются равнодушными и к решению экономических и социальных проблем республики. К примеру, в сельской местности по

просьбе руководства колхозов верующие выходят на работу на поля и в сады в неурочное время, чтобы помочь быстрее убрать урожай. В Ленинполе, Рот-Фронте и других селах верующие, включая детей и пенсионеров, безвозмездно, от души выполняют любую работу на полях. В городе Фрунзе на протяжении нескольких лет по просьбе райисполкома верующие проводили субботники по сбору и заготовке грубых кормов, неизменно перевыполняя установленные нормы. Многие братья и сестры, трудящиеся на производстве и в колхозах, имеют звание Почетный колхозник и Ударник производства. В церкви села Ленинполь член исполоргана Г. Р. Янцен является Почетным колхозником, о чем свидетельствует табличка, прикрепленная к стене его дома. Янцен не единственный верующий в селении, отмеченный таким образом за свой труд.

Кроме всего прочего, верующие вносят пожертвования в Фонд мира, Фонд культуры, в общество Красного Креста и в Детский фонд.

ЖИЗНЬ ЦЕРКВЕЙ ЗАКАВКАЗЬЯ

В этот регион входят Грузия, Армения и Азербайджан.

Закавказье — библейская земля. Известно, что, после того как сошли воды потопа, здесь, на горе Арарат, остановился ковчег Ноя. В настоящее время гора Арарат находится на территории Турции, а Араратская долина расположена в Армении. Отсюда можно любоваться великолепием вершин Арарата.

В Закавказье уже в I веке возвещалась благая весть о спасении грешников. В этих краях проповедовали апостолы Андрей Первозванный, Фаддей, Варфоломей. На берегу Черного моря, в Новом Афоне, в Грузии, закончил свой жизненный путь апостол Иисуса Христа Симон Кананит.

До IV века жители Закавказских государств Армении, Грузии и Албании (древняя Албания, располагавшаяся в Закавказье, не имеет ничего общего с современной Албанией) тайно исповедовали христианство. В IV веке христианство в этих государствах приобрело статус государственной религии. В Армении этому способствовал Григорий Просветитель; в Грузии много потрудились в проповеди Евангелия просветительница Нина. В то время книги Священного Писания были переведены на национальные языки этих государств. Впоследствии армянские и грузинские переводы Нового Завета приобрели огромное значение для науки (албанский перевод утрачен). В настоящее время исследователи новозаветной текстологии обращаются к этим древнейшим переводам при изучении греческого оригинала.

С возникновением ислама закавказские народы оказались в окружении враждебно настроенных мусульманских государств. Не раз огнем и мечом мусульмане пытались навязать христианским народам свою веру. В этой суровой борьбе грузины и армяне смогли сохранить истинную веру. Что же касается албанцев, то последние отступили от христианства, что привело к их ассимиляции, вплоть до полного исчезновения. Вместо них в Закавказье появились племена азербайджанцев.

Этот регион, особенно Грузия, всегда отличался веротерпимостью. Несмотря на то что в Азербайджане традиционно исповедуется ислам, в Грузии — православие, а в Армении — григорианство, в прошлом в этих странах всегда находили пристанище люди различных вероисповеданий и национальностей. В настоящее время здесь живут православные, католики, григориане (Армянско-апостольская церковь), протестанты, иудеи, мусульмане (шииты и сунниты).

Протестантизм достиг этих мест сравнительно недавно. В прошлом веке, движимые желанием жить поближе к Палестине, в Закавказье переселились молокане: за молоканами последовали немецкие колонисты-лютеране. Теперь в Закавказье из протестантских течений самыми многочисленными являются церкви евангельских христиан-баптистов.

Центр Закавказских церквей находится в Тбилиси. В этом городе в 1867 году началась история нашего братства.

Последние пятнадцать лет работу в церквах Закавказского региона возглавляет старший пресвитер Н. З. Квирикашвили. Его помощниками по Азербайджану являются Н. П. Грубич, по Армении — Ю. А. Аванесян. В пресвитерский совет входят девять служителей, в том числе три пресвитера от грузинских, два от армянских, четыре от русских церквей.

В Закавказье ежегодно святое водное крещение принимают в среднем сто пятьдесят человек; семьдесят процентов новообращенных — грузины; подавляющее большинство новых членов составляет молодежь и люди среднего возраста; многие имеют среднее или высшее образование.

Церкви располагают благоустроенными молитвенными домами, верующие имеют возможность приобретать, строить и реконструировать церковные здания. В крупных городах Закавказья в Тбилиси (в четырех национальных церквах), в Сухуми, в Батуми, в Поты, в Рустави, а также в Ереване и в Баку в церквах поют хоры; в селении Ново-Ульяновке имеется оркестр.

Верующие с интересом читают журнал «Братский вестник». Журнал служит связующим звеном для церквей братства; он углубляет духовные познания, помогает правильно понимать истины Слова Божия. Для верующих других национальностей духовные статьи из журнала и послания ВСЕХБ переводятся на родной язык.

Члены церкви добросовестно и честно трудятся, принимают участие в общественной жизни коллектива. Среди верующих есть ветераны труда, награжденные знаками отличия; ветераны и инвалиды Великой Отечественной войны, имеющие правительственные награды.

В настоящее время в Закавказье действуют тридцать восемь церквей с количеством членов более четырех тысяч семисот.

Грузия. Исследователи предполагают, что до IV века в Грузии исповедовалось христианство, хотя об этом и не сохранились письменные свидетельства. Однако недавно в Восточной Грузии при раскопках археологи обнаружили фундамент христианского храма и христианские захоронения, датированный II—III веками. **В начале IV века при царе Мириане, благодаря содействию Нины Каппадокийской, в тогдашней столице Грузии городе Мцхете христианство было объявлено государственной религией.**

В течение веков грузинский народ защищал свою веру и свободу.

В середине прошлого века на древней грузинской земле возникли первые церкви евангельских христиан-баптистов. Из дошедших до нас материалов следует, что первый грузин, им был А. З. Хуцишвили, принял крещение по евангельскому установлению в городе Тифлисе в 1912 году.

В деле распространения Евангелия среди местного населения большую помощь оказывали русские братья и сестры. В 1919 году на съезде христиан-баптистов Закавказья был организован Закавказский союз баптистов. Председателем-союза был избран С. В. Белоусов. На этом же съезде было взято направление на евангелизацию Грузии.

12 марта 1919 года в зале Тифлисской церкви баптистов состоялось первое богослужбное собрание для грузин. В деле благовестия среди своего народа неустанно подвизался И. М. Канделаки, который был крещен братом Моронцом в Вильне (ныне Вильнюс) в 1913 году. Трагически закончилась жизнь этого служителя Божия. В одной из миссионерских поездок по Восточной Грузии он был убит. Но начатое Канделаки дело евангелизации Грузии не остановилось с его кончиной. Труд брата продолжали другие благовестники.

После объединения баптистов и евангельских христиан, прошедшего в 1945 году, в Тбилиси первым пресвитером из грузин был рукоположен брат Р. П. Кочорадзе.

В настоящее время в Грузии насчитывается шестнадцать церквей, большинство членов составляют грузины. В последние годы церкви республики имели богатые благословения: многие души пережили радость примирения с Богом. В республике были зарегистрированы новые церкви в Потии, Зугдиди (в Западной Грузии), Рустави (в Восточной Грузии). В Кахетии, где принял мученическую смерть брат Канделаки, в городе Гурджаани образовалась грузинская церковь. Решен вопрос регистрации церкви в Гори. Тбилисская церковь получила разрешение на реконструкцию молитвенного дома. История этой церкви приведена в приложении 1.

Долгое время грузинские верующие пользовались Библией на труднодоступном древнегрузинском языке. С 1980 года грузинские церкви пользуются Новым Заветом, переведенным на современный грузинский язык Институтом по переводу Библии. Православная церковь в Грузии готовит к печати полную Библию на современном грузинском языке. Перевод Библии с оригиналов был осуществлен группой грузинских ученых. Выход Библии в свет на современном грузинском языке, несомненно, является большим достижением грузинской культуры.

Армения. Жители этого живописного горного края по праву гордятся своей историей и культурой.

Столица Армении — прекрасный старинный город Ереван. Недалеко от города в Эчмиадзине расположен религиозный центр Армяно-апостольской церкви. Здесь находятся великолепные памятники армянского зодчества и культуры христианского периода.

Согласно преданию, апостолы Фаддей и Варфоломей были первыми проповедниками Евангелия в Армении. Принимавшие истину подвергались гонениям. **В начале IV века по Рождеству Христову во время правления Трдате III и просветителя Григория христианство в Армении стало государственной религией.** После создания письменности в начале V века Месропом Маштоцом Священное Писание было переведено на армянский язык. Как известно, впоследствии Армянская церковь приняла название Армяно-апостольской (Армяно-григорианской).

Евангельское движение в Армении зародилось в прошлом веке. Сильным импульсом в деле распространения Евангелия среди армян послужил труд лютеранских миссионеров из города Базеля (Швейцария) Фелициана Зарембы и Августа Дитриха (1821 год). Изучив армянский язык, Заремба и Дитрих проповедовали в городе Шуше в Горном Карабахе, а затем в Ереване и Александрополе (ныне Ленинакан). В этом священном деле им оказывал помощь армянин Мирза Фарух. Наряду с проповедью Евангелия миссионеры открыли в Армении школы и приюты для сирот. Когда их деятельность стала известна иерархам григорианской церкви, они вынудили благовестников покинуть Армению. Последними словами миссионеров были: «То, что сеет Бог, Он обязательно возрастит». Именно так и произошло.

По окончании деятельности Зарембы среди армян, отошедших от официальной церкви, возникло два самостоятельных течения: Араратское братство — в Армении и Шемахинское — в Азербайджане в городе Шемахе. Эти братства действовали самостоятельно и не имели связи с союзами баптистов и евангельских христиан.

В городе Шуше члены нескольких семей, принявших весть Евангелия от базельских проповедников, объединились вместе и создали первую группу верующих евангельских христиан-баптистов. В результате в 1890 году в Шуше образовалась первая церковь, имевшая пятьдесят членов. Пресвитер церкви А. С. Давыдов и его помощник А. А. Агарунов были рукоположены на служение учителем Тифлисской церкви баптистов А. М. Мазаевым. Впоследствии группы верующих образовались в Ленинакане, Степанаване (Степанакерт). В пробуждении армян, проживавших в Закавказье и за рубежом, большую роль сыграл журнал «Бари лур» - «Благая весть», издававшийся в Баку редактором Патваканом Тараяном.

В тридцатые годы из-за репрессий против верующих деятельность всех религиозных объединений была прекращена. Начиная с 1944 года положение верующих изменилось к лучшему. В 1947 году армянские протестанты Ара-

ратского и Шемахинского братств присоединились к Всесоюзному совету евангельских христиан-баптистов.

Армянские верующие имеют Библию и нотный сборник духовных песен на современном армянском языке.

История Ереванской церкви включена в приложение 1.

Азербайджан. Столица Баку — красивый город, расположенный на берегу Каспийского моря, является культурным, административным и политическим центром Азербайджана. Старинные кварталы города оставляют сильное впечатление типичного восточного города с мечетями, медресе, памятниками старины.

На территории современного Азербайджана, как уже отмечалось ранее, существовало древнее христианское государство. Позже в Азербайджане поселились народы турецкого происхождения — азербайджанцы. С тех пор на этой земле складывалась мусульманская культура.

В Баку находится религиозный центр азербайджанских мусульман.

Новый Завет был переведен на азербайджанский язык еще в прошлом веке. Однако азербайджанцы, как и другие народы, исповедующие ислам, трудно воспринимали христианское учение. Базельские миссионеры проводили в этих краях духовно-просветительскую работу, которая оставила добрые следы. В целях евангелизации азербайджанского народа известный служитель В. Г. Павлов изучил азербайджанский язык. Вместе с ним трудился один из пионеров евангельского движения в Закавказье В. В. Иванов.

На азербайджанской земле побывали многие страдальцы за веру. Первых проповедников Евангелия — украинцев и русских царское правительство ссылало на окраины России. Особо страшным местом ссылки были Гирюсы (Горис).

В начале XX столетия Азербайджан посещали многие проповедники и миссионеры. Более благоприятную почву для проповеди Слова Божия представляли сердца русских. Впоследствии появились церкви и группы верующих христиан-баптистов в Хачмасском, Джалалабадском, Ленкоранском, Шемахинском, Варташенском, Кедабакском, Физулинском, Нефтечалинском районах, в Кировабаде, в течение двадцати лет действует церковь в Сумгаите.

В настоящее время в республике имеются русские церкви, среди верующих есть и азербайджане. Правда, богослужения на азербайджанском языке пока не проводятся. Следует отметить, что между христианами-баптистами и мусульманами сложились доброжелательные отношения.

ЖИЗНЬ НАШИХ СООТЕЧЕСТВЕННИКОВ ЕВАНГЕЛЬСКИХ ХРИСТИАН-БАПТИСТОВ ЗА РУБЕЖОМ

РУССКО-УКРАИНСКОЕ БРАТСТВО

Русско-украинский союз евангельских христиан-баптистов был основан в Соединенных Штатах в 1919 году. Первым президентом союза являлся Платон Иванович Давидюк (1919—1957), затем на этом посту его сменил Иван Авксентьевич Кмета (1957 — 1974). В настоящее время руководство союзом осуществляют А. П. Леонович, В. В. Шахов, Г. Г. Болтнев и другие братья.

Канцелярия союза находится в городе Ашфорде. Здесь же расположены отделы союза, радиостудия и дом для престарелых. Всем центром, включая и дом для престарелых, заведует многолетняя труженица на ниве Божией М. В. Силоди.

С деятельностью этого союза связана жизнь детей Божиих славянского происхождения, проживающих в Канаде, в Латинской Америке и в Австралии.

С 1916 года союз начал издавать два духовно-назидательных журнала «Сеятель» и «Истина», которые в том же году были объединены в один журнал, получивший название «Сеятель истины». В качестве главных редакторов журнала многие годы трудились П. И. Давидюк и И. А. Кмета, а также П. С. Харчлаа. Брат Кмета, поэт и духовный писатель, выехавший с Украины в 1928 году, был одним из активных сотрудников журнала «Баптист Украины».

Следует отметить имена известных духовных писателей русско-украинского братства П. И. Рогозина, Н. И. Салова-Астахова, И. А. Кметы, Голустьянца и П. Харчлаа.

Ежегодно в Ашфорде проходят духовные конференции, в которых время от времени принимают участие и представители Всесоюзного совета евангельских христиан-баптистов. После 1950 года между ВСЕХБ и Русско-украинским союзом установились братские отношения. Руководители союза часто посещают церкви ВСЕХБ и несут доброе свидетельство о жизни верующих в нашей стране.

Украинский союз евангельских христиан-баптистов в Соединенных Штатах долгие годы возглавляет А. Р. Гарбузюк. Союз объединяет украинцев, проживающих в Соединенных Штатах и в других странах. Регулярно проводятся союзные конференции. Наряду с духовными вопросами на этих конференциях поднимаются и националистические вопросы о создании «самостоятельной Укра'ши». Руководство этого союза отказывается от братского общения с церквями ВСЕХБ.

В Канаде имеется два союза христиан-баптистов: Западное и Восточное объединения. С Западным объединением украинских баптистов установлены добрые отношения. Его ответственные работники А. Пятоха, Н. Брич, С. Сквородько, а также И. Ковальчук из Соединенных Штатов неоднократно посещали церкви Украины.

Во Всемирный союз евангельских христиан, объединяющий славян, входят евангельские христиане, проживающие в Соединенных Штатах и в других странах. Этот союз был организован И. С. Прохановым в тридцатые годы во время его пребывания за рубежом.

Многие годы союз возглавляет И. М. Сергей. Канцелярия союза находится в Чикаго. Начиная с 1960-х годов союз установил и поддерживает самые добрые отношения со ВСЕХБ.

Почти ежегодно И. М. Сергей посещает нашу страну. Он проповедует в церквах, участвует в работе всесоюзных съездов. Проповеди И. М. Сергея публикуются на страницах журнала «Братский вестник».

Одаренные служители ряда славянских церковных объединений участвуют в подготовке евангельских радиопередач.

ЭСТОНСКОЕ БРАТСТВО

За пять лет второй мировой войны и после установления советской власти в Эстонии численность свободных церквей сократилась на тридцать процентов. Многие верующие погибли в вихре войны, иные уехали за границу. Побуждаемые духовным стремлением к общению и возвещению Евангелия оказавшиеся на чужбине верующие образовали церкви.

Эстонская церковь существовала в Нью-Йорке с 1918 года, в Сан-Паулу с 1926 года и в Сиднее с 1930 года. Церковь в Сиднее действует и поныне

и известна как австралийская евангельская церковь, имеются и другие церкви.

Верующие эстонцы основали церкви в Соединенных Штатах — в Лейквуде, Балтиморе, Сан-Франциско и Лос-Анджелесе; в Южной Америке, в Аргентине эстонская церковь появилась в Буэнос-Айресе. В Австралии возникли церкви в городах Аделаиде и Мельбурне. В Швеции церкви и группы верующих эстонцев появились в Стокгольме, Норскеринге, Гетеборге, Упсала, Эскилстуне, в Кумла, Боресе и Хельсингборге.

Самые крупные церкви из эстонцев, живущих за рубежом, образовались в Торонто и в Ванкувере, Канада. Позднее многие эстонцы из Швеции переехали в Канаду, в связи с этим эстонские церкви в Швеции в ряде мест прекратили свое существование.

Эстонцы трудятся во многих странах мира, а также работают на руководящих постах в различных евангелизационных и религиозных международных организациях. Евангельская деятельность эстонцев достигла Египта, Южно-Африканской Республики, Заира, Новой Гвинеи, Чили, Бразилии и других стран.

В настоящее время живые церкви находятся в Торонто, в Ванкувере, в Стокгольме, в Гетеборге, в Сиднее, в Нью-Йорке, в Буэнос-Айресе и в Сан-Паулу.

Начиная с 1984 года председателем Центрального объединения эстонских баптистов, находящихся на чужбине, является Калью Рейд, он же несет труд пресвитера в Торонтской церкви.

Зарубежные верующие имеют тесные контакты с церквями на родине, потому что они трудятся во имя единой цели — духовного просвещения людей.

ЛАТЫШСКОЕ БРАТСТВО

Многие верующие латыши живут за пределами Латвии; они также всегда стремились к общению с братьями и сестрами по вере на родине.

В 1890 году на жительство в Бразилию переехали многие баптисты латыши. Переселенцы возводили молитвенные дома, однако, к сожалению, мало внимания уделяли благовестию. Значительный подъем благовестнической работы в Бразилии был вызван эмиграционным движением, возникшем в начале двадцатых годов. Среди вековых лесов переселенцы начинали свою хозяйственную и духовную жизнь, понимая при этом, что основной их миссией на новых землях является проповедь Евангелия. Благовестие успешно развивалось среди местного населения, говорящего по-португальски, и среди славянских народов. В 1944 году латыши прибыли с проповедью Евангелия в Боливию. В 1950 году в Бразилии было организовано **Объединение латышских баптистских церквей**. Из наиболее известных духовных работников следует назвать пресвитеров доктора В. Бутлера, доктора Р. Инкиса, доктора Я. Инкиса, доктора А. Лакшевица, А. Эйхманиса, О. Рониса, Г. Григоровича, Г. Добелиса, А. Церукса и Я. Лукакиса.

В 1890 году была основана первая латышская баптистская церковь в Соединенных Штатах. В 1914 году в этой стране уже действовало семь латышских баптистских церквей. После второй мировой войны в связи с тем, что многие латыши переехали в Соединенные Штаты, в 1950 году было образовано **Объединение латышских баптистов Америки**, председателем которого с 1954 года являлся пресвитер Ф. Чукурс (1907 — 1986). Латышские верующие, проживающие в Соединенных Штатах, внесли существенный вклад в дело развития церковной музыки и издания духовной литературы. В разное время на этом поприще подвизались пресвитеры Я. Квистиньт, доктор бого-

словия Я. Даугманис, магистры богословия В. Васке и А. Швернс, А. Эглитис, П. Одиныш, К. Каролс, О. Баштика, М. Буйвиде и другие служители. Необходимо отметить и тот факт, что между церквями латышского братства в нашей стране и латышскими баптистскими церквями в Соединенных Штатах имеются хорошие контакты.

Размышляя о будущем верующих, находящихся на чужбине, пресвитер Ф. Чукурс писал в 1960 году: «Незначительное количество латышских баптистов, находящихся в эмиграции, беспрепятственно продолжают и развивают свою деятельность, однако они не могут обеспечить будущность латышских церквей. Продолжателями латышской евангельской работы на более отдаленную историческую перспективу могут быть только те, кто проживает и будет проживать в Латвии».

ЛИТОВСКОЕ БРАТСТВО

Братство евангельских христиан в Литве малочисленно, незначительное количество верующих литовцев проживает за границей. В основном выходцы из Литвы обосновались в крупных колониях в Северной Америке. В некоторых городах в Соединенных Штатах в двадцатые-тридцатые годы нашего столетия Слово Божие проповедовалось на литовском языке. Например, в штате Массачусетс в городе Вустер действовала небольшая церковь верующих литовцев, которой руководил Юозас Латакас. Со временем дети верующих родителей перешли в церкви говорящих по-английски, и эти небольшие группы прекратили свое существование.

После второй мировой войны в Аргентине, в Буэнос-Айресе, трудилась небольшая церковь верующих литовцев, возглавляемая братом Валенисом, однако со временем она также перестала действовать.

В настоящее время в Соединенных Штатах живет проповедник Евангелия доктор Альгирдас Юренас. А. Юренас работает над новым переводом Библии на литовский язык. Переведенный Юренасом Новый Завет с Псалтирем трижды переиздавался различными Библейскими обществами.

ХРОНОЛОГИЯ ВАЖНЕЙШИХ СОБЫТИЙ ИСТОРИИ СОЮЗА ЕВАНГЕЛЬСКИХ ХРИСТИАН-БАПТИСТОВ ~

1763 г. — 22 июля вышел манифест Екатерины II, положивший начало иностранной колонизации в России. Начало переселения.

1785 г. — манифест о заселении иностранными колонистами северного Причерноморья (Новороссии).

1787 г. — 7 сентября вышел именной указ Екатерины II о льготах и привилегиях менонитам, переселившимся в Новороссию.

1789 г. — прибытие в Южную Россию первой группы менонитов в количестве 228 семейств, их расселение на острове Хортице в урочище Днепра.

1812 г. — 6 декабря учреждено в С.-Петербурге Библейское общество, преобразованное с 4 сентября 1814 года в Российское библейское общество по распространению Слова Божия среди народов, населяющих империю.

1817—1820 гг. — переселение в Южную Россию вюртембергских пиетистов — сепаратистов.

1821 г. — Александр I разрешил Базельской миссии проводить миссионерскую работу среди мусульман, армян и немцев-протестантов. Приезд первых миссионеров Фелициана Зарембы и Августа Дитриха на Кавказ.

1822 г. — выход в свет первого перевода Нового Завета на живом русском языке в количестве двадцати тысяч экземпляров. С 1818 года, кроме того, вышло тридцать тысяч экземпляров Четвероевангелия,

1823 г.— приезд пастора Базельской миссии Иоганна Бонекемпера в Херсонскую губернию, в колонии Рорбах и Вормс. Оживление штундистского движения среди реформатов.

1824 г.— завершение заселения менонитами, духоборами и молоканами Молочных Вод.

1826 г.— повеление Николая I о закрытии Российского библейского общества.

1835 г.— запрещение деятельности Базельской миссии в России. Выезд миссионеров с Кавказа.

1845 г.— приезд пастора Эдуарда Бюста в колонию Нейгоффнунг по приглашению Вюртембергских сепаратистов.

1854—1855 гг.— возникновение первой новопиетической группы менонитов в колониях Кронсвейде и Эйнлаге.

1858 г. — утверждение определения святейшего Синода о переводе на русский язык Нового и Ветхого Заветов.

1858 г.— обращение Ф. Онищенко и присоединение к немецким штундистам.

1860 г.— обращение М. Ратушного.

1860 г.— образование общины гюпферов среди менонитов.

1860 г.— первое крещение новоменонитов Я. Беккера и Г. Бартеля в реке Курушань.

1860 г.— выход в свет синодального издания Четвероевангелия на русском языке.

1861 г.— крестьянская реформа, отмена крепостного права в России.

1860—1862 гг.— возникновение первых общин штундистов на хуторе Острикове, в деревнях Основе и Карловке.

1862 г.— выход в свет полного текста синодального издания Нового Завета на русском языке.

1862 г.— крещение новоменонита А. Унгера.

1863 г.— возникновение Общества распространения Священного Писания в России.

1863 г.— образование первой немецкой баптистской общины в Закавказье, в Тифлисе, из приезжих немцев-баптистов.

1864 г.— возникновение первой немецкой баптистской общины на Украине, в Новом и Старом Данциге.

1865 г.—отделение новоменонитов от гюпферов, осуждение, гюпферства.

1867 г.— первые украинские баптистские общины в деревнях Карловке и Любомирке.

1867 г.— приезд на юг Украины, в колонию Рорбах, К. Бонекемпера.

1867 г.— крещение пионера русских баптистов Н. И. Воронина М. Кальвейтом в реке Куре.

1869 г.— основание русской баптистской общины в Тифлисе.

1869 г.— крещение пионера украинских баптистов Е. Цимбала А. Унгером в реке Сугаклее.

1869 г.— приезд И. Онкена в баптистскую и новоменонитскую общины на юге Украины.

1869 г.— утверждение Общества распространения Священного Писания в России.

1870 г.— крещение И. Рябошапки Е. Цимбалом.

1871 г.— крещение М. Ратушного И. Рябошапкой.

1871 г.— крещение В. Г. Павлова и В. В. Иванова.

- 1872 г.— образование Союза новоменонитского братства.
- 1874 г.— приезд лорда Редетока в С.-Петербург.
- 1874 г.— обращение В. А. Пашкова, М. М. Корфа, А. П. Бобринского.
- 1875 г.— начало издания М. Г. и А. И. Пейкер журнала «Русский рабочий».
- 1876 г.— синодальное издание полной Библии на русском языке.
- 1876 г.— утверждение Министерством внутренних дел Общества поощрения духовно-нравственного чтения, основанного В. А. Пашковым.
- 1876 г.— рукоположение И. Онкеном В. Г. Павлова на служение миссионера.
- 1876 г.— перевод В. Г. Павловым Гамбургского исповедания веры баптистов на русский язык.
- 1878 г.— возникновение первой русской баптистской общины в Таврической губернии, в Ново-Васильевке. *
- 1878 г.— образование первой русской баптистской общины на Северном Кавказе, во Владикавказе.
- 1879 г.— был обнародован Маковский циркуляр о признании баптистов.
- 1882 г.— возникновение баптистской общины на Гомельщине.
- 1882 г.— разъяснение Маковского циркуляра, а именно: что он не распространяется на русских баптистов.
- 1882 г.— первая совместная конференция менонитских братьев и баптистов в колонии Рюкенау.
- 1882 г.— издание сборника духовных песен «Голос веры» Н. И. Ворониным.
- 1883 г.— закон от 3 мая, предоставивший представителям всех течений право на проведение богослужений.
- 1884 г.— первый объединенный съезд евангельских христиан пашковцев, баптистов, новоменонитов, штундистов и захаровцев в Петербурге, созданный В. А. Пашковым.
- 1884 г.— первый съезд русских баптистов в Ново-Васильевке. Создание Союза русских баптистов.
- 1884 г.— закрытие Общества поощрения духовно-нравственного чтения.
- 1884 г.— высылка из России В. А. Пашкова и М. М. Корфа.
- 1883—1885 гг.— возникновение первых общин баптистов в Поволжье.
- 1884 г.— обращение и крещение Д. И. Мазаева.
- 1885 г.— съезд баптистов во Владикавказе.
- 1886 г.— съезд баптистов в Кубанской области.
- 1886 г.— обращение И. С. Проханова.
- 1887 г.— крещение И. С. Проханова, его приезд в Петербург на учебу в технологическом институте.
- 1887 г.— первый съезд противораскольнических миссионеров.
- 1887 г.— первая ссылка в Оренбург В. Г. Павлова и Н. И. Воронина.
- 1889 г.— съезд, или годовое собрание русских баптистов в селе Никольском на Ставрополье.
- 1889 г.— возникновение первых общин баптистов на Дальнем Востоке на Амуре в Благовещенске.
- 1889 г.— начало нелегального издания И. С. Прохановым журнала «Беседа» в Петербурге.
- 1890 г.— съезд баптистов.
- 1890 г.— ссылки братьев с Украины, Кавказа и Белоруссии в Закавказье — в Гирюсы, Эриван, Елизаветпольскую губернию и в Сибирь.
- 1890—1891 гг.— образование первой баптистской общины из армян в городе Шуше.

- 1891 г. — второй съезд противораскольнических миссионеров.
- 1891 г.— вторая ссылка В. Г. Павлова в Оренбург.
- 1892—1893 гг. — кратковременное пребывание В. А. Пашкова в Петербурге.
- 1894 г.— закон о штундистах и баптистах — циркуляр Министерства внутренних дел от 3 сентября 1894 года.
- 1894 г.— увеличение срока ссылки баптистам и другим свободоверцам в связи с восшествием на престол Николая II.
- 1889—1894 гг. — миссия доктора Ф. В. Бедкера, его путешествие по европейской и азиатской части России.
- 1895 г.— возникновение общины баптистов в Минусинском крае в Сибири.
- 1895 г.— вынужденная эмиграция В. Г. Павлова и И. С. Проханова.
- 1896 г.— признание баптизма в России.
- 1897 г.— третий съезд противораскольнических миссионеров.
- 1897 г.— возникновение общины баптистов в городе Омске в Западной Сибири.
- 1898 г.— возвращение И. С. Проханова из-за границы.
- 1898 г.— съезд представителей баптистов в городе Царицыне, созданный Д. И. Мазаевым.
- 1900 г.— возвращение из ссылки служителей баптистов А. М. Мазаева, М. К. Кальвейта, Т. О. Хлыстуна, В. В. Иванова, И. Лясоцкого и других.
- 1901 г.— возвращение на родину В. Г. Павлова.
- 1902 г.— съезд баптистов в городе Ростове-на-Дону.
- 1902 г.— издание И. С. Прохановым сборника духовных песен «Гусли».
- 1903 г.— съезд баптистов в Царицыне.
- 1904 г.— съезд баптистов и евангельских христиан в городе Ростове-на-Дону.
- 1904—1905 гг.— образование первой общины евангельских христиан в Петербурге И. С. Прохановым.
- 1905 г.— выход указа от 17 апреля «Об укреплении начал веротерпимости».
- 1905 г.— съезд баптистов и евангельских христиан в городе Ростове-на-Дону, на котором было принято наименование евангельские христиане-баптисты.
- 1905 г.— участие евангельских христиан и баптистов в первом всемирном конгрессе баптистов в Лондоне.
- 1906 г.— начало регулярного издания журнала «Христианин» И. С. Прохановым.
- 1906 г.— указ от 17 октября «О порядке образования и действия... отделившихся от православия...».
- 1906 г.— съезд баптистов и евангельских христиан в городе Киеве по подготовке ходатайства об уточнении закона от 17 октября 1906 года.
- 1907 г.— объединенный съезд баптистов, евангельских христиан и захаровцев в Петербурге.
- 1907 г.— съезд баптистов в Ростове-на-Дону.
- 1907 г.— начало регулярного издания Д. И. Мазаевым журнала «Баптист».
- 1907 г.— приезд В. А. Фетлера в Петербург.
- 1907 г.— образование Русского евангельского союза И. С. Прохановым.
- 1908 г.— регистрация первой общины евангельских христиан в Петербурге.
- 1908 г.— первый съезд Союза христианской молодежи в Москве.
- 1909 г.— начало регулярного издания В. А. Фетлером журнала «Вера»,

начиная с 1910 года — «Гость». Организация книгоиздательства духовной литературы.

1909 г.— съезд баптистов в Одессе (не был завершен).

1909 г.— первый всероссийский съезд евангельских христиан в Петербурге. Основание ВСЕХ.

1909 г.— второй съезд Союза христианской молодежи в Петербурге.

1909 г.— съезд баптистов в Ростове-на-Дону.

1910 г.— съезд баптистов в Петербурге.

1910 г.— второй всероссийский съезд евангельских христиан в Петербурге.

1911 г.— постепенное ограничение свободы вероисповедания баптистов в центральной России.

1911 г.— съезд баптистов в Москве, последний в царское время.

1911 г.— третий всероссийский съезд евангельских христиан в Петербурге, последний в царское время.

1911 г.— участие баптистов и евангельских христиан во втором всемирном конгрессе баптистов в Филадельфии.

1912 г.— совместное совещание баптистов и евангельских христиан в городе Владикавказе.

1912 г.— открытие Дома Евангелия в Петербурге.

1913 г.— открытие Прохановым Библейских курсов в Петербурге.

1914 г.— начало первой мировой войны, возобновление преследований верующих евангельско-баптистского исповедания.

1915 г.— высылка из России В. А. Фетлера.

1917 г.— Февральская революция. Возвращение из ссылки репрессированных деятелей евангельского и баптистского союзов.

1917 г.— восстанавливающий съезд Союза баптистов во Владикавказе.

1917 г.— четвертый съезд евангельских христиан в Петрограде.

1917 г.— Октябрьская революция.

1917 г.— пятый съезд евангельских христиан в Москве.

1918 г.— 23 января вышел Ленинский декрет «Об отделении Церкви от Государства».

1918 г.— возникновение первых евангельско-баптистских сельскохозяйственных коммун.

1919 г.— издание Декрета СНК РСФСР «Об освобождении от воинской повинности по религиозным убеждениям» 4 января 1919 года.

1919 г.— образование Временного правления Союза русских баптистов. Начало коллегиального управления союзом.

1919 г.— шестой съезд евангельских христиан в Петрограде.

1920 г.— всероссийский съезд баптистов в Москве. Решение вопроса о слиянии двух союзов в один.

1920 г.— седьмой съезд евангельских христиан в Москве, на котором обсуждался вопрос слияния двух союзов в один.

1921 г.— создание при Наркомземе РСФСР специальной комиссии по организации христианских коллективных хозяйств.

1921 г.— шестой всероссийский съезд христианской молодежи в городе Твери.

1921 г.— съезд баптистов в Москве.

1921 г.— восьмой съезд евангельских христиан в Петрограде.

1922 г.— обращение И. С. Проханова к Русской православной церкви — «Евангельский-клич».

1923 г.— участие баптистов и евангельских христиан в третьем всемирном конгрессе баптистов в Стокгольме.

1923 г.— девятый съезд евангельских христиан в Петрограде.

1923 г.— двадцать пятый съезд баптистов в Москве.

1924 г.— объединенные Библейские курсы евангельских христиан и баптистов в Ленинграде.

1924 г.— возврат к прежней форме управления Союзом баптистов.

1924 г.— возобновление издания журнала «Христианин».

1924 г.— рукоположение И. С. Проханова в Праге.

1925 г.— возобновление работы Библейских курсов евангельских христиан в Ленинграде.

1925 г.— реорганизация украинского объединенного Совета общин баптистов во Всеукраинский союз объединений баптистов.

1925 г.— возобновление издания журнала «Баптист».

1926 г.— начало регулярного издания журнала «Баптист Украины».

1926 г.— десятый съезд евангельских христиан в Ленинграде.

1926 г.— издание ВСЕХ Библий в количестве двадцати пяти тысяч экземпляров.

1926 г.— 26-й съезд Союза баптистов. Принятие новой структуры управления делами союза на началах федерации.

1927 г.— открытие в декабре Библейских курсов Союза баптистов в Москве.

1927 г.— издание ВСЕХ Нового Завета — двадцать пять тысяч, Десятиборника духовных песен — двадцать пять тысяч, Нотного десятиборника — десять тысяч, Библии — десять тысяч экземпляров.

1928 г.— участие баптистов и евангельских христиан в четвертом всемирном конгрессе баптистов в Торонто.

1928 г.— издание десяти тысяч Симфоний.

1928 г.— активизация деятельности Союза воинствующих безбожников.

1929 г.— постановление ВЦИК и СНК РСФСР от 8 апреля «О религиозных объединениях».

1929 г.— Новая редакция 4-й статьи Конституции РСФСР, предусматривающая свободу религиозных исповеданий и антирелигиозной пропаганды.

1929 г.— прекращение деятельности Федеративного союза баптистов.

1930 г.— прекращение деятельности ВСЕХ.

1930 г.— восстановление Союза баптистов.

1931 г.— восстановление ВСЕХ.

1929—1935 гг.— первая волна испытаний.

1932 г.— переезд канцелярии ВСЕХ из Ленинграда в Москву.

1935 г.— прекращение деятельности Союза баптистов.

1937 г.— вторая волна испытаний.

1941 г.— всенародное испытание в годы Великой Отечественной войны. Оживление жизни братства.

1942 г.— сближение баптистов и евангельских христиан для совместной работы. Обращение ко всем баптистам и евангельским христианам с призывом участвовать в общенародном деле освобождения Родины.

1942 г.— образование временного Союза евангельских христиан и баптистов в Москве.

1944 г.— объединение евангельских христиан и баптистов в одно братство и в один союз ВСЕХиБ.

1945 г.— объединение христиан веры евангельской (пятидесятников) с евангельскими христианами и баптистами на основе Августовского соглашения.

1945 г.— начало издания журнала «Братский вестник».

1945 г.— введение празднования Дня единства.

1946 г.— упразднение в названии братства союза «и», завершение дела слияния двух братств в одно.

1955 г.— участие представителей ВСЕХБ в девятом юбилейном всемирном конгрессе баптистов в Лондоне.

1956 г.— издание ВСЕХБ Сборника духовных песен — пятнадцать тысяч экземпляров.

1957 г.— первое издание ВСЕХБ Библии — десять тысяч экземпляров.

1958 г.— вступление ВСЕХБ в Европейскую баптистскую федерацию.

1958 г.— участие представителей ВСЕХБ в Христианской конференции в защиту мира.

1959 г.— принятие Положения о Союзе евангельских христиан-баптистов и Инструктивного письма.

1960 г.— отделение инициативной группы.

1960 г.— участие представителей ВСЕХБ в десятом всемирном конгрессе баптистов в Рио-де-Жанейро.

1962 г.— вступление ВСЕХБ во Всемирный совет церквей.

1963 г.— всесоюзное совещание-съезд евангельских христиан-баптистов в Москве.

1965 г.— участие представителей ВСЕХБ в одиннадцатом всемирном конгрессе баптистов в Майами, США.

1966 г.— тридцать девятый всесоюзный съезд евангельских христиан-баптистов.

1966 г.— начало совместной работы братских менонитов во всесоюзном братстве.

1967 г.— празднование столетия со времени возникновения русско-украинского евангельско-баптистского братства в нашей стране.

1968 г.— начало работы заочных Библейских курсов.

1969 г.— сороковой всесоюзный съезд представителей церквей евангельских христиан-баптистов.

1970 г.— участие представителей ВСЕХБ в двенадцатом всемирном конгрессе баптистов в Токио.

1974 г.— сорок первый всесоюзный съезд евангельских христиан-баптистов.

1974 г.— возникновение автономных церквей среди отделившихся и пятидесятников, не входящих во ВСЕХБ и в Совет церквей.

1975 г.— участие представителей ВСЕХБ в тринадцатом всемирном конгрессе баптистов в Стокгольме. Установление деловых связей с Объединенным библейским обществом.

1976 г.— издание Русской православной церковью юбилейной Библии к столетию выхода синодального перевода Библии.

1979 г.— сорок второй всесоюзный съезд евангельских христиан-баптистов.

1980 г.— участие представителей ВСЕХБ в четырнадцатом всемирном конгрессе баптистов в Торонто.

1985 г.— сорок третий всесоюзный съезд евангельских христиан-баптистов.

1985 г.— участие представителей ВСЕХБ в пятнадцатом всемирном конгрессе баптистов в Лос-Анджелесе.

1988—1989 гг.— празднование церквами евангельских христиан-баптистов 1000-летия Крещения Руси.

ЧАСТЬ II
НАЦИОНАЛЬНЫЕ БРАТСТВА
И ДЕНОМИНАЦИИ СОЮЗА
ЕВАНГЕЛЬСКИХ ХРИСТИАН-БАПТИСТОВ

МОЛДАВСКОЕ БРАТСТВО

ИСТОЧНИКИ ДУХОВНОГО ПРОБУЖДЕНИЯ В МОЛДАВСКОМ НАРОДЕ

вангельское пробуждение в Молдавии возникло из трех источников и развивалось параллельно.

Пробуждение в Кишиневе. Одной из колыбелей евангелиско-баптистского движения стала Кишиневская община молокан, образованная в 1806 году. К 1900 году в ней насчитывалось двести членов. Пресвитером общины в то время был Семен Васильевич Рахманов, проповедником трудился грамотный и энергичный брат Андрей Федорович Иванов. По профессии он был садовником и имел возможность общаться с широким кругом людей. Ревностно стремясь к истине, он исследовал Священное Писание и пришел к познанию, что обратившиеся к Господу должны добровольно и сознательно принять водное крещение. Своими познаниями он делился с молоканами и с православными христианами. Начиная с 1906 года А. Ф. Иванов приглашал в свой дом близких, друзей и знакомых и вместе с ними исследовал Священное Писание.

Позднее А. Ф. Иванов со своей группой, включавшей около десяти человек, отделился от молокан и начал устраивать собрания в лесу. Его отец — Федор Иванович и мать — Агафья Спиридоновна выражали открытое недовольство действиями сына и всячески старались «спасти» его от измены молоканству. В деле перевоспитания сына мать проявляла особое усердие. Однажды при посещении общины молокан в Одессе она встретила с В. Г. Павловым. Очевидно, не разобравшись в его убеждениях, А. С. Иванова пригласила Павлова приехать и убедить сына в том, что ему не следует принимать водное крещение.

В. Г. Павлов принял приглашение и в 1906 году впервые посетил Кишинев; с ним приехали и некоторые братья. Они не стали разубеждать А. Ф. Иванова, а, напротив, наставили его твердо держаться Слова Божьего.

Таким образом, в Кишиневе возникла группа людей, ищущих истину, которые были подготовлены Господом к принятию Евангелия. Они стали первыми живыми камнями Кишиневской церкви и положили начало евангелиско-баптистскому движению в Молдавии.

Искания в среде православных. В 1902 году для прохождения армейской службы в Кишинев прибыл двадцатидвухлетний уроженец Воронежя Тихон Павлович Хижняков. После окончания службы он работал санитаром, затем фельдшером. Т. П. Хижняков был глубоко религиозным и любознательным человеком. Однажды он попросил у знакомого священника Библию и стал самостоятельно изучать ее. Читая 44-ю главу книги пророка Исайи, 10—21 стихи, а также 4-ю главу Евангелия от Иоанна, он понял, что Бог есть Дух и поклоняться Ему нужно в духе и истине, а не через посредство рукотворных образов — Деян. 17, 24 -25.

Эти истины глубоко запали в сердце Т. П. Хижнякова, и он поделился

своими познаниями с друзьями и близкими. В то время Т. П. Хижняков жил в ведомственном доме, где, кроме него, проживали многие сотрудники больницы. По соседству с ним находилась квартира его друга Иосифа Константиновича Заблоцкого, украинца по национальности, работавшего в больнице столоаром.

Однажды Хижняков поведал открывшуюся ему истину своему другу. Тот в свою очередь рассказал об этом своему приятелю А. Грошевику. Сначала втроем, а затем вместе со своими женами они принялись читать и исследовать Слово Божие, стремясь постигнуть, какое поклонение угодно Йогу. Впоследствии к ним присоединились и другие соседи.

В результате в 1907 году образовалась еще одна группа исследователей Священного Писания во главе с Т. П. Хижняковым. Они собирались по домам. О том, что рядом с ними жили искатели истины из молокан, Т. П. Хижнякову в то время еще не было известно. В свою очередь, А. Ф. Иванов ничего не слышал о группе Хижнякова.

Тирасполь. В 1905 году, насыщенном бурными событиями, член Одесской церкви баптистов брат-старец по недоразумению был сослан в Тирасполь. Живя в Молдавии, он присматривался к людям и искал возможности возвещать им о Христе, спасении и жизни вечной. Неподалеку от брата жила православная семья, с которой он завязал дружеские отношения. Главой семьи был Владимир Иванович Федченко (1870 — 1947), его жена Юлия Ивановна (1881 — 1972) пела в церковном хоре. Брат начал вести с ними беседы о благодати Христа. Когда Юлия Ивановна собралась в гости к своему брату в Одессу, старец написал своей жене, чтобы она посетила дом, где будет находиться Юлия Ивановна.

В ближайшее воскресенье по указанному адресу пришли несколько верующих. Они любезно пригласили Юлию Ивановну в общение с детьми Божиими на встречу Нового, 1909 года. Особенно тронула ее сердце искренняя молитва брата-татарина и псалом: «Слушайте Слово благого Отца».

Ю. И. Федченко приобрела Библию на русском языке и по возвращении домой принялась читать ее вместе со своей сестрой Зинаидой Ивановной. Вскоре ее жизнь полностью изменилась. Господь отверз ее сердце для принятия спасения. Несколько раз Ю. И. Федченко ездила в Одессу на собрания. В одну из своих поездок она обратилась к Господу и в том же году приняла водное крещение. Крещение сестре преподавал пресвитер Одесской церкви С. В. Крапивницкий.

ЕВАНГЕЛЬСКО-БАПТИСТСКОЕ ДВИЖЕНИЕ В 1907-1917 ГОДЫ

Возникновение евангельской церкви в Кишиневе. Продолжая труд созидания Церкви Христовой, Дух Святой открыл пути для слияния двух групп верующих в Кишиневе. Произошло это следующим образом.

Как-то родной брат А. Ф. Иванова Михаил, по убеждению молоканин, познакомился с Т. П. Хижняковым и узнал, что он верит в Бога и читает Евангелие. М. Ф. Иванов рассказал об этом брату, и он без промедления разыскал Т. П. Хижнякова и предложил верующим присоединиться к его группе. К тому времени А. Ф. Иванов уже побывал в Петербурге и познакомился с И. С. Прохановым. Из Петербурга он получал Библии и духовные журналы, а также поддерживал связь с Одесской церковью.

Вскоре А. Ф. Иванов, А. А. Лебеденко и И. М. Тихомиров сняли помещение для проведения молитвенных собраний. К ним присоединилась и группа Т. П. Хижнякова. Но комната не вмещала всех желающих слушать Слово Божие. Тогда А. Ф. Иванов попросил В. Г. Павлова, чтобы одесские братья помогли кишиневцам приобрести молитвенный дом на законном основании.

Для разрешения этого вопроса А. Ф. Иванов, А. А. Лебеденко и И. М. Тихомиров направились в Одессу. В марте 1908 года после беседы и испытания им преподали святое водное крещение. **Таким образом, 1908 год является годом рождения евангельской церкви в Молдавии.** В том же году в Одессе в водах Черного моря принял крещение и Т. П. Хижняков со своей женой.

Ходатайство перед местными властями о доме молитвы было удовлетворено. Верующие получили разрешение открыть молитвенный дом. Брат Рабинович арендовал на свои средства большой зал по улице Бендерской, в котором проводились богослужения. Большую помощь Кишиневской церкви в то время оказывали во время посещений братья В. Г. Павлов, Д. М. Тимошенко, Мазаев, Плутцов, Прядкин.

Однако для руководства церковью нужно было избрать пресвитера. Одесские братья усмотрели, что на это служение более всего подходит А. Ф. Иванов. В 1909 году после согласования с церковью его пригласили в Одессу и рукоположили на пресвитерское служение. Одновременно он являлся старшим служителем по Молдавии. Вскоре в диаконы Церкви были рукоположены братья И. К. Заблоцкий, С. Горохолинский и Войцеховский. Братья Заблоцкий и Горохолинский принимали участие и в служении словом.

Церковь росла и укреплялась духовно. По прошествии некоторого времени молитвенный дом по улице Бендерской уже не вмещал всех собиравшихся на богослужение. Тогда брат Рабинович предложил для собраний свой дом, находившийся на улице Мещанской, 20 (ныне улица Мичурина).

В 1912 году Т. П. Хижняков организовал хор. Вначале хор состоял из шестнадцати певцов. Сборников духовных песен не хватало, поэтому хористам приходилось учить наизусть и слова, и мелодии гимнов.

В 1914 году вспыхнул пожар первой мировой войны.

К тому времени в церкви уже насчитывалось около пятидесяти членов. Некоторые братья были призваны на фронт. Царские власти запрещали верующим собираться в молитвенном доме, опасаясь, что под видом богослужений будет осуществляться антиправительственная деятельность. Но Господь не оставил Свою церковь в испытаниях, и собрания продолжались.

В 1918 году на значительной части Молдавии (Бессарабии) утвердилась власть королевской Румынии. В первое время положение церкви оставалось прежним, особых запретов румыны не налагали. Ободрившись, верующие начали собираться открыто; водное крещение преподавалось днем. Обычно крестили в Кишиневском озере, а также в озере неподалеку от железнодорожного вокзала. К тому времени церковь возросла до ста человек.

После окончания первой мировой войны домой стали возвращаться солдаты, многие из которых уверовали во время войны. И Господь употребил их для евангельского свидетельства. Дух Святой действовал и пробуждал грешников к покаянию и новой жизни. В Бессарабии сначала в одном, затем в другом месте появились маленькие группы верующих евангельских убеждений.

С 1909 года в Тирасполе свидетельство о живой вере во Христа несли Ю. И. Федченко. В 1911 году в городе появились первые верующие. Соборания росли, и пришлось снять дом по улице Набережной. Однако вскоре верующие встретили трудности, и им пришлось снова собираться по домам при закрытых окнах. По прошествии непродолжительного времени покаялся муж Ю. И. Федченко — В. И. Федченко. Для того чтобы добиться свободы вероисповедания, в 1912 году он направился к губернатору в Херсон. Верующие получили разрешение открыть молитвенный дом и начали распро-

странять духовную литературу и проповедовать во многих местах. Сестра Ю. Й. Федченко, к тому времени ставшая председателем церкви баптистов, организовала группу Армии спасения.

Тираспольская церковь поддерживает братские дружественные отношения с одесскими верующими. В силу исторических обстоятельств тесное общение между этими церквями было восстановлено после 1944 года.

БЛАГОВЕСТИЕ В 1918-1944 ГОДЫ

До 1918 года евангельские церкви в Молдавии находились в основном в Кишиневском и Тираспольском районах. К концу года миссионерская деятельность распространилась еще в десять районов Молдавии: Бельцком, Бричанском, Глодянском, Флорештском, Ново-Аненском, Котовском, Вулканештском, Чадыр-Лунгском, Кагульском, Кантемирском.

Духовная работа на севере Молдавии. Город Бельцы стал вторым после Кишинева центром евангельской работы. Хотя на севере Молдавии Слово Божие было посеяно на десять лет позже, чем в Кишиневе, евангелизационная работа в этих местах имела большой успех. Первыми проповедниками Евангелия в Бельцах были Федор Егорович Гарконица (1880 — 1921) и братья Иван и Василий Ротт, обратившиеся к Господу на фронте. Они приняли крещение в церкви города Киева и были хорошо подготовленными проповедниками. В 1918 году в Бельцах образовалась группа верующих. В том же году в Кишиневе руководители церкви впервые встретились со служителями, возглавлявшими молдавское братство, — Т. П. Хижняковым, Л. Я. Авербухом, А. Н. Лебеденко, М. Я. Белоусовым, Т. Тафратовым и другими. Во время встречи Л. Я. Авербух предложил направить в Бельцы братьев А. Ф. Иванова и Т. П. Хижнякова для ознакомления с жизнью молодой церкви и оказания ей духовной и практической помощи.

В октябре 1919 года в Бельцах на реке Реут А. Ф. Иванов совершил первое крещение восьми новообращенных. Весной следующего года на том же месте Т. П. Хижняков крестил восемнадцать человек. К концу 1920 года в церкви насчитывалось около ста членов. Руководство церковью осуществляли Ф. Е. Гарконица и И. Ротт. Летом 1921 года брат Ф. Е. Гарконица трагически погиб, и его труд продолжал Иван Васильевич Сорочан. Впоследствии брат стал видным деятелем братства Молдавии. Он уверовал в Бельцах в июне 1920 года, в ноябре того же года принял крещение, а в начале 1921 года был рукоположен на диаконское служение. Через полгода И. В. Сорочан был рукоположен на пресвитерское служение. Под его руководством в 1925 году был построен молитвенный дом в Бельцах. В 1927 году он организовал курсы для пресвитеров и регентов в Бельцах. Господь вдохновлял Своего верного свидетеля и хранил во всех обстоятельствах жизни.

В 1918 году для труда на ниве Божьей в Кишинев прибыл Лев Яковлевич Авербух с женой. Он был еврей по национальности. Л. Я. Авербух был рукоположенным пресвитером; прекрасно проповедовал Слово Божие, хорошо играл на скрипке, дирижировал хором. Брат благовествовал о приходе обетованного Мессии — Спасителя мира своему народу. Л. Я. Авербух проводил собрания не только в молитвенном доме, но и в других местах.

В 1919 году из Одессы на родину, в Кишинев, переехал Михаил Яковлевич Белоусов (1877—1973). В молодости он пел в православном хоре, затем был дирижером оркестра в армии. В Кишинев М. Я. Белоусов прибыл зрелым духовным работником. Он принял служение регента хора и организовал регентские курсы для подготовки регентов поместных церквей. Позднее брат провел подобные курсы и в других церквях Молдавии. В 1927 году он был

рукоположен на диаконское служение, многие годы являлся вторым пресвитером церкви.

Среди служителей молдавского братства нужно назвать Антона Алексеича Лебеденко, уроженца Белгород-Днестровского. После обращения к Господу он вошел в актив церкви, был проповедником Кишиневской церкви, затем — членом Совета Бессарабского союза евангельских христиан и одним из пяти благовестников Бессарабии. Помимо Молдавии, он обслуживал и церкви Одесской области.

Бессарабский союз евангельских христиан. В 1920 году с целью объединения церквей и групп верующих и оказания им духовной и практической помощи был образован Бессарабский союз евангельских христиан. Председателем союза был избран Василий Васильевич Асиов, его заместителем стал Б. П. Бушило, в члены Совета вошли А. Ф. Иванов, А. А. Лебеденко, Л. Я. Авербух, Т. П. Хижняков, К. Тафратов.

В 1920 году брат В. В. Асиев созвал братьев и сестер Бессарабии в Кишинев для ознакомления с положением дел в церквях и знакомства с представителями церквей и групп. На встречу прибыло более трехсот человек. На прошедшем в духе любви совещании были установлены контакты руководителей союза со служителями поместных церквей.

Союз взял на себя заботу об издании духовной литературы. Для духовного обогащения А. Ф. Иванов выписывал журналы «Баптист Украины», «Христианин», «Слово Истины», «Утренняя звезда», «Верность», «Сеятель» и другие для Кишиневской и других церквей. Кроме того, Бессарабский союз евангельских христиан в период с 1920 по 1922 год издавал журнал «Друг». Директором издательства был брат Б. П. Бушило, его труд продолжал брат Тарлев. В качестве издателя трудился и Л. Я. Авербух. Журнал выходил на русском и на румынском языках. В румынский отдел много назидательных статей написал Жан Станеску, долгое время являвшийся директором Духовной семинарии в Бухаресте. Выходили также приложения к журналу и Сборники духовных песен.

При румынском правительстве в обязанности зарегистрированных евангельских церквей входила выдача свидетельств о рождении детей. Для беспрепятственного проведения богослужений в то время министерство культов выдавало регистрационную справку на право существования церкви с указанием фамилии, имени и отчества ответственного руководителя.

В 1921 году пресвитером Кишиневской церкви был избран видный служитель братства Борис Павлович Бушило (1893 — 1942).

Б. П. Бушило родился в Молдавии в селе Шишканы в семье православного священника. Он обучался в Духовной семинарии в Одессе, затем учился в мединституте. Брат познал Господа как своего личного Спасителя в студенческие годы. В 1919 году он переехал в Кишинев и в мае 1920 года принял крещение по вере. Через год Кишиневская церковь тайным голосованием избрала его пресвитером. Как уже упоминалось, он являлся директором издательства. Господь обильно благословил труд молодого служителя. В 1922 году брат был рукоположен на пресвитерское служение.

Церковь росла, и помещение по улице Мещанской с каждым годом становилось все теснее. Верующие молились о том, чтобы Господь даровал возможность приобрести просторное помещение для удовлетворения духовных нужд детей Божиих и для прославления Его имени. В 1922 году церковь начала строительство нового молитвенного дома по улице Вокзальной, 2. Первый камень будущего здания церкви заложил ее пресвитер Б. П. Бушило. К концу года дом был готов.

В 1922 году в церковь прибыл видный работник на ниве Божией Вальтер Фомич Крегхет. Брат имел обширное поле деятельности, он трудился не только в Кишиневе и в Бельцах, но и в Аккермане и в других местах

на юге Молдавии. Много потрудился для Господа и молодой одаренный проповедник Г. А. Руденко.

Дело Божие в церкви в Кишиневе, не встречая на своем пути препятствий, успешно развивалось. Хотя в других церквях братья сталкивались с трудностями, но они все преодолевали с помощью Божией. Верующие безбоязненно свидетельствовали окружающим о спасении во Христе. Господь неизменно прилагал спасаемых к церкви.

Центром евангельской работы был город Кишинев. Служители со всех концов Молдавии приезжали в центральную церковь, чтобы получить совет и помощь, разделить с братьями свои переживания, утешиться в общении перед лицом Господа. Кишиневская церковь усердно молилась о служителях, и Господь поддерживал их в труде и укреплял духовно.

Вдохновленные Господом братья проявляли ревность и брались за новые нивы. Был построен приют для престарелых и одиноких верующих. Его строительство частично финансировал брат Козмопуло, грек по национальности. В сборе средств на строительство приюта участвовала и молодежь церкви.

В 1921 году в Молдавии была проведена аграрная реформа, в ходе которой земли помещиков были отданы во владение крестьянам. Для малоземельных крестьян представилась возможность увеличить свои наделы. В соседней с Молдавией Черновицкой области ощущалась нехватка земли, и многие крестьяне предприняли переезд в Бессарабию. Среди переселенцев находились и верующие. Переселенцы основали большое село Принц Карл (ныне Красноармейск). Сюда съехались верующие из Хотинского уезда, из сел Подвирное, Ставчаны, Недобоевцы, Несвоя и других. Слово Божие обильно сеялось в Красноармейске, Зарожанах, Ушурее, Чулуке, Н. Братушанах, Гашпаре, Баласинештах, Балцате и других селениях.

Черновицкие братья и сестры внесли новую струю в жизнь молдавских церквей. Они были людьми более спокойными, уравновешенными и умудренными. Их отношения с православием отличались меньшей остротой. На работников молдавского братства они производили благотворное влияние. Такого рода примирителями являлись братья из Красноармейска М. Ф. Кифяк, А. Ф. Гречаный, Н. А. Боднарь и другие. Братья и сестры, прибывшие из Черновицкой области, были движимы стремлением явить миру свет Христа личной жизнью. Они принесли мир и уравновешенность в жизнь молдавских церквей.

Образование церкви евангельских христиан из евреев. В результате восьмилетнего усердного труда благовестия Л. Я. Авербуха и его жены многие евреи в Кишиневе приняли Господа Иисуса Христа как своего личного Спасителя и последовали за Ним. Естественно, они желали слушать Слово Божие на родном языке. Возникла необходимость проводить еврейские богослужения отдельно. В связи с этим в 1926 году был открыт второй молитвенный дом «Вефиль» по улице Мешанской. Л. Я. Авербух проповедовал Слово Божие на древнееврейском языке и осуществлял перевод на язык идиш. Он также организовал духовой оркестр, который сопровождал богослужения.

При молитвенном доме была организована швейная мастерская, где бесплатно обучались бедные девушки. В то время уверовал известный в городе человек, староста синагоги Нотан Фейгин. Члены его семьи в скором времени также обратились к Господу. Его обращение оказало сильное влияние на религиозных евреев, и они стали проявлять живой интерес к Евангелию Иисуса Христа. Все новые и новые души отдавали свои сердца Господу. Впоследствии Н. Фейгин стал духовным работником и трудился до самой смерти. Во время войны члены его семьи разделили участь многих евреев, остался в живых только его сын Фроим.

В церковь из иудеев принимали и верующих другой национальности. Некоторые русские братья и сестры по тем или иным причинам перешли в церковь, возглавляемую Авербухом.

Таким образом, в Кишиневе стали официально проводить богослужения две церкви.

Съезды Бессарабского союза евангельских христиан-баптистов. За семь лет существования Бессарабского союза евангельских христиан накопилось много вопросов, решить которые можно было только на съезде.

С этой целью в 1927 году в Кишиневе был созван первый съезд представителей церковью Молдавии. После отчетного доклада и обсуждения работы союза на рассмотрение делегатов были представлены новые предложения. При союзе был создан отдел благовестников, в его состав вошли братья А. А. Лебеденко, Т. П. Хижняков, Г. А. Руденко, Е. С. Живов, сестра Л. И. Калдарару. Председателем союза на очередной срок был избран В. В. Асиев, заместителем председателя стал Б. П. Бушило.

На съезде произошло объединение церковью евангельских христиан и баптистов. В связи с этим было принято решение переименовать союз в Бессарабский союз евангельских христиан-баптистов. Таким образом, молдавское братство осуществило единство на семнадцать лет раньше, чем русско-украинское.

В 1928 году состоялся второй съезд представителей церковью молдавского братства. На нем были проведены организационные изменения. Вся территория Бессарабии была разделена на шесть районов, в каждый из которых были назначены районные благовестники. В районах имелись духовные центры, при них трудились секретари, касиры и другие служители. Все денежные средства поступали в центр, а затем направлялись в союз. В качестве районных благовестников подвизались А. А. Лебеденко, Т. П. Хижняков, И. В. Сорочан, К. Тафратов, Г. П. Мадан, В. Д. Ганчук, И. Попан. Для удовлетворения духовных нужд молодежи и организации молодежной работы на съезде был основан Союз христианской молодежи, который возглавил А. Г. Живов.

В то время большую работу по евангелизации проводили книгоноши, они несли людям Слово Божие и другую духовную литературу. В основном делом распространения духовной литературы занимались молодые братья Вульф Цахан и Фроим Фейгин. Молдавское братство содержало духовных работников и за рубежом: брат Остеринде трудился в Африке, брат Димитров совершал труд благовестия в Болгарии. Брат Ф. Мадан работал среди прокаженных в Бессарабии.

В Кишиневе и в других городах работали курсы для проповедников, регентов и преподавателей воскресных школ. В этом труде деятельное участие принимали сестры Е. С. Горохолинская и Л. И. Калдарару, братья Крегхет, Журенко и другие. Несколько позже в этом деле много потрудились братья И. В. Непраш, В. Ф. Марцинковский, К. К. Фильбрандт и доктор Гилл. Некоторые братья и сестры обучались в бухарестской Духовной семинарии, среди них: И. Т. Слободчиков, С. В. Ротт, И. Марандюк, сестры — Л. И. Калдарару, М. Даничевич и Субботина.

Профессор В. Ф. Марцинковский проводил евангелизационные вечера в специально снятых для этой цели больших залах столицы. Вечера привлекали многих слушателей, жаждущих познания истины. И это служение принесло благословенные плоды.

В то время Бессарабский союз издавал журнал «Свет жизни», были также напечатаны Сборник духовных песен, календарь «Семейный друг», пособие для изучения Священного Писания.

Из видных работников Кишиневского района следует отметить Матфея Федоровича Кифяка (1900—1983). Его отличали смирение, кротость, спо-

койствие и простота. В течение пятидесяти лет брат трудился пресвитером в церкви села Красноармейск Котовского района — одной из самых крупных церквей Молдавии. Долгое время он входил в республиканский пресвитерский совет.

В 1930 году в Кишиневе состоялся третий съезд молдавского братства, носивший совещательный характер. Заслушав и обсудив доклад руководства о деятельности союза, участники съезда одобрили работу и утвердили руководство союза в том же составе на следующий срок.

В 1930—1939 годы съезды церковью молдавского братства проводились ежегодно. Поступавшие со всех мест Бессарабии жалобы на местные власти и просьбы вступить за беззащитных, неграмотных сельских верующих принимались во внимание работниками союза.

Видные служители церковей. В тридцатые годы обратился к Господу выдающийся оперный певец Д. И. Вранчан, обучавшийся в Италии. Брат Вранчан много потрудился в деле благовествования в Молдавии. Он посещал церкви и прекрасным пением привлекал сердца слушателей ко Христу.

Особым мужеством в духовном труде отличались сестры Лидия Ивановна Калдарару (1906—1978) и Евангелина Самойловна Горохолинская (урожденная Живова). Этим труженицам было под силу любое поручение братьев. И объяснялось это тем, что они неизменно пребывали в общении с Господом. Л. И. Калдарару с юных лет посвятила свою жизнь Христу. Она училась в Духовной семинарии в Бухаресте, затем много путешествовала по Бессарабии с проповедью Евангелия. Сестре приходилось передвигаться и на подводах и пешком. Несмотря на лишения, она всегда была радостной и духовно бодрой. Девизом ее служения были слова из гимна «За евангельскую веру».

Ё. С. Горохолинская в свое время несла труд благовестницы Бессарабского союза евангельских христиан-баптистов и тоже много ездила по Молдавии. Кроме того, сестра преподавала на регентских курсах музыку и пение и оказывала помощь в союзной деятельности. При румынском правительстве она семь раз подвергалась арестам по настоянию местных властей.

Долгие годы трудился в церкви города Бельцы Ф. И. Кулюк. Брат принял крещение в 1922 году. Он работал врачом и пользовался большим авторитетом среди окружающих людей и любовью членов церкви. Господь одарил брата даром врачевания людей не только от физических болезней, но и от духовных недугов. Он был скромным, рассудительным, лицо его часто озарялось доброй улыбкой. Проповеди Ф. И. Кулюка отличались духовной красотой и в то же время были доступны слушателям и приносили целительный бальзам душам.

В течение десяти лет в церквях Молдавии трудился брат Е. П. Журенко. Он работал секретарем в духовном центре в Бельцком округе и был проповедником. В послевоенные годы Е. П. Журенко жил в Бухаресте. Брат отошел в вечность в 1981 году.

В Ново-Аненском районе благовестником трудился И. Попан. Благословенные следы на духовной ниве в Молдавии оставили брат Г. П. Урбан, приехавший из Парижа.

К 1939 году в Молдавии насчитывалось двести церковей, объединявших около десяти тысяч верующих. В этом же году румынское правительство признало евангельско-баптистскую церковь, в результате чего верующие получили относительную свободу.

В 1940 году произошло воссоединение Бессарабии с Советским Союзом.

В 1941 году началась Великая Отечественная война, и некоторые братья были призваны на фронт. В молитвенном доме в Кишиневе во время войны располагался военный госпиталь. А верующие Кишиневской церкви собирались в молитвенном доме молокан. В 1942 году церковь и ее пресвитера Б. П. Бушило постигло испытание. Хотя брат имел возможность уехать в Ру-

мынию, но как истинный пастырь он не оставил свою паству в то трудное время. 22 июня 1942 года Кишиневская церковь прощалась с Борисом Павловичем. Служитель Божий оказался в узах, а через три недели он отошел в вечность.

ЦЕРКВИ МОЛДАВИИ В ПОСЛЕВОЕННЫЕ ГОДЫ

Великая Отечественная война принесла нашей стране неисчислимые страдания и потери. Почти в каждой третьей семье кто-то погиб. Многие населенные пункты были превращены в развалины. Значительно пострадал и город Кишинев.

Церкви молдавского братства, разобщенные войной, возвращались к жизни и служению; каждая церковь жила в меру своих сил и возможностей. Для организации и восстановления дела Божия в Молдавии Всесоюзный совет евангельских христиан-баптистов направил И. Г. Иванова уполномоченным церковей Молдавии. Брат приступил к служению в январе 1946 года, которое начал с того, что посетил верующих в Бельцах и в Чадыр-Лунге и по поручению ВСЕХБ с 15 по 25 февраля 1946 года провел в Кишиневе встречу представителей поместных церковей республики. К тому времени в Молдавии насчитывалось восемьдесят восемь церковей, объединявших 3085 верующих. На совещание прибыли братья И. Т. Слободчиков, М. Я. Белоусов, И. В. Сорочан, Т. П. Хижняков, Г. А. Руденко и другие. Это совещание можно рассматривать как тринадцатый съезд евангельско-баптистского братства Молдавии.

10 марта 1946 года Кишиневская церковь избрала на пресвитерское служение испытанного труженика на ниве Божией Г. А. Руденко. Рукоположение брата состоялось в июле того же года.

С 1 марта 1946 года начал труд старшего пресвитера по Молдавии Иван Тимофеевич Слободчиков. Он был рукоположен на пресвитерское служение в 1931 году. В 1934—1938 годы брат учился в Духовной семинарии в Бухаресте, а с 1939 года являлся ответственным пресвитером церкви в Бельцах. Служение пресвитера церкви Слободчиков передал Д. И. Брузинскому. В 1950—1973 годы И. Т. Слободчиков совершал труд помощника старшего пресвитера по Молдавии и одновременно являлся пресвитером Кишиневской церкви вплоть до 1977 года.

И. Г. Иванов продолжал свое благословенное служение уполномоченного церковей Молдавии до января 1948 года.

В 1950—1957 годы служение старшего пресвитера по Молдавии нес Ф. Р. Астахов. В 1957 году Президиум ВСЕХБ назначил на служение старшего пресвитера по Молдавии Д. И. Пономарчука (1892—1968).

Брат обратился к Господу будучи восемнадцатилетним юношей, в 1918 году он принял крещение по вере в церкви города Николаева. В 1925 году брат переехал в Одессу и вступил в Союз христиан веры евангельской (пятидесятников), в то время возглавляемый И. Е. Воронаевым. В 1926 году в Одессе состоялся всеукраинский съезд христиан веры евангельской; на нем Д. И. Пономарчук был избран председателем церковей Днепропетровского, Запорожского, Криворожского и Мариупольского округов. В годы войны брат жил в Красноивановке, затем переехал в Днепродзержинск. В августе 1945 года Д. И. Пономарчук принимал участие в совещании по объединению пятидесятников с евангельскими христианами-баптистами. На этом совещании брат Пономарчук был избран членом ВСЕХБ и помощником старшего пресвитера по Украине. На этом поприще он много потрудился в деле единства.

В 1963 году в Кишиневе под председательством Д. И. Пономарчука состоялся 14-й съезд представителей церковей молдавского братства. После

обсуждения вопроса, связанного с разделением, и перспектив объединения были избраны делегаты на всесоюзное совещание евангельских христиан-баптистов. Это совещание известно как 38-й всесоюзный съезд евангельских христиан-баптистов. На нем Д. И. Пономарчук был переизбран членом ВСЕХБ. В 1965 году брат ушел на отдых по состоянию здоровья.

7 марта 1965 года в Кишиневе состоялось республиканское совещание пресвитеров церковей. Это совещание считается 15-м съездом представителей церковей молдавского братства. Им руководил представитель ВСЕХБ А. И. Мицкевич. Старшим пресвитером по Молдавии был избран многолетний труженик братства пресвитер церкви города Бельцы С. К. Маланчук (1900—1981). До 1939 года брат работал районным благовестником, он пережил много трудностей, неоднократно подвергался избиениям жандармов, но во всех обстоятельствах оставался верным Господу.

8 1966 году под председательством С. К. Маланчука в Кишиневе состоялся 16-й съезд представителей церковей молдавского братства. После слушания отчета брата С. К. Маланчука о проделанной работе, утверждения его на служение старшего пресвитера и избрания членов пресвитерского совета были избраны делегаты на 39-й всесоюзный съезд евангельских христиан-баптистов в Москве.

В 1969 году посланцы церковей Молдавии собрались в Кишиневе на 17-й съезд. Успешно прошли отчетно-выборные совещания, предшествовавшие съезду. Его участники дали положительную оценку служению старшего пресвитера. На совещании были избраны делегаты на 40-й всесоюзный съезд. На этом съезде брат С. К. Маланчук был избран кандидатом в члены ВСЕХБ. Немаловажным событием в период служения С. К. Маланчука было приобретение в 1965 году нового молитвенного дома Кишиневской церковью по улице Ильинской, 41. В помещении молитвенного дома разместилась и канцелярия старшего пресвитера.

Молдавское братство дало положительную оценку работе брата С. К. Маланчука. Отмечалось, что он совершал служение с любовью к народу Божию. Брат Маланчук оставался почетным членом пресвитерского совета и некоторое время совершал посильный труд. Он оказывал большую практическую помощь новому старшему пресвитеру К. С. Седлецкому. В ноябре 1981 года С. К. Маланчук отошел в вечность.

25 августа 1973 года в Кишиневе состоялось республиканское пресвитерское совещание, которое было названо 18-м съездом молдавского братства. Заседаниями руководили председатель ВСЕХБ Иванов И. Г. и председатель ревизионной комиссии ВСЕХБ Чернопятлов М. П. На служение в качестве старшего пресвитера по Молдавии единогласно был избран К. С. Седлецкий. С 1958 года брат нес пресвитерское служение в церкви города Черновцы, являясь одновременно помощником старшего пресвитера по области, затем трудился в Павлодаре.

В 1974 году в Кишиневе состоялось республиканское совещание представителей церковей Молдавии, названное 19-м съездом евангельских христиан-баптистов. Для участия в этом совещании из Москвы прибыл председатель ВСЕХБ И. Г. Иванов. Совещание проходило под председательством К. С. Седлецкого. Был заслушан отчет старшего пресвитера К. С. Седлецкого, состоялось его единогласное переизбрание на дальнейшее служение и избрание делегатов и гостей на 41-й всесоюзный съезд евангельских христиан-баптистов. На 41-м съезде, проходившем в Москве 11—13 декабря 1974 года, К. С. Седлецкий был избран в состав ревизионной комиссии ВСЕХБ.

26—27 октября 1979 года в Кишиневе состоялся 20-й съезд молдавского братства евангельских христиан-баптистов, на котором присутствовали свыше двухсот представителей церковей. От Всесоюзного совета евангельских христиан-баптистов в этом съезде участвовали член Президиума ВСЕХБ Фадю-

хин С. П. и член ВСЕХБ Василенко В. Ф. После отчетного доклада старшего пресвитера состоялось обсуждение его работы, которая была одобрена. К. С. Седлецкий был переизбран на дальнейшее служение. Кроме того, на совещании были избраны два помощника старшего пресвитера — В. Н. Логинов и от христиан веры евангельской — Л. Ф. Агафонов, а также переизбран состав пресвитерского совета. На всесоюзном съезде в Москве, состоявшемся 18—20 декабря 1979 года, К. С. Седлецкий был избран членом Президиума ВСЕХБ, а Л. Ф. Агафонов кандидатом в члены ВСЕХБ.

С 30 по 31 мая 1980 года в Кишиневе состоялся 21-й съезд молдавского братства. На нем присутствовали свыше двухсот представителей церквей, включая всех пресвитеров церквей и групп. Основными на этом совещании ставились вопросы, касающиеся церковного благочиния.

С 4 по 6 сентября 1981 года в Кишиневе под руководством старшего пресвитера К. С. Седлецкого состоялся первый в истории братства двухдневный республиканский семинар регентов и руководителей музыкальных оркестров. Для участия в семинаре из Москвы прибыл сотрудник заочных Библейских курсов Е. С. Гончаренко и другие служители пения и музыки.

В настоящее время руководство регионом осуществляют старший пресвитер, два помощника, девять членов пресвитерского совета и четыре кандидата. Территория Молдавии разделена на тринадцать участков, в которые входит несколько районов. Эти участки закреплены за членами пресвитерского совета.

Молдавское братство многонационально. Кроме молдаван, русских, украинцев, немцев, цыган и других народностей, значительную часть верующих составляют гагаузы и болгары.

В Молдавии имеются церкви, состоящие в основном из гагаузов: в Чадыр-Лунге, Бешгиозе, Бешалме, Кириет-Лунге и другие. В них богослужения проводятся на гагаузском языке, используется литература на русском и молдавском языках.

Верующие болгарской национальности находятся во многих церквях Молдавии, а некоторые церкви — Тараклия, Валя-Пержей и другие — в основном состоят из болгар, и богослужения в них проводятся на болгарском языке; верующие пользуются Библией на русском языке.

ЦЕРКВИ ХРИСТИАН ВЕРЫ ЕВАНГЕЛЬСКОЙ

Начиная с 1945 года церкви Молдавии посещал пресвитер церкви пятидесятников из Измаила брат Артем, который излагал учение о крещении Духом Святым. Приезжали также братья из Могилева и его окрестностей и с Украины.

Некоторые члены Кишиневской церкви, проявившие интерес к учению пятидесятников, собирались по домам для бесед и молитв. Среди них был брат Ляшенко и его родственники. Так возникла церковь христиан веры евангельской в Кишиневе. В 1956 году в нее входило шестьдесят человек. Руководящим церкви был Б. П. Дану.

В 1958 году пятидесятники вошли в состав церкви евангельских христиан-баптистов, однако вскоре вышли из нее. Когда в Кишинев из Чадыр-Лунги приехал А. Хаджигоичев, между ним и Б. П. Дану возникли разногласия, в результате чего церковь разделилась на две группы.

На юге Молдавии пятидесятники впервые появились в селе Кабаш в 1928 году. В Бельцах и на севере Молдавии христиане веры евангельской появились в 1945 году, в основном они прибыли с Украины.

В 1945 году в Унгенский район приехал убежденный пятидесятник С. М. Любчик из Могилев-Подольска. Он организовал здесь небольшую груп-

пу. В 1965 году на совместном совещании произошло объединение верующих в одну церковь. Большой вклад в дело объединения внесли И. С. Щербатый, Я. Ф. Агафонов, Л. Ф. Агафонов, М. Д. Лисовой' и другие братья. На совещании пресвитером объединенной церкви в городе Унгены был избран И. С. Щербатый из евангельских христиан-баптистов. Брат продолжает трудиться и в настоящее время. Объединение христиан веры евангельской и евангельских христиан-баптистов в Молдавии произошло повсеместно.

27 октября 1981 года и 21 апреля 1982 года в Кишиневе состоялись два республиканских совещания по вопросу единства с представителями христиан веры евангельской. В одном из совещаний приняли участие представители ВСЕХБ Д. Л. Вознюк и А. А. Нестерук.

В настоящее время семнадцать церквей христиан веры евангельской входят в Союз евангельских христиан-баптистов, семь церквей несут служение автономно и около тридцати церквей находятся вне регистрации.

МУЗЫКАЛЬНО-ПЕВЧЕСКОЕ СЛУЖЕНИЕ

Богослужения первых церквей включали молитвы, проповедь Слова Божия и пение. Пение также служило проповедью Евангелия. Первый хор в Молдавии, как уже отмечалось, появился в Кишиневской церкви и был организован музыкально одаренным братом Т. П. Хижняковым. Хор, состоявший из шестнадцати певцов, приступил к служению в 1912 году. Хористы пели гимны по памяти и на слух, но их пение было особенно трогательным и умиляло слушающих, потому что исходило из глубины сердец. С духовной стороны служение хора было благословенным, хотя с музыкальной точки зрения оно и не было совершенным.

В 1918 году в Кишинев переехал бывший хорист и регент православного хора М. Я. Белоусов. Он принял руководство хором и начал обучать хористов пению по нотам в соответствии с вокальными правилами и требованиями. М. Я. Белоусов провел первые курсы по обучению регентов. Хоровое дело в Молдавии находилось под руководством брата Белоусова до 1962 года.

В 1920 году возник второй хор в церкви города Бельцы. Организовал его бывший регент православного хора В. Болдеску.

В период с 1908 по 1944 год в Молдавии было создано более тридцати хоров. Во многих церквях хоры возникли в послевоенное время при содействии братьев из Кишиневской и Бельцкой церквей.

Первый струнный оркестр был организован в 1919 году в Кишиневе сестрой Е. С. Горохолинской. В основном он состоял из молодых музыкантов. Впоследствии в Кишиневе нес служение и духовой оркестр. В 1925 году в церкви города Бельцы был создан струнный оркестр, состоявший из скрипок, гитар, мандолин и балалаек. В 1935 году в церкви села Антоновка образовался струнный оркестр, причем инструменты для оркестра изготовляли сами музыканты.

После войны оркестры появились во многих церквях Молдавии.

ЖИЗНЬ МОЛДАВСКОГО БРАТСТВА В НАШИ ДНИ

Молдавия — небольшая по территории республика, в ней много садов и виноградников. Молдаване гостеприимные и радушные, среди них много верующих.

В настоящее время в Молдавии имеется сто четыре зарегистрированные церкви, входящие во Всесоюзный совет евангельских христиан-баптистов,

двадцать восемь церквей взяты на учет для последующей регистрации; около тридцати мелких групп входят в состав зарегистрированных церквей. Семнадцать церквей пятидесятников зарегистрированы в Союзе евангельских христиан-баптистов; имеется семь автономных церквей, незарегистрирована тридцать одна церковь. Сторонников Совета церквей: автономных — две церкви, незарегистрированных — двадцать шесть церквей.

Местоположение Молдавии и ее история обуславливают многонациональный состав братства. Его основу составляют молдаване — 34 % и украинцы — 37 %. Верующие других национальностей распределяются следующим образом: гагаузы — 10 %, русские — 4 %, болгары — 3 % и другие национальности. Это накладывает отпечаток и на духовную жизнь верующих региона и побуждает братьев и сестер бережно и уважительно относиться к семейным обычаям и национальным традициям членов церкви.

В церквях Молдавии в настоящее время несут труд сто пятьдесят один пресвитер, сто шестьдесят один диакон, восемьсот шестьдесят три проповедника. Прославляют Господа семьдесят пять хоров с общей численностью хористов более двух тысяч; с хорами работают сто двадцать регентов.

Ряд служителей является выпускниками заочных Библейских курсов. По окончании учебы они трудятся еще более ревностно. Брат Павел Гаврилович Вакуловский, диакон церкви села Антоновка, после окончания Библейских курсов изъявил желание переехать в село Чинишеуцы Резинского района. В этой церкви он был рукоположен на пресвитерское служение. Три молодых брата по побуждению свыше переехали на духовный труд в церкви Российской Федерации, в которых не было руководящих братьев.

В Молдавском братстве имеется шестьдесят молитвенных домов, семьдесят две церкви проводят богослужения в арендованных помещениях. За последние пять-семь лет были приобретены и реконструированы двадцать восемь домов молитвы, в том числе сооружены прекрасные церкви в Кишиневе и Бельцах.

На протяжении последних 10—15 лет в церквях региона ежегодно принимают крещение в среднем от четырехсот пятидесяти до пятисот человек.

Братство Молдавии сравнительно молодое по возрастному составу. Почти половина верующих в возрасте до тридцати лет; от 30 до 60 лет — около трети; верующие старше 60 лет составляют пятую часть. В церквях сестры составляют шестьдесят пять процентов от общего числа членов.

Более ста пятидесяти членов церквей имеют высшее и неоконченное высшее образование, около половины получили среднее образование.

Молдавские церкви часто посещают зарубежные гости. В 1986 году здесь побывала делегация из Болгарии. В ее состав входили руководители Союза баптистов и Союза пятидесятников. Гости разделили радостное общение с детьми Божиими в церквях Кишинева и Бельц. В апреле 1987 года церкви Молдавии посетила делегация шведских пятидесятников. Гости принимали участие в богослужениях в церквях Кишинева и Бельц, а также имели встречи с руководителями пятидесятников зарегистрированных и незарегистрированных церквей. Они участвовали в совместном богослужении в Кишиневской церкви евангельских христиан-баптистов. Церкви также посещают зарубежные туристы.

В 1986 году при участии Академии наук Молдавской ССР был сделан перевод Библии и Сборника духовных песен на современный молдавский язык. В 1989 году получен тираж Библии и Сборника духовных песен восемь тысяч экземпляров. Верующие благодарны Господу за духовную литературу на родном языке.

Церковь в Кишиневе. Кишиневскую церковь по праву можно назвать церковью-матерью молдавских церквей. Ее история, как уже отмечалось, оказала благотворное влияние на развитие евангельского движения в республике.

Выросшая численно церковь в семидесятые годы испытывала острую нужду в просторном молитвенном доме. Поэтому велика была радость верующих, когда решился вопрос о строительстве в Кишиневе нового молитвенного дома. Много усердия и настойчивости проявили руководящие братья в деле ходатайства перед властями и организации строительства, которое возглавил пресвитер Л. Ф. Агафонов. Обстановку строительства дома своими силами можно было сравнить с описанием строительства иерусалимской стены в книге пророка Неемии в 4-й главе. Самоотверженный труд верующих, братская помощь других церквей и дружелюбное отношение окружающих жителей всемерно способствовали успеху строительства. Трудности, связанные со строительством, дети Божий воспринимали как испытание веры и переносили с терпением. Их сердца утешались и ободрялись, когда приезжали мастера и подсобные рабочие из окрестных церквей или когда из других церквей верующие присылали продукты и строительные материалы. При Божьем благословении строительство молитвенного дома было успешно завершено за полтора года. 29 июня 1986 года было совершено торжественное освящение дома молитвы. В празднике церкви принял участие председатель ВСЕХБ В. Е. Логвиненко.

По данным, имеющимся на конец 1987 года, Кишиневская церковь насчитывает около 1200 членов и в основном состоит из верующих евангельско-баптистского исповедания; христиан веры евангельской насчитывается около шестидесяти человек. Объединение в Кишиневской церкви произошло естественно, так что дети Божий не делают различий, к какой церкви они принадлежали в прошлом. В национальном отношении церковь преимущественно состоит из украинцев — 55 % и молдаван — 25 %, остальные — русские, гагаузы, болгары, немцы, евреи и представители других национальностей. Богослужения, как правило, проходят на русском языке, но на каждом богослужении произносится одна проповедь на молдавском языке без перевода. Три хора Кишиневской церкви исполняют гимны на русском и молдавском языках. Недавно образованный третий хор состоит из пожилых хористов. Хор имеет свой репертуар и своих слушателей.

В Кишиневе сложилась давняя традиция проведения женских собраний. У ее истоков стояли известная в братстве сестра Лидия Ивановна Криницкая и проповедница Маргарита Рецлав. Собрания сестер преследуют духовно-воспитательную цель, обычно они проходят в очень теплой обстановке. Женщины выступают с краткими проповедями, поют и совершают многочисленные сердечные молитвы. В настоящее время собрания сестер проводят Ольга Федоровна Мокан, Серафима Ивановна Цуркан и Дина Никифоровна Плотник. Д. Н. Плотник также является проповедницей и входит в состав ревизионной комиссии и братского совета. Сестра проповедует как на русском, так и на молдавском языках.

Между верующими молдаванами и других национальностей сложились самые братские отношения.

Церковь евангельских христиан-баптистов в городе Бельцы. В августе 1987 года церковь имела два торжественных события: освящение нового молитвенного дома, построенного силами верующих, и присвоение ему названия «Вифания». Молитвенный дом в Бельцах имеет двухъярусные балконы. По красоте он не уступает молитвенному дому церкви Кишинева. Баптистерий устроен в передней части молитвенного дома над хором. Художник искусно украсил эту часть помещения пейзажами, так что создается впечатление, будто крещение совершается на лоне природы. К празднику освяще-

ния нового дома молитвы готовилась вся церковь; молодые поэты в стихотворной форме рассказали о помощи Божией, ниспосланной при строительстве молитвенного дома.

Ревностно прославляют Господа дети Божий и в других церквях городов и селений республики. Они также добросовестно трудятся на предприятиях и на полях родной земли. Своим трудом и своей жизнью по Евангелию верующие стремятся являть свет окружающим.

ВАЖНЕЙШИЕ ДАТЫ ИСТОРИИ ЕВАНГЕЛЬСКИХ ХРИСТИАН-БАПТИСТОВ МОЛДАВИИ

1908 г. — возникновение первой евангельской церкви.

1912 г. — создание первого хора в Кишиневской церкви.

1918 г. — возникновение церкви на севере Молдавии.

1919 г. — создание первого оркестра в Кишиневской церкви.

1920 г. — образование Бессарабского союза евангельских христиан.

1922 г. — рукоположение первого пресвитера Кишиневской церкви.

1922 г. — открытие первого молитвенного дома в Кишиневе.

1927 г. — проведение первого объединенного съезда евангельских христиан-баптистов.

1940 г. — образование Молдавской ССР.

1945 г. — возникновение в Молдавии церкви христиан веры евангельской (пятидесятников).

1945—1949 гг. — служение уполномоченного (старшего пресвитера) ВСЕХБ И. Г. Иванова.

1950—1957 гг. — служение старшего пресвитера Ф. Р. Астахова.

1957—1964 гг. — служение старшего пресвитера Д. И. Пономарчука.

1965—1973 гг. — служение старшего пресвитера С. К. Маланчука.

С 1973 г. — служение старшего пресвитера К. С. Седлецкого.

1981 г. — первый республиканский семинар регентов и музыкантов.

1989 г. — выход в свет Библий и Сборников духовных песен на молдавском языке.

ЭСТОНСКОЕ БРАТСТВО

ВОЗНИКНОВЕНИЕ ХРИСТИАНСТВА В ЭСТОНИИ



В первом столетии христианство распространялось в Европе очень быстро, но в дальнейшем его шествие несколько замедлилось, а затем и совсем остановилось. В десятом веке продолжалось распространение христианства на севере, миссионеры трудились среди народов, населявших берега Балтийского моря: куршей, ливов, латышей и эстонцев. Но успех работы миссионеров был незначительный. Руководство католической церкви воспользовалось этим, и папа Иннокентий III объявил крестовый поход прибалтийским народам, который был осуществлен немцами под руководством епископа Альберта. В 1200 году крестоносцы на двадцати трех кораблях прибыли к устью реки Двины и начали завоевания. Крестовые походы предпринимались тринадцать раз.

В течение шести лет происходило покорение и христианизация латышей, куршей и ливов. Эстонцы оказывали сильное сопротивление насаждению христианства.

Обращение в христианство проходило довольно просто. Жителей деревни собирали в одно место, из большого сосуда черпали воду и окропляли ею, при этом читались соответствующие слова на латинском языке. Так люди становились христианами. Эстонцы долгое время не принимали этот обряд; они смывали воду крещения. Но после продолжительной кровопролитной борьбы — в 1227 году эстонцы вынуждены были покориться. Таким образом, они приняли христианскую веру, а вместе с ней и немилосердных господ.

Лютеранская Реформация. Эстонцы имели слабое представление о христианском учении. Они продолжали следовать прежней национальной религии, хотя священные места были уничтожены, а на их месте построены храмы. В начале XVI столетия, когда в Германии началась лютеранская Реформация, новая вера быстро распространилась в Прибалтике. Реформация началась в 1517 году, а в 1524 году проповедники новой веры уже достигли Прибалтики. Народ охотно принимал веру. Деятельность католических монастырей в то время была запрещена, а их земли были розданы, что способствовало развитию Реформации.

Новым явлением в лютеранских церквях была проповедь на родном языке; верующих также обучали церковному пению. Молодежи разъясняли важнейшие истины христианской веры. Таким образом люди знакомились с христианством. Однако процесс духовного просвещения происходил медленно.

Наступили тяжелые военные годы, и многие добрые начинания приостановились. В южной Эстонии временно властвовали поляки, которые стремились восстановить католичество. Когда же страна оказалась под властью лютеранской Швеции, снова началось церковное оживление; были изданы церковные настольные книги, люди обучались грамоте.

Однако изнурительная Северная война (1700 — 1721) разрушила все, что

было достигнуто в предыдущие годы. В 1710 году произошло присоединение Эстонии к России.

Гернгутерское движение. Долгие годы войны и опустошительная эпидемия чумы угрожали стереть эстонский народ с лица земли. Численность населения снизилась до ста тысяч; страна была разрушена и опустошена.

Церковь сыграла большую роль в восстановлении мирной жизни.

В то время из германского города Галле пришло живое духовное движение, называемое пиетизмом; другим центром духовной жизни был город Гернгуте. Последователей этого движения называли гернгутерами. Они проповедовали покаяние и стремились к христианскому благочестию. Большой заслугой последователей этих движений является перевод на эстонский язык Нового Завета в 1715 году, в 1739 году вышло пять тысяч экземпляров Библий, а также был издан новый песенник и другая духовная литература.

Пиетистские пасторы особенно заботились об образовании верующих. В школах люди обучались грамоте и таким образом постепенно знакомились с сущностью христианства. Большинство эстонских церковных наставников были пиетистами и хорошими духовными тружениками.

В 1736 — 1743 годы возникло первое пробуждение в результате проповедей гернгутеров. Люди искренне раскаивались в своих грехах; их жизнь изменялась как внешне, так и внутренне. Духовное и нравственное обновление народа помогло залечить тяжелые раны войны. В стране воцарился мир.

Пробуждение в западной Эстонии. В начале XIX столетия влияние гернгутеров усилилось. Начались обширные пробуждения. В Эстонии было сооружено около двухсот пятидесяти домов молитвы, которые объединяли около ста тысяч верующих. Пробуждение изменило моральный облик народа. Около четверти населения под влиянием проповеди Евангелия пришло к живой вере.

Однако радость духовной жизни все же оставалась чуждой для последователей гернгутерского движения. Проповеди в основном касались покаяния в грехах, но о спасении и усыновлении в то время не возвещалось. Признаком истинной духовной жизни считался смиренный вид христианина.

В 1876 году произошел духовный подъем. Сначала пробуждение затронуло шведов, живших на западном побережье и на острове Вормси. Из Швеции прибыли учителя-благовестники. Проповедь о Христе коснулась шведов, а затем и эстонцев. Это пробуждение отличалось от предыдущих тем, что покаявшиеся прославляли Господа за то, что они стали детьми Божиими через веру в Иисуса Христа. В некоторых местах уверовавшие приходили в такой восторг, что восклицали от радости. Гернгутерам такое бурное проявление радости было чуждо, и они не могли примириться с этим явлением. Поэтому церковные наставники ставили препятствия пробуждению и открыто выступали против него. Но ничто не могло сдержать волну пробуждения. Вскоре оно охватило всю западную часть Эстонии, острова Хийумаа, Сааремаа и Вормси; жизнь людей в корне изменилась в морально-нравственном отношении.

ВОЗНИКНОВЕНИЕ СВОБОДНЫХ И БАПТИСТСКИХ ЦЕРКВЕЙ

В 1882-1904 ГОДЫ

Начало свободной церкви. Уверовавшие живо интересовались Библией; они читали и исследовали ее с большим вниманием и возвещали благую весть окружающим. Слово Божие действовало на сердца людей, и они обращались к Господу.

Читая Новый Завет, обращенные не находили в нем указания относительно крещения детей. Тогда уверовавшие обратились за разъяснением к пасторам, но ответы служителей не удовлетворяли их. Они беседовали и со шведскими миссионерами, и те рассказали, что в Швеции есть церкви, которые

принимают в свои ряды только обращенных людей после крещения. Молодые братья, посовещавшись, решили молиться, изучать Слово Божие по этому вопросу и ожидать ответа от Господа. Начиная с 1877 года верующие в Вормси начали совершать Вечерю Господню отдельно. Они отказались причащаться у пастора, который злоупотреблял спиртным.

Наиболее напряженная обстановка сложилась в центре пробуждения Ридала. После исследования дела в Ридала и Вормси братья пришли к заключению, что верующие должны иметь свою церковь. В воскресенье 13 сентября 1882 года после собрания пять молодых братьев совершили Хлебопреломление на открытом воздухе. Пастор церкви потребовал раскаяния в их поступке и возвращения в церковь. Однако братья не отказались от своего решения. Тогда в следующее воскресенье пастор объявил с кафедры об их отлучении от церкви. Многие верующие вышли из церкви вместе с отлученными братьями.

Очень остро на повестке дня в то время стоял вопрос о крещении. Когда в этом вопросе уже имелась ясность, посредством жребия был избран брат для совершения крещения. Крещение совершали окроплением, как это делали в церкви. К концу 1882 года были крещены сорок человек, и образовалась первая церковь. В нее принимали только крещенных по вере, совершались хлебопреломления. Все эти действия повлекли за собой преследования; на братьев налагались штрафы, их заключали в тюрьму. Однако ничто не могло омрачить радости молодой церкви.

Первые баптистские церкви. В 1884 году верующие из города Хаапсалу узнали, что в Петербурге есть церковь из крещенных по вере. Для ознакомления в Петербург направили трех братьев, которые встретились с пресвитером баптистской немецкой церкви Адамом Шиве. Посланные получили от него небольшую брошюру «Баптисты, кто они и во что верят?».

Братья тщательно проанализировали все виденное, слышанное и прочитанное и поняли, что именно к такому порядку они и стремились. Пастор А. Шиве был приглашен в Хаапсалу, он приехал в середине февраля 1884 года. Верующие были так увлечены евангельскими истинами, что, не дожидаясь весны, приняли крещение в проруби. Для этого 24 февраля 1884 года семнадцать братьев и сестер отправились на санях к реке Унгру, где и было совершено крещение. Через два дня были крещены еще пятнадцать человек.

Крещенные по вере образовали филиал Петербургской немецкой баптистской церкви; ее руководителем стал Август Иогансон. Филиал официально зарегистрировали и в дальнейшем его деятельность продолжалась на законных основаниях.

Верующие в Ридала не принимали крещения, так как считали себя уже крещеными; правда, некоторые все же перекрещивались через погружение в воду. Вначале эта группа верующих, численность которой достигла ста пятидесяти человек, не объединялась с баптистами. В 1898 году ввиду отсутствия разрешения на проведение собраний они вынуждены были присоединиться к баптистам, но по своему духовному складу оставались братьями радости.

Весной 1884 года А. Шиве вновь посетил Хаапсалу с целью крещения новообращенных. Крещение приняли тридцать человек из Хаапсалу и несколько человек с Хийумаа. Летом были крещены еще около двухсот человек.

В этом же году возникла церковь в городе Таллинне. 25 июля 1884 года в Риге приняли крещение два брата из Пярну. Вскоре из Риги в Пярну приехал пастор немецкой баптистской церкви Юлиус Херманн. 18 августа 1884 года он преподавал крещение восьми новообращенным. Такова история основания четвертой баптистской церкви в Эстонии.

Начало союзной работы. Некоторое время Хаапсалу, Кярдла, Таллиннская церкви оставались филиалами Петербургской церкви, а Пярну-

кая - Рижской. Но поскольку немецкие церкви относились к Союзу баптистов России, который объединял верующих нерусской национальности, то их филиалы были взяты на учет, хотя и действовали самостоятельно. Поэтому уже в 1887 году в союзных отчетах встречаются имена пресвитера Хаапсалуского филиала А. Иогансона, пресвитера Пярнуского филиала И. Милля и пресвитера с Вормси М. Реннберга. В отчете союза за 1897 год Хаапсалуская и Кярдлаская церкви представлены как автономные церкви. В 1897 году стали самостоятельными Таллиннская (пресвитер А. Тетерманн) и Ридалаская церкви, а с 1896 года и Пярнуская церковь. В 1897 году Хаапсалуская, Кярдлаская, Таллиннская и Пярнуская церкви были официально приняты в союз.

В 1900 году церкви Эстонии организовали Российский баптистский подсоюз, в который вошли Хаапсалуская, Таллиннская, Пярнуская, Кярдлаская и Руммуская церкви. В том же году в союз была принята Ридалаская церковь. Таким образом, 1900 год следует считать годом основания Союза баптистов Эстонии. Хотя формально он и оставался частью Российского союза, фактически же его деятельность была самостоятельной; связь с Российским союзом баптистов была незначительной.

С 1886 года руководящие братья начали проводить конференции церквей. Сначала они собирались в церкви Хаапсалу. В 1896 году конференция состоялась в Таллинне, в 1897 году — в Пярну, в 1898 году — в Кярдла. Ежегодно проводилась одна, а иногда и две конференции. Союзная работа только началась, поэтому возникало много проблем. В 1895 году за счет объединения со свободными церквями численность союза превысила тысячу человек. В 1900 году союз состоял из 1434 человек. За последующие пять лет, до 1905 года включительно, членство союза достигло 2164 человека.

Обязанности председателя Союза баптистов были возложены на пресвитера Пярнуской церкви Юри Милля. Брат А. Иогансон являлся председателем союза с 1906 по 1908 год, А. Тетерманн возглавлял союз с 1908 по 1920 год.

Церковное пение. В лютеранских церквях и в общинах гернгутеров на богослужениях обычно пелись хоралы со строгой гармонией в медленном темпе. Во время духовного пробуждения верующие начали искать новые музыкальные формы для выражения радости спасения.

В 1882 году были переведены некоторые мажорные гимны со шведского языка; в них припевы особенно оживляли пение. Переводил песнопения в основном А. Тетерманн; он же издал и сборник «Песни Сиона». Вторым создателем песенного наследия стал И. Клаанманн; будучи лютеранином, он сотрудничал с А. Тетерманном. Изданный сборник они назвали «Песни во славу Агнца». Сборник выходил по частям и приобрел большую популярность среди верующих. Гимны пели с большим подъемом, иногда более часа. Пение согревало сердца детей Божиих, объединяло и сближало их.

Начало хоровой деятельности. Наряду с общим пением в церквях начало развиваться и хоровое пение. У гернгутеров оно получило особенно широкое развитие. Основателем хорового пения в Эстонии стал брат А. Тетерманн. Начало было положено в церкви в Пярну в 1886 году. Тетерманн основал хор в Хаапсалу, а в церкви в Кярдла хор появился в 1887 году. С уходом брата А. Тетерманна со служения активность хоров заметно снизилась. Стабильно хоровое пение развивалось в церкви Таллинна. В конце 1890 года сюда переехал А. Тетерманн, чтобы принять служение пресвитера. В начале следующего года был основан хор.

В целом хоровое пение на богослужениях воспринималось в свободных церквях с трудностями, а в некоторых случаях служило причиной расхождения между баптистскими церквями.

Брат А. Тетерманн, проявляя заботу о нотных песенниках для хоров, издал сборники «Радостные евангельские песни» и «Звуки гуслей

странника». Начиная с 1898 года братья М. Якобсон и А. Гинеманн регулярно издавали сборники для хорового пения. Ряд гимнов, вошедших в эти сборники, использовался и для общего пения.

РАСШИРЕНИЕ БЛАГОВЕСТИЯ В 1905-1913 ГОДЫ

Возникновение церквей евангельских христиан. Евангельские христиане появились в результате пробуждения в Таллинне, которое связано с именем евангелиста Иоганнеса Рубановйча (1866—1941), по национальности он был евреем. И. Рубанович уверовал в 1885 году, а в 1895 году начал проповедовать Евангелие в Таллинне, его проповедь имела успех. Затем И. Рубанович отправился с благовестием в Голландию, в Швейцарию и в Германию. В 1905 году он возвратился в Таллинн и продолжал проповедовать Христа. Вначале собрания проводились в различных помещениях, позже люди собирались под открытым небом. Тысячи слушателей внимали благой вести, многие обращались к Господу. В конце 1905 года И. Рубанович снова возвратился в Германию, с его отъездом пробуждение несколько приостановилось. Всего уверовало около тысячи человек, большинство из них присоединились к гернгутерской церкви, часть — к баптистам. Группа, не присоединившаяся ни к тем, ни к другим, неоднократно предпринимала попытки организовать отдельную церковь. Но это стало возможным лишь в 1910 году. Церковь получила название евангельских христиан, так как церковь с таким названием уже была зарегистрирована в Петербурге в 1908 году.

С русскими евангельскими христианами эту церковь объединяло главным образом название, в то время как догматическая связь была слабой. В новой церкви крещение детей и крещение по вере считалось равнозначным. В Вечере Господней могли участвовать все верующие. Позднее верующие этого направления стали называться свободной церковью. Они наладили контакты со свободными церквями в Финляндии, в Швеции и в других странах.

Руководителем этой церкви в Эстонии стал Эдуард Лилиенталь (1871—1952), уверовавший в 1892 году. Э. Лилиенталь проповедовал среди гернгутских братьев; он был очень сердечным и добродетельным человеком. Собрания проводились в его доме. В 1913 году Лилиенталь финансировал строительство нового молитвенного дома. При основании церкви насчитывалось всего пятьдесят человек, но вскоре ее численность возросла до ста тридцати человек. Э. Лилиенталь был пресвитером церкви евангельских христиан до 1923 года. После он оставил это служение и основал церковь Иисусовых учеников, которая просуществовала до 1937 года. В конце своей жизни Э. Лилиенталь вернулся в лютеранскую церковь.

Зарождение движения пятидесятников связано с обращением вдовы Марии Браш, которая начала проводить собрания в своем доме в городе Тарту. На эти собрания она приглашала и проповедников из-за границы. Одной из посетительниц собраний была сестра Патрик из Англии, которая принесла учение о крещении Духом Святым в Эстонию в 1907 году. Возникло духовное движение, которое в дальнейшем поддерживали и распространяли пятидесятники из Германии — пастор И. Пауль, Н. С. Велкманн, Х. Вийтер, Б. Шиллинг и другие. В 1908 году М. Браш построила большой молитвенный дом на свои средства. Кроме многолюдных богослужений, проводились Библейские курсы и конференции. Однако вскоре движение пошло на спад и значительного размаха оно так и не приобрело. В 1911—1916 годы М. Браш издавала ежемесячный духовный журнал «К небесам». В нем публиковались проповеди пасторов Э. Модерзона, И. Пауля и других богословов.

Начиная с 1907 года Таллинн посещали служители-пятидесятники, среди них были братья Оуринг и И. Реймер с юга России, Петер Шмид из Швейцарии и Шиллинг из Германии. Их деятельность привела к образо-

ванию круга пятидесятников. Верующие собирались на квартирах. Когда же из Германии в Таллинн приехал Х. Вийтер, он развернул пятидесятническую работу в одной из баптистских церквей. В 1914 году в Таллинне была проведена крупная конференция пятидесятников. В ней принимали участие представители из Риги, Нарвы, Тарту, Петербурга и других городов. В годы первой мировой войны, когда въезд иностранцев в Эстонию был запрещен, пятидесятническое движение пошло на спад.

Нарва была третьим местом, где появилось пятидесятническое движение в Эстонии. В 1908 году для евангелизации туда был приглашен один из руководителей пятидесятников в Финляндии Пекка Хаккарайнен. Его проповеди имели успех, новым движением особенно была увлечена молодежь. Но поскольку П. Хаккарайнен начал распространять взгляды о совершенной святости, его отстранили от служения.

В 1909 году в Нарве была основана церковь, названная церковью евангельских христиан. Вначале ею руководил П. Хаккарайнен, после его отъезда в Финляндию в 1912 году руководить церковью принял Александр Сумманен. В 1914 году в церкви насчитывалось шестьдесят членов. В дальнейшем она продолжала именоваться церковью евангельских христиан, хотя и присоединилась к Союзу пятидесятников.

Методистская церковь. Движение методизма возникло одновременно с зарождением описанных выше течений. Методисты близки по духу к баптистам, и между ними поддерживались добрые взаимоотношения.

В Петербурге методистская церковь появилась в начале этого столетия. Первым уверовал эстонец В. Тяхе, который был родом с острова Сааремаа; в 1905 году он начал на острове евангелизацию. В основном Тяхе проповедовал в гернгутерских-молитвенных домах, а также в Таллинне и в Тарту, но труд его не принес заметного успеха. С 1908 года верующие начали совместно совершать Хлебопреломление. В 1910 году епископ Г. А. Симоне официально основал в этих краях методистскую церковь. Проповедником церкви назначили М. Прикаску, который был руководителем методистов до 1941 года. Вскоре в Сааремаа появилось несколько методистских церквей.

В 1912 году в Тапа возникла небольшая методистская церковь под руководством Карла Куума.

Рост баптистских церквей. В период с 1900 по 1914 год жизнь церквей расширялась и углублялась. Количество членов церкви возросло с тысячи трехсот до трех тысяч трехсот тридцати человек, то есть в два с половиной раза.

На западе Эстонии время от времени возникали незначительные пробуждения. Получили самостоятельность церкви в Вормси и Сутлепа. Самая большая церковь находилась в Ридала, в ней в 1914 году насчитывалось четыреста сорок членов. Видным тружеником в этой местности был пресвитер Хаапсалуской церкви Август Иогансон (1864—1921). Он принял крещение в числе первых новообращенных и сразу же возглавил группу верующих. В 1893—1894 годы Иогансон обучался в Гамбургской баптистской семинарии. В 1906—1909 годы он нес ответственное служение в Союзе баптистов. Позднее А. Иогансон трудился пресвитером церкви в городе Таллинне, а в конце жизни подвизался в Хаапсалу.

Работа церквей баптистов и свободных церквей охватила все население острова Хийумаа. Возникали новые церкви и группы, сооружались молитвенные дома; развивалось хоровое пение; проводилась воспитательная работа с верующими. Благовестником на острове трудился Пеэтер Каупс (1856—1926). Он нес пасторское служение в церкви сорок лет. Брат П. Каупс был пламенным евангелистом, истинным пастором церкви и хорошим организатором. В связи с большими жизненными затруднениями и многими страданиями (брат четырнадцать раз находился под арестом за проведение собра-

ний) он потерял трудоспособность и в 1910 году передал служение своему сыну Карлу. К. Каупс был секретарем Союза баптистов с 1932 по 1944 год.

В церкви города Пярну духовная работа успешно развивалась под руководством пресвитера Юри Милля (1861—1910). Церковь численно возрастала, в ней царили мир и любовь. Брат Ю. Милль, будучи первым секретарем Союза баптистов Эстонии и Ливонии, помогал многим церквям добрыми советами. К сожалению, брат отошел в вечность в расцвете сил, не дожив до пятидесяти лет. В то же время началась евангельская работа и на острове Сааремаа, куда прибыли благовестники с острова Хийумаа. В результате их ревностного труда на острове возникли первые группы баптистов.

Евангелизация свободных церквей. В то время как в церквях баптистов особый акцент делался на внутреннем устройстве, свободные церкви более преуспевали в проповеди Евангелия.

История свободной церкви эстонцев такова. Церковь возникла в Петербурге, ею руководил заведующий отделением Британского библейского общества Александр Нейман. Проповедь Евангелия распространилась в эстонские поселки, находившиеся вблизи Петербурга и в Псковской губернии. В этих местах возникло пробуждение и образовались живые церкви. В конце прошлого столетия благовестники Евангелия направились в Тарту и в города и селения на юге Эстонии. Учитель Яан Пайдрассон (1858—1936) трудился в Тарту, Карл Мюльберг (1868—1961) благовествовал в Выру, Тарту и в других городах и селениях. В Тарту образовалось четыре церкви. Хотя их основателями и были братья из свободных церквей, они сразу же объединились с баптистами. Таким образом, на юг Эстонии пробуждение пришло из России.

Издательская и литературная деятельность. В молодых церквях ощущалась нужда в духовной литературе. Однако получить разрешение на издание литературы было трудно. И все же в 1897 году А. Тетерманн начал издавать буклет «Армас венд» — «Возлюбленный брат». В нем помещались содержательные духовные статьи, информация о жизни церквей и толкования отдельных мест Библии. Начиная с 1904 года братья выпускали духовный журнал, но в силу существовавших трудностей журнал каждый месяц выходил под новым названием. В 1906 году было получено разрешение на издательство журнала «Теекяйя» — «Странник», выходивший два раза в месяц. Его редактором стал брат Тетерманн. Большинство статей, помещавшихся в журнале, были переводными, так как в то время было мало своих одаренных писателей. В журнале также публиковались объяснения отдельных текстов Священного Писания.

В 1911 году появился журнал для молодежи, который назывался «Элукевад» — «Весна жизни». Его издателем являлся пресвитер Пярнуской церкви Х. Туттар.

Вскоре была основана типография, которую возглавили А. Тетерманн и И. Фелсберг. Братьям приходилось работать с большими трудностями; читателей было мало, поскольку среди верующих имелись разногласия в отношении к духовной литературе.

ЖИЗНЬ ЦЕРКВЕЙ В ПЕРИОД С 1914 ПО 1920 ГОД

Во время первой мировой войны большинство братьев, в том числе пресвитеры и другие служители были мобилизованы на фронт. Многие из них не вернулись с войны. Жизнь в церквях замерла. В 1917 году были закрыты все молитвенные дома. Верующие собирались тайно на квартирах, в деревенских избах, в лесу.

Советская власть в Эстонии была установлена в конце 1917 года. Вскоре последовала немецкая оккупация, а после этого началась гражданская война, продолжавшаяся до 1920 года.

После войны молитвенные дома были вновь открыты. Оставшиеся в живых братья возвратились в свои церкви, и началось восстановление жизни церковей. Это был нелегкий труд. Материальное положение было бедственным. Многие служители эмигрировали, в том числе председатель Союза баптистов А. Тетерманн и выдающийся благовестник Х. Краби.

Мирное время стало не только временем восстановления церковей, но и углубления духовной жизни верующих. Церкви пережили продолжительный период пробуждения, обновления и роста.

ДУХОВНЫЙ ПОДЪЕМ В 1922-1936 ГОДЫ

Пробуждение на острове Хийумаа. Рассматриваемый пятнадцатилетний период был богат пробуждениями, охватившими почти всю республику. Центром евангельского движения все же оставалась западная часть Эстонии. Первое, самое крупное пробуждение началось в 1922 году в деревне Харью. До войны здесь шла оживленная духовная жизнь. Сначала братья проповедовали Слово Божие в Сааремаа, где образовались две группы верующих. Затем возникло новое пробуждение, которое распространилось в южной части острова Хийу. К Господу обратилось до восьмисот человек.

В последующие годы больших пробуждений не было, но все же церкви постоянно росли. В 1936 году каждый третий взрослый житель острова Хийу был верующим. Трудились хоры, имелись воскресные школы. Молодые братья и сестры, переселившиеся с острова Хийу в Таллинн, пополнили местные церкви. Господь высылал на Свою ниву духовных тружеников, которые переезжали для работы в церквах на материке.

В шестидесятые годы XIX века группа эстонцев переселилась на Северный Кавказ. Там они основали село Подгорное. В начале 1920 года благодаря проповеднической деятельности эстонца Якова Яковлевича Горма здесь возникла церковь '.

В настоящее время в селе Подгорном Андроповского района Ставропольского края зарегистрирована группа верующих эстонцев, которой руководит Сергей Никитович Савинский.

Жизнь пятидесятнических церковей. В 1922 году из Швеции в Эстонию прибыли евангелисты Вольдемар Элвингсон и Ниле Кастберг. Они начали трудиться на берегу Балтийского моря в Рикхолде. В результате их труда возникло заметное пробуждение, а в начале 1924 года появилась первая пятидесятническая церковь, названная церковью свободного Евангелия. В том же году Н. Кастберг основал пятидесятническую церковь в Кярдла. Вскоре там был построен молитвенный дом.

В 1925 году Элвингсон поселился в городе Таллинне. Он занялся объединением пятидесятников, организовал церковь и возглавил руководство пятидесятническим движением. В. Элвингсон основал издательство «Свет» и выпускал одноименный журнал. В этом издательстве вышел сборник гимнов «Песни победы», который снискал любовь верующих.

Работа пятидесятников вскоре распространилась по всей республике. В пятидесятнические церкви перешли и некоторые баптисты. С другими течениями церкви пятидесятников не поддерживали связь.

Развитие движения евангельских христиан. До войны в Эстонии существовала единственная церковь евангельских христиан в Таллинне. В 1923 году в ней произошло разделение. В результате большая часть верующих оставила церковь Э. Лиlientаля; они построили новый молитвенный дом. В то благоприятное время быстро развивалась духовная работа, возникало много новых церковей; издавался журнал «Евангельский христианин». Евангель-

ские христиане совместно с верующими других вероисповеданий устраивали духовные конференции, действовали Библейские курсы. Этой работой руководил Карл Марлей (1891 — 1981). Он получил хорошее образование и проявил себя как способный служитель. Его помощник Иоханнес Лаке в 1945—1960 годы был помощником старшего пресвитера по Эстонии. Брат Лаке отличался дружелюбным характером, был одаренным и прилежным служителем. В 1936 году число верующих в церквах евангельских христиан достигло трех тысяч пятисот человек.

Подготовка служителей. До 1914 года многие служители обучались в Гамбургской и Лодзинской библейских семинариях. Кроме того, проводились краткосрочные Библейские курсы. В 1922 году, когда была основана семинария для баптистских проповедников, положение в сфере духовного образования улучшилось. Семинария находилась в Кейла, позднее она была переведена в Таллинн. Основателем семинарии и ее директором до 1933 года являлся Адам Подин; после него до 1940 года это служение продолжал Освальд Тярк. Обучение в семинарии было четырехгодичным. Для того чтобы подготовиться к педагогической работе, некоторые братья по окончании семинарии продолжали учебу за границей. При семинарии проводились также трехмесячные курсы для служителей церквей.

Брат А. Подин известен не только как основатель семинарии. Вместе с доктором Ф. Бедкером он посещал тюрьмы в России с целью проповеди Евангелия. С 1906 года он продолжал это служение один. Особый труд А. Подин совершал среди прокаженных. Он не только снабжал этих обездоленных людей медикаментами, но и нес им утешение, призывая ко Христу, и совершал крещение обратенных. За этот благородный труд А. Подин был награжден орденом Красного Креста второй степени. В течение двадцати лет он трудился пресвитером Кейлаской церкви и долгие годы был председателем Союза баптистов.

Пробуждение в 1931—1935 годы. Зимой 1932 года Господь даровал большие духовные пробуждения в Ридала и Сутлепа. Ко Христу обратились сотни душ. Церковь в Ридала стала одной из самых крупных баптистских церквей, она имела несколько филиалов и насчитывала около восьмисот членов.

В этот период пробуждение наблюдалось по всей Эстонии. В 1935 году в Ависпеа образовалась церковь евангельских христиан. В западной части острова Сааремаа, в Люманда в результате благовествования брата Хохензее, прибывшего из Таллинна, также возникла церковь евангельских христиан. Обе церкви построили прекрасные молитвенные дома.

В 1931 году в южной Эстонии, которую до этого пробуждения почти не затрагивали, возникло пробуждение в Моосте и Палупера. Церкви в этом районе возросли численно; центральной стала церковь «Эммануил» в Тарту.

Основные направления деятельности церквей. В этой благоприятной духовной обстановке церковная деятельность развивалась во многих направлениях. Общая численность баптистов в 1936 году достигла семи тысяч пятисот человек. В церквах трех других течений, вместе взятых, было приблизительно столько же верующих. Церковные хоры и инструментальные оркестры переживали творческий подъем, основывались новые хоры; вышло в свет несколько нотных сборников.

Каждое евангельское течение издавало свой журнал. Свободная церковь, которая, как известно, сначала была против издания журнала, также начала выпускать журнал «Голос благодати». Издавалась и другая духовная литература. Для осуществления издательской работы баптисты создали литературное общество.

Евангельские христиане-баптисты участвовали и в социальной жизни общества. Они осуществляли попечение над сиротами и престарелыми, что оказывало доброе влияние на взаимоотношения с окружающими людьми.

Развитие церковной жизни не всегда идет по восходящей линии. За большим духовным подъемом, который в Эстонии продолжался пятнадцать лет, последовал застой, а затем произошел и упадок в жизни церквей. Большие пробуждения прекратились в 1936 году. Отдельные души обращались к Господу, но их количество едва покрывало число умиравших членов церкви.

В то время в мире росла напряженность. Несомненно, это оказывало влияние и на духовную атмосферу.

В 1939 году разразилась вторая мировая война. В течение трех лет Эстония находилась под немецкой оккупацией, линия фронта дважды проходила через республику. В основном все братья находились на фронте. Многие молитвенные дома, особенно в Таллинне и в Тарту, были разрушены. Город Нарва, где до войны было семь церквей, был почти полностью разрушен. Проводилась эвакуация и переселение людей. После войны, когда верующие снова начали собираться вместе, выяснилось, что в четырех союзах число верующих сократилось на одну треть. Не хватало служителей, церкви потеряли многих молодых членов.

ЖИЗНЬ ЦЕРКВЕЙ В 1945-1980 ГОДЫ

После войны служители существовавших евангельских союзов собирали верующих, организовывали и регистрировали церкви. После того как руководители церквей в Эстонии вступили в контакт со Всесоюзным советом евангельских христиан-баптистов, А. В. Карев и Н. А. Левинданта в мае 1945 года приехали в Таллинн для ознакомления с положением дел на месте. Руководство Союза эстонских церквей выразило готовность к сотрудничеству и объединилось с Союзом евангельских христиан-баптистов. Так как евангельские христиане принимали в церкви людей, которые не были крещены путем погружения в воду, была достигнута договоренность, что в интересах сохранения общего порядка в дальнейшем в церковь будут приниматься только крещеные верующие. От некрещенных ранее членов церкви, однако, не требовалось обязательно принимать крещение; братья только советовали креститься.

В свою очередь, братья И. Липсток, И. Лаке, О. Тярк и А. Сильдос приехали на пленум ВСЕХБ в Москву. На этом пленуме Липсток был избран членом Всесоюзного совета евангельских христиан-баптистов и назначен старшим пресвитером по Эстонии. Брат Лаке стал его помощником. В Эстонии была создана канцелярия старшего пресвитера, ее управляющим был назначен Сильдос, впоследствии ставший старшим пресвитером.

После смерти брата А. Сильдоса старшим пресвитером и членом Всесоюзного совета евангельских христиан-баптистов был избран пресвитер Кальюской церкви в Таллинне Роберт Петрович Вызу.

Во многих городах в то время имелось несколько церквей различных евангельских направлений. Почти все они объединились в одну церковь. В 1950 году в Таллинне произошло объединение восьми церквей.

Правительство предоставило в распоряжение верующих самую большую церковь города — Олевисте.

Самостоятельными церквями в Таллинне остались Кальюская и Ныммеская церкви. В первой со временем возникла русская церковь, которая также действует самостоятельно.

Большое объединение верующих произошло в Пярну, здесь в одну объединились четыре церкви. В Тарту в одну церковь слились три церкви. Пятидесятники также присоединились к церкви евангельских христиан-бапти-

стов. Таким образом, в Эстонии не осталось неприсоединившихся церковью пятидесятников.

Совместная работа требовала мудрости и духовного отношения к домостроительству церкви. Очень скоро братья и сестры почувствовали, что они одна семья, стремящаяся к единой цели. Во многом этому способствовало единство руководителей различных течений. Братья понимали, если дети Божий будут жить в любви, то это послужит благословением для всех. Когда в 1961 году в русско-украинском братстве произошло разделение, в Эстонии братство осталось единым, ни один член не ушел из своей церкви.

Большое внимание в церквях братства уделялось и уделяется воспитанию пресвитеров и их сплочению. При старшем пресвитере действовал совет братьев-советников. Служители обсуждали совместно все проблемы. Старший пресвитер по Прибалтике Н. А. Левинданто принимал участие в братских совещаниях, давал добрые советы. Воспитывать единомыслие среди пресвитеров помогали также Богословские курсы, которые проводились в 1956—1960 годы под руководством братьев О. Тярка, О. Ольвика и Р. Вызу.

В годы совместной работы эстонское братство имело хорошие, доверительные отношения с руководством Всесоюзного совета евангельских христиан-баптистов. Эстонские братья оказывали посильную помощь в издательстве журнала «Братский вестник».

Особые благословения принесла возможность получить богословскую подготовку за границей для шести братьев из Эстонии.

В Эстонии побывали президенты Всемирного союза баптистов К. Харгровс, Д. Маккол и Н. Вооз, генеральные секретари — Р. Денни и Г. Клаас.

ЖИЗНЬ ЦЕРКВЕЙ ЭСТОНСКОГО БРАТСТВА В НАШИ ДНИ

На территории Эстонии, этой маленькой прибалтийской республики, кроме церквей евангельских христиан-баптистов, несут служение и сотрудничают в деле проповеди Евангелия евангелическо-лютеранская, православная, католическая и методистская церкви, церкви адвентистов седьмого дня, старообрядцы, пятидесятники. В Таллинне есть еврейская синагога.

Между этими церквями и религиозными обществами сложились хорошие отношения, служители встречаются на конференциях, юбилеях и во время других церковных событий. Важным событием в жизни церкви эстонского братства явилось празднование в 1984 году столетнего юбилея старейших церквей евангельских христиан-баптистов в Хаапсалу, в Таллинне — Калью, Пярну и в Кярдла на острове Хийумаа. На богослужениях в этих церквях вспоминали первых служителей А. Иогансона, А. Тетерманна, И. Милля и П. Каупса, старших пресвитеров — И. Липстока, А. Сильдоса, Р. Вызу и других тружеников братства.

В последние годы в Эстонии были зарегистрированы автономно многие церкви: три в Таллинне, в Кохтла-Ярве, в Нарве, в Пярну и в Валге. С автономными церквями церкви братства евангельских христиан-баптистов также поддерживают дружеские отношения, делятся духовной литературой, приглашают на братские встречи.

В семидесяти девяти церквях братства трудятся сорок два рукоположенных пресвитера, двадцать шесть заместителей пресвитеров и одиннадцать руководителей групп верующих, из них десять братьев освобождены от гражданской работы для духовного труда; духовную и производственную работу совмещают сорок девять служителей. Старшему из пресвитеров исполнилось семьдесят девять лет, самому молодому — двадцать восемь. В последние годы

во многих церквях были избраны молодые пресвитеры: в Кохила, Тарту, Вильянди, Пайде, Ависпеа, Коэру, Рапла, Выру, Кехра и Харью. В церкви Олевисте за последние тридцать семь лет воспитаны двадцать пять пресвитеров.

Богослужения в церквях проводятся на эстонском, русском, финском и немецком языках. Около пятнадцати процентов верующих составляют русские. В Эстонии построены или реконструируются молитвенные дома в Кохтла-Ярве, Пайде, Эльва, Харью, Антсла, Рапла и Ридала. В пятидесяти шести церквях имеются хоры, которые объединяют тысячу двести певцов, служение несут семьдесят регентов.

Важным событием в жизни братства была и республиканская конференция, состоявшаяся 23 февраля 1985 года в Таллинне. На ней произошло избрание нового пресвитерского совета; старшим пресвитером был избран Юло Мерилоо, его заместителем — Иоосеп Таммо, почетными членами пресвитерского совета стали ветераны братства Роберт Вызу и Калью Райд.

Члены пресвитерского совета представляют девять регионов Эстонии. При совете созданы учебный, молодежный, евангелизационный, музыкальный, литературный и хозяйственный секторы. Для повышения квалификации пресвитеров и других служителей церкви один раз в месяц проводятся тематические консультации. Многие молодые пресвитеры закончили заочные Библейские курсы в Москве.

Музыкальный сектор заботится о новом репертуаре хоров и повышении квалификации регентов.

Церкви получают песенники, журналы, духовные календари и другую литературу, издающуюся по ходатайству старшего пресвитера и ВСЕХБ. Эстонское братство с благодарностью принимает от ВСЕХБ духовную литературу и разнообразную информацию. Торжественно церкви встречают гостей — членов Президиума ВСЕХБ.

Церкви Эстонии охотно жертвуют средства в Фонд мира; была направлена помощь пострадавшим от аварии на Чернобыльской АЭС и на другие нужды.

СТАРЕЙШИЕ ЦЕРКВИ

Хаапсалуская церковь. В результате духовного пробуждения в Вормси и в западной Эстонии 24 февраля 1884 года в Хаапсалу была основана первая церковь христиан-баптистов. Пресвитером церкви стал Адам Шиве, местным руководителем был избран Юри Цейзиг. Август Иогансон трудился разъездным проповедником; через год Цейзиг и Иогансон поменялись служением.

Сначала верующие собирались на богослужения в доме Хеевеля, но вскоре это помещение уже не могло вместить растущую церковь. Потом верующие имели две комнаты в доме брата Цейзига для проведения собраний. В 1885 году церковь решила построить свой молитвенный дом. Освящение нового молитвенного дома было совершено 22 мая 1886 года.

Далее пробуждение охватило Хийумаа, Вормси, Ноароотси (Сутлепа); несколько позднее там возникли живые церкви.

Хаапсалуская церковь долгое время оставалась церковью-матерью для других церквей. В ней проходили первые республиканские конференции баптистов. Первая конференция состоялась 23 июня 1886 года в новом молитвенном доме. В 1890 году в Хаапсалу были проведены первые Библейские курсы. В 1894 году церковь стала самостоятельной. На рубеже столетий было запланировано строительство нового молитвенного дома. Но осенью 1909 года было осуществлено лишь расширение старого дома. 16 декабря 1923 года пресвитером церкви был избран Иоганнес Липсток, который в то же время являлся руководителем Союза баптистов Эстонии. С сороковых годов по 1961 год, вплоть до смерти, брат нес труд старшего пресвитера по Эстонии.

В 1929 году дети Божий построили новый молитвенный дом.

С 1946 года до своей кончины 21 декабря 1983 года пресвитером Хаапсалуской церкви был Густав Фердинанд Нылвак. В настоящее время пресвитером трудится его сын Юри Нылвак — выпускник ЗБК. Число членов церкви в настоящее время составляет 214 человек; несут служение хоры.

Таллиннская церковь Калью. Напомним, что церковь Калью была основана 7 мая 1884 года, после того как пастор Петербургской церкви А. Р. Шиве крестил восемь человек в озере Юлемисте. В Таллинне образовался филиал Петербургской немецкой баптистской церкви, которым руководил Мадис Пинслер. Для проведения богослужebных собраний верующие снимали небольшое помещение в доме Калтенбруна по шоссе Суур-Пярну, 1. В 1885 году руководителем церкви стал Иоганнес Хансманн. Для проведения собраний в доме у Казанской церкви сняли новое помещение. В 1890 году руководство церковью принял Андрее Терерманн. А через пять лет церковь стала первой самостоятельной баптистской церковью в Таллинне. Богослужения проводились в разных местах города, даже в башне «Кик-ин-де-Кек», у озера Юлемисте и в Тондиском лесу. Четыре года члены церкви собирались в арендованном доме на улице Суур-Роози-крантси. Поскольку и это помещение не вмещало всех приходящих на служение, на средства барона фон Икскуля был построен новый дом на улице Уус-Каламая. Церковь смотрела в будущее с упованием на Господа. В декабре 1902 года был открыт новый молитвенный дом, который является одним из красивейших церковных зданий в братстве.

Брат А. Терерманн трудился пресвитером церкви до 1920 года. В конце войны, в ноябре 1944 года, пастырем церкви был избран Роберт Вызу, впоследствии ставший старшим пресвитером церковью эстонского братства. Вызу совершал служение пресвитера до 1974 года. С 1974 по 1978 год пресвитером церкви подвизался брат П. Теэкель, а начиная с 1978 года пастырем церкви является Юри Пуусааг.

Количество членов в церкви достигло 191 человека. Церковь духовно живая, растущая; хоры и ансамбли прославляют Господа.

Остров Хийумаа. Евангелизационная работа в Хийумаа началась 15 июля 1884 года при содействии верующих Хаапсалуской церкви. Дяконом церкви избрали Юхана Иыэма. Собрания проводились в Кукка, Палукуля, Таммела и в Тубала; верующие поочередно собирались на хуторах. Позднее, по совету А. Р. Шиве, местом проведения собраний была избрана деревня Тубала, дом Нйгула Калью. Губернские власти дали разрешение на проведение богослужений. 1886 год стал переломным годом в духовной работе в Хийумаа. В этом году церковь, носившая название Хийумааская баптистская церковь крещеных верующих и являвшаяся филиалом Хаапсалуской церкви, стала самостоятельной. Непосредственное руководство церковью осуществлял А. Р. Шиве. В 1886 году планировалось построить молитвенный дом. Однако только в 1893 году верующие смогли приступить к строительству. Выбор места для молитвенного дома потребовал много времени. В скором времени окрестности Пюхалепаской церкви стали центром пробуждения. В этом же районе предполагалось построить и молитвенный дом. Но, по совету А. Р. Шиве, дом молитвы был возведен в Кярдла. 17 февраля 1894 года Кярдлаская церковь получила самостоятельность. В сентябре 1895 года в Кярдла был открыт долгожданный молитвенный дом. Его строительство было сопряжено с большими трудностями. Местные жители в основном были очень бедные, но, несмотря на это, они вносили пожертвования на строительство. Позднее благовестническая деятельность Кярдлаской церкви распространилась по всему острову Хийумаа. Более успешно дело проповеди Евангелия шло в Кяйна и Эммасте. Первая церковь стала самостоятельной в 1901 году, вторая — в 1903 году. От этих церковью образовались многие новые общины.

Однако безработица понудила многих жителей покинуть Хийумаа. Уезжали в основном предприимчивые люди. Покинули остров и некоторые **передовые** члены церкви и проповедующие братья. Все же, несмотря на эти неблагоприятные обстоятельства, Хийумаа превратился в район с густой сетью церквей евангельских христиан-баптистов. В настоящее время на острове находится тринадцать церквей с числом членов триста семьдесят семь человек. Самая крупная церковь Кярдла насчитывает около ста человек.

Пярнуская церковь «Эммануил». 18 августа 1884 года молодой проповедник немецкой баптистской церкви в Риге Юлиус Херманн крестил в реке, впадающей в запруду Синдической фабрики, восемь новообращенных. Среди них находился и будущий пресвитер Таллиннской церкви Калью многолетний руководитель Союза баптистов Эстонии А. Тетерманн. Незадолго **перед** этим событием в Риге были крещены Юри Милль и Иоганн Милль. Впоследствии Ю. Милль стал первым пресвитером Пярнуской церкви и председателем Союза баптистов Эстонии и Ливонии. До 1896 года церковь оставалась филиалом Рижской церкви. В то трудное время верующие собирались в различных местах, пока наконец им удалось приобрести участок земли на улице Хенно. Здесь был построен молитвенный дом. Его открытие состоялось 24 ноября 1896 года. Верующие собираются в этом доме и в настоящее время. В 1908 году была осуществлена реконструкция церковного здания.

1 марта 1953 года три самостоятельные церкви — Пярнуская церковь, основанная в 1884 году, Пярнуская церковь «Салим» евангельских христиан, возникшая в 1909 году, и Пярнуская церковь баптистов «Вефиль» (1916 год) — объединились в одну церковь.

Объединенная церковь в Пярну получила название церковь евангельских христиан-баптистов «Эммануил».

Вначале церковь обслуживали несколько братьев. С 1959 года пресвитером церкви стал Альберт Таммо, с ноября 1975 года ее пастырем является И. Кург — выпускник Библейских курсов. Количество членов превышает триста человек; трудятся хоры и ансамбли. Богослужения проводятся на эстонском и русском языках.

Церковь Олевисте. Объединение восьми евангельских церквей города Таллинна в церковь Олевисте в сентябре 1950 года было одним из самых знаменательных событий в жизни эстонского братства.

Церковь Олевисте названа по имени норвежского короля Олафа Харалдссона (995—1030), впоследствии объявленного святым. Первые сведения о церкви Олевисте относятся к 1267 году. Вначале здание было построено для католической церкви, после Реформации церковь стала лютеранской. Церковь Олевисте оказала большое влияние на духовную жизнь Таллинна и Эстонии в целом. Достаточно сказать, что лютеранская Реформация в Таллинне началась с церкви Олевисте. Первоначально местом пробуждения братской **церкви** Эстонии в XVIII столетии была церковь Олевисте, где в 1736 году проповедовал граф Н. Л. фон Цинцендорф. В XIX столетии в церкви Олевисте **труд**ились многие евангельские проповедники пробуждения, влияние которых распространялось далеко за пределы церкви.

До 1944 года в церкви Олевисте находилась немецкая община.

В новую церковь Олевисте вошли верующие четырех течений: баптисты, евангельские христиане, пятидесятники и свободные христиане. Торжественное открытие церкви состоялось 17 сентября 1950 года. Богослужением руководил старший пресвитер по Эстонии И. Липсток; присутствовали гости: генеральный секретарь ВСЕХБ А. В. Карев из Москвы, старший пресвитер по Прибалтике Н. А. Левинданто из **Риги** и другие.

Пресвитерами объединенной церкви Олевисте были избраны братья Освальд Тярк и Оскар Ольвик, которые имели высшее богословское образование.

Делу единения верующих различных вероисповеданий в единую христианскую семью способствовал и капитальный ремонт церкви, поскольку здание церкви после войны продолжительное время не использовалось по назначению и пришло в негодность. В 1981 году в церкви был построен большой баптистерий. Совместная духовная работа церкви благословенно продолжается в течение тридцати восьми лет. Духовное единомыслие, усердие, любовь и готовность к самопожертвованию отличают жизнь и труд верующих этой церкви.

Церковь Олевисте со временем стала матерью-церковью всего эстонского братства.

Под руководством опытных духовных служителей церковь приносит духовные благословения всему эстонскому братству. В братстве наступил новый период, начали проводиться библейские и молитвенные часы для пресвитеров, а также воскресные богослужения, которые напоминают собрания на духовных конференциях, проводившихся в прошлом.

Хорошая акустика церкви Олевисте предоставляет прекрасные возможности для хоровой и музыкальной деятельности. Учитывая традиции, кроме объединенного хора, организованного в первый год совместного служения, в который вошли певцы из всех хоров, образовались еще два смешанных хора, а также мужской и женский хоры, мандолинный и духовой оркестры. В церкви поет молодежный хор и несут служение музыкальные группы и ансамбли — Санктус, Еффафа, Глория и различные камерные составы.

В развитии музыкально-певческого служения особую роль играет орган. Он служит не только для сопровождения общего пения, но позволяет исполнять и крупные вокально-симфонические произведения.

Много лет работал в церкви старший пресвитер А. Сильдос, его заместителем был И. Лаке, советниками — О. Тярк и О. Ольвик. Пресвитерское служение в церкви несли магистр О. Тярк — с 1950 по 1971 год, Оскар Ольвик — с 1950 по 1977 год. С 1971 года по настоящее время пресвитером является Ю. Мерилоо. После смерти пресвитера О. Ольвика заместителем пресвитера стал Х. Хунт. В церкви имеется более 1320 членов; словом проповеди служат, около сорока братьев.

С приходом нового поколения служителей работа в церкви продолжается в духе единодушия и любви, усердно и деятельно трудятся молодые братья. Церковь Олевисте продолжает достойно выполнять свою роль в нашем многонациональном братстве.

ПОЭТИЧЕСКОЕ СЛУЖЕНИЕ В БРАТСТВЕ

Первым поэтом эстонского евангельско-баптистского братства, а также основателем хорового пения и инструментальных оркестров следует считать редактора духовных журналов и организатора издательства Андреса Тетерманна (1854-1925).

Более тридцати лет брат трудился первым пресвитером церкви христиан-баптистов в Таллинне, долгие годы он был председателем союза. Стихи Тетерманна были изданы в 1927 году, то есть через два года после его смерти; сборник содержит двести шестьдесят пять стихотворений на различные духовные темы.

Видное место среди поэтов старшего поколения занимает сестра Милла Кримм (1894—1979), принадлежавшая к Пярнуской церкви. Сборник ее стихов «Через темную ночь» вышел в 1926 году. Произведения М. Кримм публиковались в различных журналах. В течение жизни она написала около тысячи стихотворений, многие из них являются молитвами, некоторые положены на музыку. В поэзии сестры звучат и печальные нотки, очевидно, сказались оди-

ночество и личные переживания. Но взгляд ее устремлен на Иисуса Христа, она находит в Нем утешение и преодолевает грустные мысли.

Особое место в духовной поэзии занимает Петр Синк (1902—1957). Он был евангелистом, и поэтому его поэзия особенно близка нам. П. Синк являлся членом гернгутерской церкви, его жена Марье Синк была композитором и членом церкви Олевисте. Она написала мелодии на многие стихотворения мужа; их исполняют и солисты и хоры. Поэтическое наследие Синка невелико, но его художественный уровень высок.

Одной из плодотворнейших поэтесс братства была Лайне Сундья. В 1982 году сестра трагически погибла в автомобильной катастрофе. Л. Сундья в основном писала стихотворения на библейские темы; она получала вдохновение, слушая проповеди. Сборник избранных стихов Сундья содержит сто тридцать произведений. У нее есть и крупные поэтические произведения — поэмы об Иоанне Крестителе, об Иисусе Христе, об апостолах Петре и Павле и других библейских личностях. Особенно привлекала поэтессу тема страданий Христа.

Поэтом церкви Олевисте можно назвать брата Альберта Руутсоо, хотя он написал немного стихотворений, но, как никто другой, основательно отшлифовывал свою поэзию.

Некоторые молодые поэты делают попытки писать стихотворения в современном стиле. Но большинство христианских поэтов пользуется простыми и доступными средствами стихосложения.

ВАЖНЕЙШИЕ ДАТЫ ИСТОРИИ ЦЕРКВЕЙ ХРИСТИАН-БАПТИСТОВ В ЭСТОНИИ

1202—1227 гг. — христианизация Эстонии.

1524 г. — начало лютеранской Реформации.

1686 г. — издание Нового Завета на южноэстонском языке.

1715 г. — издание Нового Завета на современном эстонском языке.

1739 г. — издание Библии на эстонском языке в количестве пять тысяч экземпляров.

1876 г. — начало пробуждения на острове Вормси.

1882 г. — основание первой свободной церкви в поселке Ридала.

1884 г. — 24 февраля — первое крещение по вере в Хаапсалу;

7 мая — основание первой баптистской церкви в Таллинне;

15 июля — основание баптистской церкви на острове Хийумаа;

18 августа — первое крещение по вере в Пярну.

1905 г. — начало духовной работы евангельских христиан.

1910 г. — возникновение церкви евангельских христиан.

1922 г. — 5 марта — начало работы Баптистской богословской семинарии в Кейла.

1924 г. — организация первых пятидесятнических церквей, или церквей свободного Евангелия.

1945 г. — объединение эстонских церквей. Присоединение к ВСЕХБ.

1956—1960 гг. — Богословские курсы в Таллинне.

1945—1960 гг. — служение старшего пресвитера церковью Эстонии Иоаннеса Липстока.

1963—1970 гг. — служение старшего пресвитера церковью Эстонии Александра Сильдоса.

1970—1985 гг. — служение старшего пресвитера церковью Эстонии Роберта Вызу.

1984 г. — столетний юбилей эстонского братства.

С 1985 г. — служение старшего пресвитера церковью Эстонии Юло Мерилоо.

ЛАТВИЙСКОЕ БРАТСТВО

ПРИГОТОВЛЕНИЕ ПУТИ



В XII веке немецкие рыцари завоевали и поработили латышей, принеся с собой христианскую веру. В течение нескольких столетий католицизм оставался номинальной религией господ и не проникал глубоко в среду простого народа. В XVI веке в Латвию пришло движение Реформации, и новыми религиозными понятиями и церковным служением заинтересовались более широкие круги населения; особенно глубоко Реформация проникла в среду жителей Риги.

Следующим шагом на пути углубления христианского сознания в народе явился перевод Библии на латышский язык. Большую работу по переводу проделал поселившийся в Латвии пастор евангелическо-лютеранской церкви Эрнст Глюк (1652—1705) из Германии. В 1685 году был издан перевод Нового Завета, а в 1689 году вышла Библия. Это событие имело огромное значение не только для религиозной жизни, но оказало влияние и на последующее развитие культуры латышского народа.

В 1829 году новое духовное пробуждение принесли гернгутские братья, проповедовавшие Евангелие в Видземе. В том же году особое развитие получила духовная работа в братских общинах в Видземе, которая привлекла многих латышских крестьян. В результате изменилось отношение простого народа ко греху, наряду с улучшением нравов повысился и уровень образования. В течение последующих ста лет братская община оказывала сильное влияние на духовную жизнь латышского народа. Но начиная примерно с 1860 года благословенное влияние этого течения ослабело. Евангельскую весть понесли другие посланники Божий.

Возникновение баптистских общин. В 1847 году в поселке Зиру, расположенном к югу от портового города Вентспилса, поселился ревностный лютеранин А. Хамбургерс. Он был учителем. Как и все педагоги того времени, от относился строго и требовательно к своим ученикам. Однако А. Хамбургерс имел истинное живое благочестие, что отличало его от других людей. Обучая подростков школьным знаниям, он прежде всего старался привести их к Богу как к источнику познания истины. Учитель вместе с учениками и их родителями читал Библию и молился. Причем он учил обращаться к Богу не заученными молитвами, а словами, исходящими от сердца. Это было новым, несслыханным ранее явлением, оставившим глубокий след в жизни юношей. Хамбургерс распространял Библии и в крестьянских домах.

Однако действия А. Хамбургерса вызвали неодобрение местных помещиков и пасторов официальной церкви. В 1849 году отношения обострились настолько, что он вынужден был оставить место учителя в поселке Зиру. Но посеянное в сердцах людей семя Слова Божия продолжало расти. Вскоре образовался кружок ищущих истину. Члены кружка собирались вместе, читали

Библию и молились, желая уразуметь волю Божию и достигнуть познания истины. Люди, жаждущие духовной правды, вначале были далеки от **мысли** оставить родную лютеранскую церковь. Они с открытыми сердцами обращались к служителям церкви с волновавшими их вопросами. Но с ними случилось то, о чем свидетельствует Евангелие о Христе: «Пришел к своим, и **свои** Его не приняли» — Ин. 1, 11. Пробужденные души неоднократно пытались убедить руководителей церквей в том, что каждый христианин должен жить по Слову Божию; невозможно, говорили они, чтобы рука, подносящая в **воскресенье** чашу Господню, на следующий день подносила рабочим алкогольные напитки. И все же, несмотря на искренность своих намерений, **они** остались непонятыми. Людьюми, ищущими истину в Зиру и его окрестностях, руководил ученик Хамбургерса Эрнесте Эглитис (1830—1920), впоследствии ставший пресвитером. Около 1855 года к этому кружку присоединился Адаме Гертнерс. С его именем в основном связана история возникновения баптистских церквей в Латвии.

Латышские крестьяне искали истину как в Слове Божию, так и через верующих людей. Один лютеранский пастор как-то рассказал им, что подобных людей он встречал в Америке, где их называют баптистами. Слово «баптист» в то время еще ни о чем не говорило ищущим истину.

Во второй половине пятидесятых годов XIX века в город Лиенау и его окрестности прибыли на жительство из Мемеля (ныне город Клайпеда в Литве) несколько баптистских семей. В 1859 году в небольшом городе **около** Лиенау — Гробине А. Гертнерс встретился с семьей немцев Брандманисов, которые были баптистами.

День и ночь они провели в беседе и чтении Библии. Главной темой было крещение по вере. Члены Зирусского кружка никогда прежде не задумывались над этим. Когда наступил рассвет, А. Гертнерс произнес слова, ставшие **впоследствии** историческими: «Теперь я знаю, на чем стою, теперь я знаю, что я должен делать!»

Вскоре после этой беседы Брандманис приехал в Зиру, чтобы более основательно и глубоко изъяснить верующим учение о крещении. Вначале многие, в том числе и Э. Эглитис, не понимали сущности крещения, но евангельская истина восторжествовала. Оставалось определить, кто же будет совершать крещение. Брат Брандманис не решался крестить новообращенных.

Души, просвещенные светом Евангелия, в то время жили не только в Зиру. К середине пятидесятых годов относится возникновение **группы** верующих в Лиенау. Ею руководил коммерсант Кандис, в нее входили учителя Т. Бетхерс и Карлсоне. В 1859 году в Вентспилсе пробужденные души начали собираться для ежедневного разбора Слова Божия **под руководством** Яниса Викстремса. Семья Евангелия здесь упало на добрую **почву** и дало всходы. «Страх перед грехом побудил искать в Библии волю Божию и путь к ее исполнению, появилась жажда примирения с Богом. **Одно** было ясно, как день, что дальше так жить нельзя. Пробужденные **души** начали проводить такую жизнь, какой учила Библия. **Они** собирались по домам или в лесу, чтобы вместе молиться Господу, как наставлял их **Хамбургерс**», — писал в 1935 году пресвитер П. Лаубертс.

Прежде чем перейти к освещению дальнейшей истории, остановимся еще на одном событии, которое, хотя и не имело прямого влияния на **последующее** развитие баптизма в Латвии, но тем не менее представляет **определенный** интерес. В 1855 году латыш Фридрихе Якобсоне в поисках работы приехал из Лиенау в Мемель. Там он уверовал и 2 сентября 1855 **года** принял водное крещение по вере и стал членом Мемельской общины. **Через четыре** года в Мемеле была крещена его мать. **Итак, Ф. Якобсоне** был первым крещеным **по вере латышом**. Впоследствии он являлся членом церквей **в Лиенау и Риге**.

Крещение в Мемеле. Убедившись в истинности крещения по вере, братья-пионеры начали искать возможность осуществить поездку в Мемель для крещения. К этой поездке подготовились девять уверовавших латышей, в Лиенае к ним присоединились две сестры немки. Благодаря особому Божьему водительству им удалось получить разрешение на выезд за границу на семь дней. В Мемеле брат Брандманис представил их церкви. На членском собрании приезжие братья и сестры засвидетельствовали о своей вере и о новой жизни во Христе.

О происшедшем после этого крещении по вере сохранилась такая запись:

«Следующие лица: Адаме Гертнерс, Анна Гертнерс, Янис Янсонс, Андрейс Кеже, Екабс Екс, Кристос Берзиньш, Янис Дравниекс, Андрейс Янковские, Каспаре Зириекс на основании их свидетельства сегодня крещены в смерть Христа и приняты членами поместной баптистской церкви, что и подтверждается настоящим.

Мемель, 2 сентября 1860 года.

От имени баптистской церкви Ф. Нимец — проповедник и председатель».

Это крещение баптисты Латвии считают началом своей истории, помнят его и всегда благодарят за него Бога.

С радостным сердцем крещеные возвратились домой. Однако об их поездке стало известно местным властям. А. Гертнерс был арестован и отправлен в тюрьму. Впоследствии его пересылали из одной тюрьмы в другую. Остальные участники поездки подверглись допросу или получили предупреждения. Но эти трудности еще более укрепили веру детей Божиих.

В июне 1861 года еще две группы верующих отправились в Мемель. Во время второй и третьей поездки в Мемель крещение приняли двадцать два человека. Участники третьей поездки подверглись телесному наказанию и штрафу. Однако это еще более убедило их в том, что избранный ими путь есть узкий путь.

Первое крещение по вере в Латвии. Мемель главным образом посещали жители села Ужавы. Верующие поселка Зиру с нетерпением ожидали того дня, когда наконец представится возможность принять крещение дома.

В августе 1861 года в Мемельской церкви было совершено рукоположение брата А. Гертнерса на пресвитерское служение в Латвии. В ночь с 21 на 22 сентября 1861 года (по старому стилю с 9 на 10 сентября) А. Гертнерс совершил первое крещение по вере в Латвии, во время которого семьдесят два человека вступили в завет с Господом.

Это событие по воспоминаниям крестившихся в 1913 году описал пресвитер Я. Рисе: «Вечером девятого сентября крещаемые пешком или на лошадях начали собираться к месту крещения. Когда все съехались, уже наступила ночь, но собравшиеся еще немного подождали, пока все стихло в окружающих домах. Прежде всего совершавший крещение А. Гертнерс произнес краткое сердечное слово и затем вошел в воду, чтобы совершить первое крещение по вере в Латвии. Это произошло в час ночи 10 сентября. Было крещено семьдесят два человека, в их числе находились Э. Эглитис и его сподвижники. После крещения все участники разделили Трапезу Господню на берегу реки. Они собрались вокруг устроенного прямо на траве стола, который слабо освещался ручным фонарем».

Второе крещение в Латвии было совершено через месяц.

«Не баптисты искали и нашли в Курземе наших предшественников, — писал по этому поводу пресвитер Я. Инкис в 1950 году, — но последние искали и нашли баптистов. И где же они их нашли? В Слове Божиим. Когда они в Слове истины нашли баптистов, тогда в суровую непогоду, в бурю и град отправились в Мемель».

«Наши отцы искали успокоения в первоисточнике — в Библии. Читая ее, они обнаружили, что люди вокруг поступают не так, как написано в Слове Божию. Наши первые братья читали Библию с вечера до утра, пока не пришли к окончательному решению», — писал пресвитер И. Эйдеманис в 1900 году.

Пресвитер А. Метерс так оценивает это событие (1960 год): «Появление наших общин не было результатом деятельности какой-либо зарубежной миссии. Их происхождение свидетельствует о самобытном народном религиозном движении».

«Они обрели сокровище, и вся их жизнь в последующие годы служила только тому, чтобы передать это сокровище другим, и верующие делали это, невзирая ни на какие трудности» (пресвитер П. Эгле, 1934 год).

Расширение благовестия. Духовная работа росла и развивалась при содействии немецкой баптистской общины в Мемеле, к которой баптисты Латвии формально принадлежали до 1875 года. Духовным руководителем был утвержден Гертнерс.

Адаме Гертнерс (1829—1875) по профессии был портным. После принятия крещения в Мемеле Гертнерс с большим усердием работал над духовным возрастанием церкви. Он глубоко исследовал Слово Божие. За свои религиозные убеждения А. Гертнерс неоднократно подвергался тюремным заключениям и денежным штрафам. Но находясь под домашним арестом, он совершал крещениеночью. Начиная с 1866 года он свободно исполнял епископские обязанности вплоть до 1874 года, одновременно совершая служение пресвитера в поместных церквях в Саке и Айзпуде.

«Адаме Гертнерс вынес на своих плечах всю тяжесть начального периода духовной работы в Латвии. Он не только был больше и строже тесним за свои убеждения, но и потрудился на благо церквей, как никто другой» (пресвитер Я. Рисе, 1935 год).

Пресвитер Екабс Скуя-Дингше (1820—1874), блюститель церкви Лиепайского округа и ближайший сотрудник А. Гертнерса, был воспитателем молодых работников и энергичным благовестником.

Быстрому росту числа церквей и верующих в Латвии во многом способствовало обстоятельство, что братья приняли близко к сердцу слова Христа: «Идите по всему миру и проповедуйте Евангелие всей твари. Кто будет верить и креститься, спасен будет, а кто не будет верить, осужден будет» — Мр. 16, 15—16. Проповеди произносились не только в молитвенных домах, но и в квартирах, и под открытым небом, и на базарных площадях. Передача сокровища другим людям, или евангелизация, стала первой и важнейшей задачей баптистов. Труд по приобретению душ для Христа был тем жизненным нервом, напряженность или ослабление которого непосредственно отражали жизнь церквей в различные периоды. Назовем таких выдающихся благовестников, как Андрейс Фетлерс, Индрикис Хермансонс, Карлис Хартманис, Иммануэле Алтманис, Карлис Ланкопс, Эдуарде Годиньп, Люция Силиня, Карлис Бикис, Аугустс Корпс, Паулс Зилбертс и многие другие. Они выходили на дорогу, «которая пуста», чтобы, подобно Филиппу, указать душам, ищущим Бога, истинный путь — Деян. 8, 26.

Взросшие масштабы евангелизации побудили братьев предпринять меры к централизации этой работы. Значительной поддержкой делу евангелизации послужило созданное в 1891 году Евангельское миссионерское движение под руководством пресвитера Яниса Александра Фрея (1863—1950). Оно просуществовало до 1905 года. По поручению руководства этого движения евангелисты совершали поездки не только по Латвии, но также в Россию, в Палестину и в Бразилию. В 1905 году под руководством Ф. Юнкерса начала свою работу Рижская уличная миссия и продолжала ее до 1915 года. Кроме проповеди Евангелия, сотрудники миссии оказывали помощь людям, опустившимся на дно жизни, и жертвам алкоголизма. В деле евангелизации помогали

известные служители из других стран, одним из них был английский евангелист доктор Ф. В. Бедекер. Он неоднократно проповедовал в Латвии. В 1906 году в Лиенае и в 1907 году в Вентспилсе на Библейских курсах в качестве лекторов подвизались известные служители И. В. Каргель, Я. Крекер и А. Подиныйш. Их лекции и проповеди произвели глубокое впечатление на духовных работников и вызвали новый подъем благовестнической работы на местах. В 1920—1930 годы в Латвии побывали известные евангелисты Освальд Смит из Канады, доктор Рихарде Инкис из Бразилии, Ф. Кларк и Дж. Белл из Англии.

Латышские благовестники благословенно проповедовали Евангелие и в далеких странах. Андрейс Станиславе и Аугустс Пуке трудились в Китае; Маргрета Витанде-Тархина и Эрнесте Зингере проповедовали в Индии; Микелас Лодзининс и Катрина Фриденберг возвещали благовест на Американском континенте; Арвидс Эйхманис и Рута Янсоне проповедовали о Христе в Боливии.

В 1950-е годы в Лиенае под руководством пресвитера А. Петерсонса, регента А. Матрозиса и в Риге при содействии пресвитера К. Шмидтса и регента Я. Эзериньша после богослужений проводились специальные призывные собрания. Именно на них многие люди обратились ко Христу.

Возвещение людям драгоценной вести о спасении было и остается в наши дни главным в служении баптистских церквей в Латвии. Призыв к спасению звучит через проповеди и гимны в молитвенных домах; личное свидетельство верующих также способствует провозглашению евангельской вести. Регулярно проходят богослужения духовно-воспитательного и призывного характера. Верующие свидетельствуют о Христе в стихотворениях, через пение и музыку. Благодарение Господу, что пожилые и молодые люди открывают Ему свои сердца и начинают новую жизнь.

Господь благословляет и специальные призывные богослужения. Например, в 1981 году в церкви в Айзпуре (пресвитер А. Штерне) покаялись пятнадцать человек; в 1982 году в церкви в Вентспилсе (пресвитер Ж. Лудвикс) также обратилось пятнадцать человек; в 1983 году в церкви в Лиенае (пресвитер Я. Эйсанс) уверовали семнадцать слушателей.

История латвийского братства содержит много случаев, когда совершалось крещение одного человека, но были и крещения, на которых в завет с Господом вступили десятки верующих.

ОБРАЗОВАНИЕ СОЮЗА БАПТИСТОВ

В 1869 году состоялся первый съезд представителей баптистских церквей в Латвии. Он положил начало объединенной работе. С тех пор съезд делегатов церквей является высшим органом совместной работы церквей.

В 1875 году съезд принял решение основать независимый от Союза немецких баптистов Союз латышских баптистов под руководством миссионерского комитета. Первым председателем комитета стал Екабс Румбергс (1846—1923), который являлся пресвитером первой Рижской церкви. На этом посту брат оставался до 1884 года, энергично содействуя многим мероприятиям, проводимым союзом. Однако в 1884 году в результате внутренних разногласий Союз баптистов разделился на две ветви. В 1891 году церкви вновь объединились в один союз.

Первая мировая война нарушила нормальный ритм жизни людей. Это отразилось и на жизни церквей. Многие беженцы направлялись в глубь России. Однако, как только смолк гул орудий, поместные церкви и Союз баптистов возобновили свою работу. В 1918—1923 годы Латвию охватила волна духовного пробуждения. В то благословенное время сотни и тысячи душ иска-

ли и находили спасение в Иисусе Христе. Духовное пробуждение коснулось не только баптистских церквей, но и церквей, принадлежавших к другим евангельским течениям.

Но имели место и негативные явления: верующие руководствовались различного рода откровениями и сновидениями, умаляя тем самым значение Библии и Церкви. Опасность, которую несли в себе эти проявления, не была во время замечена, и в церквях возникли духовные болезни. Во многих местах проявлялся дух осуждения и гордыни, породивший борьбу за то, кто «должен почитаться большим», более святым и праведным. Возникло еще одно направление, в основе которого лежали «пророчества» о взятии Церкви. Его сторонники призывали верующих спасаться бегством в Бразилию, куда якобы Бог соберет Своих избранных, чтобы приготовить их к восхождению Церкви. Это так называемое «бразильское движение» унесло с родных мест в далекую Бразилию более двух тысяч верующих, частично или даже полностью разорив многие поместные церкви. Его вдохновителем был Янис Инкис (1872 — 1958), пресвитер Матвеевской церкви в Риге, в прошлом проявивший себя разумным и сдержанным служителем. Он эмигрировал в Бразилию в 1921 году. В церквях Латвии это движение оставило глубокий след, отголоски которого дают о себе знать и в наши дни.

В создавшейся сложной обстановке в 1926 году произошло разделение. Дело в том, что союз, во главе которого стояли К. Фрейвалдс, П. Лаубертс, Я. А. Фрей, А. Метерс, Е. Дубелзарс, Я. Рисе, придерживался более консервативного фундаментального стиля работы. Братья не допускали неиспытанных методов работы и поспешных выводов, касающихся вероучения. Второй союз, который возглавили В. А. Фетлер, Я. Лаудамс, Я. Курцитис, А. Краузе, Х. Редине, следовал по пути активизации духовной работы. Братья искали новые формы служения в духе пробуждения. Но постепенно руководители обоих союзов пришли к пониманию, что раздельная работа не делает чести христианам-баптистам в Латвии. Поиски путей к примирению, которые осуществляла специальная комиссия пресвитеров во главе с Э. Римбениексом, увенчались успехом. В 1934 году два союза объединились в один. Объединенный союз возглавили президент пресвитер А. Метерс и вице-президент Я. Лаудамс.

Служение в объединенном братстве евангельских христиан-баптистов. Вторая мировая война принесла неисчислимые разрушения и горе многим народам Европы. Страдания выпали и на долю латышского народа и баптистского братства. Были разрушены многие молитвенные дома, верующие рассеялись по всему миру; многие духовные работники выехали за границу.

После освобождения 13 сентября 1944 года города Риги повсюду началась работа по восстановлению мирной жизни.

11 — 12 ноября 1944 года в Риге состоялся съезд представителей церквей освобожденных округов. Заботу по обновлению работы в церквях взял на себя пресвитер Елгавской церкви Атмода (Пробуждение) Карлис Лацеклис (1904 — 1970). Брат был одарен способностями проповедника и руководителя. На съезде был избран временный Совет союза, председателем которого стал К. Лацеклис, его заместителем — Р. Баце. Еще в 1940 году Латвия вошла в состав Советского Союза, поэтому духовную работу нужно было проводить в новых социально-политических условиях.

В апреле 1945 года в Риге состоялся съезд, в котором приняли участие генеральный секретарь ВСЕХБ А. В. Карев и член ВСЕХБ Н. А. Левинданто. Братья рассказали о создании в октябре 1944 года Всесоюзного совета евангельских христиан-баптистов, о его целях и возможностях. 21 апреля 1945 года состоялась конференция представителей церквей, на которой была принята резолюция о вхождении баптистских церквей Латвии во Всесоюзный совет евангельских христиан-баптистов. На этой конференции также было решено впредь называть старшего пресвитера церквей Латвии епископом. В октябре

1945 года старшим пресвитером по Прибалтике стал член ВСЕХБ Николай Александрович Левинданта (1896—1966). Он нес это служение вплоть до скоропостижной кончины.

Совместная работа баптистских церквей Латвии в основном сохранила традиционную структуру; высшим органом является съезд представителей церквей. В разные времена при различных обстоятельствах вопросы совместного служения решались на конференциях и совещаниях духовных работников.

Служение епископов несли избранные пресвитеры Карлис Лацеклис (1945-1946), Аугустс Корпс (1946-1948), Андрейс Редлихс (1949-1952), Фрицис Хунс (1953—1959), Петерис Эгле (1966—1977). Епископы являлись одновременно членами ВСЕХБ. Блюститель Рижского района Янис Рисе был кандидатом в члены ВСЕХБ в 1948—1950 годы.

В июне 1966 года наряду с избранием на пост епископа П. Эгле (род. 1903) был избран Совет епископа.

Совет епископа регулярно проводит свои заседания, заботясь о духовных нуждах церквей. Совет пользуется большим авторитетом, его членами являлись видные духовные работники: Ю. Аболиньш, Э. Бауманис, К. Бикис, И. Чекалов, Я. Эйсанс, Я. Эзериньш, И. Инкенас, Ж. Лудкис, П. Пелчерс, А. Петерсонс, Э. Стрелис, А. Васке, Т. Янсонс и другие.

В январе 1967 года был создан республиканский пенсионный фонд для работников церквей. Этот фонд служит большим благословением и поддержкой для служителей, ушедших на заслуженный отдых.

В октябре 1977 года на съезде делегатов церквей епископ П. Эгле заявил об уходе со служения по старости. Вместо него был избран пресвитер Лиепайской церкви Циана — Янис Тервитс (1936 года рождения), его заместителем стал пресвитер Алфредс Петерсонс (1910 года рождения), секретарем пресвитер Артуре Шкубурс (1932 года рождения). Брат П. Эгле был избран почетным членом Совета епископа. В декабре 1979 года на 42-м всесоюзном съезде евангельских христиан-баптистов Я. Тервитс был избран членом ВСЕХБ и кандидатом в члены Президиума ВСЕХБ, а на 43-м съезде в 1985 году он вошел в состав Президиума ВСЕХБ.

В руководстве совместной работой участвовали и секретари канцелярии сестра Лилия Лиепиня (1945—1949), пресвитер И. В. Чекалов (1949—1959), пресвитер Аугустс Краузе (1963—1972) и другие. С 1985 года заместителем епископа является пресвитер Янис Эйсанс (1929 года рождения), а секретарем канцелярии пресвитер Эдгаре Годынын' (1957 года рождения).

Желанными гостями в церквах Латвии были руководители ВСЕХБ — председатели Я. И. Жидков, И. Г. Иванов, А. Е. Клименко, В. Е. Логвиненко; генеральные секретари — А. В. Карев и А. М. Бычков; заместители председателя — М. П. Чернопятков, М. Я. Жидков; заместители генерального секретаря А. И. Мицкевич, И. С. Гнида и другие братья. М. Я. Жидков проявил глубокое понимание особенностей духовной работы в Латвии.

В свою очередь, ведущие братья латвийского братства посещают церкви Союза евангельских христиан-баптистов. Епископ Ф. Хунс бывал в церквах Эстонии. В дни празднования столетия русско-украинского братства епископ П. Эгле и пресвитер И. Инкенас посетили церкви городов Киева и Харькова; пресвитеры И. В. Чекалов и А. Васке побывали в Ленинградской церкви. Епископ Я. Тервитс участвовал в праздновании столетия Бакинской церкви в 1980 году, в освящении новых молитвенных домов в Минске — в 1982 году и в Ленинграде — в 1983 году; в праздновании 120-летия русско-украинского братства в Тбилиси — в 1987 году. Церкви братства также посещали пресвитеры Э. Бауманис, Г. Лагздынин, Э. Стрелис, П. Шершнева, А. Шкубурс и другие.

Так же как в церквях всего братства, в церквях Латвии тяжелое впечатление оставило разделение в нашем союзе, имевшее место в начале шестидесятых годов. Начавшаяся духом и закончившаяся плотью — Гал. 3, 3 — попытка обновления и укрепления внутренней жизни церковей привела во многих церквях к нарушению единства. Руководители церковей Латвии всегда отстаивали путь совместного служения и неизменно противостояли диотрефству — нетерпимому индивидуализму. История церковей в Латвии преподала немалые уроки, как быстро можно лишиться единства и как трудно его вернуть. Поэтому видные работники церковей того времени А. Дакнис, П. Эгле, Т. Янсонс, К. Лацеклис, В. Молчанов, Э. Стрелис, К. Шмидте, А. Васке и другие хорошо понимали необходимость перестройки в служении, они стремились прежде всего сохранить взаимное доверие и единство. Пресвитеры И. В. Чекалов и А. Васке, поэт С. В. Севастьянов внесли свой вклад в работу Всесоюзной комиссии по примирению (1966—1969).

Выступая на 41-м съезде ВСЕХБ в 1974 году, епископ П. Эгле сказал следующее: «Небольшое по численности латвийское братство испытывает великую радость, участвуя в таком представительном съезде. Мы — маленькая ветвь на большой лозе, которой можно представить наше братство. Но и эта веточка имеет свое назначение. Мы желаем жить тихо и мирно как истинные христиане и выполнять свои обязанности. Мы не должны ссориться, а должны жить в единстве и любви друг ко другу».

ЖИЗНЬ ПОМЕСТНЫХ ЦЕРКВЕЙ

Церкви христиан-баптистов в Латвии прежде всего отличаются конфессиональной однородностью. С самого начала истории Латвийского братства все церкви состояли из баптистов, с присущим им пониманием Слова Божия и внутренним устройством церковей.

В духовном воспитании и проповеди первенство отдавалось пресвитеру церкви. В последние годы под добрым влиянием русско-украинского братства все большее место отводится служению диаконов и других духовных работников.

Наряду с латышскими церквями существовали русские и немецкие церкви и группы верующих. Верующие немецкой национальности перед второй мировой войной и после войны эмигрировали.

Начало евангельской работы среди русских в Латвии относится к первому десятилетию нынешнего века. В настоящее время русские баптистские церкви имеются в Риге, Даугавпилсе, Яунелгаве, Екабпилсе; отдельные группы верующих есть при церквях в Лиенае, Елгаве, Вентспилсе, Огре.

Для лучшего понимания жизни и деятельности церковей рассмотрим историю некоторых из них.

Вентспилсская **церковь** была образована в 1861 году. Со временем она стала одной из крупнейших церковей. В 1871 году в Вентспилсе был построен первый баптистский молитвенный дом, а в 1895 году был возведен новый молитвенный дом, который до настоящего времени остается самым большим молитвенным домом в Латвии. В 1870 году в этой церкви начал служение смешанный хор. В течение тридцати четырех лет — 1886—1915 годы и 1918—1923 годы — им руководил Кристс Хинтенбергс, а после него — талантливый скрипач Адольфе Тисе. С 1886 по 1940 год церковь оказывала помощь общеобразовательной школе. Руководителями этой школы являлись учителя Е. Маучс и В. Зилниекс, которые были членами церкви. С Вентспилсской церковью связано и творчество известных поэтов Карлиса Лиешниекса и Зелмы Дзените.

Первым пресвитером церкви в 1866—1876 годы был неутомимый разъездной благовестник Андрейс Янковские (1834—1902). С 1876 по 1889 год в церкви нес служение один из самых пламенных проповедников братства Янис Нейбуks. Пятнадцать лет служению в церкви отдал пресвитер Андрейс Бермакс, который обучался на Библейских курсах И. С. Проханова в Петербурге. С 1944 по 1984 год церковью руководил выпускник Духовной семинарии пресвитер Женис Людвикс (1911—1986). Он был благоразумным воспитателем церкви. С 1988 года пресвитером является В. Калниньш.

Лиепайская церковь Бетлеме была основана в 1863 году. Первым ее пресвитером был известный начинатель баптизма в Латвии Екабс Скуя-Дингше. Смешанный хор начал петь в церкви в 1870 году. В том же году церковь избрала пресвитером способного проповедника Мартыныпа Рисса (1844—1896). Брат был также духовным писателем. Рисе имел широкие взгляды, как мы теперь говорим, был человеком экуменического образа мышления. Однако в то время это послужило причиной конфликтной ситуации, которая создалась вокруг него и длилась довольно долго. Церковь стала на сторону пресвитера, что привело к ее изоляции от союза. Члены церкви, неудовлетворенные таким положением, основали в 1878 году новую Лиепайскую церковь Назарет. Эта церковь просуществовала до 1950 года. С 1880 по 1923 год пресвитером церкви Бетлеме был Е. Румбергс. Она отличалась живым евангельским духом. В результате вокруг церкви образовались филиалы. В настоящее время в Лиепаве имеется церковь Павила, основанная в 1890 году, и Циана, возникшая в 1903 году.

Прикульская церковь существует с 1866 года. Начало хорового пения относится к 1879 году. Большим благословением для окрестных жителей служила общеобразовательная школа, существовавшая при церкви с 1889 по 1939 год. Тридцать пять лет ею заведовал сын первого пресвитера церкви учитель Ф. Клабис. Молитвенный дом был построен в 1884 году. Церковью руководили пресвитеры: Н. Клабис — в течение тридцати лет, двадцать семь лет — Я. Диенавс и девятнадцать лет — Ю. Барбинс. В годы второй мировой войны здание церкви было разрушено, а ее деятельность прекратилась.

Молитвенный дом находился на расстоянии нескольких километров от современной границы города. В начале века город начал быстро расти, поэтому возникла потребность во второй церкви. Так была образована Прикульская привокзальная церковь, или Циана, которая продолжала свое служение после второй мировой войны. Сооруженный в 1912 году молитвенный дом был разрушен во время войны, но в 1948 году церковь построила новый молитвенный дом. Хором с 1950 по 1986 год руководил брат Харийс Сауле (1925—1986). В молитвенном доме в семидесятые годы собирались также члены немецкой баптистской церкви.

В церкви Циана пресвитерское служение несли известные проповедники и духовные воспитатели: Янис Диенавс — в течение двадцати лет, Юрис Барбинс — пятнадцать лет, Арвидс Васке и Аугустс Краузе — в течение десяти лет каждый, Алфредс Петерсонс — тринадцать лет. С 1977 по 1987 год пресвитером церкви был Гунарс Бауманис, 1929 года рождения, выпускник заочных Библейских курсов. С 1988 года пресвитером работает Арнолдс Штерне, 1930 года рождения.

Первая Рижская церковь. В шестидесятые годы прошлого века на жительство в Ригу переехало несколько семейств баптистов, среди них были Доротея и Янис Зирниекс из Вентспилса. Верующие начали проводить духовные общения. В июне 1867 года А. Гертнерс совершил первое крещение по вере в Риге. Так возникла первая церковь в Риге. Ею руководил Я. Зирниекс. В 1872—1883 годы пресвитером церкви был Е. Румбергс. В 1870 году под руководством В. Валта и М. Кеже было положено начало пению смешанного хора. В том же году в баптистских церквях Латвии начал работу первый молодеж-

ный кружок, а в 1873 году была организована первая воскресная школа. В 1875 году пресвитер церкви Е. Румбергс был избран председателем Союза баптистов Латвии. С его избранием первая Рижская церковь стала центральной церковью союза. «Если в Рижской церкви царили мир и согласие,— писал пресвитер Я. Рисе в 1913 году,— проводилась активная работа, то и другие церкви жили спокойно. Несогласия, нарушение единства, которые случались в Рижской церкви, в определенной мере влияли почти на все церкви Латвии».

Однако в результате внутренних разногласий церковь постепенно раздробилась и в 1890 году прекратила свое существование. Большинство членов, ушедших из церкви, основали Матвеевскую церковь.

Рижская Матвеевская церковь. В 1888 году около трехсот пятидесяти человек оставили первую Рижскую церковь и начали проводить духовную работу самостоятельно. В 1902 году церковь построила прекрасный молитвенный дом по улице Революции (современное название), дом № 50-6.

Начиная с 1945 года Матвеевская церковь считается центральной церковью латвийского братства. В молитвенном доме находится и канцелярия братства; здесь происходят съезды и совещания служителей.

В течение тридцати восьми лет — с 1888 по 1926 год церковным хором руководил Вилхелмс Крумс, с 1936 года хор возглавляет регент и композитор Янис Эзериньп. Наряду с главным регентом в церкви выросли и работают многие новые регенты, пианисты и другие музыканты. Проповедовали и воспитывали верующих выдающиеся пресвитеры. В течение двадцати двух лет (1899—1921) служение нес богослов и поэт Янис Инкис; десять лет трудился Янис Курцитис, способный экзегет; тринадцать лет пресвитерствовал замечательный проповедник Аугустс Краузе. С 1964 по 1987 год пресвитером церкви являлся Арвидс Васке (1912—1987), он окончил Духовную семинарию и был специалистом по теории и практике гомилетики. В настоящее время пресвитером является А. Баштыкс.

В Риге действуют и другие латышские церкви: Агенскалнская церковь, основанная в 1884 году, церковь Голгофа, основанная в 1912 году В. А. Фетлером.

Елгавская церковь. В конце 1860-х годов в окрестности Елгавы с евангельской вестью прибыли члены первой Рижской церкви. Церковь в Елгаве возникла в 1875 году и всегда была носителем свидетельства о Христе. В 1882 году был сооружен молитвенный дом, который впоследствии был капитально перестроен. В 1959 году под руководством пресвитера Х. Калнса при церкви был сооружен двухэтажный кирпичный дом на две квартиры для служителей церкви. В 1987 году на месте старого молитвенного дома был построен современный молитвенный дом.

В жизни этой церкви всегда ощущался духовный подъем, что проявлялось в проповеди Евангелия и в воспитании духовных тружеников. После второй мировой войны при церкви образовалась группа русских верующих. С 1970 года из Елгавы на служение в другие церкви были направлены семь братьев.

В течение двенадцати лет в Елгавской церкви нес служение видный пресвитер, поэт и редактор Петерис Лаубертс (1875—1964). С 1974 по 1984 год служение пресвитера совершал Артуре Шкубурс, который был добрым наставником верующих; сейчас — пресвитер Я. Эйсанс.

Даугавпилсская церковь. Верующие в Даугавпилсе начали проводить собрания в 1886 году. Церковь в этой местности была основана в 1889 году. Во время пробуждения церковь стала центром благовестнической работы в Латгалии, хотя ее численность и оставалась незначительной. В настоящее время дети Божий собираются в молитвенном доме лютеранской церкви, богослужения проводятся на русском языке.

Пресвитером церкви с 1922 по 1944 год был Адолфс Эглитис. Под его руководством в Даугавпилсской церкви и на ниве благовестия в Латгалии трудились Э. Бухолц, И. В. Чекалов, Я. Попелюк, П. Криевс и другие братья. С 1977 года пресвитером церкви является Владимир Коваленко (1948 года рождения), выпускник заочных Библейских курсов.

Церковь Пробуждение. Организованная евангельская работа среди русских началась в Риге в 1906 году. В 1924 году труд по созданию церкви возобновил пресвитер Вильгельм Фетлер (1883—1957).

«Самые благословенные страницы истории церкви Пробуждение связаны с именем ее первого пресвитера В. А. Фетлера. Он отдавал церкви все свои силы и жар своего сердца. Брат был выдающимся проповедником Евангелия, прекрасно владел русским, латышским, немецким, английским и другими языками. Но лучше всего он знал язык христианской любви. Он одинаково любил всех детей Божиих», — пишет пресвитер И. В. Чекалов (1975).

Вначале верующие собирались в храме Спасения, а с 1949 года проводят служения в молитвенном доме по улице Слокас, 90, который в свое время был построен верующими Илгуциемской латышской церкви.

С 1924 по 1936 год церковью руководил пресвитер В. А. Фетлер; в течение тридцати одного года служение нес пресвитер И. В. Чекалов. С 1981 года церковью руководит пресвитер Геннадий Павлович Завалий (1950 года рождения), окончивший заочные Библейские курсы. В настоящее время хором управляет регент Л. И. Харлов.

Кроме того, в Риге действуют русские баптистские церкви: Вифания, основанная в 1965 году, ее первым пресвитером (1965—1987) являлся Н. Д. Степанов; церковь по улице Гагарина, которая не входит в наш союз (пресвитер И. Бондаренко).

Во время и после второй мировой войны уменьшилась численность членов церквей; многие молитвенные дома были разрушены или изъяты.

В настоящее время церкви латвийского братства имеют хорошие просторные молитвенные дома; много внимания уделяется их благоустройству. Капитально отремонтированы и расширены молитвенные дома и хозяйственные помещения церкви в Айзпуде (председатель церковного совета Э. Акерфелдс), в Екабпилсе (Е. Яковлев), в Кулдиге (В. Юрмалис), в Кандаве, в Гробине (Э. Пуценс), в Лиепе (Т. Бишофс и А. Грайксте), в Слоке (А. Плинце), в Тукуме (А. Экертс), в Талсы (Ю. Нейландс), в Вентспилсе (Я. Арайс и Э. Берзиньш) и в Ужаве, в Вайнеде (К. Круминьш) и в других местах.

Верующие проявляют большую ревность в добровольном материальном служении как для нужд поместных церквей, так и для латышских церквей и для Всесоюзного совета евангельских христиан-баптистов.

ХОРЫ И МУЗЫКА

Латышский народ очень любит хоровое пение. В 1864 году в селе Дикли состоялся первый народный праздник песни.

Четырехголосное пение было известно в гернгутских общинах и получило широкое распространение в лютеранских церквях. Первые четырехголосные хоры появились в 1870 году в городах Риге, Лиепе и Вентспилсе. Основоположителем хорового пения в баптистских церквях Латвии является регент первой Рижской церкви Мартинус Кеже (1850—1922). Он помог организовать хоровое пение во многих церквях. С 1877 года брат был регентом и диакон немецкой церкви Циана в Риге.

Регент всегда занимал видное место в церковной работе, был не только руководителем хора, но и духовным воспитателем хористов. Большинство регентов являлось диаконами и членами церковного совета.

Первые регентские курсы были организованы в 1878 году под руководством М. Кеже. В последующие годы организацию курсов осуществляло Общество хористов (1891 — 1914) во главе с его многолетним председателем регентом **Андрейсом Гегерисом**, а также Объединение хоров (1929 — 1944) под председательством регента и композитора **К. Лидакса**. До 1947 года было проведено двадцать семь выпусков регентских курсов.

Характерным для музыкально-певческого служения в церквях Латвии является пение сводных хоров. 21 и 22 июня 1925 года в Лиепае состоялся первый праздник песни, в нем участвовало более тысячи хористов. 9 и 10 июня 1935 года тысяча четыреста певцов собрались в Лиепае на второй праздник песни. Большие сводные хоры принимали участие в праздновании столетия в 1960 году и столетия в 1980 году латвийских баптистских церквей.

Среди видных регентов церквей Латвии, трудившихся в послевоенный период, особого внимания заслуживают Янис Эзериньп, Леонид Харлов, Арвидс Хирш, Гунарс Кнесис, Янис Лектерс, Артуре Матрозис, Екабс Скуя, Теодоре Швалбе, Янис Валдманис.

Наряду с хорами несут служение также музыкальные группы, оркестры струнных и духовых инструментов. В разное время руководителями оркестров являлись К. Лидакс, Анна Ласмане, Я. Эзериньп, Р. Крауя и другие — в Риге; Е. Скуя и другие — в Айзпите; А. Гертнерс — в Приекуле; Хермине Миеме, А. Матрозис, Л. Цукурс и другие — в Лиепае.

Хоровой репертуар. Вначале в репертуар хоров входили переводные песни из английских и немецких сборников гимнов евангельского содержания. Первый сборник хоровых гимнов «Церибас аусеклис» («Заря надежды»), содержащий сто семьдесят один гимн, издал в 1884 году регент Индрикис Пилинын. Большую работу по изданию хоровых сборников проделал Екабс Симанис (1865 — 1941). Будучи регентом, он хорошо понимал значение репертуара. С 1902 по 1932 год Е. Симанис составил и издал шесть сборников хоровых гимнов, в которые вошли семьсот двадцать восемь песнопений. Кроме того, он издал более тысячи гимнов на отдельных листах литографическим способом. Изданные Симанисом сборники до сих пор составляют золотой фонд хорового репертуара баптистских церквей; их исполняют также хоры других вероисповеданий в Латвии.

Первым профессиональным латышским композитором был **Карлис Инкис** (1873—1918), сын пресвитера Григиса Инкиса. Он также нес служение регента. К. Инкис получил музыкальное образование в Петербургской консерватории и был преподавателем на Библейских курсах И. С. Проханова. Его песнопения, которые носят оттенок торжественности, и сегодня пользуются широкой известностью.

Карлис Лидакс (1893—1942) в возрасте пятнадцати лет стал регентом Агенскалнской церкви в Риге. Позднее он руководил хором Рижской семинарской церкви и наряду с этим преподавал пение и музыку в Духовной семинарии. К. Лидакс написал более сорока музыкальных произведений.

Янис Эзериньп (родился в 1910 г.) несет служение регента с 1927 года. До этого он обучался в Рижской народной консерватории, а с 1936 года стал бессменным регентом Матвеевской церкви. Эзериньп был членом Совета епископа и старшим регентом братства. Он — автор более шестидесяти вокальных произведений.

Регент и органист **Викторе Баштыкс** (родился в 1912 г.) обучался в Латвийской консерватории. В 1944 году он эмигрировал, живет в США. Он составил несколько сборников духовных гимнов. Баштыкс также является автором более ста произведений, отличающихся высоким музыкальным уровнем и тонкостью передачи духовных переживаний.

Много простых гимнов для небольших певческих групп и песнопений для двух голосов написал композитор Арнолдс Букстиньш (1900 — 1989).

Необходимо также отметить труд композиторов Эдуардса Баштыкса, Хермине Григуле, Арвидса Каулиныпа, Арвидса Пурвса, Даниелса Укстиньша и Виктора Костана.

ИЗДАТЕЛЬСТВО ЛИТЕРАТУРЫ

В 1875 году в переводе М. Рисса вышла книга основоположника немецко-го баптизма И. Г. Онкена «Свидетельство веры с пояснениями из Священного Писания». Это издание послужило началом обширной издательской деятельности баптистов Латвии.

Фундаментальным трудом по догматике христиан-баптистов считается книга доктора философии пресвитера Рихарда Инкиса «Во что мы верим?» (1934 год, 402 с). Крещение по вере, учение о Духе Святом и многие другие богословские вопросы освещали в своих трудах пресвитеры Я. Инкис, П. Лаубертс и другие служители. Комментариям и толкованию книг Библии посвятили свои труды пресвитеры Я. А. Фрей, Я. Курцитис, П. Лаубертс, Я. Инкис, Р. Экштейнс.

Большую помощь служителям в изучении Священного Писания оказала книга Я. А. Фрея «Земля, где жил Иисус», изданная в 1895 году. Она выдержала несколько изданий на латышском языке, а также была переведена на русский, немецкий, литовский и эстонский языки. Библейскую историю и географию изложили П. Лаубертс, П. Эгле, И. Хирш.

Большое внимание служители церкви уделяли составлению и публикации проповедей. Отдельными изданиями вышли проповеди пресвитеров Я. А. Фрея, П. Лаубертса, Р. Экштейнса, А. Краузе, А. Церукса, А. Вакса, В. Дзелмитиса, М. Авотыньша и некоторых других. В периодической печати свои проповеди и статьи публиковали Е. Румбергс, Я. Курцитис, Я. Инкис, П. Эгле, Х. Редине, Я. Рисе, А. Швернс, А. Вегнерс, Я. Тервитс, У. Укстиньп и многие другие авторы.

В связи с пятидесятилетием латышских баптистских церквей пресвитер Я. Рисе написал книгу «Возникновение латышских баптистских общин и их дальнейшее развитие», вышедшую в 1913 году (336 с). Большую работу по изучению и сохранению истории братства проделал редактор Янис Кронлинс. В 1925 году он составил историю хоров под названием «Наши хоры и песни» (136 с); в 1964 году составил биографию почетного доктора богословия Я. А. Фрея «По светлому пути» (на 288 с), ему принадлежат и другие книги. Историю баптизма в Латвии освещали также братья П. Лаубертс, А. Метерс, А. Клаупикс, Ф. Чукурс, О. Ронис, С. В. Севастьянов, Я. Тервитс.

Большими тиражами издавалась переводная духовная литература. Были осуществлены переводы трудов почти всех выдающихся баптистских писателей и богословов родственных христианских течений. Этот благословенный труд выполняли Я. А. Фрей, его супруга Людмила Фрей, Я. Инкис, Эмилия Клявиня, Я. Стурманис, Р. Фетлер, И. Инкенас, Лилия Амантниеце, Нора Лапиня и другие братья и сестры.

Особое место в распространении духовной литературы занимали издательство и книжный магазин Я. А. Фрея. Он начал эту работу в 1881 году при поощрении и поддержке доктора Ф. В. Бедкера. В течение нескольких лет было издано семьсот двадцать восемь наименований книг общим тиражом около трех миллионов. «Трудно представить область духовной жизни, которая не была бы обязана книжному издательству Я. А. Фрея», — писал в 1964 году редактор Я. Кронлинс.

Издательством духовной литературы занимались также К. Фрейвалдс, Т. Антиманис, П. Лаубертс, В. Фетлер, А. Краузе и другие.

В течение двух первых десятилетий верующие пели из лютеранских сборников и сборников гернгутских общин. В 1880 году вышел первый сборник духовных песен «Тицибас балс» («Голос веры»), который составил и издал пресвитер Е. Румбергс. Тексты с немецкого языка перевел известный латышский писатель, народный учитель Эрнесте Динсбергис. Он же являлся и автором текстов многих гимнов, вошедших в сборник. В 1909 году вышел в свет новый сборник, названный «Наш сборник духовных песен», который составили пресвитер Я. Инкис и регент В. Крумс. Сборники для общего пения издавали П. Лаубертс и В. А. Фетлер. В марте 1978 года в Риге был издан «Сборник духовных песен для баптистских общин», в который вошли семьсот двенадцать гимнов. Главным редактором сборника была поэтесса Марта Дакне, ее помощниками — пресвитеры В. Дзелмитис и Э. Стрелис, регент Я. Эзеринып. В 1981 году в Риге был напечатан сборник мелодий к предыдущему сборнику, который составил регент Я. Эзеринып.

Периодические издания. Началом латышской баптистской периодики является еженедельник «Евангелист», вышедший в 1881 году и издававшийся до 1887 года. Его издателем и редактором был Е. Румбергс. С 1905 по 1915 год Я. А. Фрей издавал еженедельник «Авотс» («Родник»). Журнал Союза церквей «Кристига балс» («Христианский голос») с 1921 по 1940 год выходил два раза в месяц. Помимо этого, издавались многие другие журналы.

Начиная с 1945 года в Москве выходит журнал Всесоюзного совета евангельских христиан-баптистов «Братский вестник». Свою лепту в него вносили и вносят такие работники, как Я. Рисе — публикация материалов по истории латышских баптистов; Н. А. Левинданто, Ф. Хунс, И. В. Чекалов, А. Краузе — подготовка сообщений о жизни церквей; И. Инкенас, И. В. Чекалов, А. Петерсонс, А. Васке — духовные статьи; Л. И. Харлов — статьи о пении и музыке; С. В. Севастьянов — стихотворения.

К периодике относятся также календари. Я. А. Фрей начал их издание в 1888 году. Многие годы календари издавались Союзом церквей и В. А. Фетлером. В 1979 году было возобновлено издание календаря под названием «Календарь баптистских церквей Латвии». Его составителем является Я. Тервитс. Календарь имеет объем около восьмидесяти страниц и содержит тексты для ежедневного чтения Библии, наиболее важные юбилейные даты поместных церквей и общей истории христианства; а также проповеди, хронику о жизни и деятельности братства, стихотворения. Большой интерес к этому календарю проявляют латыши, живущие за рубежом.

ПОЭЗИЯ ЛАТЫШСКИХ БАПТИСТОВ

Развитие духовной поэзии тесно связано с развитием и изданием духовной литературы. Как уже упоминалось, с восьмидесятих годов прошлого века начал издаваться первый журнал «Евангелист» (1881—1887). К этому же времени относится и возникновение первых хоров в церквях, что вызвало потребность в новых текстах.

Неотъемлемой частью торжественных богослужений было чтение стихотворений. На страницах «Евангелиста» были опубликованы первые стихотворения баптистских поэтов — Е. Румбергса, Б. Блумбаха, Я. Рушкиса. Стихотворения первого учителя и поэта Бертулиса Блумбаха были изданы отдельными сборниками в 1884—1885 годы.

Основателем латышской духовной поэзии принято считать пресвитера **Яниса Инкиса** (1872—1958). Его яркий поэтический талант раскрылся уже в молодости. В 1897 году он выпустил сборник стихов под названием «Духовные песни», в который вошли сто поэтических произведений. В 1909 году, как уже упоминалось, был издан «Наш сборник духовных песен»; из 1014 гимнов сто тринадцать принадлежали Я. Инкису, сто девяносто пять явля-

лись его переводами с других языков. Заслуга Я. Инкиса состоит и в том, что в своей духовной поэзии он пользовался современным литературным языком, смело употреблял эпитеты и сравнения.

Другому талантливому поэту братства Карлису Лиецниексу (1882—1906) принадлежат тексты замечательных духовных гимнов. И в наши дни в церквях с большой любовью исполняются евангельские песни этого автора.

Особую лирическую струю в латышскую христианскую поэзию внес пресвитер Аугустс Метерс (1887—1976). В его стихотворениях открываются глубины человеческой души.

Особым лирическим даром обладал пресвитер Албертс Эйхманис (1887—1965). Его стихотворения публиковались в церковной периодике, а также вошли в сборник «Розовые окна», изданный в 1931 году.

Эйхманис тонкий мастер поэтического слова. В его стихах много пейзажной лирики, он пользуется синонимами, метафорами и другими приемами художественного слова. Стихотворения А. Эйхманиса являются вершиной евангельской поэзии.

Широкий круг тематики охватывает творчество поэтессы Отилии Баштики (1885—1985). Она часто обращается к страданиям людей, а также пишет о мире и справедливости. Ее перу принадлежат проникновенные стихотворения о Слове Божием, о Церкви Христовой, о христианской молодежи. Стихотворения О. Баштики издавались в двух сборниках в 1958 и в 1972 годах. Сестра Баштика также написала много текстов гимнов для общего и хорового пения; она переводила поэзию с других языков.

В латвийском братстве продолжает трудиться выдающийся мастер поэтического слова Зелма Дзените (родилась в 1899 г.). В 1935 году вышел сборник ее стихов «В вратах вечности». Этот сборник является настольной книгой для каждого поэта братства. Творчество З. Дзените отличается духовной глубиной, тонкими описаниями религиозных переживаний верующего человека. Дзените также хорошо известна как автор и переводчик текстов гимнов для хорового пения.

Поэтесса Марта Дакне (1900—1977) большое внимание в своем творчестве уделяла детской тематике. После кончины мужа, который был пресвитером, в ее творчестве зазвучали новые мотивы: самоотверженность в труде служителей церкви. М. Дакне написала много текстов к гимнам для хоров, для общего пения и особенно для солистов. Сестра являлась главным редактором сборника духовных гимнов для общего пения, вышедшего в Риге в 1978 году.

Радует верующих и творчество пресвитера Вилиса Дзелмитиса (родился в 1908 г.). В своих стихотворениях брат пишет о духовном возрастании верующих; в текстах гимнов для общего пения воспевает любовь и верность Господу. Сборник его стихов вышел в 1985 году.

Главной темой творчества латышских поэтов является любовь Божия, открытая людям в Иисусе Христе. Освещаются и особые темы, лично близкие авторам. О Духе Святом, Его силе и действиях много писали Я. Инкис, В. Фетлер, Л. Дреска, Э. Стрелис. Христовой Церкви посвящали свои стихотворения П. Лаубертс, М. Дакне, Р. Иклава, М. Меллума, Э. Петерлевица. О жизни возрожденного человека писали К. Лацеклис, З. Дзените, Э. Стрелис. Социальные проблемы в свете Евангелия освещали Я. В. Целмс, Ф. Фрейденфелдс, О. Баштика, А. Гринберге, А. Сарканс, Н. Гинтере. Силу и величие любви воспевали А. Эйхманис, В. Лацекле, А. Лейтис, М. Меллума, А. Спигулис, М. Янсонс. О втором пришествии Христа писали в своих стихах М. Латонс, В. Фетлер, А. Лиепиньп, А. Мейере, А. Лудвигс. Многие библейские эпизоды изложили в стихотворной форме В. Фетлер, З. Дзените, Р. Иклава. Распространены стихотворения в форме пожелания, принадлежащие О. Легдзынну, Я. Стурманису, В. Дзелмитису, М. Меллуме, В. Паузерс.

На тексты наших поэтов латышские композиторы К. Инкис, Я. Баштикс, Э. Баштикс, А. Каулинып, А. Букстиньш, А. Пурвс и другие сочиняли и сочиняют прекрасные гимны для хорового исполнения.

Большой труд по переводу гимнов для общего и хорового пения проделали поэты и литераторы. Среди переводчиков особо плодотворно потрудились Г. Гринталс, Я. А. Фрей, Я. Инкис, П. Лаубертс, К. Натра, Я. Маркус, Я. А. Блумбергс, В. Фетлер, Я. Вечерокс, Я. Стурманис, В. Баштикс и многие другие. Следует отметить труд поэтессы Маргреты Меллуми (родилась в 1904 г.), которая перевела многие стихотворения латышских поэтов на русский язык.

Как уже было сказано, развитию духовной поэзии способствовала церковная периодика. Ее страницы всегда были открыты как для начинающих, так и для уже известных поэтов. Многие поэты могли собрать свои труды в отдельные сборники. Среди них Б. Блумбахс, Я. Инкис, К. Лиецникс, В. Фетлер, А. Эйхманис, А. Алтманис, М. Яунозола, З. Дзените, Э. Гриетенс, О. Баштика, А. Метерс, М. Дакне, В. Дзелмитис. В 1925 году была издана антология латышских баптистских поэтов под названием «Сад поэзии». В нее вошли поэтические произведения тридцати двух авторов; ее составителем был А. Метерс. Свообразной антологией является и «Книга песен для баптистских общин», вышедшая в Риге в 1978 году. В книге опубликованы тексты шестидесяти семи баптистских литераторов Латвии. В календаре латышских баптистских церквей также публикуются стихотворения христианских поэтов.

К художественному творчеству принадлежит и духовная проза. Первый рассказ — «Новая вера» написал композитор Карлис Инкис (1873—1918) в 1910 году. Христианские рассказы писали З. Дзените («Рука Божия», «Первое лето пастуха Юрия»), В. Фетлер («Зов Македонии»), О. Баштика («Заблуждение»), М. Дакне, Л. Поле, М. Меллума, Я. Кронлинс и другие.

Мы благодарны Господу, что духовная поэзия продолжает развиваться и служит неотъемлемой частью нашего служения и свидетельства о Христе.

МНОГОГРАННОСТЬ СЛУЖЕНИЯ ЦЕРКВЕЙ

В 1870 году в первой Рижской церкви начал действовать кружок молодежи. Постепенно эта работа стала проводиться во всех церквях. Повсеместно возвещались истины Священного Писания, могущие преобразить молодых людей и сделать их искренними христианами и примерными гражданами. Известными руководителями работы среди молодежи были наставники К. Румниекс и В. Зилниекс, редакторы Э. Клявиня, Я. Кронлинс и Р. Путна-эрглис, магистр религиозного воспитания Расма Клаупикс, поэт А. Лиепиньш, пресвитеры К. Рушевице, П. Пелчерс, К. Зингере.

В 1870 году при Грамздской церкви была создана первая общеобразовательная баптистская школа. Позже подобные школы открылись при церквях в Велде, Прикуле, Вентспилсе, Лиенае, Смилтене, Риге. Наиболее выдающимися баптистскими преподавателями были Б. Блумбахс, Ф. Клабис, Е. Маучс, К. Румниекс, Э. Эльбертс, Елизабете Хениня, Эмилия Мизена, Ю. Калниньш, Я. Пурманис.

В 1873 году в первой Рижской церкви была открыта воскресная школа. В 1873 году в Политехническом институте в Риге начал работать методист, профессор Вильгельм Риттер (1847—1906) из Швейцарии. По приезде в Ригу он искал единоверцев. Познакомившись с баптистами, Риттер объяснил пресвитеру Я. Зирниексу основы деятельности таких школ в своей стране. Развитию этой работы в Риге способствовало открытие курсов с хорошо разработанными лекциями. Большие заслуги в этом служении принадлежат пресви-

терам Е. Румбергсу, Я. А. Фрею, К. Рушевицу, Я. Курцитису, Х. Рединсу, А. Корпсу, Я. Даугманису, К. Леямейерсу, А. Метерсу.

В настоящее время вопросы религиозного воспитания также являются предметом забот и интересов каждой христианской семьи. Дети вместе с родителями могут свободно посещать богослужebные собрания и сознательно, без принуждения принимать решение о своем отношении к Богу и принадлежности к церкви.

В 1882 году в Агенскалнской церкви в Риге и в церкви в Сакасе появились первые кружки сестер. Они послужили началом весьма благословенной работы. В круг забот сестер входило попечение о вдовах, сиротах и благотворительная работа в других странах. В 1929 году было создано объединение сестер, которое возглавили Луция Кронлинс и Отидия Баштика. Кружки сестер содействовали подготовке диаконов и их служению на евангельской ниве.

Церковные работники. Руководителем духовной жизни в церкви всегда был священнослужитель. В латышском братстве сложилось три степени духовных лиц: старейшина, проповедник и пастор. Рукоположение обычно совершается после того, как руководство братства убедится в том, что нет препятствий для признания проповедника, несущего служение, полноправным священнослужителем — пастором. Рукополагаются только пасторы. Для того чтобы стать священнослужителем, необходимо прежде всего иметь сознание божественного призвания и согласие церкви. При этом весьма желательно (но не обязательно) богословское образование. Господь посылает на духовный труд молодых братьев, которые откликнулись на Его зов и готовы посвятить свою жизнь служению. Не безынтересен и тот факт, что, хорошо зная трудности жизни и служения пресвитера, сыновья нередко следуют по стопам отцов. Наряду с благословенным влиянием семьи большую роль в воспитании молодого поколения играет церковь, в которой складывается характер молодых людей, отвечающий высоким требованиям святого призвания. «Семинарии готовят пасторов, а духовных работников готовят живые церкви», — так в 1937 году писал пресвитер Х. Редине.

С самого начала евангельского движения служители хорошо понимали, что «тот, кто хочет учить других, сам должен учиться». Поэтому уже в 1874 году руководящие братья направили на шестимесячные Библейские курсы в Гамбург Ю. Хермана, М. Рисса и Е. Румберга. Позднее, в 1878 году, названные братья организовали Библейские курсы в Лиепae. В последующие годы было проведено еще пятьдесят лекционных курсов. «Эти курсы в течение многих лет были для латышских баптистских работников их семинарией, которая сплачивала работников в единую семью и готовила к духовной работе», — писал пресвитер А. Клаупикс в 1960 году.

Первым зарубежным учебным заведением, в котором обучались латышские братья, была Гамбургская баптистская семинария в Германии. В 1889 году ее закончил пресвитер Индрикис Эйдеманис. В 1903 году В. А. Фетлер направился на учебу в колледж Сперджена в Англии. После первой мировой войны некоторые братья обучались в Ньютонском богословском институте в Соединенных Штатах, а также в Богословских семинариях в Англии, в Канаде, в Швеции и Бразилии.

В 1907 году открылась первая семинария в России — Богословская семинария в Лодзи. В ней обучались братья Ф. Эрдбергс, А. Алтманис, Э. Римбениекс. Пятеро латышей прошли обучение на Библейских курсах И. С. Проханова в Петербурге.

Новая возможность для получения духовного образования появилась с открытием 8 января 1922 года Духовной семинарии в Риге. Большая заслуга в ее организации и последующей деятельности принадлежит руководителю союза пресвитеру Я. А. Фрею. В 1923 году Редландский университет в Со-

единенных Штатах присвоил Я. А. Фрею звание почетного доктора богословия.

«Доктор Я. А. Фрей был душой семинарии. Он был и ее директором и отцом своих воспитанников, одинаково заботясь о их духовных и земных нуждах. Под влиянием Я. А. Фрея в семинарии царил дух благочестия, дисциплины и единодушия», — писал в 1955 году пресвитер А. Дакнис.

В семинарии преподавали пресвитер и учитель Я. Рисе, регент и композитор К. Лидакс, магистр педагогики Я. Кронлинс, доктор философии Ю. Студенте, инженеры А. Динбергс и Р. Путнаэрглис. По окончании зарубежной духовной семинарии в качестве педагогов в семинарии трудились также бакалавры богословия пресвитеры Р. Экштейнс и А. Швернс. В 1930 году доктор Я. А. Фрей сложил с себя обязанности директора, и семинарию возглавил магистр истории пресвитер Янис Рисе (1883—1953). Рижскую духовную семинарию закончили пятьдесят три воспитанника.

Впоследствии А. Васке писал: «Я глубоко благодарен своему замечательному воспитателю пресвитеру Я. Риссу, что он помог мне, простому юноше, подобному серому полевому камню, и сделал все, что было в его силах, чтобы я стал истинным человеком. Это была нелегкая работа. Он учил своих братьев-воспитанников мыслить, оценивать людей, явления и предметы с точки зрения христианского знания, ибо он сам был величайшим мыслителем в истории наших церквей» (1972 год).

В 1925—1929 годы в Риге существовала Библейская школа под руководством пресвитера В. А. Фетлера. В ней преподавали пресвитеры Р. Фетлер, Я. Курцитис, А. Корпс, Е. Вагарс, регент Х. Адаме и другие. Курс обучения в Библейской школе был соединен с активной практической деятельностью. Школу закончили около тридцати воспитанников.

Большим благословением для сегодняшней духовной работы служат заочные Библейские курсы в Москве. Их окончили шестнадцать служителей. Деятельным сотрудником курсов являлся пресвитер И. В. Чекалов, который преподавал христианскую этику. Регент Л. И. Харлов читает историю музыки, епископ Я. Тервитс является членом Учебного совета.

Пресвитер А. Петерсонс пишет: «Всматриваясь в лица наших соработников, невольно думаешь, как они разнообразны, и все же мы — единая семья. Одним улыбалось счастье в жизни, другие пережили глубокие потрясения и неудачи. Но все они остаются верными Господу, Который призвал нас на служение, и осознают, что решающим является не человеческая оценка, а Его последнее слово» (1968 год).

Жизнь латышских баптистов за пределами Латвии. Многие верующие живут за Пределами республики. Они всегда стремятся к общению с братьями и сестрами по вере в Латвии.

В первой половине 1860-х годов многие баптистские семьи переехали на жительство в Литву. В результате там появилось семь латышских баптистских церквей. Эти церкви обслуживали пресвитеры из Латвии Фрицис Круминьн, Фрицис Ф. Улбертс, Э. Карзонс и другие братья, а также литовские пресвитеры, владеющие латышским языком — Т. Герикас и И. Инкенас. В настоящее время осталась одна церковь в Илакай.

Единственная латышская церковь, основанная в 1881 году в Эстонии, находилась в Лугу Лауру. Церковь в течение долгих лет руководили проповедники Я. Осис и П. Кирейс. Однако в 1945 году в связи с выездом большинства ее членов духовная работа прекратилась. Видный руководитель церквей евангельских христиан-баптистов в Эстонии Адаме Подынын (1862—1941) был латышом.

В середине 1860-х годов латышские крестьяне переселились в Новгородскую губернию в надежде обрести землю и улучшить условия жизни. Среди переселенцев было много баптистов. В 1869 году в Любине была основана

первая баптистская церковь из латышей. Со временем в Новгородской губернии появилось еще двенадцать церквей. Верующие вели оживленную церковную работу и возвещали Евангелие своим соотечественникам. К сожалению, они не проповедовали на русском языке, что ограничивало их свидетельства. Вся работа находилась в ведении нескольких пресвитеров. Блюстителями церкви были пресвитеры Екабс Инкис, Янис Пукуалис, Андрейс Каленбергс и другие братья. Особенно благословенно проходила благовестническая работа с 1918 по 1924 год, когда труд блюстителя церквей нес пресвитер Екабс Дубелзарс. В 1924—1930 годы во главе церквей стоял епископ Юлий Калниньш.

На Новгородской духовной ниве выросли выдающиеся труженики: поэты О. Легздинын, А. Метерс, пресвитеры Р. Витолс и А. Клаупикс и ряд других.

Латышские церкви также имелись в Симбирской, Уфимской, Смоленской губерниях и в других местах России.

Церковные контакты и общественная жизнь. Первоначально жизнь баптистских церквей в Латвии была тесно связана с немецким Союзом баптистов. Церкви восприняли от немецких баптистов правильное толкование истин Священного Писания и понимание практических вопросов, касающихся внутрицерковной жизни.

В 1889 году в России был организован Союз баптистов, говорящих не по-русски. Многолетним членом его руководства был Я. А. Фрей. Среди русских верующих много потрудились пресвитеры В. А. Фетлер, Р. Фетлер, А. Алтманис, А. Пуке, регенты Х. Адаме, К. Инкис и другие служители.

Баптисты Латвии поддерживают прочные братские связи с Всемирным союзом баптистов. Они участвовали в конгрессах, входили в состав руководства. Так, в состав исполнительного комитета ВСБ в разное время входили доктор Я. А. Фрей и пресвитер Я. Рисе. В штаб-квартире Всемирного союза баптистов в Вашингтоне в течение многих лет работали пресвитер А. Клаупикс и сестра Роде Дубелзарс. В Латвии побывали многие видные руководители ВСБ: президенты доктор Э. Маллинс — в 1926 году, доктор Дж. Макнейл — в 1930 году, доктор Дж. Труэтт — в 1937 году, К. Харгровс — в 1971 году, доктор Д. Маккол — в 1984 году; генеральные секретари ВСБ доктор Дж. Рашбрук и доктор В. Льюис посещали Латвию неоднократно, доктор Дж. Норденхауг побывал в 1966 году, доктор Г. Клаас — в 1980 году, доктор Д. Лотц — в 1989 году, генеральный секретарь Европейской баптистской федерации К. Вумпельман посетил церкви Латвии в 1983 году.

После второй мировой войны церкви посещали многие христианские деятели из Швеции, Италии, Канады, Соединенных Штатов, Венгрии, Польши, Японии, Дании и других стран.

Из церковных связей необходимо отметить также экуменические контакты. Но прежде нужно сказать, что верующие всегда относились сдержанно и несколько недоверчиво к экуменическому движению. Тем не менее братство не может отмежевываться от христиан других вероисповеданий. Ярче всего дух единства христиан проявляется в нашей духовной литературе, особенно в гимнах, вошедших в сборник духовных песен. Авторами многих песенных сборников и текстов гимнов являются представители различных евангельских течений.

В некоторых торжественных богослужениях в церквях принимали участие видные служители евангелическо-лютеранской церкви: архиепископ Э. Местерс, доктор В. Малдонис, доктор А. Фрей, пробст П. Клеперис, пробст Э. Лиепа, епископ Х. Калниньш, митрополит Леонид и представители церкви адвентистов седьмого дня. Руководители церквей христиан-баптистов по приглашению архиепископов евангелическо-лютеранской церкви доктора

Г. Турса, доктора Я. Матулиса и митрополита Леонида посещали торжественные богослужения этих церквей.

Верующие в Латвии, как и все христиане, глубоко озабочены вопросом сохранения мира на нашей планете. Поэтому они стремятся к общению со многими борцами за мир. Епископы Н. А. Левинданто, Ф. Хунс, П. Эгле, Я. Тервитс, пресвитеры И. В. Чекалов, А. Краузе принимали участие в ряде всесоюзных конференций.

На богослужениях звучат молитвы и прошения о ниспослании мира в сердца простых людей и руководителей государств, чтобы мир управлял жизнью каждого человека и чтобы народы земли могли жить в атмосфере доверия.

В нашем Вероучении отмечается, а в проповедях постоянно подчеркивается значение общественно-полезного труда в жизни верующих. Члены наших церквей с одинаковым усердием трудятся на фабриках и на предприятиях, в конструкторских бюро и в больницах, в научных институтах и в культурных заведениях, в колхозах и совхозах.

Латышское братство поддерживает добрые отношения с латышскими верующими за рубежом, в частности с Объединением латышских баптистов в США и Бразилии, организованном в 1950 году (более подробно см. об этом главу седьмую).

ВАЖНЕЙШИЕ ДАТЫ ИСТОРИИ ЦЕРКВЕЙ БАПТИСТОВ В ЛАТВИИ

1847—1860 гг. — духовное пробуждение среди крестьян в Курземе (Курляндия), в окрестностях городов Вентспилс и Лиепая, проходившее под руководством Э. Эглитиса (1830—1920) и других.

2 сентября 1855 г. — Ф. Якобсоне принял водное крещение по вере в городе Мемеле (ныне Клайпеда) Он стал первым баптистом из латышей.

2 сентября 1860 г. — девять латышей были крещены в городе Мемеле. Это событие является началом истории баптистских общин Латвии.

22 сентября 1861 г. — основоположник баптистских церквей Латвии А. Гертнерс (1829—1875) совершил первое крещение по вере семидесяти двух новообращенных на латышской земле, недалеко от города Вентспилса в реке Зирас.

1866 — 1874 гг. — служение А. Гертнерса в качестве епископа баптистских церквей Латвии.

1869 г. — основана первая латышская баптистская община в Новгородской губернии.

1870 г. — организованы первые смешанные хоры в баптистских церквях в Риге, Лиепаяе, Вентспилсе; появился первый молодежный кружок в Риге; создана первая общеобразовательная школа при баптистской церкви в селе Грамзда.

1875 г. — образован Союз баптистских церквей Латвии во главе с Миссионерским советом, возглавляемым с 1875 по 1884 год Е. Румбергсом (1846—1923).

1880 г. — под редакцией Е. Румберга издан первый сборник духовных песен для общего пения «Тицибас балс» («Голос веры»).

1881—1887 гг. — вышло первое периодическое издание латышских баптистов еженедельник «Евангелист» под редакцией Е. Румберга.

1885—1906 гг. — деятельность книжного издательства и книжного магазина пресвитера и писателя Я. А. Фрея (1863—1950).

1890 г. — организованы первые латышские баптистские церкви в Бразилии и США.

1891—1905 гг.— деятельность общества «Евангельская миссия» в Латвии, России, Бразилии и Палестине под руководством Я. А. Фрея.

1902—1932 гг.— регент Е. Симанис (1865—1941) издал шесть сборников хоровых гимнов и более тысячи гимнов на отдельных листах литографическим способом.

1905—1915 гг.— работа Рижской уличной миссии под руководством Ф. Юнкерса.

1905—1915 гг.— издание журнала еженедельника «Авотс» («Родник») под редакцией Я. А. Фрея и Я. Инкиса (1872—1958).

1905 г.— пресвитер и поэт П. Лаубертс (1875—1964) составил и издал сборник духовных песен для общего пения «Мусу дзиесминеикс» («Наш песенник»).

1913 г.— вышла первая фундаментальная книга по истории латышских баптистов — «Возникновение латышских баптистских общин и их дальнейшее развитие». Автор — Я. Рисе (1883—1953).

1918—1923 гг.— глубокое духовное пробуждение в Латвии, затронувшее и другие церкви.

1921—1923 гг.— движение эмиграции латышских баптистов в Бразилию под влиянием пресвитера Я. Инкиса. Эмигрировало около двух тысяч баптистов.

1921—1940 гг.— издание журнала Союза баптистов Латвии «Кристига балес» («Христианский голос»).

1922—1940 гг.— работа Духовной семинарии баптистов в Риге под руководством почетного доктора богословия Я. А. Фрея (с 1922 по 1930 год) и магистра истории Я. Рисса (с 1930 по 1940 год).

1923 г.— третий конгресс Всемирного союза баптистов в Стокгольме. В нем участвовала большая делегация из Латвии, руководил которой Я. А. Фрей. Из членов делегации был организован смешанный хор под управлением композитора К. Лидакса (1893—1942). На этом конгрессе Я. А. Фрей был избран членом исполнительного комитета ВСБ.

1925 г.— первый певческий праздник, в котором участвовало более тысячи хористов.

1925—1929 гг.— деятельность Миссионерской и Библейской школ в Риге под руководством В. А. Фетлера.

1926—1934 гг.— работа двух баптистских союзов в Латвии: Союза баптистских церквей Латвии и Союза латышских баптистских церквей.

1927—1943 гг.— президентом Союза баптистских церквей Латвии был пресвитер и поэт А. Метерс (1887—1976), почетным президентом союза в эти годы был доктор Я. А. Фрей.

1935 г.— второй певческий праздник латышских баптистов. В нем участвовали около 1400 хористов, дирижировали Э. Баштыкс, К. Лидакс, А. Тисе.

21 апреля 1945 г.— конференция представителей церкви, на которой была принята резолюция о слиянии баптистских церквей Латвии со Всесоюзным советом евангельских христиан-баптистов. Епископом общин и старшим пресвитером ВСЕХБ по Латвии избран К. Лацеклис (1904—1970).

1945—1966 гг.— старшим пресвитером по Прибалтийским республикам является член ВСЕХБ, первый заместитель председателя ВСЕХБ Н. А. Левинданто (1896—1966).

28—29 мая 1960 г.— в Риге отмечался столетний юбилей баптистских общин Латвии. В торжествах приняли участие председатель Всесоюзного совета евангельских христиан-баптистов Я. И. Жидков (1885—1966), старший пресвитер по Украине А. Андреев, старший пресвитер по Эстонии И. Липсток (1883—1961). Юбилейную проповедь произнес П. Лаубертс, исторический обзор сделал Ф. Хунс.

1966—1977 гг. — епископом церквей баптистов в Латвии являлся П. Эгле, член ВСЕХБ.

1968 г. — начало работы заочных Библейских курсов ВСЕХБ в Москве. До 1988 года курсы окончили шестнадцать служителей церквей Латвии.

8—13 июля 1975 г. — тринадцатый конгресс Всемирного союза баптистов в Стокгольме, в котором в составе делегации ВСЕХБ принимал участие П. Эгле.

28—29 октября 1977 г. — на съезде делегатов церквей пресвитер Я. Тервитс был избран епископом церквей евангельских христиан-баптистов Латвии, А. Петерсонс (родился в 1910 г.) — заместителем епископа. П. Эгле был избран епископом эмеритус и почетным членом Совета епископа пожизненно.

1978 г.— издан Сборник духовных песен для общего пения на латышском языке, включающий 712 гимнов, под редакцией поэтессы М. Дакне (1900—1977).

1978 г. — епископ Я. Тервитс и пресвитер А. Васке посетили церкви христиан-баптистов в Соединенных Штатах.

1979 г. — начало издания календаря для баптистских церквей на латышском языке под редакцией Я. Тервитса.

1981 г.— издание нотного сборника духовных песен, вышедшего в 1978 году под редакцией регента и композитора Я. Эзериньша (родился в 1910 г.).

Февраль 1982 г. — в доме молитвы Талсинской церкви (пресвитер А. Шкубурс) проходил семинар-консультация ВСЕХБ по догматическим вопросам. Семинаром руководили А. М. Бычков и Я. Тервитс.

1984 г.— Ригу посетили президент Всемирного союза баптистов Д. Маккол и заместитель председателя ВСЕХБ М. Я. Жидков.

1985 г. — празднование 125-летия баптистских церквей в Латвии.

1986 г.— посещение баптистских церквей Латвии председателем ВСЕХБ В. Е. Логвиненко.

ЛИТОВСКОЕ БРАТСТВО

КРАТКАЯ ИСТОРИЯ ХРИСТИАНСТВА В ЛИТВЕ

Подавляющее большинство жителей Литвы составляют литовцы. Их северные соседи — латыши. По вероисповеданию литовцы относятся к римским католикам, а латыши в основном являются протестантами.

Обращение литовцев в христианскую веру началось в XIV веке, в то время, когда правители Литвы приняли католичество.

Литовцы долгое время оказывали сопротивление введению христианства, которое насаждалось насильно, часто огнем и мечом. Суть христианского учения долгое время оставалась непонятной и чуждой народу, так как в основном оно проповедовалось поляками, не знавшими литовского языка.

В 1569 году римско-католическая церковь пригласила в Литву иезуитов. Они основали в Вильнюсе школу-коллегию, в которой воспитывались ревностные защитники католичества и противники Реформации. Реформация, которой не хватало внутренних сил, была остановлена и подавлена. Евангелическо-реформатские приходы остались только в Вильнюсе, Кедайняй, Кяльме, Биржае и в их окрестностях, в основном там, где они находились под опекой местной знати.

Идеи Реформации распространялись в Литве через знатных людей, получивших образование в университетах Западной Европы. Возникли многочисленные приходы евангелическо-реформатской церкви. Однако Реформация не пустила глубокие корни в народе, так как переход в новое вероисповедание, как правило, происходил формально; крепостные крестьяне обычно исповедовали веру помещиков. Кроме того, не хватало пасторов, а самое главное не было Священного Писания на литовском языке. Полный перевод Библии с немецкого текста М. Лютера на литовский язык был сделан в 1579 — 1590 годы, однако напечатан он так и не был.

Вблизи тогдашней границы с Германией в XVI веке появились лютеранские приходы. Почти пятая часть литовцев, живших в Клайпедском крае, около семисот лет (с XIII по XX век) находилась под властью и влиянием немцев. Большинство жителей Клайпедского края, а также Восточной Пруссии были протестантами и принадлежали к лютеранской церкви. В 1735 году была напечатана Библия на литовском языке, подготовленная большой группой пасторов.

Среди жителей Клайпедского края еще в XVIII веке ощущалось влияние германского пиетизма. Во многих местах началось духовное пробуждение и возникли группы пробужденных. Люди искали истину и находили ее через живую веру в Бога. Некоторые оставались в церквях, к которым принадлежали, и пробуждали жажду познания спасения среди лютеран и реформатов, другие основывали независимые церкви. В начале XIX века начал свой труд один из первых благовестников среди литовцев Юркунас. К нему присоеди-

нился столяр Климкус Григелайтис. Образовавшиеся церкви были зарегистрированы как Литовское общество молитвы. Затем появилось и Восточно-прусское евангельское общество молитвы. Его основателем являлся Креступас Кукатис (1844 — 1914). В двадцатилетнем возрасте он пережил возрождение и начал свидетельствовать о новой жизни в Иисусе Христе. Верующие, входившие в церкви Общества молитвы, сооружали молитвенные дома в различных местах; большое внимание уделялось хоровому пению; выходила церковная газета.

Духовными основами этого евангельского движения считались покаяние и примерная христианская жизнь; вопрос крещения верующих не ставился.

С возникновением новых церквей у верующих появилось немало противников, хотя некоторые пасторы исторических церквей относились к новому течению довольно дружелюбно.

НАЧАЛО ДВИЖЕНИЯ ЕВАНГЕЛЬСКИХ ХРИСТИАН-БАПТИСТОВ

Духовное пробуждение в Литве началось и проходило различными путями.

Первая церковь баптистов была основана в Клайпеде (бывший Мемель) в 1841 году и состояла из верующих немецкой национальности. Ее начало положил молодой плотник из Клайпеды Эдуард Гримм. Окончив школу и выучившись ремеслу, он в 1830 году отправился на заработки за границу. Проживая в Цюрихе, в Швейцарии, Э. Гримм познакомился с пастором Фрелихом, который был выходцем из реформатской церкви и руководил небольшой общиной. В эту церковь верующих принимали только через крещение, совершаемое по обычаю менонитов обливанием. Э. Гримм посещал собрания, на которых проповедовал пастор Фрелих. Вскоре он обратился к Господу, принял крещение и начал свидетельствовать о радости спасения другим людям в окрестностях Цюриха. В 1837 году Гримм возвратился в Клайпеду. Его знакомые заметили перемену, происшедшую с ним, но не могли понять ее причину. Э. Гримм чувствовал себя одиноким и несчастным, так как никому не мог засвидетельствовать о своем обращении в родном городе. В праздник Пятидесятницы, после двух лет молчания, в его сердце прозвучал библейский вопрос: «Адам, где ты?» — Быт. 3, 9. Он искренне раскаялся перед Господом и получил силу для свидетельства об истинах Евангелия и новой жизни во Христе. Э. Гримм приглашал к себе на квартиру друзей для чтения Нового Завета и молитвы. Дух Божий начал действовать: одиннадцать человек обратились к Господу, и Гримм крестил их через обливание.

Однако вскоре его вызвали в городское управление, где собрались пасторы всех церквей Клайпеды, и строго предупредили, чтобы он прекратил свою деятельность. Но Э. Гримм не перестал свидетельствовать о Христе. Тогда его уволили с работы и лишили квартиры. Собрания в то время совершались в доме одного верующего. Среди посетителей находился и англичанин Джозеф Хейг, который был сыном баптистского пастора и в то время проживал в Клайпедe. Дж. Хейг рассказал Э. Гримму о жизни баптистов в Англии и о крещении на основании Слова Божия. Э. Гримм и другие верующие принялись углубленно изучать Новый Завет и пришли к убеждению о необходимости крещения через погружение. Встал вопрос о том, кто должен их крестить. Дж. Хейг посоветовал обратиться к баптистам Германии. Э. Гримм последовал его совету и написал письмо пастору И. Онкену в Гамбург с просьбой прислать служителя для совершения крещения. В ответ на его просьбу И. Он-

Кен направил благовестника А. Реммерса. Из Берлина в Клайпеду служитель Божий в основном шел пешком, сея на своем пути семена благой вести. Позже в этих краях возникли общины верующих. В Клайпедѣ А. Ф. Реммерс пробыл несколько недель, наставляя и укрепляя новообращенных в истине.

2 октября 1841 года в Клайпеду приехал И. Онкен. В день приезда поздно вечером он крестил шестнадцать сестер в реке Дане. 3 октября в Куршском заливе были крещены еще девять братьев. В этот же вечер после Хлебопреломления И. Г. Онкен основал церковь. Брат Э. Гримм был избран пресвитером, И. Онкен рукоположил его на служение.

ЦЕРКВИ ЕВАНГЕЛЬСКИХ ХРИСТИАН-БАПТИСТОВ

Клайпедская церковь. Несмотря на все препятствия, чинимые со стороны властей и исторических церквей, и другие трудности, Э. Гримм продолжал усердно трудиться. Церковь в Клайпедѣ росла. В 1851 году верующие построили просторный молитвенный дом. Пастором церкви был избран Ф. Нимецц, так как Э. Гримм с группой верующих к тому времени переселился в Соединенные Штаты, где продолжал благовествовать Евангелие среди своих соотечественников.

Деятельность Клайпедской церкви охватывала многие селения, расположенные вблизи города. Сначала евангелизационная работа проводилась только среди жителей немецкой национальности. Однако после того, как в 1853 году был крещен первый литовец из местечка Вилькичай, член Клайпедской церкви Карл Альбрехт, знавший литовский язык, был направлен церковью для проповеди Евангелия литовцам в Клайпедѣ и в ее окрестностях.

В 1854 году в городе произошел большой пожар. Большинство жилых домов и почти все церковные здания были разрушены. Однако молитвенный дом баптистов уцелел. Церковь великодушно раскрыла двери дома молитвы пострадавшим от бедствия для проведения богослужений других церквей и для школьных занятий. В то время в сердцах литовцев имелаь сильная жажда слышать Слово Божие. В скором времени были основаны три литовские церкви. Среди литовцев нашлись братья, которые начали проповедовать Слово Божие. Они заботились и об издании христианской литературы. Был подготовлен и напечатан Новый сборник духовных гимнов. Усердно трудились братья К. Альбрехт, М. Бруожис, И. Сквирблис и его сын Ю. Сквирблис, М. Кайрис, И. Авсколис, И. Шулькис и другие. С момента основания церкви практиковалось хоровое пение.

2 сентября 1860 года брат Ф. Нимецц крестил одиннадцать верующих из Латвии, среди них находились А. Гертнерс и его жена. Так было положено начало латышским баптистским церквям.

Благовестив Евангелия более успешно продолжалось среди литовцев, которые принадлежали к протестантским церквям. Возникли церкви в городах и сельских местностях Клайпедского края и в Восточной Пруссии. В 1911 году было организовано Объединение по изданию христианской литературы на литовском языке. Оно просуществовало до начала второй мировой войны; его сотрудники очень много сделали для распространения Евангелия по всей Литве.

До оккупации Клайпедского края во время второй мировой войны действовали три литовские баптистские церкви, две из них принадлежали к Союзу евангельских христиан-баптистов Литвы, кроме того, имелись две немецкие церкви.

В 1944 году почти все члены немецких церквей, выехали в Германию. В окрестностях Клайпеды осталось небольшое число верующих литовцев. Баптистская церковь в городе прекратила свое существование. Оставшиеся братья и сестры собирались на богослужения в сорока километрах от Клайпеды. Однако в 1960 году и эта церковь прекратила свое существование.

В 1948—1949 годы в Клайпеду приехали несколько русских верующих. Они проводили богослужения на русском языке. Иногда собрания посещали и литовцы. С 1966 года эта небольшая церковь получила возможность собираться в определенном помещении. В 1968 году по просьбе взрослого числа верующих литовцев были организованы регулярные собрания на литовском языке. В 1977 году церковь получила регистрацию, а в 1980 году — разрешение на перестройку помещения и приспособление его для нужд церкви. В литовской группе имеется небольшой хор. Члены церкви стремятся быть достойными богатого прошлого евангельского движения и, выполняя завет Христа, проповедуют Евангелие.

Вторым местом распространения вести Евангелия стали окрестности городов Мажейкяй и Скуодас, находящихся на границе с Латвией. Здесь образовались баптистские церкви. Немало латышей в конце XIX века переселились в Литву, где в то время было легче получить в аренду хозяйство или купить землю. Баптисты переселялись в Литву и по той причине, что здесь не преследовали за веру людей другой национальности. В результате образовались церкви в Скуодасе — в 1889 году, в Мажейкяе — в 1902 году, в Илакяе — в 1907 году. Однако большого влияния на литовское население они оказать не могли, так как Слово Божие проповедовалось только на латышском языке. После второй мировой войны многие верующие снова переселились в Латвию. В настоящее время из трех латышских церквей в Литве осталась только одна церковь в Илакяе. Дети Божий имеют благоустроенный молитвенный дом и ревностно трудятся, поддерживая связь с литовскими церквями.

В свое время в городе Каунасе активно действовала немецкая баптистская церковь. Она возникла в связи с иммиграцией рабочих из Германии и Польши в конце XIX века. Первым свидетелем о спасении во Христе здесь был брат Шнейдер; он был железнодорожником и принадлежал к баптистской церкви в Эйткуне в Восточной Пруссии. Получив перевод на работу в Каунас, движимый христианской любовью, он проповедовал Евангелие соотечественникам. В 1886 году из Варшавы в Каунас переселился молодой одаренный брат Август Штольтенгоф с супругой. Все свободное время и силы он отдавал труду на ниве Божией среди своих братьев. В результате осенью того же года в Каунасе была основана первая воскресная школа, а вскоре возникло и хоровое объединение. В 1889 году Каунасская церковь стала самостоятельной. В 1890—1898 годы церковь построила в пригороде Каунаса — Шанчае красивый молитвенный дом. В 1914 году эта церковь насчитывала четырехста членов и имела пять отделений, одно из которых находилось в Вильнюсе. В основном в нее входили верующие немецкой национальности, а также русские и литовцы. В 1932 году была основана литовская баптистская церковь, а в 1934 году возникла русская церковь. Однако репатриация немецкого населения, имевшая место в 1941 году, и война почти полностью приостановили деятельность этих церквей.

В настоящее время в Каунасе имеется небольшая группа верующих, принадлежащих к различным течениям как из литовцев, так и из русских.

В северной части Литвы, в городе Биржае и его окрестностях, еще со времен Реформации сохранилось несколько реформатских приходов. В реформатской церкви в конце XIX века возникло духовное пробуждение, которое породило в сердцах людей живой интерес к Слову Божию и стремление к христианской жизни. После богослужения люди собирались по домам для

чтения Библии и бесед на духовные темы. Сначала пасторы реформатских церквей относились к этому благосклонно, но когда люди стали выходить за рамки церковных догм и традиций, возникли конфликты и проявилась нетерпимость.

Уроженец города Биржай молодой Викентас Тучас первым пожелал глубже познать истину. Проживая в Латвии в городе Бауска, он познакомился с баптистами и пришел к убеждению о необходимости покаяния и возрождения. Он отдал свою жизнь Христу и засвидетельствовал об этом в крещении. Вернувшись в Биржай, В. Тучас начал благовествовать о радости спасения во Христе и о необходимости возрождения. Первыми приняли благую весть три девушки, одна из которых в 1901 году была крещена в Риге. Через несколько лет группа в Биржае насчитывала двенадцать человек.

Евангельское движение испытывало сильное противодействие со стороны служителей реформатской церкви. Несмотря на это, свет Евангелия не погас, различными путями он продолжал достигать сердца людей.

Один из видных служителей Биржайской церкви евангельских христиан Пятрас Виедерис (1864—1932) по окончании военной службы в поисках работы сначала переехал в Латвию, потом переселился в Соединенные Штаты Америки. Там тяжелым трудом он скопил небольшое состояние, однако не чувствовал себя счастливым. П. Виедерис начал искать смысл жизни. В поисках истины он познакомился с верующими, обратился и нашел мир своей душе во Христе. П. Виедерис начал трудиться на ниве Божией, но сердце его рвалось на родину. В 1911 году П. Виедерис вернулся в Биржай. Хотя в начале проповедь о Христе встречала трудности, он глубоко верил в успех благовестия. В его родных местах люди восприняли холодно весть о Христе, он встретил враждебность и со стороны пасторов реформатской церкви. Но Господь благословил труд брата и создал здесь Свою церковь. Через два года церковь уже имела пятьдесят членов, крещенных по вере. За помощью в деле регистрации церкви брат Виедерис обратился в Петербург к И. С. Проханову. В 1913 году Биржайская церковь евангельских христиан была зарегистрирована как филиал Петербургской церкви евангельских христиан. П. Виедерис усердно трудился в этой церкви до конца своей жизни. Кроме него, весть Евангелия несли братья П. Шимукенас, Т. Крягжде, П. Варякоис. В 1932 году после окончания Библейских курсов в Данциге приступил к труду благовестия брат П. Ю. Виедерис. Он окончил свой земной путь 19 августа 1981 года на восемьдесят первом году жизни. Пятьдесят лет брат являлся пастором Биржайской церкви. Его жена была талантливой и самобытной поэтессой, она оставила в наследие немало духовных стихотворений, некоторые из них положены на музыку.

После первой мировой войны во многих местах Литвы различными путями люди приходили к живой вере во Христа. Но они жили разрозненно и не имели взаимного общения. В деле сближения и объединения верующих в Литве много потрудился брат Теодорас Герикас (1891—1946). Отец Т. Герикаса был литовцем, мать — латышкой, он родился и вырос в Латвии. Юношей брат обратился ко Христу и стал распространять Священное Писание и другую духовную литературу. В 1911 году он уехал на учебу в Баптистскую семинарию в Гамбург. Но служба в армии, а затем и война прервали его учение. Только в 1921 году, окончив семинарию, брат Т. Герикас вернулся в Литву и начал духовный труд. Он много путешествовал, посещал как отдельных верующих, так и группы, проповедуя Слово Божие и помогая ищущим истину и пробужденным душам. Собирая разобщенных детей Божиих, он, где это было возможно, основывал церкви. Брат Т. Герикас трудился среди людей разных национальностей, поскольку хорошо знал литовский, латышский, русский и немецкий языки.

В 1923 году Т. Герикас начал издавать небольшую ежемесячную газету «Тисес драугас» — «Друг истины» и другую литературу духовного содержания. Брат Герикас заботился и о том, чтобы молодые братья и сестры могли получить образование и подготовиться к духовной работе. Появилась возможность послать двух братьев в духовную семинарию Союза баптистов Латвии в Ригу. В семинарии обучался и брат Ионас Инкенас из Биржайского района (1925—1929). После окончания семинарии ему предоставилась возможность продолжить учебу в Ньютонском богословском институте в Соединенных Штатах (1929—1932). По окончании учебы братья поручили И. Инкенасу трудиться в северной части Литвы в литовских и латышских церквях.

В 1932 году Т. Герикас поселился в городе Каунасе, который в то время был столицей Литвы. Он нес пресвитерское служение в основанной в 1932 году Каунасской литовской церкви. Кроме того, брат руководил пунктом регистрации актов гражданского состояния баптистов Литвы и являлся председателем основанного в 1933 году Союза баптистов Литвы. Наряду с личным свидетельством брат Т. Герикас придавал большое значение распространению печатного Слова Божьего. На этом поприще много потрудились братья Г. Фрейданкас, И. Кутра, В. Клумбис и другие. В издании детского и молодежного журналов, а также Сборника духовных гимнов с нотами большой труд совершили сестры Д. Инкенайте и М. Инкене. При содействии Т. Герикаса они также получили высшее богословское образование.

В 1940 году Т. Герикас стал пресвитером Каунасской немецкой церкви, в том же году он вместе с верующими этой церкви выехал в Германию. В 1946 году по дороге на родину он заболел и отошел к Господу. Т. Герикас был похоронен братом О. Экельманом в Берлине, ГДР.

По данным статистики в 1938 году в Литве имелось тринадцать баптистских церквей и несколько небольших групп, в которых насчитывалось около тысячи верующих.

Жизнь Вильнюсской церкви. Церковь евангельских христиан-баптистов в Вильнюсе образовалась в 1948 году после объединения церковью евангельских христиан-баптистов и христиан веры евангельской.

Церковь евангельских христиан-баптистов, по имеющимся сведениям, возникла в 1912 году. Первой проповедницей Евангелия в Вильнюс, как в то время назывался город Вильнюс, была княгиня В. Ф. Гагарина, известная еще по петербургскому пробуждению. Неизвестно, кто был первым пресвитером церкви. В 1922 году пасторское служение нес брат Соболев; после него пресвитером церкви до 1931 года был К. Елинек. В 1928 году церковь приобрела молитвенный дом, и верующие собирались в нем до 1950 года. В 1931—1948 годы пресвитером церкви был брат Л. И. Ананасенок.

До 1939 года Вильнюс находился под властью Польши, и связь с верующими Литвы не поддерживалась. После воссоединения и возвращения Вильнюса в состав Литвы церковь евангельских христиан-баптистов вошла в Союз евангельских христиан-баптистов Литвы, организованный 6 июня 1933 года на съезде в Клайпеде.

В 1923 году в Вильнюсе возникла группа христиан веры евангельской. Первыми благовестниками здесь были сестры Л. Кобяко и А. Скобей. ТЗ 1928 году пресвитером церкви стал О. Мазало. В 1934—1940 годы пресвитерское служение нес И. К. Панько. А начиная с 1940 года и до объединения с евангельскими христианами-баптистами в 1948 году пресвитерское служение совершал А. И. Скобей. Он же нес духовное попечение в объединенной церкви с некоторыми перерывами вплоть до 1978 года. Затем несколько лет пресвитером был Н. Ф. Рабцевич. С 1982 года пресвитером церкви является И. И. Панько.

В 1967 году объединенная церковь была зарегистрирована и вскоре приобрела молитвенный дом. Слово Божие проповедуется на литовском, русском и польском языках. В церкви несут музыкально-певческое служение два хора и два оркестра.

Дети Божий Вильнюсской церкви в дни испытаний в пятидесятые годы бодрствовали и прославляли Господа. В то трудное время сестра Татьяна Михайловна Гретченко организовала хор; она же была и первым регентом хора с 1947 по 1966 год. С 1966 по 1980 год регентское служение совершал брат Алексей Васильевич Забоченя. С 1980 года до настоящего времени старшим регентом хоров Вильнюсской церкви является Василий Владимирович Ковальчук. Регентами хоров трудятся Римас Купстис — выпускник ЗБК, Александр Куровский и Валентин Михайлович Лукашук. В церкви имеются малый симфонический и духовой оркестры. Организатором и руководителем духового оркестра был В. М. Лукашук (1972 год). В настоящее время духовым оркестром руководит Константин Аркадьевич Галабурдо. 31 декабря 1983 года на богослужении впервые выступил малый симфонический оркестр. Его руководителями и организаторами являются В. В. Ковальчук и Э. З. Купстене.

Поскольку на современном литовском языке Библия еще не издавалась, в церкви имеются трудности с литературой на литовском языке. Новый Завет на литовском языке был выпущен в 1982 году католической церковью.

В 1987 году праздновался шестисотлетний юбилей крещения Литвы. В связи с праздником католическая церковь получила разрешение на издание Нового Завета на литовском языке.

В Литве имеются четыре зарегистрированные церкви евангельских христиан-баптистов: в Вильнюсе, Биржае, Илакае и Клайпеде. Отдельные немногочисленные группы верующих действуют в других местах. Как видим, это немного, но в руках Господа и немного может послужить благословением.

После окончания войны руководство церквями евангельских христиан-баптистов в Литве было поручено опытному пресвитеру И. Инкенасу. В 1959—1978 годы он и его семья жили в Латвии. В начале 1981 года долголетний труженик на ниве Божией И. Инкенас был избран старшим пресвитером по Литве. В 1983 году Господь отозвал в небесные обители Своего верного служителя. В настоящее время служение старшего пресвитера по республике несет брат И. И. Панько.

ПОЭЗИЯ

Литовская духовная поэзия не богата. Реформатская и лютеранская церкви в Литве для духовных песнопений в основном пользовались переводами гимнов с польского и немецкого языков.

Христиане-баптисты переводили духовные гимны и стихотворения с немецкого, латышского, английского и русского языков. В начале XX века в Клайпеде был издан сборник духовных песен, переведенных на литовский язык с немецкого; издавались несколько небольших сборников песнопений. В 1938 году был составлен и издан нотный сборник духовных гимнов; в его создание много труда вложила сестра Доротея Инкенайте (1908—1975). Она перевела около трехсот гимнов, большинство из которых исполняются хором, а также около ста стихотворений, в основном принадлежащих лучшим поэтам латышского братства.

Перу одной из наиболее одаренных и любимых верующими поэтесс сестры Оне (Анны) Ведерене (1902—1966) принадлежат многие духовные стихотворения. Много сил в дело перевода духовных гимнов и поэтических

произведений вложила Мария Инкенене, супруга И. Инкенаса. В течение тридцати лет она страдает тяжелым недугом и прикована к постели. Свое отношение к болезни сестра Мария Петровна выразила так: «Я никогда не смогла бы столько времени отдавать духовной работе, если бы была здорова. Господь знает, что делает. Слава Ему за все!»

ХРОНОЛОГИЯ ОСНОВНЫХ СОБЫТИЙ ЛИТОВСКОГО БРАТСТВА

1590 г.— перевод Библии на литовский язык.

1735 г.— издание полной Библии на литовском языке.

1841 г.— основание первой общины баптистов в городе Клайпеде (Мемель), состоявшей из верующих немецкой национальности.

1853 г.— крещение по вере первого литовца.

1924 г.— начало издания литовской газеты баптистов «Тиесос драугас» — «Друг истины».

1933 г.— организован Союз баптистов Литвы.

БЕЛОРУССКОЕ БРАТСТВО

НАЧАЛО ХРИСТИАНСТВА (X - СЕРЕДИНА XIX ВЕКА)

—1 елорусская народность начала формироваться в XIII веке, после того как территория потомков племен дроговичей, кривичей, родимичей вошла в состав Великого княжества Литовского. Само название Белая Русь имеет связь с принятием христианства народом восточных белорусских земель одновременно с крещением Киевской Руси в X веке. Побуждение к крещению на этих землях исходило от Полоцкого князя Изяслава, сына князя Владимира¹. Белорусский народ принял христианство как родную, святую, светлую веру и назвал свою землю Белой Русью в отличие от Черной Руси на западе белорусских земель, где язычество сохранилось дольше и было много некрещеного, то есть чуждого вере и в этом смысле «черного» населения. Только в XIX веке название Белая Русь стало относиться ко всей территории нынешней республики.

В X—XIII веках ведущую роль в религиозной жизни Белоруссии играла Православная церковь. В то время в городе Турове жил и трудился известный христианский деятель Кирилл Туровский (1130—1182), который всячески содействовал распространению живой веры и Иисуса Христа в среде народа.

После принятия в 1385 году Кревской унии, объединившей Литву и Польшу в одно государство, на белорусских землях началось принудительное насаждение католицизма. Однако этот процесс сдерживался сильным влиянием укоренившегося среди белорусов православия, а позже влиянием Реформации.

В XV веке на территорию Белоруссии проникли христианские идеи Яна Гуса. Многие молодые люди Литовского княжества, в том числе и белорусы, считали Прагу колыбелью культуры и старались получить там образование.

В 1413 году Белоруссию посетил последователь Яна Гуса Иероним Пражский. В продолжение двух месяцев он знакомил с учением Яна Гуса всех желающих в городе Витебске². Реформация оказала большое влияние на религиозные воззрения и жизнь известного просветителя белорусского народа Георгия (Франциска) Скорины, проживавшего в Полоцке в первой половине XVI века. Деятельность Скорины совпала с деятельностью М. Лютера в Германии, Ж. Кальвина и У. Цвингли в Швейцарии. Не случайно православные богословы Москвы не одобрили переведенные и изданные Скориной в Праге с 1517 по 1525 год книги Священного Писания, усмотрев влияние на него

¹ История Белорусской ССР. Изд. Наука и техника. Минск, 1977, с. 29, 58.

² 450 лет белорусского книгопечатания, 1517—1967 годы. Изд. АН БССР, Минск, 1968, с. 46-47.

Библии Лютера. В 1535 году появились первые протестантские общины в городе Слуцке. По духу они были близки к кальвинизму. Во второй половине XVI века реформатское движение достигло большого размаха. Кальвинизм приняли богатые белорусские магнаты Радзивиллы, Сапеги, Ходкевичи, Тышкевичи и другие .

После образования униатской церкви в 1596 году на соборе в городе Бресте против протестантов были воздвигнуты гонения, приведшие к погромам, поджогам, истязаниям и убийствам. В результате большинство реформатских церквей, ослабленных духовно еретическим течением антитринитаризма, прекратили свое существование.

Присоединение белорусских земель к России при трех разделах Польши в XVIII веке привело к утрате католической церковью своих позиций и открыло двери для евангелизации Белоруссии в будущем. Живое евангельское слово пришло к белорусам в последующие времена из четырех источников.

Во второй половине XIX века бедные крестьяне Белоруссии уезжали из родных мест на заработки в Россию и на юг Украины; там они встречались с живыми свидетелями Христовыми. Многие принимали Слово Божие и, вернувшись в родные края, свидетельствовали своим землякам. Такова история возникновения церкви евангельских христиан-баптистов в Гомельской области и других церквей в Восточной Белоруссии.

Некоторые жители Западной Белоруссии по время первой мировой войны жили в различных местах России как беженцы. Они посещали богослужения евангельских христиан и баптистов и обращались к Господу. По возвращении на родину уверовавшие начинали возвещать о Христе.

В XIX веке в центральной Польше, которая входила в состав Российской империи, возникло много баптистских церквей. Однако в связи с притеснениями со стороны местных властей и православия многие христианские семьи выехали в Западную Белоруссию и на Украину и там продолжали нести евангельскую весть².

После первой мировой войны благовестниками Евангелия были белорусы, уверовавшие в плену.

Бедные белорусские семьи отправлялись на заработки в страны Западной Европы и в Америку. Там, на чужбине, некоторые принимали евангельскую весть о спасении. Они также сеяли Слово Божие в сердца своих ближних.

В конце XIX — начале XX столетий большую роль в деле распространения Евангелия среди белорусского народа сыграли книгоноши. В Минской, Могилевской и Гомельской областях книгоношей был брат Мина Родионович Вересов, в Гродненской области трудился Антон Григорьевич Кирцун, в северной части Белоруссии подвизались Иеремия Терентьевич Михайлов и Мартин Лось. В столице Белоруссии книгоношей были Герасим Степанович Андрюхов и другие.

Таким образом, при Господнем содействии силами верующих, движимых горячей любовью к ближним, совершалась евангелизация белорусского народа.

Однако начавшаяся во второй половине XIX столетия евангелизация Белоруссии встретила большие трудности. Ей оказывали сопротивление православные и католические священнослужители. Они называли проповедников сектантами и штундистами, объявляли их раскольниками и смутьянами и отдавали в руки представителей власти.

¹ Католицизм в Белоруссии. Изд. Наука и техника. Минск, 1987. с. 14.

² Edward Kupsch: Geschichte der Baptisten in Polen 1852—1932. Zdunska Wola, 1932, s. 55-58.

Село Уть Добрушского района Гомельской области, по всей вероятности, является местом, где впервые в Белоруссии люди услышали евангельскую весть, приняли ее и объединились в церковь. Утевская община пережила много преследований от православных священников и царского правительства. Но верующие устояли в вере и сохранили свидетельство о Христе до настоящего времени. К сожалению, нам неизвестны ни обстоятельства возникновения этой общины, ни даты первых крещений.

Известны имена первых пресвитеров Утевской церкви братьев Никонора Копенкова, Давида Иосифовича Ревзенкова, Устина Семеновича Копенкова, Макара Кирилловича Кирющенко. В церкви велись регистрационные книги и имелись архивы, которые, к сожалению, не сохранились. К 1905 году верующие в селе Уть построили хороший молитвенный дом.

В 1879 году свет Евангелия засиял и в селе Усохи Гомельского уезда Могилевской губернии; в 1882 году верующие евангельского исповедания появились в Чечерске Гомельского уезда. Проповеди Евангелия здесь способствовала княгиня Е. И. Черткова, известная по петербургскому пробуждению. Имение ее отца находилось в Чечерске, и в его доме устраивались евангельские собрания. На собрания приглашались не только друзья, но и прислуга и простолюдины. Со временем в Чечерске образовалась группа из новообращенных. Эту группу всячески поддерживали верующие из Петербурга; они посылали духовную литературу и оказывали материальную помощь.

Во второй половине 80-х годов XIX века благая весть Евангелия проникла в Витебскую и Минскую губернии. В 1888 году в городе Витебске от немцев-колонистов уверовали православные латыши. Немногим ранее через бывшего солдата К. Яковлева ко Христу обратились белорусы Корневский и Довгялло. К. Яковлев в 1885 году был сослан за проповедь Евангелия в Закавказье. Евангельскую работу в Витебске продолжали братья Корневский и Довгялло. Они проводили богослужебные собрания в доме сестры А. Бовтутю. Однако местные власти стали преследовать верующих, у них была изъята духовная литература.

В 1883 году в районе Полоцка Евангелие проповедовал Федот Симченко. Он обратился к Господу в городе Николаеве во время русско-турецкой войны в 1877—1878 годы. Ф. Симченко оказывал помощь крестьянину Степану Семенову. Однако вскоре оба благовестника были сосланы в Закавказье.

В конце XIX столетия проповедь Евангелия звучала в Минской губернии. В Минске образовалась группа верующих во главе с братом Беланом.

В конце XIX — начале XX века первые общины христиан-баптистов появились в Гродненской губернии. Проповедники Слова Божия пришли сюда из Прибалтики. В то время в Латвии уже существовали церкви христиан-баптистов. Однако на Гродненщине почва для принятия евангельского слова была очень твердая. Население в основном состояло из католиков; представители власти также всеми силами сдерживали проповедь Слова Божия. Но, несмотря на это, в 1905 году в Брестской губернии-возникла церковь евангельских христиан-баптистов в районном центре Пружаны. Впоследствии она стала одной из самых крупных церквей в Белоруссии.

Таким образом, вторая половина XIX века и начало XX века были временем проникновения в Белоруссию евангельского учения. Хотя благовестив встречало на своем пути много препятствий, все же евангельское семя было посеяно в сердца людей и в свое время принесло обильный плод.

После 1905 года в Белоруссии образовывались церкви евангельских христиан и баптистов в зависимости от того, работники какого союза проповедовали Слово Божие.

В Гомеле церковь возникла в 1908 году. Произошло это следующим образом. В 1907 году в деревню Хальч Гомельского уезда с заработков с юга Украины возвратились братья Наум Борисович и Самсон Борисович Приходько. По селу прошла молва, что братья Приходько стали штундистами, перестали поклоняться иконам, отступив тем самым от православной веры. Эта новость дошла до местных властей. Вскоре к ним пришли священник и урядник. По их распоряжению братьев Приходько привели в мировой суд, решением которого они были выселены из деревни. Братья были вынуждены переехать в город Гомель. Там они проводили евангельские собрания на квартире. Вскоре появились первые новообращенные. Преподать им крещение пригласили пресвитера Утевской церкви Л. О. Ревзенкова. С 1909 года в Гомеле регулярно проводились богослужбные собрания. Союз евангельских христиан во главе с И. С. Прохановым направил на труд в Гомель братьев Марка Григорьевича Герасименко и Ивана Васильевича Довгополова. Они несли служение благовестников и одновременно распространяли духовную литературу: Библии, Новые Заветы, «Утреннюю звезду», журналы «Нива» и «Гость».

В 1912 году Гомельская церковь, так же как и Утевская, добилась регистрации. Пресвитером церкви был избран М. Г. Герасименко; начал служение хор под управлением регента Алексея Яковлевича Дубоделова. Гомельскую церковь посещали и всемерно поддерживали служители Утевской церкви.

1912 году во время прохождения службы в городе Либава, в Латвии, уверовал Мина Родионович Вересов. После демобилизации он присоединился к Союзу евангельских христиан. И. С. Проханов направил М. Р. Вересова в Белоруссию в качестве благовестника и книгоноши. Через служение брата М. Р. Вересова в деревнях вокруг Бобруйска образовались группы верующих. Они избрали своим центром город Бобруйск. Там была открыта церковь евангельских христиан, ее первым пресвитером стал брат М. Р. Вересов.

Брат Евмен Иванович Прохоров, представитель Союза евангельских христиан, возвещал Слово Божие в городе Черикове. К 1917 году там образовалась церковь с числом членов около сорока человек. Пресвитером церкви был избран брат Е. И. Прохоров. Слово Божие достигло и города Могилева. В Витебске духовное пробуждение началось гораздо раньше. Однако деятельность братьев Кореневского, К. Яковлева и Довгялло была приостановлена. Небольшая группа витебских верующих продолжала собираться для общения до 1909 года. В том же году в Витебск приехал брат Гуго Карлович Шенгердт, латыш по национальности. Он начал ревностно проповедовать Евангелие. К нему присоединились братья Заблоцкий и Голубовский, приехавшие из России. В 1910 году в доме брата Шенгердта проводились богослужбные собрания церкви христиан-баптистов. Г. К. Шенгердт познакомился с городским обществом трезвости «Синий крест», объединявшим православных, католиков и лютеран. Он перенес проповедь Евангелия в это общество. Многие его члены уверовали и присоединились к церкви христиан-баптистов. Господь благословлял труд Своего служителя и его сподвижников, церковь быстро росла. В 1914 году брат Г. К. Шенгердт добился регистрации церкви.

В Минскую губернию благая весть пришла в конце XIX — начале XX веков. По свидетельству одного из старейших братьев Трифона Герасимовича

Кривоноса (1888—1978), в 1912 году в Минске существовала церковь христиан-баптистов, имелся молитвенный дом. Пресвитерское служение нес молодой брат Борис Степанович Чеберук, одаренный и благославенный служитель на ниве Божией в Белоруссии. Он уверовал через свидетельство брата Герасима Степановича Андриюхова — первого сеятеля Слова истины среди жителей Минска. Г. С. Андриюхов был книгоношей. В 1910—1912 годы возле Брестского вокзала в Минске он имел магазин-склад духовной литературы. В 1913 году Андриюхов был сослан за проповедь Слова Божия. Со временем духовное пробуждение охватило всю Минскую губернию.

В Гродненской губернии первые церкви были немногочисленными. В городе Гродно в начале XX века существовало несколько разрозненных групп верующих. По причине преследований они собирались для чтения Слова Божия и молитвы по домам. В 1906 году гродненских верующих посетил брат В. Фетлер. Он разделил с ними общение и ободрял их упованием на Господа. К сожалению, братское общение было внезапно прервано арестом братьев. За проведение нелегального собрания в номере гостиницы власти наложили на его участников двухнедельный арест.

Через три года В. Фетлер вновь посетил верующих в Гродно; он обратился с ходатайством к властям об открытии молитвенного дома, однако получил отказ¹. В Гродно в те годы также приезжал брат Ф. И. Белоусов из Петербурга. Собрания верующих проходили в доме братьев Сытовых; их посещал молодой гимназист В. Ф. Марцинковский. Во время первой мировой войны собрания в Гродно прекратились, поскольку почти все верующие покинули оккупированный город.

Но евангельский огонь не угас, отдельные благовестники продолжали труд на Гродненщине.

ДУХОВНЫЙ ПОДЪЕМ В ЦЕРКВАХ В 1917-1929 ГОДЫ

После революции проповедь Евангелия быстро распространилась в самые отдаленные уголки белорусской земли. Во многих городах и селениях возникли церкви евангельских христиан и баптистов.

Вскоре после революции в Минск приехали три брата: Демид Иосифович Поляков, Корней Петрович Юржиц и Павел Афанасьевич Аксючиц. Они окончили Библейскую школу В. А. Фетлера в Прибалтике и были направлены трудиться на родину. Братья, будучи одаренными служителями, активно включились в труд в Минской церкви баптистов, а также успешно трудились в других местах.

Пресвитерское служение в церкви в Минске в то время нес Б. С. Чеберук. Брат Б. С. Чеберук сохранил о себе светлую память в сердцах верующих как верный служитель и подвижник Господний. Он был истинным пастырем, подражавшим Иисусу Христу — Ин. 10, 11 — 14. Для верующих брат был служителем, подобным любящему отцу, он знал нужды каждой души и нес попечение о церкви с любовью и терпением. Брат пас стадо Христово «не принужденно, но охотно и богоугодно, не для гнусной корысти, но из усердия» — 1 Пет. 5, 1—3. Своим благословенным служением Б. С. Чеберук положил прочное основание для домостроительства церкви и явил пример преданности Господу в последующие годы. В начале двадцатых годов Чеберук организовал хор, он же был его первым регентом. Б. С. Чеберук нес пресвитерское служение до 1929 года. В 1937 году он был вынужден оставить служение, разделив участь многих служителей. Брат отошел в вечность, находясь вдали от родного края.

¹ Баптист, 1911, № 22.

В начале двадцатых годов от Союза евангельских христиан старшим пресвитером по Белоруссии трудился брат Т. Голубев. Он организовал церкви во многих местах, совершал крещения новообращенных, руководил избранием служителей. В 1924 году в Минск от Союза евангельских христиан прибыл Виктор Николаевич Чечнев. Братья Т. Голубев и В. Н. Чечнев открыли в Минске вторую церковь евангельских христиан. Служение пресвитера в ней совершал В. Н. Чечнев, а П. Иванченко трудился регентом хора и проповедником. Впоследствии брат В. Н. Чечнев сменил Т. Голубева в служении старшего пресвитера по Белоруссии. Он посещал вверенные его пастырскому попечению церкви в Бобруйске, Гомеле, Витебске, Могилеве и других местах, а также участвовал в окружных и республиканских съездах евангельских христиан.

Церковь евангельских христиан в Минске несла свое служение до 1933 года; церковь баптистов проводила богослужebные собрания вплоть до 1937 года.

В городе Слуцке Минской области имели место большие пробуждения и многолюдные крещения. В 1925 году было крещено двести семьдесят новообращенных. Дело Божие на Случине совершал одаренный служитель В. И. Величко. В 1921 году он был избран первым пресвитером Слуцкой церкви христиан-баптистов. Брат был опытным работником, полагавшим правильное основание для созидания церкви — 1 Кор. 3, 10. Он проводил регулярные беседы с проповедниками, научая их, как возвещать Евангелие и вести дело Божие. С большой любовью В. И. Величко наставлял паству.

Первые собрания в Слуцкой церкви проводились в кальвинистском костеле, который охотно предоставил для этой цели местный священнослужитель. Однако в скором времени это помещение было закрыто, и дети Божий начали собираться по домам. Большим событием для слуцких верующих было строительство молитвенного дома, осуществленное в 1924 году на средства добровольных пожертвований. Брат Д. И. Самусевич из деревни Слива, располагавший скромными средствами, пожертвовал на строительство дома молитвы корову. И сделал он это в тяжелое послевоенное время. Этот пример жертвенности зажег огнем христианской любви и других членов церкви.

В 1925 году в Слуцке проходил окружной съезд работников Союза евангельских христиан. К концу 20-х годов эта церковь была одной из самых крупных церквей в Минской области и послужила делу распространения евангельской вести в области и далеко за ее пределами. Благодаря труду служителей Минской и Слуцкой церквей как баптистов, так и евангельских христиан в Минской области в начале 20-х годов появились церкви в Цалевичах — в 1921 году, в Борисове — в 1921 году, в Лесовне — в 1922 году и в других местах.

В годы испытаний веру и надежду в сердцах детей Божиих поддерживали брат Г. Ф. Радюкевич и другие служители. Будучи инвалидом, брат Радюкевич обходил дома рассеянных детей Божиих, наставлял и ободрял их чтением Слова Божия и молитвой.

В Цалевичской церкви баптистов получил духовное рождение брат Антон Митрофанович Кецко (1907—1978), впоследствии многие годы трудившийся в церквях Белорусского братства. А. М. Кецко принял крещение в 1927 году. В 1940 году он переехал в Минск, а в 1942 году стал пресвитером Минской церкви баптистов. В 1968 году А. М. Кецко был избран старшим пресвитером по Минской области и совершал это служение до самой кончины.

Из Николаевской церкви баптистов вышел брат А. Л. Белый, который нес пресвитерское служение в Минской церкви с 1953 по 1958 год. Этот слу-

житель отличался кротким нравом, любовью и смирением. Он неизменно призывал церковь к послушанию Господу и к любви.

В 20-е годы начала быстро расти Воложинская церковь Минской области. В 1923 году обратились к Господу три брата — Иван, Григорий и Александр Ковалевские. Они включились в труд церкви. Много потрудились для народа Божия братья М. Лось и П. Крашенин. В тридцатые годы пресвитерское служение нес молодой брат И. Панцевич, окончивший Богословскую семинарию в Лодзи. Во время войны И. Панцевич совершал служение старшего пресвитера церковью Западной Белоруссии.

Гомельская церковь, основанная в 1909 году, в двадцатые годы благословенно развивалась при попечении пресвитера М. Г. Герасименко. В церкви был организован хор, которым управлял регент А. Я. Дубоделов; трудились одаренные проповедники. Благодаря заботам служителей Гомельской церкви на Гомельщине появились новые церкви в Петрикове — в 1919 году, в Чечерске — в 1919 году и в других местах. В 1923 году на базе центральной Гомельской церкви возникли две самостоятельные церкви. Первую церковь возглавил пресвитер И. Г. Тулупов, в Ново-Белицкой церкви пресвитером был И. И. Ковалев.

В городе Могилеве в двадцатые годы труд благовестия совершали братья И. А. Комаров, П. Н. Дударев и В. Ковалев. Они работали санитарями в городской больнице и проводили общения в подвале больничного помещения. После обращения к Господу к ним присоединился студент Могилевского техникума Т. Телешов. Когда появились первые новообращенные, общения перенесли в дом брата К. В. Анисимова. В 1922 году Союз баптистов направил на пресвитерское служение в Могилев С. И. Баранова, который был родом из Гомельского района. Брат стал добрым пастырем для церкви. При его усердном служении церковь укреплялась духовно и возрастала численно. Брат Баранов особо заботился о спасении грешников, он направлял служителей в близлежащие селения для евангелизации. В результате их труда вокруг Могилева образовались пять небольших церквей.

В 1926 году Союз евангельских христиан направил в Могилев трех братьев, окончивших союзные Библейские курсы: Л. А. Столовича, А. И. Струкова и П. В. Бычкова. Эти служители открыли в Могилеве вторую церковь евангельских христиан. Пресвитером церкви был избран А. И. Струков. Позже на этом служении его сменил П. В. Бычков. В журнале «Христианин», № 2, 1927 год была помещена фотография участника первого съезда евангельских христиан в Могилеве, а также сообщение о крещении двадцати восьми верующих в реке Днепр.

В городе Бобруйске церковь евангельских христиан при попечении пресвитера М. Р. Вересова возрастала и укреплялась духовно. В 20-е годы она превратилась в одну из самых крупных церквей в Белоруссии. В 1925 году в Бобруйске состоялся первый окружной съезд евангельских христиан под руководством пресвитера Витебской церкви евангельских христиан И. Н. Тарасюка. В 1931 году в этом же городе состоялся второй окружной съезд евангельских христиан, которым руководил старший пресвитер по Белоруссии В. Н. Чечнев. В 1937 году церкви христиан-баптистов в Бобруйске были закрыты.

В 20-е годы в церкви баптистов в Витебске, пресвитерское служение в которой нес Г. К. Шенгердт, также наблюдался духовный подъем. В журнале «Баптист Украины», № 11 за 1927 год была помещена фотография курсантов регентских и музыкальных курсов, проходивших в Витебске под руководством брата Г. К. Шенгердта. В 1920 году Союз евангельских христиан направил брата И. Н. Тарасюка для организации церкви в Витебске. С 1920 по 1930 год пресвитерское служение в церкви евангельских христиан несли братья И. Н. Тарасюк, М. С. Евдокимов и И. Степанов. Начиная с 1924 по

1927 год в Витебске были большие пробуждения, проходили многолюдные крещения. В 1937 году церкви евангельских христиан и баптистов в Витебске прекратили свою деятельность. В 1941 году верующие церковью баптистов и евангельских христиан объединились в одну церковь, которую возглавил пресвитер С. И. Филимонов.

Служение братьев Г. К. Шенгердта и М. С. Евдокимова привело к образованию в 1920 году церкви евангельских христиан-баптистов и в Полоцке. Пресвитером был избран брат С. И. Никитенко. В Орше пресвитерское служение совершал Е. С. Свириденко. Церкви в Полоцке, Орше и в Лепеле были закрыты в тридцатые годы.

Часть Витебской области до войны входила в состав Польши. В этой местности много потрудился известный работник на ниве Божией И. Т. Михайлов (1908 -1981). Брат уверовал в шестнадцатилетнем возрасте. Через год он принял крещение и посвятил себя на служение Господу в качестве благовестника и книгоноши. В результате труда И. Т. Михайлова в его родной деревне Переделы образовалась церковь христиан-баптистов. Эту церковь посещали видные братья А. Г. Кирцун, И. Панцевич и Л. Н. Дзекуц-Малей. В 1929 году И. Т. Михайлов обучался на регентских курсах в Бресте, затем продолжал обучение на Библейских курсах. При его содействии образовались церкви в нескольких деревнях. В церкви поселка Глубокое брат был избран пресвитером и совершал это служение до конца войны. С 1953 по 1973 год брат нес служение старшего пресвитера по Полоцкой, а затем по Молодечненской, Витебской и Брестской областям.

Тридцатые годы для церквей Белоруссии были нелегкими, многие верующие пережили незаслуженные преследования и репрессии. К 1937 году были закрыты все церкви евангельских христиан и баптистов, а большинство пресвитеров и проповедников были репрессированы и сосланы в Сибирь.

Минская церковь баптистов продолжала функционировать до 1937 года, хотя ее первый пресвитер Б. С. Чеберук был впервые репрессирован и осужден на три года еще в 1929 году. После возвращения в Минск брат Чеберук вскоре был вновь арестован и осужден на три года. После возвращения он не имел права проживать в Минске и поселился в городе Бобруйске, где в 1937 году был арестован в третий раз. В 1937 году был арестован и брат Д. И. Поляков, являвшийся организатором и пресвитером Подаресской церкви баптистов Старо-Дорожского района Минской области.

В Минской церкви баптистов брата Б. С. Чеберука сменил брат Роман Васильевич Дубко, который также подвергся репрессии в 1935 году. Все эти служители закончили свой жизненный путь в местах ссылки. После Р. В. Дубко церковь осталась без пресвитера; руководство церковью осуществлял брат Степан Тимофеевич Ремизевич. С. Т. Ремизевич был арестован в 1937 году и вернулся домой в 1945 году, однако в 1948 году он был сослан в Карагандинские степи, откуда возвратился в 1956 году.

В 1937 году были арестованы десять сестер в баптистской церкви города Минска, в их числе находилась родная сестра Б. С. Чеберука Елизавета Степановна Чеберук. Ни одна из них не возвратилась из лагерей. В 1935 году в Бобруйской церкви был арестован Никита Иванович Букасов — последний пресвитер церкви. Брат Букасов умер в лагере во время войны от истощения на руках брата С. Т. Ремизевича. В Минской области были репрессированы служитель Лесовенской церкви Лука Михайлович Гладкий, Петр Рокаш из Подаресской церкви, которые вернулись домой в 1947 году; П. А. Аксючиц, пресвитерствовавший в Борисовской церкви, Анисим Кимпель, несший служение в Подаресской церкви баптистов, Трофим Ровский, совершавший труд пресвитера Болоновской церкви Могилевской области, Константин Павлович Кухарев, трудившийся проповедником в Болоновской церкви, Макар Степанович Кирющенко, пресвитер Утевской церкви,

Иван Тимофеевич Павлюк, являвшийся пресвитером церкви Гряда Гомельской области и многие-многие другие. Их имена невозможно перечислить, но все они записаны в Книге жизни на небесах.

Несмотря на тяжелые внешние условия, церкви Христа продолжали жить. Дети Божий собирались по домам, в семьях читали Слово Божие и горячо молились Господу. То, что мы сегодня можем свободно благовествовать о Христе, несомненно, есть результат молитв и трудов и верующих тридцатых годов.

ЖИЗНЬ ЦЕРКВЕЙ ЗАПАДНОЙ БЕЛОРУССИИ

Жители Брестской и Гродненской областей имели большие переживания во время первой мировой и гражданской войн. В последующие годы, вплоть до 1939 года, они оказались оторванными от Белоруссии. Во время первой мировой войны на территории этих областей проходила линия фронта, шли жестокие бои; люди были вынуждены покинуть родные места. Некоторые беженцы направлялись в глубь России, другие уезжали в Западную Европу и в Америку. После революции Западная Белоруссия (Брестское, Гродненское, Белостокское и Виленское воеводства) отошла к буржуазной Польше. На территории Польши в то время находилось много церквей баптистов и евангельских христиан.

Первая церковь баптистов в Польше, которая входила тогда в состав Российской империи, была образована в ноябре 1858 года в Адамове. Двадцать семь человек заключили завет с Господом через святое водное крещение. В числе крещеных был сельский учитель немец Готфрид Альф. С его именем связано развитие евангельско-баптистского движения на польской земле. Он стал пресвитером первой церкви баптистов в Польше в городе Адамове в августе 1861 года¹. В связи с большими преследованиями, которые переживали баптисты в этих местностях от царских властей, с 1863 года началась волна эмиграции христиан-баптистов из центральной Польши на Вольты и на юг Белоруссии. Эти переживания послужили делу евангелизации в Западной Украине и Белоруссии.

В 1915 году почти все баптисты немецкого происхождения были интернированы из центральной Польши ввиду войны с Германией. В России они влились в церкви, имевшиеся к тому времени в различных уголках страны. К 1918 году на территории западных земель Польши насчитывалось тридцать шесть баптистских церквей, членами которых в большинстве были немцы; имелись также церкви евангельских христиан и свободных христиан.

После окончания первой мировой войны на территориях Западной Белоруссии и Украины, временно присоединенных к Польше (по Брестскому миру), возникло много славянских церквей. 1 октября 1921 года в Варшаве был образован Союз славянских баптистов в Польше, его председателем стал И. Петраш. В него также вошли баптистские церкви Западной Белоруссии и Украины². В том же году начались братские встречи со служителями евангельских христиан с целью объединения в один союз. Так, с 7 по 10 июня 1923 года в Бресте состоялся объединенный съезд баптистов и евангельских христиан, утвердивший объединение верующих родственных евангельских течений. Участники съезда пришли к выводу, что объединение двух союзов необходимо для успешной духовной работы в Польше и ре-

¹ E. Kupsch Geschichte... s. 45.

² H. K. Tomaszewski Grupy Chrześcijańskie typu Ewangeliczno-baptystycznego na terenie Polski od 1858 do 1939 roku. Warszawa, 1978, s. 53.

шили слить в один союз родственные евангельские течения. Этот союз был назван Объединением евангельских христиан и баптистов Польши. Выпускаемый ранее баптистами журнал «Свободный христианин» было решено издавать ежемесячно на русском и польском языках как журнал объединенного братства.

В президиум объединения были избраны Кароль Стржелец — председатель, Людвиг Шендеровский — заместитель председателя, Б. Спалек — казначей, С. Борткевич — секретарь, А. Ничипорук — член президиума. В состав комитета объединения также вошел Л. Н. Дзекуц-Малей — пресвитер Брестской церкви баптистов и другие служители¹. Таким образом, белорусские и польские братья на территории Польши осуществили единство, к которому по ряду причин еще не могли в то время прийти верующие в нашей стране. Годы совместного служения показали важность единства народа Божия.

24—25 сентября 1924 года, также в Бресте, состоялся второй съезд Объединения евангельских христиан и баптистов Польши. На этом съезде председателем союза был избран Л. Шендеровский. Во время служения Л. Шендеровского отношения между баптистами и евангельскими христианами стали осложняться, особенно в президиуме. Это привело к тому, что на четвертом съезде в Бресте 17—19 марта 1925 года объединение распалось; баптисты и евангельские христиане стали проводить работу раздельно. Конференция Союза баптистов Польши, состоявшаяся в 1926 году в Лодзи, избрала президиум Союза славянских баптистов Польши, председателем которого стал Л. Микса, его заместителем — Л. Н. Дзекуц-Малей из Бреста². В том же году в городе Ровно состоялся съезд евангельских христиан Польши.

Союз баптистов проводил большую благовестническую работу, были организованы Библейские курсы и Богословская школа для служителей. Духовная литература печаталась в типографии союза «Компас». В 1937 году союз насчитывал восемьдесят пять церквей и двести семьдесят пять филиалов с количеством членов 13 800. Духовными центрами союза служили Брестская и Зельвянская церкви Гродненской области.

Особенно благословенным было служение брата Л. Н. Дзекуц-Малея, организовавшего Брестскую церковь баптистов и многие другие церкви на Брестчине. Л. Н. Дзекуц-Малей (1889—1949) родился в Слонимском районе Гродненской области и был приемным сыном учителя. Окончив учительскую семинарию, Л. Н. Дзекуц-Малей работал учителем и инспектором школы. Находясь на службе в армии, он уверовал в Господа и принял водное крещение в Белостоке в 1912 году. Брат прошел духовную подготовку на Библейских курсах в Петербурге в 1913—1914 годы.

В 1920 году Л. Н. Дзекуц-Малей прибыл в Брест и начал проводить евангельскую работу. После первых обращений и крещений брат был избран пресвитером образовавшейся церкви. Соборания в Бресте сначала проходили в подвальном помещении, затем верующие арендовали зал театра. В 1926 году церковь построила молитвенный дом. Жена Дзекуц-Малея Серафима Адамовна, учительница по профессии, руководила молодежным хором. Неутраченный проповедник брат Л. Н. Дзекуц-Малей проводил благословенные собрания в области. Он не только благовествовал о Христе, но и организовывал Библейские и регентские курсы, на которых проходили подготовку служители церквей Западной Белоруссии³. В этом большом труде брату помогали И. А. Андросюк, Я. М. Смаль, С. Д. Корольчук и другие служители.

¹ Свободный христианин, 1923, № 5.

² Slowo prawdy, 1926, № 11.

³ Там же, 1927, № 4.

Благодаря совместным усилиям братьев в деле евангелизации образовались группы верующих и церкви во многих местах.

В городе Кобрине Брестской области и его окрестностях в 20—30-е годы благовествовали служители Союза баптистов, Союза евангельских христиан и Союза церквей Христовых. Союз церквей Христовых охватил благовестием Брестскую и Гродненскую области, часть Западной Украины и Литвы. Его история тесно связана с именем доктора богословия пастора К. Я. Ярошевича. В 1924 году К. Я. Ярошевич организовал союз и являлся его председателем. Вице-председателем и редактором журнала «Христианский союз» был назначен И. Букович, секретарем — Г. Сацевич. Деятельность этого союза постепенно достигла широких размахов. Большим тиражом издавались и распространялись Библии, Новые Заветы и другая духовная литература на русском, украинском и польском языках. При крупных церквях имелись воскресные школы; периодически проводились Библейские и регентские курсы; несли служение духовые и струнные оркестры; имелись кружки молодежи. Регулярно созывались съезды и проводились евангельские общения под открытым небом. Съезды, как правило, заканчивались крещениями; церкви пополнялись новыми членами и преуспевали духовно. В Союз церквей Христовых к 1939 году входило около семидесяти церквей.

В то время на служение выдвинулся молодой одаренный брат Д. Ясько, 1904 года рождения. Он отдал свое сердце Господу в 1923 году. Яркое поэтическое дарование позволило ему стать признанным в братстве духовным поэтом. Д. Ясько слагал стихи на духовные темы на русском и белорусском языках. В Дрогичинском районе в Головчицкой церкви баптистов он служил словом и пением. Вскоре Господь призвал Д. Ясько на труд в журналах «Христианский союз» Союза церквей Христовых и «Маяк» Союза баптистов. До 1939 года Д. Ясько совершал труд редактора этих журналов. Д. Ясько написал трилогию «Вера, Надежда, Любовь» на основании текста 1 Кор. 13, 13 и сделал поэтическое переложение Псалтиря на русский язык. Его стихотворения содержательные и благозвучные, а песнопения несут духовное назидание. В 1944 году, когда Д. Ясько служил пресвитером Слонимской церкви баптистов, он был арестован немцами и как заложник направлен в концлагерь. По дороге Ясько совершил побег. В 1945 году он выехал в Америку и там присоединился к Союзу русско-славянского братства баптистов. Д. Ясько издал несколько нотных сборников на русском и белорусском языках.

В 1930 году в городе Кобрине были проведены Библейские и регентские курсы, которыми руководил Л. Шендеровский.

В церковь в городе Пинске вошли верующие, проживавшие во многих деревнях. Ее образованию содействовали братья К. М. Гук, Р. Я. Байдак, И. Щербук и другие. Первое собрание церкви проходило летом 1920 года в доме кузнеца Ф. Пугачева. Во двор кузнеца съехались деревенские мужики с семьями. Оттуда весть Евангелия распространилась по всему Пинскому району. Среди населения Пинского Полесья началось духовное пробуждение.

Почва сердец была подготовлена к принятию семени Евангелия бедствиями военного времени и послевоенной разрухи, пережитыми в скитаниях лишениями. После войны люди жили в блиндажах, окопах, землянках. Поля поросли сорняками и кустарниками, для их обработки не было ни лошадей, ни семян. Летом люди кое-как перебивались крапивой, лебедой, шавелем, зимой начался голод. Народ был измучен духовным и физическим голодом. Поэтому евангельская весть о спасении легко принималась простыми людьми. Они внимательно слушали беседы, искренне молились, обращаясь к Господу в покаянии, и принимали крещение.

Рыночная площадь в Пинске, примыкавшая к стенам монастыря, была удобным местом для свидетельства о Господе среди крестьян, съезжавшихся на ярмарку из окрестных деревень. Церкви росли, организовывались хоры, духовные кружки; молодые братья наряду со старшими принимали активное участие в устройстве собраний на новых местах. В деревнях Селище, Дубновичи вокруг Пинска возникли группы новообращенных. Вскоре появилась потребность в подготовке духовных работников. Братьев направляли на Библейские и регентские курсы. Верующие построили молитвенный дом; пресвитерское служение в церкви нес брат И. П. Святошик.

Обеспокоенные евангельским движением на Пинщине, служители православной церкви, желая приостановить его, начали устраивать открытые диспуты. С этой же целью католические монахи из Пинского монастыря обходили деревни и раздавали крестьянам трактаты, иконки и знакомили их с основами католического вероисповедания.

Нужно сказать, что Пинская церковь пережила большие испытания от различных лжеучений, распространявшихся так называемыми свободными братьями, мурашковцами и другими. Их горькие плоды проявляются в церквях и в наши дни.

В конце 20-х — начале 30-х годов в Брестской области усилилось движение христиан веры евангельской, которое возглавили Г. К. Селюжицкий, И. К. Панько и С. Недведский. В результате во многих местах, особенно в Брестской области и на Пинщине, появились церкви христиан веры евангельской. После войны почти все они зарегистрировались и вошли в состав Всесоюзного совета евангельских христиан-баптистов.

В 20-е годы братья Харитонович, Каплич и Гелиц благовествовали в Лунинецком районе. Много потрудился в этих местах пресвитер Вульковской церкви Д. П. Обровец.

В Брестской области в начале 20-х годов возникли церкви евангельских христиан. Значительное пробуждение имело место в поселке Пружаны, где трудились одаренные братья И. Пуховский и И. Галабурда. В 30-е годы церковь в Пружанах уже насчитывала более пятисот человек.

В 1922 году из Лодзи в Гродно приехал благословенный служитель Божий П. Крашенин. Он открыл молитвенный дом баптистов. Брат Крашенин был избран пресвитером поместной церкви. В 1925 году на этом служении его сменил брат Г. С. Мельничук, окончивший Библейскую школу в Лодзи. К 1930 году Гродненская церковь с прилегающими к городу окрестностями насчитывала до трехсот верующих.

В 1922 году на родину в Зельву возвратился брат А. Г. Кирцун, уверовавший и принявший крещение в Омске в 1915 году. Вместе с ним в Гродненскую область возвратились и другие братья, которые включились в труд проповеди Евангелия в этой местности в качестве книгоношей и благовестников. В местечке Зельве образовалась церковь баптистов, которой руководил А. Г. Кирцун. Эта церковь стала центром евангельской работы на Гродненщине. Вскоре образовались церкви христиан-баптистов в близлежащих городах — Лиде, Волковыске и других.

Брат А. Г. Кирцун по профессии был учителем. Он был также талантливым проповедником и снискал большую любовь в сердцах верующих. Труд брата пользовался широкой известностью. Достаточно сказать, что приезжавших в Гродненские села проповедников называли «кирцуна'ми». Обладая музыкальными способностями, А. Г. Кирцун организовал хор в Зельвянской церкви, которым руководил его сын А. А. Кирцун. Служители церкви обучались на Библейских и регентских курсах. Брат Кирцун проводил и областные съезды представителей церквей Гродненской области. В 1939 году в возрасте пятидесяти пяти лет А. Г. Кирцун отошел в вечность, оставив богатую ниву. Его сын Александр продолжил дело отца.

Вторая мировая война принесла неисчислимые бедствия белорусскому народу. Уже в первые месяцы войны Белоруссия оказалась под оккупацией. Минск и другие города были превращены в развалины. Символом страданий белорусского народа служит мемориальный комплекс Хатынь. Здесь представлены многие деревни Белоруссии, сожженные фашистами вместе с жителями. Звон колоколов Хатыни побуждает верующих людей, идя путем истины, который открыл Иисус Христос, молиться о мире и трудиться для мира.

Страдания военного времени объединили последователей Христа и послужили толчком к духовному пробуждению. Верующие баптистских и евангельских церквей Белоруссии по собственной инициативе слились в один союз и совершали совместные богослужения задолго до объединительного съезда, состоявшегося в Москве в 1944 году.

К этому периоду относится воссоединение западных областей Белоруссии с восточными. Церкви евангельских христиан и баптистов этих областей вошли в союз, возглавляемый ВСЕХБ.

Послевоенный период характеризуется централизацией служения под руководством Всесоюзного совета евангельских христиан-баптистов. Во главе дела Божия в Белоруссии был поставлен старший пресвитер брат В. Н. Чечнев; состоялось избрание старших пресвитеров по областям. Они совершали служение в церквях областей и о проводимой духовной работе отчитывались перед ВСЕХБ. Старшим пресвитерам оказывал всемерную помощь старший пресвитер по республике.

Начиная с 1944 года служение старшего пресвитера по республике несли братья В. Н. Чечнев (1944-1957), К. С. Велисейчик (1957-1976), а с 1976 года служение совершает И. В. Букатый, окончивший Баптистскую семинарию в городе Стокгольме, Швеция.

Много трудностей испытали церкви Белоруссии вследствие разделения, происшедшего в 1960-х годах. Разделение явилось результатом грубого вмешательства в жизнь церквей уполномоченных и местных органов власти. Когда в Белоруссии узнали о Положении и Инструктивном письме, верующие всех церквей молились Господу о ниспослании помощи и защиты. Однако не везде удалось сохранить церкви от разделения. В Совет церквей прежде всего перешли те церкви, которые были лишены регистрации и молитвенных домов, а именно: Брестская, Подоресская Минской области, Утевская Гомельской области и другие. Разделились церкви, в которых пресвитеры и другие служители не действовали как духовные отцы, но пытались остановить разделение запрещениями и наказаниями. Так, разделенными оказались церкви Витебска, Орши, Березино, Могилева, Волковыска, Гомеля, Зельвы. После оздоровления духовной обстановки во ВСЕХБ и отмены документов, не отвечавших духу Евангелия, некоторые верующие возвратились в свои церкви. Однако осуждения, которые посеяли служители Совета церквей, все еще препятствуют верующим единодушно трудиться и прославлять Господа.

Историю Белорусского братства этого периода в определенной мере отражает жизнь и служение Минской церкви. Ее восстановлению содействовал брат П. И. Лагута (1888 — 1974), старейший служитель церкви евангельских христиан-баптистов. П. И. Лагута был молитвенником, мужем глубокой веры, отличался любовью к людям и простотой. Он трудился в церкви проповедником и диаконом. На долю брата выпало немало испытаний, но Господь чудно оберегал и защищал Своего служителя. В 1941 году после пережитых испытаний брат возвратился в Минск и продолжал служение.

В тяжелое военное время он ходил по улицам разрушенного Минска из дома в дом и собирал рассеянных чад Божиих в одно стадо. П. И. Лагута проводил с верующими личные беседы и молитвы на дому, ободряя и укрепляя их. Он имел широкое пасторское сердце и отцовскую любовь к душам. Труд брата послужил становлению и дальнейшему росту Минской церкви. Фактически он являлся ее первым пресвитером. В августе 1941 года брат проводил богослужебные собрания и совершал Вечерю Господню на дому. До самой кончины П. И. Лагута пользовался большим авторитетом и любовью верующих Минской церкви.

В 1941 году в Минск прибыл молодой брат А. М. Кецко. Он отличался незаурядными организаторскими способностями. А. М. Кецко начал труд в открывшейся церкви и в скором времени был избран ее пресвитером. В 1941 — 1942 годы в труд включились И. Т. Петров, Т. Г. Кривонос и другие братья. В тяжелое военное время церковь под руководством Кецко взяла под свою опеку два сиротских дома. Верующие собирали средства, продукты и одежду для детей, лишившихся родителей.

Руководство ВСЕХБ неоднократно направляло в Минск и в другие города республики ответственных служителей для поддержания дела Божиего. Так, И. Г. Иванов несколько раз посещал церкви Белоруссии в 1945 — 1966 годы, он оказывал помощь старшим пресвитерам в устройстве многих церквей, а также участвовал в проведении предсезонных областных совещаний и республиканских съездов. В 1948 году Минскую церковь посетил А. В. Карев. В 1965 году А. В. Карев и Н. А. Левинданто побывали в Минской церкви второй раз и приняли участие в освящении молитвенного дома. В 1958 году церковь в Минске дважды посещал брат Я. И. Жидков. Он принимал участие в погребении брата В. Н. Чечнева, а также участвовал в совещании служителей церквей в Белоруссии. В 70—80-е годы церкви Белоруссии посещали А. Е. Клименко, А. М. Бычков, М. Я. Жидков, И. С. Гнида, Н. А. Колесников, В. Е. Логвиненко и другие братья.

В 1980 году церковь реконструировала молитвенный дом, который в настоящее время вмещает до восьмисот человек. При молитвенном доме имеется канцелярия старшего пресвитера по республике и по Минской области.

Радостным событием в жизни церкви явилось празднование семидесятилетнего юбилея. От Всесоюзного совета евангельских христиан-баптистов в юбилейных торжествах участвовали почетные гости: генеральный секретарь ВСЕХБ А. М. Бычков и старший пресвитер Латвийского братства Я. Э. Тервитс. Братья приняли участие в служении словом. Доклад об истории возникновения и жизни Минской церкви подготовил и прочитал старейший работник церкви В. Я. Канатуш. Во время служения хор исполнил духовные песнопения: «Здесь стоим еще у брега», «Скажите мне, братья и сестры» и другие, которые пелись в военное и послевоенное время. Церковь в Минске живая, растущая; ежегодно происходят крещения новообращенных, среди них много молодежи; хоры пополняются новыми певцами.

В 1963—1985 годы в Минске проходили съезды представителей церквей Белорусского братства.

Много добрых изменений в Белорусском братстве евангельских христиан-баптистов произошло в 70—80-е годы; были открыты новые церкви, построены новые молитвенные дома, в церквях растет число молодежи, совершенствуется служение хоров и оркестров.

В настоящее время церквей, входящих в состав ВСЕХБ, насчитывается 195; 26 церквей зарегистрировано автономно. Самая крупная из них — автономная церковь в городе Бресте с количеством членов до 1000 человек, которая поддерживает добрые братские взаимоотношения со служителями и церквями ВСЕХБ. Верующие этой церкви, собиравшиеся много лет по домам без регистрации, в 1984 году построили прекрасный молитвенный

дом, имеющий современную церковную архитектуру и являющийся самым большим молитвенным домом в Белоруссии.

Белорусское братство — объединенное братство. Церкви состоят из евангельских христиан, баптистов и христиан веры евангельской (пятидесятников). В настоящее время между верующими сложились мирные, братские взаимоотношения.

За период с 1980 по 1987 год в Белоруссии было зарегистрировано шестьдесят три церкви. Из них тридцать девять вошли в состав ВСЕХБ и двадцать четыре совершают служение автономно. Построено тридцать три новых молитвенных дома и двадцать девять домов реконструировано в городах Минске, Бресте, Могилеве, Бобруйске, Волковыске, Гомеле, Борисове, Лиде, Молодечно, Воложине, Старобине и других.

За последние восемь лет в белорусских церквях приняли крещение около пяти тысяч душ, то есть более чем шестьсот человек ежегодно. Совершено рукоположение на пресвитерское служение шестидесяти двух братьев. Проведено три семинара с регентами церквей Белоруссии; проходят семинары с пресвитерами церквей по областям.

По национальному составу церкви евангельских христиан-баптистов, как правило, неоднородны: в них входят в основном белорусы, украинцы, русские и верующие других национальностей. Богослужения в церквях в основном проводятся на русском языке, верующие пользуются русскими Библиями; во многих сельских церквях богослужение проводится на белорусском языке. Белорусы не имеют Библии на современном белорусском языке. Вышедшие в 1927 году на белорусском языке в Польше в издательстве «Компас» Новый Завет и Библия в Канаде и США в 1970-х годах не воспринимаются верующими из-за несовершенства перевода, который не соответствует нормам современного языка.

Белоруссия разделена на шесть административных областей. Церкви каждой области обслуживаются старшими пресвитерами, имеются пресвитерские советы. В поместных церквях несут служение пресвитеры и церковные советы.

Руководство братством осуществляется коллегиально. Старший пресвитер по республике И. В. Букатый вместе с членами пресвитерского совета один раз в неделю проводит совещания, на которых совместно обсуждаются назревшие вопросы. Этот метод служения принес много положительных результатов.

ХОРОВОЕ ПЕНИЕ

Как уже упоминалось ранее, хоры в Белоруссии появились еще в начале века. В 1912 году в Гомельской церкви А. Я. Дубоделов организовал небольшой хор, который пел на богослужбных собраниях. В Витебске сразу же после организации церкви в 1910 году брат Г. К. Шенгердт создал хор. В Утевской церкви нес служение хор, состоявший более чем из пятидесяти хорошо подготовленных хористов. В церкви трудились знающие регенты Т. В. Допшиков и А. И. Иваненко.

Дальнейшее развитие хоровое пение получило в 20—30-е годы. В Утевской церкви в 1923 году были проведены регентские курсы, которыми руководил регент Гомельской церкви З. Н. Приходько. На курсах обучалось около двадцати служителей пения из различных областей. В Минской церкви баптистов до 1928 года хором управлял пресвитер Б. С. Чеберук, затем на этом служении его сменил Я. Рапецкий. В Слуцкой церкви хор был организован в 1922 году первым пресвитером церкви В. И. Величко, который подготовил двух регентов — А. Т. Соловья и Г. А. Каледу. Начиная

с пятидесятих годов хором управлял брат С. Т. Неделко. Его служение примечательно тем, что он разучивал псалмы в сопровождении скрипки.

Успешно развивалось хоровое пение в церквях Западной Белоруссии. В церкви города Пружаны Брестской области хор организовал бывший псаломщик православной церкви А. Ф. Волосевич, уверовавший в 1923 году. Брат И. Галабурда, обучавшийся в Библейском колледже, сопровождал пение хора игрой на трубе¹.

В церкви деревни Налезники этой же области многие годы хор радовал верующих пением под руководством брата Н. И. Войтовича. Здесь играл и духовой оркестр, известный по всей Западной Белоруссии. В Пинской церкви энтузиастом хорового пения был брат И. К. Гук; с 1924 года хоровым служением руководил молодой брат В. Байко. Если раньше хористы пели гимны только по Пятиборнику на народные мелодии, то В. Байко пополнил репертуар хоровыми гимнами. Кроме того, он создал хоры в церквях в городе Кобрине и в деревне Торгощицы. В 1936 году хор Кобринской церкви совершил поездку по церквам Америки. Брат В. Байко посвятил свою жизнь работе с хорами и оркестрами, кроме того, он проводил занятия с регентами и работал индивидуально с хористами.

Хор церкви города Барановичи в свое время служил певческим образцом. В период с 1926 по 1927 год церковь посещали регенты Захаренко из Соединенных Штатов, Гусарук из Варшавы, А. Казимирский из Ровно². В то время с хором работал брат И. Цаюн.

Начиная с 1922 года в церкви Бреста пение хора возглавляла сестра Серафима Адамовна Дзекуц-Малей. Она начала занятия с молодежным хором. «В Бресте открыто новое русское евангельское собрание... Слушателям нравится благозвучное духовное пение... Один певец из православного собора высказывал удивление по поводу того, как простые люди могли достичь столь высоких успехов в нении. На Брестчине и на Вольни крещение и праздники превращаются в большие евангельские праздники со служением нескольких хоров и духовых оркестров, так же проходят крещения и в церквях в Новоельне, Забудье, Пинске, в деревне Стриганцы»³.

В Западной Белоруссии в тридцатых годах возникли церкви христиан веры евангельской, особенно в районе города Молодечно и западнее его. Верующие пригласили брата В. Гуриновича, регента с Украины. Брат собирал хоры во многих общинах, в селе Красовщина он провел краткосрочные регентские курсы.

Хор Гродненской церкви начал свое служение в 1922 году. В местечке Зельва Гродненской области и 1924 году хор организовал местный учитель А. К. Кириун, который не только был певцом и регентом, но и благословенным проповедником. В Гродненской области, как уже говорилось, трудился поэт, переводчик и издатель гимнов Д. Ясько. Он нес служение пресвитера и регента в Слонимской церкви христиан-баптистов. Имея поэтический дар и зная иностранные языки, брат перевел на русский язык многие духовные песнопения с английского, немецкого, польского и чешского языков.

В церкви Витебска в 1920 году хор вырос вдвое. При содействии Духа Святого к Господу обратились и приняли святое водное крещение певцы хора Лосвидского православного прихода. Они пополнили церковный хор. Под руководством братьев Кириченко, Ципада и Шального хор достиг высокого мастерства и красоты исполнения.

После Великой Отечественной войны хоры стали появляться не только в

¹ Журнал Гость, 1927, № 11.

² Журналы Гость, 1927, № 11; Верность, 1936, № 6-9.

³ Гость, 1927, № 11.

городских, но и в сельских церквях. Сначала ими руководили регенты, не имевшие специальной музыкальной и дирижерской подготовки, но горевшие огнем любви к делу Божию.

В церкви в Минске в 1946 году брат В. Я. Канатуш организовал хор из верующих, имевших желание прославлять Господа. В Могилевской церкви регент М. А. Томашевский также начинал работу с энтузиастами хорового пения. Со временем на местах появились певцы и регенты, а также композиторы, получившие музыкальное образование. В Хвоевской церкви Минской области вырос способный регент В. И. Костан (1922 года рождения), тонко понимающий музыку. В 1940 году В. И. Костан приступил к руководству хором. Позже он был регентом хоров Рижских церквей. Творчество брата отличается интересными гармоническими сочетаниями, короткими темами, инструментальностью хоровых партий.

В пятидесятые годы хоровое пение в церквях в Минске, Гомеле, Витебске, Орше, Могилеве, Бобруйске, Бресте, Кобрине, Пинске и других церквях уже поднялось на довольно высокий исполнительский уровень. В 1948 году хор Минской церкви возглавил брат Г. М. Евтухович, который привил хористам особую эмоциональную манеру исполнения гимнов.

В церкви в Пинске остались памятными приезды дорогого брата Александра Васильевича Карева. Он выучил с хором несколько псалмов. Поется гимн «Обетованья всегда пребудут», — и верующие из поколения в поколение передают: «Этот гимн научил нас петь брат Карев».

Разделение, происшедшее в братстве в шестидесятые годы, нанесло заметный урон и служению хоров. В семидесятые годы хоры пополнились новыми певцами. В настоящее время хоровое пение в церквях Белоруссии радуется детей Божиих.

В 1982 году в Бресте, в 1983 и 1986 годы в Минске были проведены республиканские регентские семинары.

ОСНОВНЫЕ ДАТЫ ИСТОРИИ

ЕВАНГЕЛЬСКИХ ХРИСТИАН-БАПТИСТОВ В БЕЛОРУССИИ

1517—1519 гг. — Георгий Скорина напечатал Библию на белорусском языке.

1580 г. — издание Евангелия на белорусском языке.

1879 г. — возникновение первых евангельских церквей в Гомельском уезде Могилевской губернии.

1905 г. — образование церкви баптистов в городе Минске.

7—10.6.1923 г. — проходил первый объединенный съезд евангельских христиан и баптистов Польши в городе Бресте.

24—25.9.1924 г. — состоялся второй объединенный съезд евангельских христиан и баптистов Польши в городе Бресте.

1924 г. — образование Союза церквей Христовых с центром в городе Кобрине.

1925 г. — первый окружной съезд евангельских христиан в Бобруйске.

1927 г. — издание Нового Завета на белорусском языке в издательстве «Компас».

1931 г. — второй окружной съезд евангельских христиан в городе Бобруйске.

1944 г. — объединение церквей союзов евангельских христиан, баптистов, Союза церквей Христовых и христиан веры евангельской в Союз евангельских христиан-баптистов.

ХРИСТИАНЕ ВЕРЫ ЕВАНГЕЛЬСКОЙ

ВОЗНИКНОВЕНИЕ ПЯТИДЕСЯТНИЧЕСКОГО ДВИЖЕНИЯ



августе 1945 года в состав объединенного братства евангельских христиан-баптистов вошли христиане веры евангельской, или пятидесятники. К тому времени история этого течения насчитывала менее сорока лет, а предыстория его такова.

В конце XIX века в среде некоторых зарубежных христиан возникли искания особенных духовных переживаний. Считалось, что вслед за возрождением в жизни верующего должно последовать событие, которое называли крещением Духом Святым. Каким образом должно было происходить это крещение, верующие в то время еще не представляли.

Одним из таких ищущих был пастор небольшой Методистской, по другим источникам — баптистской негритянской церкви в Лос-Анджелесе Сеймур. Каждый день он вместе с церковью молился о крещении Святым Духом.

9 апреля 1906 года в этой церкви группа верующих начала говорить на незнакомых языках. От этого события ведут отсчет своей истории верующие пятидесятнического движения. Через несколько дней подобное переживание имела еще одна группа верующих, затем появились и другие группы.

Из Лос-Анджелеса новое явление в жизни христиан быстро распространилось в другие районы страны, главным образом в методистские и баптистские церкви.

Многие эмигранты, прибывшие из стран Европы в Соединенные Штаты, присоединялись к пятидесятническим церквям и по возвращении на родину распространяли новое учение в своих странах. Таким путем это движение пришло в Италию, Болгарию, Россию и в другие страны¹.

ПЯТИДЕСЯТНИЧЕСКОЕ ДВИЖЕНИЕ НА СЕВЕРЕ НАШЕЙ СТРАНЫ

В 1911 году американский пятидесятник Смит (в другом прочтении — Шмит, возможно, Шмидт — авт.) проповедовал в церквях Гельсингфорса, ныне Хельсинки, Финляндия, которая в то время входила в состав России. Некоторые члены русской церкви евангельских христиан приняли новое учение и стали называть себя пятидесятниками². Руководитель этой церкви А. И. Иванов также принял новое учение; к пятидесятникам присоединились Н. П. Смородин и благовестник евангельских христиан С. И. Прохоров. В конце 1913 года в церкви евангельских христиан насчитывалось до двадцати пятидесятников³. Есть основания предполагать, что вскоре после этого

¹ Доклад А. В. Карева 20 августа 1959 г. ВСЕХБ, г. Москва. Рукопись. Архив ВСЕХБ.

² Проханов И. С. О Духе Святом, Его дарах и действиях. Авг. 1924. Рукопись. Архив ВСЕХБ.

³ Письмо М. А. Ильина И. С. Проханову от 29 ноября 1913 г. Архив ВСЕХБ.

пятидесятники отделились от евангельских христиан и образовали самостоятельную церковь.

Таким образом возникла северная ветвь пятидесятничества в нашей стране. В 1913 году пятидесятники уже имелись в Выборге. Через некоторое время последователи этого учения появились и в Петрограде. Недостаток сведений не позволяет подробно осветить его распространение. Однако достоверно известно, что в начале века общины и группы пятидесятников существовали в Московской, Новгородской, Вятской (ныне Кировской), Витебской и Могилевской областях¹. С севера движение пятидесятников пришло в Закавказье. 27 октября 1914 года А. И. Иванов и Н. П. Смодин проповедовали в Тифлисе.² При возложении рук один брат армянин получил дар незнакомых языков².

В Гельсингфорсе проповедовал А. Уршан³. Делая особый акцент на необходимости получения незнакомых языков, он в то же время не признавал триединства Бога и учил, что в Иисусе Христе на землю явился и Отец, и Сын, и Дух Святой. Водное крещение,— учил Уршан,— нужно совершать только «во имя Иисуса». Последователи А. Уршана стали называть себя христианами в духе апостолов. В 1927 году в Москве существовали две общины христиан в духе апостолов, которыми руководил Р. Л. Нольте и Светличный.

ПЯТИДЕСЯТНИЧЕСКОЕ ДВИЖЕНИЕ НА ЗАПАДЕ НАШЕЙ СТРАНЫ

Начало движения пятидесятников на западе нашей страны связано с именами жителей села Быковцы Тернопольской области Порфирием Антоновичем Ильчуком (1881—1956) и Трофимом Семеновичем Нагорным (1879—1962). В 1911 году вместе с односельчанами они выехали на работу в Соединенные Штаты. Находясь там, они уверовали и приняли крещение в церкви пятидесятников. В конце 1919 года по возвращении в родное село уверовавшие начали проповедовать Евангелие землякам. Появились первые плоды благовестия — к Господу пришли их родственники и соседи. Среди уверовавших был молодой учитель Делиба, который организовал небольшой хор. В 1921 году эта группа пятидесятников наладила связи с немногочисленными верующими евангельско-баптистского исповедания на Тернопольщине. П. А. Ильчук принял участие в евангельской конференции, на которой присутствовали В. Фетлер и Б. Геце.

В 1922 году в Быковцах намечалось провести первое крещение по вере, но ему воспрепятствовала полиция (в 1920—1939 годы Западная Украина и Западная Белоруссия входили в состав Польши). Крещение быковецких верующих состоялось в следующем году в селе Старый Олексинец. Здесь с 1921 года существовала первая на Тернопольщине община евангельских христиан. Крещение совершал пресвитер Ровенской общины евангельских христиан Г. Руцкий⁴. В завет с Господом вступили сорок человек.

Верующие села Быковцы стали называться пятидесятниками.

Пробуждение в городе Кременце возникло независимо от пробуждения в других местах на Тернопольщине. Первым евангельским свидетельством здесь послужило письмо Ивана Гериса. В сентябре 1917 года он писал своим родственникам из Филадельфии следующее: «Я посещаю верующих, они при-

¹ Кале В. Евангельские христиане в России... с. 255.

² Письмо И. Гориславского от 28 октября 1914 г. из Тифлиса. Архив ВСЕХБ.

³ Шендеровский Л. Евангельские христиане. Возрожденное евангельское движение в исторической христианской церкви. Исторический очерк (XIX—XX вв.). Изд. Канадского союза евангельских христиан, 1980.

⁴ Начало евангельского движения на Тернопольщине. Рукопись. Архив ВСЕХБ.

вели меня к Господу. Я получил от Него большой дар, который не променяю ни на какие сокровища мира... Праведен один только Бог. Примиритесь с Богом, и Он вас спасет»¹. Родственники перечитывали его письмо, но не могли понять, что же произошло с Иваном.

В мае 1921 года в город Кременец по просьбе И. Гериса приехал Иосиф Черский, рукоположенный в диаконы в Америке. Брат провел три богослужения; в 1922 году призывные собрания совершали здесь П. Ильчук, Т. Нагорный и И. Антонюк; в Кременце также проповедовал Г. Руцкий, Коринь, Нечипорук, Гусарук.

В июне 1922 года в селе Передмирке Г. Руцкий преподавал крещение первой кремеичанке Т. Синчковской — родной сестре И. Гериса. В том же году пресвитер церкви христиан-баптистов из села Озерянка И. Семенина совершил еще два крещения по вере в Кременце.

Осенью 1923 года в Кременец приехал И. Герис. Его проповедническая деятельность привела к большому духовному пробуждению. Вместе с тем в то время более четко обозначились границы между пятидесятниками и христианами-баптистами. В конце 1923 года последние образовали отдельную церковь. Руководителем пятидесятнической церкви стал И. Черский, приглашенный на постоянное жительство в Кременец И. Герисом. И. Герис продолжал духовную работу в районах и вел подготовку к съезду.

Первые съезды. 1—6 мая 1924 года в Кременце под руководством И. Гериса был проведен первый съезд христиан-пятидесятников. В его работе участвовали около пятидесяти братьев и сестер. О значении этого съезда для движения пятидесятников на Тернопольщине можно судить по тому, что на нем был принят Устав, определены правила внутрицерковной жизни, намечен план работы и определена догматика. От евангельско-баптистской догматика пятидесятников отличается пониманием крещения Духом Святым. Крещение Духом Святым не связывается с возрождением, оно может быть как со знаменем незнакомых языков, так и без него; омовение ног на этом съезде введено не было.

На съезде И. Черский и П. Ильчук были рукоположены на пресвитерское служение.

После отъезда И. Гериса духовной работой руководил И. Черский.

Осенью 1927 года И. Герис еще раз приезжал в Кременец. В феврале 1928 года он созвал здесь второй съезд братства пятидесятников. На съезде присутствовали сто два человека, в том числе десять гостей. На этом съезде был образован Союз церковью пятидесятников и избрано правление союза в составе председателя — И. Гериса, заместителя председателя — П. Ильчука, казначея — И. Черского, членов совета — П. Тура, С. Ярмолюка, М. Вербицкого, Ф. Кандыбы, Т. Нагорного, Г. Красковского и И. Антонюка. Нескольким братьев были рукоположены на различное служение в церкви. Съезд принял семь резолюций, в том числе: о евангелизации, строительстве молитвенного дома в Кременце и другие.

Первым проповедником из числа пятидесятников на Воляни был Т. Ярмолук, который возвратился из плена в родное село Гуту. В окрестностях Заболотья, начиная с 1924 года, Ярмолук проповедовал Евангелие, особо освещая вопрос о крещении Духом Святым. Некоторое время это учение проповедовали Ф. Каплун, который уверовал в Соединенных Штатах. В 1920 году он возвратился на родину и избрал местом для труда село Чолница. Ф. Каплун происходил из евангельских христиан. К 1925 году возникли церкви и небольшие группы христиан пятидесятников в селах Чолница, Костюхновка, Черниж, Колки, Будки, в городе Киверцы и других местах.

¹ Пробуждение. Евангельское движение на Тернопольщине. Рукопись, 1983 (на укр. яз.) И. Герасевич.

Пресвитером церкви в Чолнице был избран И. Зуб-Золотарев. Среди первых проповедников Евангелия на Волыни следует назвать имена В. Вилевича, К. Дорошкевича, И. Филимончука, М. Саца. В районе Горохова трудились П. Ильчук и И. Гринчук; в Камень-Каширском районе и в Белоруссии — К. Леонович, Г. Селюжицкий, М. Павловский и Д. Пугач¹.

Союз христиан веры евангельской. В 1928 году в пятидесятническом объединении — Ассамблее Божией — была организована так называемая Восточноевропейская миссия с центром в городе Данциге (ныне Гданьск, Польша). Было принято решение объединить русские, украинские, польские и немецкие церкви в один союз. Президент миссии Свансон и его сотрудники А. Берхгольц и Г. Шмидт, прежде чем осуществить это объединение, имели переговоры с И. Герисом и предложили, чтобы возглавляемый им союз влился в объединенное служение. Через некоторое время такое соглашение было достигнуто.

В мае 1929 года в селе Старая Чолница на Волыни состоялся первый объединенный съезд представителей украинских, русских, польских и немецких церквей пятидесятников². Председателем съезда был избран пресвитер Чолницкой церкви И. Зуб-Золотарев. На съезде был образован Союз христиан веры евангельской, а также было принято новое наименование евангельского течения. Состоялось избрание руководства союза и утверждение его Устава. В Комитет союза вошли одиннадцать братьев. Председателем союза был избран А. Берхгольц, помощником председателя стал И. Черский, секретарем — И. Зуб-Золотарев, казначеем — Д. Кома. Съезд поручил Комитету союза организовать издательскую деятельность, осуществлять подготовку проповедников и регентов, а также ходатайствовать перед властями о регистрации союза.

В дальнейшем объединенные съезды христиан веры евангельской устраивались регулярно. 23—25 мая 1933 года в деревне Сельце состоялся очередной ежегодный съезд. В его работе приняли участие сто тридцать два делегата. На съезде сообщалось, что за истекший год число членов союза возросло с 12 204 до 15 441 человека³. Вместе с тем отмечалось, что верующие ряда церквей уклонились в различные лжеучения. На седьмом съезде Союза христиан веры евангельской, состоявшемся в городе Лодзи (Польша), в 1933 году, сообщалось, что в союз входит 21 500 верующих. Росту союза способствовала не только проповедь, но и присоединение новых церквей и районных объединений верующих.

7 апреля 1930 года к Союзу христиан веры евангельской присоединились церкви евангельских христиан Пинского района в количестве около тысячи человек. На съезде верующих Полесского района, состоявшемся в Пинске 22—24 октября 1932 года, в союз вошли еще около шестисот братьев и сестер. Кроме того, за десять месяцев 1932 года пятьсот один человек принял святое водное крещение. К началу съезда в Пинском районе насчитывалось свыше трех тысяч семисот членов церкви. В 1934 году к союзу присоединились верующие четырех уездов и одного района Полесья⁴.

8 1934 году в селе Остривчик-Пыльный состоялся первый съезд христиан веры евангельской, проживающих на Львовщине⁵. На нем присут-

¹ Краткий исторический очерк о возникновении и жизни христиан веры евангельской на Волыни. 1924—1982 годы. Рукопись. Архив ВСЕХБ.

² Начало евангельского движения на Тернопольщине. Рукопись. Архив ВСЕХБ.

³ Предыстория христиан веры евангельской в западных областях Украины и Белоруссии. Рукопись. Архив ВСЕХБ.

⁴ Там же.

⁵ Краткая история возникновения и развития евангельского движения на территории Львовской области. Рукопись. Архив ВСЕХБ.

ствовали братья А. Берхгольц, Г. Шмидт, Г. Федышин. Главным результатом съезда явилось присоединение верующих поместных церквей к Союзу христиан веры евангельской. Проводимая на Львовщине духовная работа принесла успех. В январе 1927 года в селе Хильчицы в результате проповеди П. Голембьевского и А. Давидюка из Ровенской области два брата и одна сестра приняли крещение. В 1928 году П. Голембьевский крестил в селе Остривчик-Пыльный около ста двадцати новообращенных из близлежащих сел. К началу второй мировой войны в Львовской области уже насчитывалось две городские и двадцать восемь сельских церквей христиан веры евангельской, которые объединяли около полутора тысяч верующих.

Однако деятельность союза прекратилась в начале войны.

Подготовка служителей. Вопрос подготовки проповедников и регентов обсуждался на первом объединенном съезде христиан веры евангельской в 1929 году. 19 августа — 13 сентября того же года в Старой Чолнице состоялись первые Библейские курсы союза; ими руководили Г. Шмидт и Хейс из Лондона. Библейские курсы организовывались почти ежегодно. Программа курсов, проводившихся 16 июля — 26 сентября 1934 года, состояла из следующих предметов:

Основы христианства (преподаватель Парр).

Дух Святой и Его труд (Д. Гее).

Деяния Святых Апостолов (Парр).

Пророчества (Парр).

Труд благовестника (Г. Шмидт).

Задача церквей и руководство союзом (А. Берхгольц).

Послания к Ефесянам и к Колоссянам (Гринстрит).

Скиния и жертвоприношения в книге Левит (Гринстрит).

Дух Святой и Пятидесятница (Д. Гее).

Хоровое пение и музыка (И. Зуб-Золотарев).

Впоследствии в Данциге работала Библейская школа, которую за три года окончил двести семьдесят один служитель. В октябре 1935 года в Данциге был открыт Библейский институт¹.

В июне — июле 1929 года в Чолнице под руководством И. Зуб-Золотарева были проведены первые регентские курсы. На них обучалось тринадцать сестер и более двадцати братьев. Подготовка регентов продолжалась и в последующие годы.

Издательская деятельность. С 1929 года Союз христиан веры евангельской начал издавать журнал «Примиритель» на русском языке, его редактором был Г. Шмидт. С 1930 года в журнале сотрудничал известный христианский писатель Дональд Гее. Д. Герасевич (родной брат И. Гериса) в 1935 — 1939 годы издавал журнал «Строитель Церкви Божьей» на украинском языке. В подготовке материалов для этого журнала активно участвовал И. Герис. В Кременце в 1936 — 1939 годы издавался журнал «Евангельский голос» на украинском языке. Его редактором был М. Вербицкий, административную работу вел Г. Федышин.

В январе 1931 года Д. Герасевич издал в Кременце небольшой сборник духовных песен «Маленькая сокровищница» на украинском языке. В него вошли переводы русских и польских гимнов, сделанные П. Сорокопудом, несколько гимнов Д. Герасевича и произведения известных авторов. В 1937 году Д. Герасевич вместе с П. Сорокопудом, М. Вербицким и Г. Федышиным издали сборник «Псалмоспевы». Этот сборник пользовался еще большим успехом, чем в свое время «Маленькая сокровищница». Поэтому в 1939 году вышло его второе издание с дополнениями.

¹ Предыстория христиан веры евангельской в западных областях Украины и Белоруссии. Рукопись. Архив ВСЕХБ.

Начало движения христиан евангельской веры положила деятельность Ивана Ефимовича Воронаева. После обращения в 1908 году он нес труд проповедника евангельско-баптистских церквей в Иркутске, а затем в Красноярске. В 1912 году вместе с семьей он выехал в Соединенные Штаты, где трудился пресвитером русской баптистской церкви. Церковь проводила богослужбные собрания в помещении пятидесятнической церкви, пастором которой был Э. Вильяме. Он познакомил И. Е. Воронаева с учением пятидесятников. В 1919 году И. Е. Воронаев вышел из баптистской церкви и основал в Нью-Йорке церковь русских пятидесятников¹.

В 1920 году И. Е. Воронаев вместе с В. Р. Колтновичем покинули Соединенные Штаты. По пути на родину они сделали остановки в Болгарии и Турции. В Турции они познакомились с субблудствующими пятидесятниками, которые перед принятием хлеба и чаши во время Вечери Господней совершали омовение ног. Впоследствии омовение ног стало отличительной чертой христиан евангельской веры в нашей стране.

В августе 1921 года И. Е. Воронаев и В. Р. Колтнович с семьями прибыли в Одессу. Вначале они были тепло приняты как баптистами, так и евангельскими христианами. Позже И. Е. Воронаев начал проповедовать о крещении Духом со знаменем языков, в результате в церкви возникли разногласия. Тогда Воронаев стал проводить отдельные богослужения. Обстановка в братстве обострилась, возникли разделения в некоторых церквях.

В 1922 году новая церковь была зарегистрирована под названием Одесская община христиан евангельской веры². Пятидесятники этого направления считают, что крещение Духом Святым обязательно должно сопровождаться знаменем незнакомых языков; при Хлебопреломлении они используют исключительно пресный хлеб и совершают омовение ног, о чем уже упоминалось выше.

В 1924 году в Одесской области появилась еще одна церковь пятидесятников на хуторе Надежда, где имелась и баптистская церковь. Разъездной проповедник этой церкви В. С. Павлов посещал Одесскую церковь христиан евангельской веры и впоследствии стал убежденным пятидесятником. За ним последовала большая часть членов церкви. Через год вновь образованная церковь построила молитвенный дом, был организован хор. Большая церковь христиан евангельской веры возникла в селе Маяки близ Одессы; небольшие церкви появились в Тирастоле, в нескольких селах близ станции Раздельная, в Цебриковском и Березовском районах, в городе Николаеве.

Как правило, церкви пятидесятников появлялись в местах, где уже были церкви евангельских христиан и баптистов. В Крыму движение пятидесятников приобрело массовый характер. Церкви Крыма несколько раз посещал И. Е. Воронаев, здесь трудился и Г. И. Завальный. Церкви пятидесятников возникли в то время также в Киевской, Полтавской, Черниговской, Винницкой, Кировоградской, Днепропетровской, Харьковской и других областях Украины.

О том, как возникла церковь в селе Воскресенка, свидетельствует Д. С. Кравец из города Пологи Запорожской области:³

¹ Братский вестник, 1974, № 6, с. 54.

² Возникновение и развитие религиозного движения христиан евангельской веры (пятидесятников) в Советском Союзе. Рукопись. Архив ВСЕХБ.

³ Там же.

«Пробуждение в нашей местности началось в 1923—1924 годы... Двадцать пять человек согласились усиленно молиться о получении Святого Духа. Затем верующие продали часть своего имущества и направили четырех братьев на север, на юг, на запад и на восток узнать, как верующие получают Духа Святого. Двое братьев вернулись ни с чем; третий во время путешествия в Бердянском районе встретил сириян. Один из сириян изложил свои взгляды на крещение Духом Святым. Четвертый брат встретился лично с И. Е. Воронаевым и пережил крещение Духом Святым. Так в селе Воскресенке образовалась церковь... Но верующие в ней были подобны малым детям, не имеющим правильного воспитания, и поэтому вскоре впали в гордость и другие искушения. Одни дерзали воскрешать мертвых, другие пророчествовали от собственного духа. Для наведения порядка в Воскресенку приезжали И. Е. Воронаев, Г. Г. Понурко и Д. И. Пономарчук. Однако многие встретили их укорами: «Что нам человеки, мы слушаем Самого Бога». Но Дух Божий действовал, так что все верующие в конце концов пришли к согласию и приняли добрые советы братьев».

В 1924 году в Одессе был проведен первый съезд пятидесятников Одесской области, на котором был образован областной союз. В его правление вошли И. Е. Воронаев — председатель, В. С. Павлов — заместитель председателя, В. Р. Колтович — казначей, М. Н. Кац — секретарь, И. Ф. Долженков вошел в члены правления.

2—4 сентября 1925 года, также в Одессе, состоялся второй съезд христиан евангельской веры Одесской области¹. На нем присутствовали тридцать шесть делегатов из двадцати четырех церквей и семнадцать гостей. Съезд принял резолюции о Вероучении, о молитвенных собраниях сестер, о праздновании христианских праздников, об отношении к другим церквям, о браке и разводе, о рукоположении и другие. Съезд одобрил предложение об организации Всеукраинского союза христиан евангельской веры. Состав правления областного союза был несколько расширен, его председателем остался И. Е. Воронаев.

Вскоре в Харькове был зарегистрирован Всеукраинский союз христиан евангельской веры. 21—23 сентября 1926 года в Одессе состоялся первый всеукраинский съезд союза, на котором присутствовали шестьдесят делегатов. Председательствовал на съезде И. Е. Воронаев.

В отчетах съезда сообщалось о дальнейшем росте церковью братства. В ведущей Одесской церкви к тому времени насчитывалось четыреста членов. Значительный рост церковью наблюдался в Днепропетровской, Кировоградской, Херсонской, Николаевской, Каменец-Подольской и Винницкой областях. В дни съезда И. Е. Воронаев совершил рукоположение духовных работников, среди которых были М. З. Быков, Н. В. Кузьменко, В. С. Павлов, Г. Г. Понурко, Д. И. Пономарчук, И. Н. Подлесный и М. В. Рюмшин. Председателем Всеукраинского союза христиан евангельской веры был избран И. Е. Воронаев, заместителями председателя стали В. Р. Колтович и М. А. Гальчук, в члены правления вошли В. С. Павлов, М. В. Рюмшин, И. В. Кушнерова, секретарем союза был избран И. Н. Подлесный.

8—12 октября 1927 года в Одессе состоялся второй всеукраинский съезд христиан евангельской веры, на который прибыли делегаты с Украины, кроме того, присутствовали гости из церквей Москвы, а также Урала, Закавказья, Сибири и Дальнего Востока. К тому времени на Украине было зарегистрировано около четырехсот церквей с общим количеством верующих до двадцати пяти тысяч человек. Одним из важнейших вопросов, решавшихся на съезде, было отношение к воинской повинности. После долгого и всестороннего обсуждения этого вопроса была принята следующая резолюция: «Члены церквей христиан евангельской веры должны отбывать воинскую

¹ Протокол второго областного съезда христиан евангельской веры, состоявшегося в Одессе с 2 по 4 сентября 1925 г. Машинописная копия. Архив ВСЕХБ.

повинность наравне со всеми гражданами страны». Съезд поручил правлению союза организовать издание журнала «Евангелист». В 1928 году вышло восемь номеров журнала. Участники съезда также избрали правление союза в составе председателя — И. Е. Воронаева, заместителей председателя — В. Р. Колтовича и М. А. Гальчука, членов правления — В. С. Павлова, М. В. Рюмшина, Н. В. Кушнеровой и секретаря союза — И. Н. Подлесного.

После всеукраинского съезда прошли окружные съезды в Кременчугском, Винницком, Донецком, Днепропетровском и других округах.

В тридцатые годы Союз христиан евангельской веры был лишен регистрации, и его деятельность прекратилась.

ЖИЗНЬ ХРИСТИАН ВЕРЫ ЕВАНГЕЛЬСКОЙ В ОБЪЕДИНЕННОМ БРАТСТВЕ АВГУСТОВСКОЕ СОГЛАШЕНИЕ

Многие христиане веры евангельской начали размышлять о единстве с братством евангельских христиан-баптистов в трудные годы войны. В июле 1943 года ответственные служители церкви Днепропетровска Г. Г. Понурко и Д. И. Пономарчук обратились к Н. Н. Мельникову и Д. Д. Шаповалову с предложением обсудить возможность единства с евангельскими христианами и баптистами. Братья-пятидесятники сказали: «Мы — пастыри и должны пасти овец так, чтобы было не два стада, а одно». Служители договорились о встрече и определили круг вопросов для обсуждения, по которым необходимо было достичь единого понимания. К ним относились прежде всего вопросы говорения на незнакомых языках и омовения ног. Однако из-за условий военного времени встреча не состоялась¹.

Возможность объединиться со ВСЕХБ предоставилась после войны. 19—29 августа 1945 года в Москве проходило совещание по вопросу единства детей Божиих в нашей стране. В его работе принимали участие двадцать семь ответственных служителей на ниве Господней. На совещании было разработано и принято «Соглашение об объединении христиан веры евангельской с евангельскими христианами и баптистами в один союз». Этот документ известен также под названием Августовское соглашение. Его текст содержит следующие пункты:²

1. Церкви христиан веры евангельской объединяются с церквями евангельских христиан и баптистов в единый союз.
2. Объединенный союз имеет общий руководящий центр в городе Москве и единую кассу.
3. В состав руководящего центра входят также представители христиан веры евангельской.
4. Духовные работники христиан веры евангельской остаются в духовных званиях, которые они имели до объединения с евангельскими христианами и баптистами, то есть старших пресвитеров, пресвитеров и диаконов.
5. Обе стороны признают, что исполнение силой свыше, о чем говорится в Деяниях Апостолов 1, 8, может происходить как со знаменем иных языков, так и без знамения иных языков — Деян. 2, 4; 8: 17, 39; 10, 46; 19, 6.
6. Обе стороны признают, что на основании Священного Писания разные языки являются одним из даров Духа Святого, даруемых не всем, а иным — 1 Кор. 12, 4—11.

Это подтверждается также словами стиха 30-го этой же главы: «Все ли имеют дары исцелений? все ли говорят языками? все ли истолкователи?»

¹ Краткая история возникновения церкви христиан веры евангельской (пятидесятников) в СССР. Рукопись, 1983. Архив ВСЕХБ.

² Настольная книга пресвитера. М., 1982, ч. I, с. 152—153.

7. Обе стороны признают, что незнакомый язык без истолкования остается без плода, о чем апостол Павел очень ясно говорит в 1 Кор. 14: 6—9, 28: «Если же не будет истолкователя, то молчи в церкви». Обе стороны считают это за правило, данное Господом через апостола Павла.

8. Принимая во внимание вышеприведенные слова апостола Павла о бесплодности незнакомого языка при отсутствии истолкователя, обе стороны пришли к соглашению воздерживаться от незнакомых языков в общественных собраниях.

9. Признавая, что наряду с действием Духа Святого в собраниях могут быть и явления, ведущие к нарушению благопристойности и чинности богослужения — 1 Кор. 14, 40, — обе стороны согласились вести воспитательную работу против такого рода явлений, памятуя, что «Бог не есть Бог не устройства, но мира» — 1 Кор. 14, 33.

10. Ввиду того, что евангельские христиане и баптисты не имеют обычая омовения ног, настоящим соглашением рекомендуется христианам веры евангельской в целях единства и однообразия богослужебного порядка вести воспитательную работу для достижения единого понимания в этом вопросе с евангельскими христианами и баптистами.

11. Обе стороны принимают все меры к тому, чтобы между евангельскими христианами и баптистами, с одной стороны, и христианами веры евангельской, с другой стороны, установились самые искренние братские взаимоотношения к обоюдной радости и благословенной совместной работе.

12. Обе стороны после подписания настоящего соглашения оповещают свои церкви о состоявшемся объединении и призывают к благодарственной молитве за великое и славное дело единства всех родственных по вере христиан нашей страны.

От имени христиан веры евангельской этот документ подписали И. К. Панько, С. И. Вашкевич, Д. И. Пономарчук и А. И. Бидаш. 24 августа 1945 года торжественно совершилось объединение.

В церквях христиан веры евангельской это событие вызвало радостные отклики и было воспринято с одобрением. Брат И. Шатура сообщал по возвращении с совещания:¹

«В Барановичи прибыл благополучно. 2 сентября мы имели районное собрание, в котором принимал участие брат С. И. Вашкевич. Собрание было многолюдным... Я передал церкви, что Господь совершил во время нашего совещания в Москве чудное объединение в один союз христиан веры евангельской с евангельскими христианами и баптистами... Лица у всех сияли радостью, некоторые верующие были так растроганы, что плакали от радости».

В союз влилось более четырехсот церквей, сохранивших свой состав работников², однако церкви стремились придерживаться единого богослужебного порядка.

В 1947 году в Союз евангельских христиан-баптистов вошли и христиане в духе апостолов. С ними было заключено соглашение следующего содержания:³

1. Представители христиан в духе апостолов Н. П. Смородин, Н. И. Шишков и Е. М. Прудников полностью присоединяются к соглашению между ВСЕХБ и ответственными представителями христиан веры

¹ Братский вестник, 1976, № 1, с. 65.

² Там же, 1946, № 4, с. 16.

³ Запись собеседования ВСЕХБ с представителями христиан в духе апостолов Смородиным Николаем Петровичем, Шишковым Николаем Ивановичем и Прудниковым Ефремом Моисеевичем, состоявшегося в Москве по Малому Вузовскому пер., д. 3, в среду 2 апреля 1947 года: Настольная книга пресвитера. М., 1982, ч. 1, с. 154.

евангельской Д. И. Пономарчуком, А. И. Бидашем, И. К. Панько и С. И. Вашкевичем, подписанному в августе 1945 года, и призывают своих последователей придерживаться всех пунктов этого соглашения.

2. Водное крещение по вере, совершаемое как... по указанному Господом Иисусом Христом повелению: «Крестя их во имя Отца и Сына и Святого Духа» — Мф. 28, 19. Деян. 8, 16; 10, 48; 19, 5,— так и во имя Иисуса Христа — оба водных крещения, хотя и имеют как бы кажущееся различие между собой, являются одним и тем же крещением, а посему крещеные «во имя Отца и Сына и Святого Духа» или «во имя Иисуса Христа» перекрещиванию не подлежат, а их (христиан в духе апостолов) крещение признается имеющим одинаковую силу.

Несмотря на вышеуказанное, все будущие крещения в воде в церквях ВСЕХБ будут совершаться только при произнесении слов: «Крещу тебя во имя Отца и Сына и Святого Духа».

3. Воспрещается всякая обработка в собраниях и в личных беседах верующих, склоняющая в сторону унижения учения и порядков, принятых евангельскими христианами-баптистами.

Делающие это подлежат увещанию и в случае неисправления — отстранению от церкви как бесчинствующие.

4. Христиане в духе апостолов, принявшие все вышеуказанное, входят в церкви евангельских христиан-баптистов в качестве равноправных членом и тем самым подчиняются общему порядку, принятому в этих церквях.

С момента объединения представители христиан веры евангельской входят в руководство союза. Членами ВСЕХБ были и ныне являются: Д. И. Пономарчук, Г. Г. Понурко, А. А. Нестерук, Д. Л. Вознюк, П. К. Шатров, В. С. Глуховский, Л. С. Владыко, Б. И. Билас и другие братья. Некоторые служители входили в состав Президиума ВСЕХБ. Д. Л. Вознюк (1923—1985) в 1979—1985 годы был заместителем председателя ВСЕХБ. В 1986 году на руководящую роль в братстве христиан веры евангельской и в члены Президиума ВСЕХБ был избран Б. И. Билас. Братья из христиан веры евангельской также выдвигались на служение старшего пресвитера и помощника старшего пресвитера.

Определенный итог пути христиан веры евангельской в объединенном братстве был подведен на пленуме ВСЕХБ в 1975 году, то есть спустя тридцать лет после объединения. Отмечалось, что между евангельскими христианами, баптистами и объединенными христианами веры евангельской в основном установились добрые взаимоотношения; верующие живут в мире и любви. В объединенный союз в то время входило около тридцати трех тысяч христиан веры евангельской. Они были членами двухсот тридцати церквей, состоявших только из христиан веры евангельской, и свыше трехсот двадцати смешанных церквей. Более пятисот церквей и групп с количеством членом свыше двадцати тысяч оставались вне единства. В основном они включали тех, кто не принимал регистрации церковей и Августовского соглашения. Хорошие взаимоотношения установились между евангельскими христианами-баптистами и объединившимися христианами веры евангельской в Белоруссии и Прибалтике, в Вольнской, Ровенской, Кировоградской, Тернопольской, Закарпатской, Львовской, Киевской и других областях. В некоторых церквях, состоящих из христиан веры евангельской, пресвитерское служение несут братья из евангельских христиан-баптистов, есть церкви евангельских христиан-баптистов, которые возглавляют пресвитеры из пятидесятников.

Президиум ВСЕХБ делает и делает все, что способствует делу объеди-

¹ О единстве с христианами веры евангельской (содоклад П. К. Шатрова, зачитанный на пленуме ВСЕХБ 22—23 октября 1975 года). — Братский вестник, 1976, № 1, с. 64—70.

нения и успеху совместного служения евангельских христиан-баптистов и христиан веры евангельской. В Москве во ВСЕХБ и в Киеве при старшем пресвитере по Украине неоднократно созывались совещания с участием ответственных работников из объединенных христиан веры евангельской. В обращениях Президиума ВСЕХБ отмечалась важность состоявшегося объединения на основе Августовского соглашения и содержались призывы к развитию и укреплению единства.

Целям созидания и углубления единства были посвящены многочисленные поездки работников Всесоюзного совета евангельских христиан-баптистов по церквам нашей страны. Только в 1975 году было проведено около ста пятидесяти бесед с необъединенными христианами веры евангельской. Эта работа принесла свои плоды. Например, в 1970—1975 годы к союзу присоединились около семи тысяч братьев и сестер из пятидесятников. Многие церкви необъединенных христиан веры евангельской были зарегистрированы как в союзе, так и автономно. В 1975 году насчитывалось более двадцати пяти автономных церквей христиан веры евангельской.

Трудности, неизбежно возникавшие в деле единства с христианами веры евангельской, и благословения, которые посылал Господь на этом поприще, подробно изложены в главе седьмой «Жизнь евангельских христиан-баптистов в 1944—1985 годы».

К концу 1985 года положение христиан веры евангельской определялось наличием трех групп. Верующие, входящие во Всесоюзный совет евангельских христиан-баптистов, составили более сорока пяти тысяч человек. В основном эти церкви присоединились к союзу после принятия Августовского соглашения в 1945 году и находятся на Украине, в Белоруссии, в Молдавии и в ряде других мест. Наряду с этим существуют и христиане веры евангельской, которые не входят в союз и не зарегистрированы, поскольку убеждены, что регистрация является греховным действием. Однако в семидесятые годы среди этих церквей начался процесс, приведший к независимой регистрации ряда церквей. К 1986 году уже зарегистрировались более двухсот церквей с общим числом верующих, превышающим двадцать тысяч человек. Это в основном крупные церкви в Киеве, Харькове, Черновцах и других городах. Регистрация церквей христиан веры евангельской продолжается.

Третья группа христиан веры евангельской, насчитывающая несколько десятков тысяч верующих, все еще остается вне регистрации. Руководители этих церквей, называемые епископами,— В. И. Белых, И. Ф. Федоров, Иванов, Каминский, Мельник и другие несут попечение о многочисленных разрозненных группах верующих.

Напряженность во взаимоотношениях незарегистрированных церквей христиан веры евангельской со ВСЕХБ постепенно ослабляется и устраняется, чему немало содействовали совместные встречи и беседы во ВСЕХБ; выделение духовной литературы; обучение на заочных Библейских курсах служителей из церквей, находящихся вне единства.

Сближению между евангельскими исповеданиями в определенной степени содействует и общение с зарубежными христианами веры евангельской, особенно представителями Всемирной ассамблеи Божией, которую с 1967 по 1986 год возглавлял Т. Зиммерман.

Представитель Ассамблеи Божией в Восточной Европе пастор Роберт Мьякиш многократно посещал как церкви евангельских христиан-баптистов, так и христиан веры евангельской с проповедью Евангелия, а также имел беседы со служителями о единстве народа Божия.

Президиум ВСЕХБ последовательно проводит работу по укреплению и расширению единства с христианами веры евангельской; этот труд совершают

и сотрудники отдела Благовестия и христианского единства, а также региональные и областные пресвитерские советы. Церкви христиан веры евангельской, входящие в Союз евангельских христиан-баптистов, имеют своих представителей во ВСЕХБ и в Президиуме ВСЕХБ. Начиная с 1967 года пятидесятники активно участвуют во всемирных и европейских христианских конференциях. На последней ассамблее в 1987 году Б. И. Билас был избран в Европейский совет христиан веры евангельской.

ВАЖНЕЙШИЕ ДАТЫ ИСТОРИИ ХРИСТИАН ВЕРЫ ЕВАНГЕЛЬСКОЙ

1906 г. — возникновение пятидесятнического движения в США.

1911 г. — проповедь американского пятидесятника Смита на севере России (ныне Хельсинки, Финляндия).

1919 г. — начало проповеди пятидесятников в Тернопольской области, в селе Быковцах.

1919 г. — организация церкви русских пятидесятников в США в Нью-Йорке.

1921 г. — приезд в Россию И. Е. Воронаева и В. Р. Колтовича.

1923 г. — первое крещение верующих в селе Быковцы, которые стали называться пятидесятниками.

1923 г. — регистрация первой общины христиан евангельской веры в Одессе.

1924 г. — первый съезд христиан-пятидесятников в городе Кременце под руководством И. Гериса. Начало проповеди Евангелия пятидесятниками на Волини (Т. Ярмолук).

1924—1925 гг. — первый и второй съезды пятидесятников Одесской области в Одессе.

1925 г. — возникновение на Волини церквей и групп христиан-пятидесятников.

1926 г. — всеукраинский съезд пятидесятников в Одессе.

1927 г. — второй всеукраинский съезд в Одессе.

1928 г. — второй съезд христиан пятидесятников в городе Кременце.

1929 г. — первый съезд пятидесятников на Волини в селе Старая Чолница; образован Союз христиан веры евангельской. Начало издания журнала христиан веры евангельской «Примиритель» (редактор Г. Шмидт).

1934 г. — первый съезд христиан веры евангельской, проживающих на Львовщине. Открытие Библейских курсов.

1935—1939 гг. — издание журнала «Строитель Церкви Божией» на украинском языке.

1936—1939 гг. — издание журнала «Евангельский голос» на украинском языке под редакцией М. Вербицкого.

1945 г. — объединение с Союзом евангельских христиан-баптистов.

1970—1980 гг. — автономная регистрация церквей христиан веры евангельской.

1989 г. — выход церквей христиан веры евангельской из Союза евангельских христиан-баптистов.

МЕНОНИТСКОЕ БРАТСТВО

ПРЕДЫСТОРИЯ

Переселение менонитов в Россию. Менонитство представляет собой дальнейшее развитие мощного движения анабаптистов, возникшего в XVI веке и охватившего в свое время всю центральную Европу. Ко времени образования общины братских менонитов в России в шестидесятых годах XIX столетия менонитство прошло уже более чем трехсотлетний путь.

Россия открыла двери иностранным поселенцам. После двух манифестов Екатерины II от 4 декабря 1762 года и от 22 июля 1783 года¹ в страну хлынул поток иностранцев, привлеченных даруемыми им льготами. Почти все они были немцами. Первые поселенцы расселились на Волге и образовали сто четыре колонии, из них тридцать одну католическую, остальные были лютеранские. Число переселенцев составило около двадцати пяти тысяч человек².

В то время немецкие общины в России уже существовали. Первая лютеранская община была образована в Москве в 1576 году³. К концу XIX века, по материалам переписи 1897 года, в России проживало около 1,8 миллиона немцев, которые по религиозным взглядам разделялись на лютеран — 76,01 %, реформатов — 3,57 %, менонитов — 3,68 %, прочих протестантов — 1,12 %, католиков — 13,53 %, православных — 0,75 %, прочих христиан — 0,07 %; кроме того, 1,27 % исповедовали иудаизм⁴.

Однако первые переселения оказались неудачными. Колонисты не были готовы к освоению новых земель, поскольку среди них было мало земледельцев и ремесленников.

Между тем Россия окончательно утвердилась на берегах Черного моря. В 1773 году произошло завоевание Крымского ханства и присоединение его к России под названием Таврической губернии. На окраинах страны появились обширные незаселенные земли. И правительство снова решило прибегнуть к иностранной колонизации с учетом опыта прошлых лет.

В 1789 году в Екатеринославскую губернию прибыли двести двадцать восемь менонитских семейств из Западной Пруссии. В 1797 году переселились еще сто восемнадцать семейств.

В общей сложности из Западной Пруссии переселилось около четырехсот семейств, которые образовали Хортицкую колонию менонитов (близ современного города Запорожья). Хозяйственные трудности были очень боль-

¹ Бондарь С. Д. Секта менонитов в России. Пг., 1916, с. 1—2.

² Kahle W. Auisatze zur Entwicklung der evangelischen Gemeinden in RuBland. Leiden, 1962, S. 6.

³ Там же, с. 21.

⁴ Wagns J. RuBland und das Evangelium. Kassel, 1920, S. 18—22.

шие, к ним добавились и церковные неурядица. Среди первых поселенцев не было ни одного проповедника. Относительный порядок установился тогда, когда из Пруссии на Хортицу прибыли старшина Корнелиус Регир и учитель Корнелиус Варкеитин.

Следующая группа менонитских переселенцев была направлена на Молочные Воды в Таврическую губернию. В 1803—1840 годы из Пруссии в эти места переселилось в общей сложности около 1150 семейств. Организация церковных общин менонитов в Южной России была завершена утверждением в 1805 году старшиной Молочанской общины Якова Эннса¹ хортицким старшиной Иоганном Вибем.

Прусские менониты в России образовали еще две колонии: Кеппентальскую, или Ам-Тракт, в 1853 году и Александртальскую, или Альт-Самара, в 1861 году².

Время служения Я. Эннса не было особенно благоприятным. Братья, прибывшие из различных общин Пруссии, в каждой из которых существовали свои, веками сложившиеся порядки, учились жить по-новому. Кроме церковной власти, существовало менонитское самоуправление, представлявшее светскую власть, которая пользовалась более суровыми мерами наказания, чем увещание и отлучение. Все эти особенности создали свои проблемы, и в результате в 1812—1819 годы от Молочанской общины отделилась так называемая Малая община. Во главе ее стоял бывший церковный учитель Клаас Реймер. Члены этой общины были первыми проповедниками покаяния среди молочанских менонитов. Религиозный настрой Реймера отличался истинным благочестием, но радости покаяния он не пережил. Чтение иноверных книг К. Реймер рассматривал как признак скорого явления антихриста и всеобщего отпадения. Эту общину также отличала большая строгость в отношении к одежде, быту и прочему. Хотя Малая община и не имела значительного влияния среди менонитов, все же в определенной мере она подготовила путь для возникновения общины братских менонитов, появившейся спустя четыре десятилетия.

Участие менонитов в работе Библейского общества. В 1819—1820 годы на Молочные Воды переселились еще две общины менонитов фризского и старофламминского направлений, старшины которых Франц Герц и Петр Ведель были живыми христианами³. Они сразу включились в церковную жизнь колонии. В то время в Молочанском округе было организовано отделение Библейского общества, которое получило утверждение в Петербурге в декабре 1821 года. Деятельное участие в работе отделения этого общества принимали духовные старшины молочанских менонитов Бернгард Фаст, бывший в то время старшиной основной флемской общины, а также Ф. Герц и П. Ведель. Отделение было призвано содействовать распространению книг Священного Писания на немецком языке⁴.

Деятельность Библейского общества, наряду с очевидной пользой, привела и к некоторым осложнениям. Многих верующих смущали такие наименования, как президент или директор отделения. Эти и другие смущения привели к отделению в 1822—1824 годы от основной флемской общины около трех четвертых ее членов. В общине, которой руководил Б. Фаст, осталось около ста пятидесяти семейств. Эта община, позже названная Орловской, оказала большую поддержку первым братским менонитам.

¹ Friesen P. M. Die Alt-Evangelische Mennonitische Bruderschaft in Rußland (1789—1910) im Rahmen der mennonitischen Gesamtgeschichte. Halbstadt, 1911. Далее: Фризен. История.

² Mennonite Encyclopedia, v. I—IV. Scottdale, 1956-1959. Vol. III, 1958, p. 852. (Далее: Мен: энцикл.).

³ Цит. по: Фризен, История, с. 75.

⁴ Там же, с. 114; также Бондарь С. Д. Секта менонитов, с. 102.

Гнаденфельдская община. Тобиас Фот. Одним из благословенных начинаний Орловской общины явилось создание в 1820 году одноклассного менонитского училища. В 1822—1829 годы в этом училище трудился учителем Тобиас Фот, явившийся предтечей менонитских братьев. Т. Фот родился 16 июля 1791 года в семье проповедника менонитской общины Бренкенгофсвальде-Францталь. Эта община после переезда в Россию в тридцатых годах XIX века образовала на Молочной Гнаденфельдскую общину. В детстве Т. Фот воспитывался учителями, которые «имели в сердце страх Божий»¹.

В шестнадцать лет он стал учителем в родном селе. В 1818 году под влиянием статей Юнга-Штиллинга Фот осознал свою греховность, раскаялся и получил от Господа прощение грехов. В Германии Т. Фот имел общение с пиетистами. Когда же он узнал, что в России на Молочной создается школа «с истинно христианской тенденцией», то согласился преподавать в ней. В Орловской школе Т. Фот занимался не только обучением детей; проводимые им вечерние собрания, на которых произносились сердечные молитвы, привлекали многих верующих.

Свой жизненный путь Т. Фот закончил в России. Труды Т. Фота в Орле принесли значительные результаты. После Т. Фота и Б. Фаста в общине долго не угасало стремление к углубленному познанию Господа и к христианской жизни. Первый пресвитер общины братских менонитов Генрих Гюберт до глубокой старости с радостью пел песни, написанные Т. Фотом, и с большой любовью отзывался о его труде. Именно через служение Т. Фота многие люди получили первые неизгладимые впечатления о евангельском учении. Во время служения Т. Фота впервые среди менонитов России живое христианское общение вошло в практику отношений между верующими.

В 1835—1840 годы на Молочные Воды переселились члены общины Бренкенгофсвальде-Францталь (Восточная Пруссия) и образовали колонию Гнаденфельд. С этого времени братский центр из Орловской общины переместился в Гнаденфельд. Церковная жизнь общины до этих перемен, особенно в конце XVIII века, была процветающей. Кроме двух воскресных богослужений и собраний по субботам, проходили также собрания в домах верующих под наблюдением старшин или учителей общины. На этих собраниях проповеди не произносились, но каждый имел возможность высказаться.

Интерес представляют и отношения общины с гернгутским братством. С 1812 по 1835 год община находилась под их покровительством. Произошло это следующим образом. После 1812 года король Пруссии Фридрих Вильгельм III запретил всякие частные религиозные собрания, за исключением собраний гернгутских братьев, а также верующих, находившихся под их опекой. Тогда община, желая и в дальнейшем проводить собрания в домах, приняла опеку гернгутеров, а с ней в определенной степени и надзор с их стороны за внутрицерковной жизнью. Следствием гернгутского влияния, согласно «Истории общины и колонии Гнаденфельд»² явились ясное понимание Писания, живое христианство, отзывчивость сердец к делу распространения Евангелия, внимание к образованию. Старшины этой общины Вильгельм Ланге (1812—1841), Фридрих Вильгельм Ланге (1841—1849), Август Ленцман (1854—1877) были возрожденными христианами.

Пробуждение на Молочной. Пастор Эдуард Вюст. В 1845 году в колонию вюрттембергских сепаратистов (крайних пиетистов, выходцев из лютеран) в Нейгоффнунг прибыл новый пастор Эдуард Гуго Отто Вюст. Именно через

¹ Автобиография Т. Фота приведена у Фризена. История, с. 569—572.

² Цит. по: Ф р и з е н. История, с. 83.

него в немецких колониях на юге России возникло большое пробуждение, которое и привело к возникновению менонитской братской общины. Эдуард Вюст посеял семена пиетизма и на менонитскую почву.

Вюрттембергский пиетизм, связанный с именами Филиппа Якова Шпенера и И. Альбрехта Бенгеля, в отличие от других направлений в пиетизме, получил всенародный характер¹. До середины тридцатых годов XIX века его основу составляли вера в пророчества. Например, на основании исследования библейских пророчеств И. А. Бенгель установил, что второе пришествие Христа состоится в 1836 году. Однако вера в близкое исполнение пророчества вскоре уступила место стремлению к углубленной духовной жизни, последнее и определило переход от старого пиетизма к новому. Последователи нового пиетизма, связанного в первую очередь с именем Людвига Гоффакера, обращали особое внимание на внутреннее состояние, любовь к Спасителю и на наличие христианских добродетелей².

Э. Вюст являлся типичным представителем нового пиетизма. Он родился 23 февраля 1818 года в Мурргардте, Вюрттемберг. В 1835 году Вюст поступил в Тюбингенский университет и закончил его в 1841 году. С 1843 года Э. Вюст вступил в общение с местными пиетистами; он имел успех и как проповедник, и как руководитель библейских часов (нем.— штунде). В следующем году из-за контактов с пиетистами Вюсту предложили оставить прежнее место; он стал помощником пастора в другой церкви; к тому времени он уже ревностно проповедовал необходимость покаяния. Вюст поддерживал тесное общение не только с пиетистами, но и с гернгутскими братьями и с методистами и собирался уехать в Америку, чтобы проповедовать там среди методистов. Но Господь повел его другим путем: двадцатисемилетний пастор получил приглашение приехать в Россию³.

28 сентября 1845 года пастор Э. Вюст произнес свою первую проповедь в селе Нейгоффнунг. Помещение церкви было переполнено, среди слушателей присутствовали многие менониты, ранее имевшие общение с пиетистами вюрттембержцами. Вюст сказал следующее:⁴ «В книге пророка Исайи 40, 6 написано: «Голос говорит: возвещай! И сказал: что мне возвещать?» Передо мною Библия. Я должен возвещать вам это Слово, полное святых истин, так требует глас с неба, об этом просите и вы... Но где находится центр Священного Писания и о чем мне следует говорить вам в этот ответственный момент? Его, слава Богу, нахожу на каждой странице этой священной Книги — это Иисус Христос, Распятый, мой и ваш Господь и Спаситель, Тот, Кто пострадал за мои и ваши грехи и стал моим и вашим миром, покоем, спасением, жизнью и блаженством».

Проповедь Вюста коснулась сердец многих, и люди раскаивались в своих грехах. Пробуждение коснулось не только общин, в которых нес служение Вюст, но и менонитских общин. Известность служителя Божия быстро росла. На ежегодные евангелизационные праздники, проводимые Э. Вюстом с 1846 года, приезжали гости не только из окрестных колоний, но из Харькова и Москвы.

С молочанскими менонитами Э. Вюст имел особо тесную связь. Он часто проповедовал у менонитов, а менонитские проповедники, в свою очередь, благовествовали в его общине. Когда Э. Вюст решил вступить в брак, его сочетал старшина Гнаденфельдской общины Фридрих Вильгельм Ланге.

¹ Schmidt K. D. Crundriß der Kirchengeschichte. Göttingen, 6, Aufl., 1975, S. 414—426.

² Prinz J. Die Kolonien der Brüdergemeinde. Ein Beitrag zur Geschichte der deutschen Kolonien SudruBlands. Moskau, 1898.

³ Kroker A. Pfarrer Eduard Wust, der große Erweckungsprediger in den deutschen Kolonien SudruBlands. Leipzig, 1903.

⁴ Вступительная проповедь пастора Э. Вюста приведена у Фризена, с. 175—182.

Обращенные души стремились к общению. Один из первых менонитских братьев Яков Беккер в своем дневнике¹ пишет о том, что менонитские братья проводили часы назидания. В Гнаденфельде состоялась встреча братьев, на которой было решено проводить подобные собрания еженедельно в каждой колонии, причем в различные дни, чтобы все имели возможность посещать их. До 1858 года на этих собраниях желанным гостем был пастор Вюст. Верующие оказывали помощь в распространении Евангелия не только словом, но и делом. Один раз в неделю сестры собирались для шитья и вязания, вырученные от рукоделия средства шли на дело Божие. Существовала еще одна форма распространения Евангелия — книгоношество. Душой этого служения был датчанин О. Форхгаммер, который обратился к Господу при служении лютеранина Каппеса. В 1859 году О. Форхгаммер направился на Волгу и трудился там среди немцев. Вскрест брат попросил менонитов, чтобы ему прислали в помощь еще двух братьев. Его просьба была удовлетворена, и в сентябре 1859 года туда прибыли братья Бартель и Яков Беккер².

Менонитские братья решили основать школу, позднее получившую название сиротской, потому что в нее принимались преимущественно сироты и дети бедных родителей. Большой интерес к школе проявляли вюстские братья; пожертвования также поступали от харьковских и московских братьев, школой интересовались верующие в Петербурге и Ревеле (ныне город Таллинн). Большую заботу о школе проявлял менонитский брат Иоганн Клаассен. По делам школы он совершил две поездки в 1854 и 1857 годы в Петербург и в Ревель. Во время первой поездки Клаассена вместе с братьями сопровождал книгоноша и евангелист вюстских братьев Вильгельм Бартель.

Школа была открыта в 1857 году. Однако, поскольку не всем братьям понравился школьный учитель,— по их мнению, он был недостаточно живым христианином,— это привело к серьезным разногласиям. К 1858 году в среде братьев выделились два направления: так называемые радостные, которые не были удовлетворены служением Вюста, и умеренные, или церковно настроенные³.

Проповеди пастора Вюста были посвящены пробуждению и спасению. Он горячо свидетельствовал о полноте свободной благодати Божией, даруемой во Христе. При этом учение об освящении у Э. Вюста отступило на второй план. Эта несбалансированность освещаемых в проповеди истин вскоре дала о себе знать. Часть братьев, относившихся к так называемому «радостному» направлению, усвоили весть Евангелия односторонне и поверхностно, и среди вюстских братьев постепенно определилась ветвь радостных братьев, или гюпферов (скакунов). На одной из конференций, состоявшейся осенью 1858 года в Розенфельде, в приходе Вюста совершился окончательный разрыв между этими направлениями. Отделившихся «радостных» братьев возглавил лютеранин Каппес, бывший учитель. Группа «радостных» возникла также и среди менонитских братьев. В 1858 году пастору Вюсту по требованию некоторых лютеранских пасторов было запрещено проповедовать вне прихода. 13 июля 1859 года последовала кончина Э. Вюста.

Пробуждение в Хортицкой колонии началось в то же время и имело самостоятельное развитие. В Хортицком округе, в колонии Кронсвейде через чтение проповедей Людвиг Гоффакера к свету Евангелия пришел молодой человек Иоганн Левен. Это произошло 2 февраля 1853 года. Новообращенный

¹ Un rub. A. H. Geschichte der Mennoniten-Brudergemein.de (1860—1954). Winnipeg, 1955. S. 31—32. Далее: Унру: История.

² Унру. История, с. 47.

³ Фризен. История, с. 87—89.

начал свидетельствовать о Христе, и скоро образовался круг заинтересованных людей. Они вместе читали Слово Божие, молились и пели, а также говорили другим о Христе во всякое время и на всяком месте. Новообращенные переживали большую радость, они часто собирались вместе и были исполнены любовью друг к другу. Число верующих за короткое время возросло до пятидесяти человек. Обращения проходили очень эмоционально, они напоминали молитвы покаяния в Малой общине. Однако там все же не было переживания такой радости покаяния, как при пробуждении, имевшем место при пасторе Бонкемпере в колонии Рорбах, происходившем примерно в то же время.

В колонии Эйнлаге (в настоящее время входит в город Запорожье) еще до этих событий через чтение Священного Писания уверовало несколько человек, которые искали общения с братьями в Кронсвейде. Однако, не располагая исполненным мудростью руководителем, братья подпали под влияние бывшего учителя Кронсвейдской церковной общины менонитов, ранее отстраненного от служения за заблуждение. Ему удалось увлечь за собой Левена и еще некоторых верующих. Последние неправильно толковали места Священного Писания: «Для чистых все чисто», «Уже не я делаю, но живущий во мне грех», считая, что во всем, что ни делают верующие, они творят волю Божию. Полагая, что Бог не допустит для Своих детей греховных мыслей, которые повредили бы им, некоторые впали в тяжкие грехи. Вскоре наступила горькая расплата. 25 января 1855 года девятнадцать человек во главе с Яковом Янценом отказались от принадлежности к менонитской церковной общине и избрали своим руководителем И. Левсна. Вышедшие из общины были подвергнуты церковному отлучению и административному наказанию. Однако через несколько недель отлученные были снова приняты в члены общины.

Проведение духовных собраний вне церкви для них было запрещено¹.

Собрания братьев в Эйнлаге возобновились через несколько лет, в 1859—1860 годы под руководством Генриха Нейфельда, Абрама Унгера и Корнелиуса Унгера. На собраниях, посвященных в основном молитве и распространению Евангелия, читались различные брошюры, среди которых были «Миссионерские листки общины крещеных христиан» гамбургских баптистов. Это обстоятельство навело А. Унгера на мысль о выходе из церковной общины и крещении. Поскольку Г. Нейфельд вопросом крещения не интересовался, А. Унгер написал об этом письмом брату И. Онкену и получил от него ответ.

Первое Хлебопреломление. Разрыв с Молочанской церковной общиной. Осенью 1859 года некоторые менонитские братья на Молочной выразили желание чаще участвовать в Вечере Господней. (в то время Хлебопреломление в церкви совершалось два раза в год). Верующие обратились к старшине Гнаденфельдской общины Августу Ленцману с просьбой, чтобы он «преподавал им, а также тем, кого считают достойными, Вечерю Господню² особо и так часто, как они будут чувствовать в этом необходимость». Однако в этом им было отказано.

10 ноября 1859 года в Элизабеттале в доме Корнелиуса Винса под руководством школьного учителя Абрама Корнельссена была совершена первая Вечера Господня в кругу братьев. Когда об этом стало известно верующим, против братьев поднялось возмущение. Шестеро молодых членов Гнаденфельдской общины были приглашены на беседу с проповедниками, во время которой им было дано соответствующее наставление. Братья по-

¹ Епископ Алексей. Материалы, с. 6. Дневник Генриха Эппа, цит. по: Фризен, История, с. 237. Дневник Абрама Унгера, цит. по: Фризен. История, с. 238.

² Письмо Авг. Ленцмана от 16.3.1863, цит. по: Фризен. История, с. 187.

обещали, что будут подчиняться тому, что не противоречит Слову Божию и их совести. 19 и 27 декабря 1859 года состоялись два братских совета Гнаденфельдской общины, на которых и проповедники, и менонитские братья приняли обещание этих шести братьев. Однако некоторые члены общины продолжали возмущаться их поступком. Тогда Иоганн Клаассен, Яков Реймер и еще несколько братьев были вынуждены покинуть братский совет.

ВОЗНИКНОВЕНИЕ ОБЩИНЫ БРАТСКИХ МЕНОНИТОВ

Качало общины братских менонитов положило «Извещение о выходе» от 6 января 1860 года, подписанное восемнадцатью членами Гнаденфельдской общины. Ссылаясь на явно недостойную жизнь номинальных христиан, окружавших их, братья отказались от членства в церковной общине и изложили свое понимание основных истин Писания о церкви. «В вероучении... мы полностью соглашаемся с... Менно. Мы признаем крещение по вере как печать веры, однако не по вере, изученной наизусть... но по истинной, живой, произведенной Духом Божиим вере... Святое Хлебопреломление для истинных верующих служит укреплением веры... знаком завета и общения верующих друг с другом». Братья коснулись также омовения ног, избрания служителей и отлучения. «Все настроенные по-плотски и произвольно грешащие должны отлучаться от церкви. Если же согрешивший признает грех и раскаивается в нем, то такового отлучать нельзя, ибо прощение грехов достигается не отлучением, а заслугами Иисуса Христа»¹.

30 мая 1860 года состоялось избрание учителей; тем самым была завершена организация Молочанской братской общины. В тайном голосовании приняли участие двадцать семь братьев, каждый голосовал за две кандидатуры². На служение проповедника были избраны Генрих Гюберт и Яков Беккер. Руководителем общины стал Г. Гюберт, получивший при избрании большее число голосов. 5 июня избранных братьев рукоположили на служение. Молитву над ними совершил старейший член общины Франц Клаассен, который вскоре был утвержден диаконом общины.

Первое крещение в менонитской братской общине. В сентябре 1860 года две молодые сестры, которые не были крещены в церковной общине, изъявили желание принять крещение. После их испытания перед членами общины Я. Беккеру было поручено преподать сестрам крещение. Начиная с этого времени братья размышляли о форме крещения. Следует отметить, что к тому времени некоторые братья уже пришли к убеждению в необходимости крещения погружением. В 1837 году Я. Реймер, еще до крещения окроплением в церковной общине, прочитал биографию Анны Джемсон, принявшую крещение через погружение, что побудило его задуматься о крещении погружением. Реймер заинтересовался у отца, есть ли где-либо верующие, которые крестят погружением. Отец ответил, что встречал таких людей в Пруссии в 1835 году. Убежденным сторонником крещения погружением был и Иоганн Клаассен, Я. Беккер пишет, что именно И. Клаассен убедил его в правильности крещения погружением, основываясь на Евангелии от Марка 1, 9—10; Деяниях Апостолов 8, 38, а также на значении слова «крестить» на языке платтдойч: «dopen» — погружать. В трудах Менно Симонса братья также нашли ссылку на то, что апостольское крещение с самого начала было крещением в проточной воде. Вопрос о крещении был еще раз представлен на рассмотрение общины.

¹ Фризен. История, с. 189-192.

² Фризен. История, с. 201. Протокол — там же, с. 67.

³ Дневник Якова Беккера, цит. по: Унру. История, с. 67.

23 сентября 1860 года на реке Курушан состоялось первое крещение в менонитской братской общине. Сначала Я. Беккер крестил по вере погружением Генриха Бартеля, затем Г. Бартель крестил Я. Беккера, который после этого крестил еще трех сестер троекратным погружением. Осенью также состоялись несколько крещений.

Зимой 1860/61 года завязалась переписка молочанских братьев с баптистским проповедником Альфом и менонитом Петром Эвертом, проживавшими в Польше. П. Эверт, получив письмо с описанием выхода братьев из церковной общины и первых крещений, совершил подобное крещение. Письмо с сообщением об этом событии было в свою очередь прочитано на большом собрании менонитов, лютеран и баптистов на Молочных Водах. В этой местности существовала и община баптистов. Однако из переписки видно, что единства между баптистами и братскими менонитами не было, поскольку последние отличались отношением к военной службе и практиковали омовение ног¹.

Поездка И. Клаассена в Петербург. Период «радости» в Молочанской общине. Отношение представителей местного самоуправления к братьям не улучшилось, а напротив, стало еще хуже. Поэтому 31 октября 1860 года И. Клаассен по поручению братьев на средства общины во второй раз отправился в Петербург, на этот раз вместе с Форхгаммером. И. Клаассен имел конкретную цель: добиться разрешения основать на Кубани новую колонию для менонитской братской общины. Клаассен продолжал хлопоты в столице до июня 1862 года и получил разрешение на создание колонии после подачи прошения царю.

Община росла. На 1 января 1861 года уже насчитывалось сто два взрослых члена общины, из них сорок были главами семей². Весной 1861 года совершались крещения новых членов. В мае крещение по вере принял Г. Гюберт. Последний преподавал крещение Я. Реймеру и еще более тридцати новообращенным, из них трое были крещены впервые. В октябре большинство членов Молочанской общины приняли крещение через погружение. И все же в то время крещение по вере еще не было обязательным.

В духовной жизни общины того периода преобладало «радостное» направление, которое началось еще во времена Вюста. Для избавления от этой духовной болезни требовалось время. Обостренная чувственность, а также имевшее место несоответствие между проповедью о свободной благодати и освящении представляли благоприятную почву для проявления «радости». Вильгельм Бартель писал об обстановке в общине 8 апреля 1861 года: «Среди братьев возникают сильные трения по вопросам понимания Писания»³.

Создание общины на Хортице. В 1861 году молочанскую колонию посетили братья из Хортицы Абрам Унгер, Генрих Эпп и Иоганн Левен. Это был первый контакт между хортицкими и молочанскими братьями. 11 июня они имели беседу в доме Якова Реймера, во время которой выразили свое опасение, что в Молочанской общине может произойти то же, что ранее произошло в Кронсвейде. Позднее хортицкие братья рассказали свои впечатления о посещениях общины: крещение совершалось по Слову Божию, однако при этом не доставало благоговения. По приезде домой А. Унгер написал письмо Я. Реймеру, в котором увещевал его против чрезмерной чувственности, приводя печальные примеры из истории гернгутского братства⁴.

¹ Фризен. История, с. 244—245.

² Там же, с. 297, примеч. 1.

³ Цит. по: Уиру. История, с. 110.

⁴ Письмо А. Унгера Я. Реймеру от 15.6.1862 — так у Фризена, хотя по контексту Фризена должно быть: 15.6.1861.

С того времени некоторые молочанские братья, прежде всего Я. Реймер, заняли твердую позицию по отношению к проявлениям чрезмерной радости. Спустя неделю после встречи с хортицкими братьями, Реймер написал И. Клаассену, что по внушению Духа Божия стал избегать больших собраний, Тем не менее опасения Унгера оправдались. Среди верующих развилось учение о свободе от греха; они считали, что грех для них мертв. Это заблуждение стало явным, когда один из братьев впал в тяжкий грех. После этого пришло прозрение, и учение о «свободе» было осуждено. Однако почва, на которой возникло это ложное учение — смещение акцента в проповеди с освящения на свободную благодать и «радость», не была устранена.

Осенью 1861 года на Молочной уверовал хортицкий менонит Гергард Вилер, бывший школьным учителем. Он принял крещение в октябре того же года, после чего был отстранен от преподавания. Г. Вилер отправился на Хортицу, где нашел приют в доме А. Унгера и вскоре стал руководителем хортицких братьев. Настояв на том, чтобы Унгер отказался от приезда от Онкена из Гамбурга брата для преподавания крещения (А. Унгер имел по этому поводу переписку с И. Онкеном с 1860 года), Г. Вилер убеждал верующих присоединиться к молочанским братьям. Весной 1862 года А. Унгер, Генрих Нейфельд и еще один брат приехали на Молочную; 4 марта 1862 года они были крещены Г. Вилером. 11 и 18 марта состоялись первые крещения в Эйнлаге на Днепре. Крещение по вере приняли тридцать пять человек. В эти же дни произошло избрание учителей — Г. Нейфельда, А. Унгера, Г. Вилера. Таким образом, датой образования Эйнлагской общины следует считать 11 марта 1862 года. Под влиянием А. Унгера в общине было введено обязательное крещение по вере погружением и закрытое Хлебоиремление. Постепенно эти принципы укоренились и в Молочанской общине².

Здесь, как и на Молочной, братья не избежали преследований. Отлучение от церковной общины, которому подвергались некоторые братья, грозило им потерей менонитских привилегий; применялись также административные меры. Например, Вильгельм Янцен был задержан, избит и посажен на хлеб и воду. Однако эти переживания еще более укрепили его намерение принять крещение по вере погружением, которое он и осуществил при первой возможности. Ввиду возникших трудностей братья послали Г. Вилера в Петербург ходатайствовать перед правительством о признании новой общины.

В мае 1862 года учителя Эйнлагской общины А. Унгер и Г. Нейфельд подверглись допросу полицейского пристава. Ответы братьев можно рассматривать как первое изложенное письменно вероисповедание³.

12 июля 1862 года А. Унгер, Г. Нейфельд, Г. Вилер и П. Берг были заключены в екатеринославскую тюрьму. Пробыв там около двух недель, они возвратились в свою общину. Однако радость встречи была недолгой. Между возвратившимися братьями возникли разногласия в понимании Евангелия. А. Унгер, П. Берг и Г. Нейфельд не были согласны с Г. Вилером, но красноречивый и более авторитетный Г. Вилер переубедил Г. Нейфельда. Поскольку последний пользовался большим авторитетом, то на его сторону постепенно перешла почти вся община. Унгер и еще несколько братьев были не согласны с действиями Вилера. Однако, не видя выхода из создавшегося положения, А. Унгер отказался от учительства. Эти события

¹ Цит. по: Фризе и. История, с. 225.

² Фризен. История, с. 245 — 246.

³ Там же, с. 270-272.

послужили началом периода духовного господства так называемых сильных братьев¹.

Руководство Молочанской общиной постепенно перешло к молодым братьям Беньямину Беккеру и Бернгарду Пеннеру. В одном духе с ними в Эйнлаге действовал Г. Вилер. Все они высоко ставили проявления «радости». Орудием церковной власти служило отлучение. Этот тяжелый период в жизни общины продолжался с 1862 по 1865 год. Особенно напряженными были 1864 год и начало 1865 года.

Господу было угодно, чтобы летом 1864 года к Молочанской общине присоединились несколько членов из Орловской церковной общины, к которой ранее принадлежал Г. Гюберт. Новые члены были воспитанниками Т. Фота, Б. Фаста и их соработников. В их лице сильные братья очень скоро встретили оппонентов. Впоследствии приезжие братья стали благословенными тружениками в церквях менонитского братства.

Присоединившиеся братья и старые члены общины, несогласные с руководством, в начале 1865 года выступили против категорических действий. 1 апреля 1865 года они написали письмо, в котором касались вопросов благочестия, оснований для отстранения проповедников, отлучения и проявления лицепрятия в служении. Это письмо подготовило почву для нормализации духовной жизни в общине².

В общинах постепенно начал восстанавливаться порядок. Ведущую роль в этом процессе сыграл И. Клаассен, который с 1862 года жил на Кубани. 26 и 27 июня в Гнаденгейме (Молочная) состоялось собрание членов общины, на котором были устранены все препятствия, лежавшие на пути к успешному служению.

С того времени к менонитской братской общине стали проявлять интерес и симпатии широкие круги населения. Этому немало способствовал И. Клаассен, который добился разрешения на организацию менонитского поселения на Кубани. В результате туда переселилось сто безземельных семей менонитов. Зимой 1865/66 года около двадцати сторонников «радостного» и «строгого» направлений под руководством Германа Петерса вышли из Молочанской общины и образовали отдельную общину. В ней некоторое время трудился Г. Вилер. В 1867 году Вилер вернулся в ряды Хортицкой менонитской церковной общины, позднее он переселился в Америку.

В преодолении создавшихся трудностей в Эйнлагской общине большую помощь оказал приглашенный из Гамбургской баптистской общины брат Август Либиг. Хотя Либиг пробыл в Эйнлаге только две недели, его труд в общине был весьма благословенным³.

ДОРЕВОЛЮЦИОННЫЙ ПЕРИОД - 1865 - 1917 ГОДЫ

Молочанская и Кубанская общины в 1865 — 1872 годы. После переживаний и волнений периода становления, который завершился июньской реформой 1865 года, наступил новый этап в жизни менонитской братской общины.

В Молочанской общине дело продолжали вновь избранные служители — помощники учителей Х. Шмидт и Я. Янтц и диакон И. Фаст. Пресвитер Г. Гюберт пользовался у верующих безграничным уважением. Летом 1869 года помощником учителя был избран двадцатичетырехлетний Абрам

¹ Фризен. История, с. 279.

² Полный текст — там же, с. 291—292.

³ Фризен. История, с. 291 - 292.

Шелленберг. Община постоянно, хотя и незначительно, росла. После отъезда части членов общины на Кубань и выхода группы Г. Петерса ее численность составляла около ста человек. В 1860—1865 годы на Молочной приняли крещение еще двести девяносто девять человек, а в 1866—1872 годы было крещено сто шестьдесят четыре человека. В последующие семь лет средний прирост в год был почти в 2,5 раза ниже, чем в предыдущие беспокойные шесть лет¹.

Характер богослужений в то время постепенно изменялся. Назидательно-пиетистские богослужения сменялись богослужениями, основу которых составляла проповедь. Члены общины буквально требовали этого от руководства, все жаждали церковного устройства и проповеди Слова Божия. Любимым проповедником являлся Х. Шмидт. Установилось взаимопонимание общины и с органами местного самоуправления². К 1872 году также в основном завершился переход от диалекта платтдойч к литературному немецкому языку.

С молочанскими братьями поддерживала тесный контакт Кубанская община. К сожалению, о ней сохранились скудные сведения. Община преодолевала как хозяйственные, так и духовные трудности/которые возникали по причине чрезмерных проявлений «радости» верующими, прибывшими из Молочной и Хортицы. Некоторые даже избегали резать хлеб для употребления его в пищу, а преломляли его, предавая этому бытовому вопросу духовное значение. Братья лютеранского происхождения с Волги придерживались взглядов «радостных», посетивших их в начале шестидесятых годов. Однако и этот вопрос со временем был разрешен. Начиная с 1873 года духовное попечение в общине было вверено Г. Гюберту; административное руководство колонией осуществлял И. Клаассен³.

Эйнлагская община в 1865—1872 годы. Единству общины в Эйнлаге некоторое время препятствовало деление на сторонников Г. Нейфельда и А. Унгера, которое сложилось еще в 1864—1865 годы. Многие считали А. Унгера с его строгим, несколько формалистическим образом мышления «законником» и слишком большим другом немецких баптистов.

Однако Господь в этой обстановке открыл путь, чтобы все изменить к лучшему. Весной 1868 года на Хортицу из Западной Пруссии переехал Карл Бенцин, диакон Диршауской общины гамбургского вероисповедания. Бенцин был живым одаренным и разносторонне образованным христианином; кроме того, он хорошо знал порядок, существовавший в общинах.

10 июля 1868 года в Эйнлаге состоялось членское собрание общины, на котором председательствовал брат К. Бенцин. Были приняты следующие важные решения: община должна называться Эйнлагской общиной; необходимо основать филиалы в Маркусланде (позже Андреасфельд) и Черноглазе; служителей именовать — пресвитер, учитель и диакон; служители должны избираться общиной. Пресвитерское служение включает Крещение, Хлебопреломление, бракосочетание, а также утешение и увещание верующих. Кроме того, в обязанности пресвитера входит ведение церковных книг и деловая переписка общины; у пресвитера находится и печать общины. Без ведома пресвитера и общины нельзя совершать крещение, принимать в члены общины и отлучать от церкви.

Для менонитских общин эти постановления не были новыми. В Молочанской общине они практиковались уже давно, хотя и не так решительно, как в Гамбургской. Однако в Эйнлаге многие верующие считали всякий порядок «вавилонским установлением» и не признавали никаких письменных

¹ Фризен. История, с. 387.

² Полный текст — там же, с. 390.

³ Полный текст — Фризен. История, с. 298.

протоколов. Поэтому такой порядок можно было более безболезненно установить через приезжих братьев-баптистов А. Либига или К. Бенцина.

14 июля 1868 года состоялось еще одно членское собрание, на котором А. Унгер был избран пресвитером. В счетную комиссию входили К. Бенцин и Иоганн Вилер-старший (школьный учитель, отец Гергарда и Иоганна). В ходе голосования А. Унгер получил двадцать один голос, А. Лепп — девять голосов и Петр Фризен — пять. По числу голосовавших видно, что часть братьев все еще отказывалась от участия в решении вопросов, связанных с церковным устройством¹.

В 1869 году из Гамбурга в Эйнлаге прибыл Иоганн Гергард Онкен; перед своей поездкой он посетил братьев в Альт-и Нейданциге. Онкен предпринял попытку привести к единству братьев-проповедников. 18 октября 1869 года в доме А. Унгера состоялось собрание, на котором И. Онкен рукоположил А. Унгера на служение пресвитера, А. Ленпа — на служение учителя, К. Унгера и Б. Никкеля — на диаконское служение. К. Бенцин был рукоположен на служение проповедника баптистской общины в селе Черноглаз, которая насчитывала двадцать семей. Онкен пробыл среди хортицких братьев около десяти дней. Наступавшие холода помешали ему, человеку преклонного возраста, посетить молочанских братьев.

Поскольку И. Г. Онкен был баптистом, то многие считали, что рукоположенные в общине пресвитер и учителя также являются баптистами. Проводились беседы о совместном Хлебопреломлении с баптистами, об отношении к военной службе, а также о курении, к которому в то время баптисты относились не так строго, как менониты. После тщательного обсуждения этих вопросов братья пришли к выводу, что было бы лучше отделиться от баптистов, чтобы не лишиться менонитских прав. А. Лепп был согласен с этим мнением, но А. Унгер считал, что можно нести служение совместно с баптистами, не теряя при этом своих прав. Тогда брат Лепп предложил, чтобы менониты и баптисты образовали две отдельные общины и имели бы духовное общение и совместное Хлебопреломление. Это предложение было принято единодушно. Те, кто не пользовался менонитскими правами, вошли в баптистскую общину. Было также решено, что курящих табак следует отлучать от церкви, в результате были исключены более десяти братьев, среди которых находились и служители.

В июне 1871 года по приглашению братьев в Эйнлагскую общину сроком на один год снова прибыл А. Либиг с семьей. Община в то время находилась в нездоровом духовном состоянии, и брату пришлось немало потрудиться. Либиг не поддерживал ни одну из групп, но предоставлял несогласных Господу. Очень скоро все заметили благословение, которое сопровождало труд брата. Учителя общины вступили на путь мира и согласия.

Через год брат Либиг уехал в Добруджу. Через его служение Господь совершил много доброго в среде верующих. Была упорядочена деятельность разъездных проповедников, а также восстановлены отношения между общинами; водворился порядок в материальном служении и распределении денежных средств. К заслугам А. Либига следует также отнести проведение месячных Библейских курсов для проповедников и кандидатов в проповедники; впоследствии курсы проводились ежегодно. В вероисповедание общины А. Либиг не внес никаких изменений.

К концу 1872 года Эйнлагская община насчитывала сто восемьдесят человек, а братская баптистская община в Черноглазе состояла из шестидесяти одного члена².

¹ Фризен. История, с. 381.

² Там же, с. 380-386.

Объединенная конференция менонитских братских общин. По прошествии двенадцати лет после возникновения менонитской братской общины состоялась первая объединенная конференция братских общин. Она проходила 14—16 мая 1872 года в Андреасфельде. Однако протокол заседаний не сохранился. А. Унгер свидетельствует¹, что на конференции был образован комитет благовестия, в который вошли семь братьев, в том числе: А. Унгер, И. Вилер, И. Фаст, Д. Фаст и другие. Каждый служитель был обязан вести дневник о своем труде и ежеквартально направлять его секретарю комитета. Последний на основании этих записей готовил квартальные отчеты и рассылал их по общинам.

Участники первой объединенной конференции наметили программу деятельности на несколько десятилетий вперед. Начиная с 1872 года такие конференции проводились ежегодно, причем некоторые из них имели очень важное значение. Например, на конференции 1876 года обсуждались вопросы общения с баптистами, совместного Хлебопреломления с теми, кто не имел библейского крещения, а также вопросы эмиграции. В 1882 году на повестке дня стоял вопрос о совместной работе с русскими баптистами. Эти конференции носили совещательный характер, поэтому их решения имели силу для отдельных общин только после того, как были приняты братскими советами общин. Фактически же решения конференций принимались почти без исключения всеми общинами. Церкви выражали полное доверие ежегодным конференциям, потому что каждая община посылала на них опытных и мудрых братьев — пресвитеров, проповедников и других служителей. Собрания духовных работников служили для укрепления общения между отдельными общинами и группами верующих. В² начальный период на конференциях председательствовал брат А. Либиг².

Движение исхода. Клаас Эпп. В семидесятые годы менонитское общество впервые за время проживания немцев в России встало перед решением вопроса о военной службе. В 1871 году поступили первые сведения о том, что разрабатывается новый закон о воинской повинности, который будет распространяться и на менонитов. Делегации, направленные в Петербург для выяснения подробностей, ничего не добились. В результате началась волна эмиграции в Америку. Однако в Правила отбывания обязательной воинской службы были внесены пункты об освобождении менонитов от ношения оружия. В основном молодых людей направляли в мастерские морского ведомства, в пожарные команды, а также в отряды по разведению лесов на юге России³.

В 1870—1880 годы в менонитстве в связи с движением исхода возникло новое направление, во главе которого стояли Мартин Клаассен и Клаас Эпп. Последний получил известность своим толкованием книги пророка Даниила. В молочанских колониях как лидер движения выступал Абрам Петере; он возглавил группу, отделившуюся в 1873 году от церковных общин, — Братскую общину среди менонитов⁴. Члены группы отличались от менонитской братской общины отношением к крещению. Верующие этой общины, — подобно волжским братьям, получили «откровение», что убежищем для Божия народа (От. 12 глава), то есть менонитов, должна стать Средняя Азия, а не Запад в соответствии с воззрениями Юнга-Штиллинга. В 1880 году несколько десятков семей из молочанских колоний и большое число семей из Кеппентальского церковного округа, расположенного на Волге, направились в Туркестан. Однако большинство переселенцев разочаровались в

¹ Фризен. История, с. 394.

² Там же, с. 431.

³ Там же.

⁴ Там же.

Эппе. На то были как хозяйственные, так и духовные причины. Например, Эпп провозгласил себя четвертым лицом божественной Троицы, Часть переселенцев через Украину направилась в Америку, другие образовали поселение из пяти деревень на реке Сырдарье в округе Аулие-Ата, в двухстах верстах от Ташкента. Позже здесь также образовалась братская менонитская община.

К. Эпп был отлучен от церкви и окончил жизнь в одиночестве в 1913 году.

Эйнлагская община в 1872—1885 годы. Ведущая роль в работе среди братских общин после первой конференции 1872 года принадлежала Эйнлагской общине. Вскоре вновь назрела необходимость четко определить отношение к баптистам. Причиной этому послужил труд прусского баптиста Эдуарда Леппке, который с 1872 года нес служение благовестника. Со временем он стал придерживаться менонитского вероучения в его крайней форме. Так, Леппке учил, что спасение достигнуто лишь теми верующими, **которые не берут в руки оружие.** Имея такие убеждения, он вступил в противоречие с взглядами менонитского братства, однако продолжал трудиться в общинах.

В 1876 году по причине тяжелого хозяйственного положения А. Унгер оставил служение пресвитера. 12 марта 1880 года он отошел в вечность.

Новый пресвитер А. Лепп в связи с деятельностью брата Леппке сделал попытку прервать общение с баптистами. Состоялось членское собрание, на котором были оглашены взгляды Э. Леппке. Однако Господь не допустил насаждения неприязни.

Вопрос об общении с баптистами рассматривался на конференции 1876 года, которая состоялась на Молочной. По предложению Иоганна Зименса из Эйнлаге его разрешение было отложено. Таким образом, решение, принятое братьями в 1870 году, не претерпело изменений.

В Эйнлагской общине в 1879 году возникла еще одна трудность в отношениях с теми, кто не принадлежит к общине, но желает вступить в брак. После долгого обсуждения было принято предложение А. Унгера. Оно состояло в том, что дети членов общины, не принявшие крещения и не принадлежащие к общине, но желающие вступить в брак, должны дать письменное подтверждение, что они обещают посещать собрания и вести нравственную жизнь. Таким образом молодые люди причислялись к приближенным, принадлежащим к общине и признающим учение и порядки общины истинными. Членами же общины они могли стать после уверования и принятия крещения.

27 марта 1879 года баптисты в России были признаны самостоятельной ветвью протестантизма. Местные власти попытались причислить к баптистам и братских менонитов. Однако после ходатайства братьев-менонитов и представления властям вероучения, составленного в 1873 году и изданного в Базеле в 1876 году и переведенного на русский язык **Иоганном Вилером**, 6 марта 1880 года Министерство внутренних дел издало приказ Хортицкому волостному правлению о том, что членов Эйнлагской общины следует считать менонитами.

К 1885 году Эйнлагская община имела шесть филиалов. Через водное крещение были приняты в члены церкви семьсот четыре человека. Число членов на 6 января 1885 года составило пятьсот человек при общей численности братских менонитов одна тысяча восемьсот человек.

Жизнь Молочанской общины в 1872—1885 годы. В период между первой конференцией и празднованием двадцатипятилетнего юбилея со времени

¹ Дук С. J. An Introduction to Mennonite History. Scottdale, 1967

² Фризен. История, с. 407.

основания Молочанской **общины** ею руководили такие **служители**, как И. И. Фаст, А. Шелленберг, Х. Шмидт, Ф. Изаак, Д. Шелленберг, а также И. Вилер. После отъезда Г. Гюберта на Кубань в 1873 году пресвитером общины стал 31-летний Д. Шелленберг, рукоположенный в 1876 году.

С 1875 года в некоторых местах состоялись совместные конференции братьев из общины А. Петерса, церковных и братских общин. Эти конференции ознаменовали собой начало совместных встреч менонитских братьев различных направлений. На одной из таких конференций, состоявшейся 6 сентября 1875 года в Рюкенау, председательствовал Д. Шелленберг. Унгер, вспоминая об этой конференции, пишет: «Довольно большой молитвенный дом был... наполнен братьями... Главной целью... было то, чтобы встретиться с любовью и совещаться, а не спорить о различных взглядах, через что делу Царствия Божия уже нанесено много вреда... Я не думаю, что при таком объединении имеется опасность для нашей общины, потому что на пути любви должна победить истина, а Слово Божие — это истина»¹. На конференции, кроме всего прочего, обсуждался вопрос о крещении. Многие участники конференции в следующем году приняли крещение по вере погружением в Молочанской общине братских менонитов.

В начале семидесятых годов община приобрела здание бывшего трактира в колонии Рюкенау, которая располагалась в центре молочанских поселений, и переоборудовала его в молитвенный дом. В этом доме собрания проводились в первое воскресенье каждого месяца. В другие дни богослужения по старому молочанскому обычаю проходили поочередно в домах братьев в различных колониях. Господь благословил начинание с приобретением молитвенного дома, и осенью 1882 года на одном из братских советов было решено построить новый молитвенный дом в Рюкенау, который был освящен 2 октября 1883 года.

К двадцатипятилетию Молочанской общины крещение по вере приняли одна тысяча семьдесят четыре человека; число членов церкви к этому времени вместе с филиалами составляло около пятисот человек².

Общины, возникшие в 1872—1885 годы. В период между первой конференцией и 25-летним юбилеем Молочанской общины появилось еще несколько новых общин. 15 июля 1875 года была основана община в Фриденсфельде (село Мирополь Лошкаревской волости Екатеринославской губернии). Ее предыстория такова. Осенью 1867 года в Фриденсфельде была образована колония молочанских менонитов; среди переселенцев находились несколько семей менонитских братьев. Первые собрания проводились в землянке. Вскоре приняли крещение пять новообращенных. В течение нескольких лет здесь трудились Шмидт и Вилер. **Община** продолжала расти, так что в момент отделения от основной общины в нее входили сорок пять членов и около ста двадцати пяти приближенных. На 6 января 1885 года община насчитывала около ста верующих. В то же время была основана община в Тиге-Заградовке. Первые учителя общины были избраны в мае 1873 года в **присутствии** Э. Леппке. С 1882 года **верующие** имели свой молитвенный дом. На 6 января 1886 года в общине насчитывалось около ста членов³; с момента ее образования было совершено сто тридцать шесть крещений³.

В это время менонитские братские общины уже существовали на Волге, в колониях Гансау и Поповка Кеппентальской волости Ново-Узеньского округа Самарской губернии. Эти общины возникли в результате деятельности Б. Беккера, Г. Бартеля и О. Форхгаммера в 1870 году. Однако

¹ Фризен. История, с. 409—410.

² Там же, с. 410—412, 417.

³ Там же, с. 425—427.

большая часть братьев впоследствии эмигрировала, а остальные присоединились к Союзу баптистов¹. Еще одна община находилась в Мариупольском округе Екатеринославской губернии, в колонии Грунау. В 1850 году там проповедовал пастор Эдуард Вюст; через его проповеди обратились многие лютеране и католики. Новообращенные исследовали Писания, молились, и число уверовавших быстро росло. Когда же возникли первые трудности, многие охладели в вере.

Учение о «свободе» не обошло и эту группу. В 1866 году от молочанских братьев приняли крещение И. Фитц и Шредер, затем были крещены еще два брата. Несколько верующих позже переехали в Донскую область, где встретили братьев, ранее переселившихся с Молочной. Собраниями руководил Абр. Корнельссен (автор «Извещения о выходе»). В 1875 году трудился брат Леппке; через его проповеди многие уверовали и пришли к пониманию необходимости крещения; число крещеных увеличилось до двухсот человек. К 1885 году община насчитывала триста членов; всего крещение было преподаано пятистам тридцати восьми новообращенным. В 1887 году обе общины вошли в Союз баптистов, поскольку их члены были выходцами из менонитов².

Жизнь менонитов после 1885 года. Последующие три десятилетия, начиная с 1885 года, были периодом подъема хозяйственной деятельности менонитов в России. Число колоний за эти годы увеличилось в 2,5 раза. Назовем самые крупные из вновь образованных поселений: Ней-Самара (Плешановск) в Самарской губернии (14 деревень, образована в 1890 году), Давлеканово Уфимской губернии (19 деревень, 1894 год), Оренбургская колония (14 деревень, 1898 год), Омская колония (29 деревень, 1899 год), Павлодарская колония (14 деревень, 1906 год), Славгородская колония (58 деревень, 1908 год). Обычно среди переселявшихся в новые колонии находились и братские менониты. На новом месте образовывался филиал общины, которая наблюдала за духовным состоянием верующих. Эти филиалы посещали благовестники; представители филиалов принимали участие в ежегодных конференциях. Постепенно филиалы становились самостоятельными общинами. В новых колониях общины братских менонитов росли особенно быстро³.

Важным фактором роста общин и оживления духовной жизни служили пробуждения, время от времени зарождавшиеся в различных колониях.

В качестве примера приведем общины в селениях Спате и Шентале в Крыму. В 1883—1884 годы в селах Снат, Токульчак и других имело место большое духовное пробуждение. Несколько благовестников, трудившихся в Молочной, посетили Крым. Они проповедовали в немецких селах и раздавали духовную литературу. Особо действенной была литература, которую распространял доктор Ф. В. Бедкер. Новообращенные стремились к общению друг с другом. Кроме посещений собраний, верующие собирались для взаимного назидания; они исследовали Писания, читали комментарии к Библии и назидательные статьи, проповеди Ч. Г. Сперджена, а также свидетельствовали окружающим о действии благодати Божией. Вскоре новообращенные познакомились с братскими менонитами, которые переселились в Крым из Молочанской и Заградовской колоний. Благовестники посещали и эту группу, поступая согласно повелению Христа — Евангелия Марка 16, 15: «Проповедуйте Евангелие всей твари». Для получения ответов на возникавшие вопросы служители советовали верующим: «Тщательно исследуйте Писания, и вам все станет ясно». Вскоре многие обратившиеся к

¹ Фризен. История, с. 429—430.

² Там же, с. 427-429.

³ Мен. энцикл., т. IV, с. 381-389.

Господу поняли необходимость крещения по вере. 28 апреля 1885 года принял крещение двадцать один человек. В том же году было начато строительство молитвенного дома¹.

Евангельское менонитское братство. После 1903 года наметилась тенденция к совершению открытого Хлебопреломления. Как уже отмечалось, в самом начале существования общины к Вечере Господней допускались все возрожденные христиане, и только после возникновения Эйнлагской общины в братстве утвердился принцип закрытого Хлебопреломления. Братья старшего поколения придерживались этого порядка, в то время как более молодые братья, особенно получившие образование за границей (например, Петр Кен из Вальдгейма, окончивший Библейскую школу в Санкт-Кришоне, Швейцария), трудившиеся благовестниками, стремились к общению в Хлебопреломлении со всеми возрожденными душами.

Проходили оживленные обсуждения этого вопроса в церквях. Однако Комитет благовестников, состоявший из представителей общин и пресвитеров, вмешался и запретил практику совместных Хлебопреломлений. В братстве в связи с этим решением назревало разделение. Вопрос должен был окончательно решиться на заседании комитета в Васильевке. Однако Господь не допустил, чтобы лукавый причинил ущерб домостроительству Царствия Божия. Именно в то время, когда намечалось провести заседание, братья Г. Фрезе и А. Г. Унру оказались в тюрьме; а позже не было получено разрешение на проведение заседания. Братья еще раз собирались в Рорберге Харьковской губернии, где разрешили этот вопрос по-братски².

Желание части братства совершать открытое Хлебопреломление свидетельствовало о стремлении к общению со всеми христианами. В начале века в Молочанской колонии образовался круг верующих из различных общин, которые совместно исследовали Священное Писание и участвовали в преломлении хлеба. Постепенно братья пришли к мысли организовать общину, что и было осуществлено 16 мая 1905 года. Эта община получила название Молочанское евангельское менонитское братство. В состав руководства братством были избраны несколько проповедников из братских менонитов; служитель, стоявший во главе братства, вошел в руководство Рюккенауской менонитской братской общины. Среди христиан евангельского братства в последние годы жизни много потрудился доктор Ф. В. Бедерер, а также известный в свое время профессор Эрнст Ф. Штретер (1846—1922). Оба служителя оказали большое влияние на менонитских братьев. Бедерер прежде всего своей благочестивой жизнью и пониманием важности единства верующих. Штретер занимался исследованием евангельского учения о Царстве Божием и учения о Церкви как Теле Христа, Его Невесте; учением о восхищении Церкви, первом и втором воскресении умерших и других истин. Для многих одаренных и образованных проповедников в течение ряда лет эти богословские исследования служили хорошей школой.

Существовало несколько общин евангельского менонитского братства, а именно: в Лихтефельде (Молочная), в Тиге Херсонской губернии. В колонии Ней-Самара имела община Альянса — так иногда назывались общины евангельского менонитского братства, которые формально объединились с общиной братских менонитов. В этих общинах крещение верующих совершалось только погружением, но в члены общины принимались и те, кто считал приемлемым крещение в иной форме. Некоторые члены этих общин принимали крещение повторно. Позже общины Альянса слились с менонитской братской общиной³.

¹ Фризен. История, с. 465—467.

² Унру. История, с. 227—228.

³ Фризен. История, с. 723—725.

Контакты с церковными менонитами. 26 и 27 октября 1910 года в Шензее Бердянского округа состоялась всеобщая менонитская конференция, на которую впервые собрались вместе церковные и братские менониты. Последние составляли треть всех делегатов. Предметом обсуждения были «положения, высказанные менонитскими общинами России по поводу разъяснения некоторых пунктов «Кратких пояснений» к Законопроекту о религиозных обществах и общинах», рассматривались также вопросы о создании больницы для нервнобольных «Вифания» и школы для глухонемых в Тиге; об издании церковных книг, песенников и другие¹. Конференция положила начало официальному сотрудничеству между общинами церковных и братских менонитов, которое было необходимо и в силу внешних обстоятельств. Дело в том, что в то время разрабатывался закон о религиозных обществах, рассматривавший менонитов как секту. Для того чтобы сохранить свои права, менониты должны были действовать сообща. На конференции в Шензее была образована Комиссия по делам веры (позже названная Комиссией по церковным делам), в функции которой входило представительство перед правительством. Одним из трех членов комиссии являлся братский менонит Генрих Браун². Участие братских менонитов в совместной работе стало предметом оживленных обсуждений в братстве.

Взаимоотношения между церковными и братскими менонитами были окончательно закреплены в «Основных принципах евангельско-менонитского вероисповедания», принятых на расширенном заседании Комиссии по церковным делам в Бердянке 20 сентября 1917 года.

К двадцатипятилетнему юбилею братство насчитывало пять общин и десять филиалов с общим количеством членов одна тысяча восемьсот и приближенных — четыре тысячи. Одна община в 1880 году вошла в Союз баптистов. В братстве несли служение четыре пресвитера, тридцать пять заместителей пресвитеров и проповедников, двадцать диаконов и двадцать кандидатов в проповедники. Семь общин и филиалов имели молитвенные дома³.

К 1910 году число общин братских менонитов достигло сорока, а численность членов достигла семи тысяч при семнадцати тысячах приближенных, что составляло приблизительно пятую часть всех менонитов в России. Самой большой была община в Рюккенау, в общей сложности к ней принадлежало две тысячи шестьсот человек. Доля братских менонитов во вновь образованных колониях была значительно выше, чем в старых колониях⁴.

ПОСЛЕРЕВОЛЮЦИОННЫЙ ПЕРИОД - 1917-1929 ГОДЫ

Благословения и трудности. После Октябрьской революции в жизни менонитов произошли большие изменения. Прежнее ограничение: проповедь Евангелия только в среде менонитов — было отменено, в результате труд по возведению благой вести среди русских принял большой размах. Уже на первой послереволюционной конференции общин в Васильевне Харьковской губернии 14 — 16 сентября 1918 года⁵ сообщалось, что за прошедшие полтора года менонитские общины собрали для целей благовестия несколько десятков тысяч рублей. На эти средства Британское библейское общество напечатало пятьдесят тысяч Библий, которые к тому времени были распространены. Было решено напечатать еще около двухсот тысяч Новых Заветов с Псал-

¹ Протокол конференции — Фризен. История, с. 546 — 547.

² Мен. энцикл., т. III, с. 218.

³ Фризен. История, с. 438.

⁴ Там же, с. 728.

⁵ Протокол конференции — Унру. История, с. 316—323.

тирем на русском языке. Заслушивались сообщения благовестников, в том числе и брата Герасименко со станции Бантышево близ Харькова. При распределении благовестников по районам им поручалось проповедовать и среди русских. Многие братья благовествовали не только в России и на Украине, но и в Сибири, и даже в Нарымском и Сургутском краях¹.

В рассматриваемый период углубилось сотрудничество с церковными менонитами и с русскими верующими, особенно на местах. Иногда евангелизация проводилась совместно. Так, газета «Унзер блатт» сообщала, что в братской менонитской общине в Барвенково (Харьковская губерния) возникло пробуждение через проповеди брата Волкова, в результате к Господу обратилось двадцать пять русских и немцев².

Гражданская война принесла много переживаний верующим. Испытанию подвергся один из основных принципов менонитов — отказ от насилия даже в целях самозащиты. Банды Махно несколько раз в течение 1918—1920 годов захватывали Молочанскую и Хортицкую колонии (в общей сложности восемь месяцев). В период с ноября 1918 по март 1919 года при наступлении Махно некоторые юноши менониты взяли в руки оружие и в составе оборонительных отрядов, в которые входили католики, лютеране и менониты, в течение трех месяцев сдерживали наступление анархистов. Центром обороны стала католическая колония Блюменталь³. Однако подобным образом поступали далеко не все менониты. Последними словами Петра Винса, секретаря Менонитского центра (центрального бюро Всероссийского менонитского конгресса) были: ⁴ «Я готов умереть: меня могут расстрелять из пулеметов или зарубить саблями, но я блажен в Господе. Он позаботится о мне». В те тяжелые годы погибло и умерло от болезней более двух тысяч менонитов. События гражданской войны, голод 1921—1923 годов вызвали эмиграцию части менонитов в Канаду и в другие страны⁵.

Послевоенный период принес с собой новые трудности, вызванные разрухой, но в духовном отношении это были благословенные годы. Господь был особенно близок к Своим детям.

В каком же направлении развивалась духовная работа в общинах в те годы? В реферате, прочитанном на конференции общин в Мелитополе в 1928 году, указывались средства для углубления духовной жизни: регулярные общения служителей церковью, сочетание проповедей о покаянии с проповедями об освящении, участие в членских собраниях и братских советах, посещения служителями верующих на дому, участие в Вечере Господней, живое участие в назидательных собраниях, особенно в молитвенных часах и в разборах Слова Божия, использование служителями даров, получаемых от Господа⁶.

Подготовка служителей. В послереволюционный период был достигнут некоторый прогресс в деле подготовки служителей церковью. До этого служители по старой менонитской традиции проходили подготовку в лоне церкви. Основную роль при этом играли библейские часы. Так продолжалось до конца XIX века. В начале XX века менонитские юноши, движимые стремлением к систематическому богословскому образованию, начали отправляться на учебу в Германию — в баптистские семинарии в Гамбурге, Берлине и Бремене; в Швейцарию — Библейская школа в Санкт-Кришоне и в Англию — колледж имени Сперджена. В 1910 году в церквях братских менонитов несли

¹ Унру. История, с. 351—365.

² Там же, с. 366.

³ Еерр F. Mennonite Exodus. Altona, 1962, p. 35.

⁴ Там же, с. 36.

⁵ Там же, с. 37.

⁶ Унру. История, с. 335—349.

служение четыре выпускника Гамбургской семинарии, два выпускника школы в Санкт-Кришне и один доктор богословия¹.

Осенью 1918 года правительство дало разрешение основать Библейскую школу (семинарию) в Чонграве близ города Симферополя. Первоначально в школе преподавали И. Г. Вине и Г. Браун, окончившие Гамбургскую семинарию. В 1919 году к работе в семинарии были привлечены еще два учителя — А. Г. Унру и Г. И. Реймер. Наряду с богословскими дисциплинами преподавались математика, физика и естественные науки. Программа обучения была рассчитана на три года, причем один год отводился предварительной подготовке. 27 мая 1921 года состоялся первый выпуск, который состоял из восьми человек. В 1921 году в школе обучалось сорок пять студентов, среди них было десять сестер. Учебный процесс и организация богословской школы были аналогичными семинарии в Гамбурге. Средства для обучения студенты должны были изыскивать сами. При школе работали курсы проповедников и передвижные библейские школы. Семинария в Чонграве просуществовала до 1924 года².

Еще одна Библейская школа имелась в Давлеканово близ Уфы. Школа была основана в сентябре 1923 года Карлом Фридрихсенем, ставшим ее директором и преподавателем. За время существования этой школы в ней прошли обучение тринадцать человек — девять были из братских менонитов, один — из церковных, два — из евангельских менонитов и один баптист. Шесть человек прибыли на учебу из Сибири, пять — из Туркестана, один — из Альт-Самары и один — из Уфы. Единственный выпуск учащихся в количестве трех человек был осуществлен в апреле 1926 года

Наряду с названными учебными заведениями неофициально действовала Библейская школа в Оренбургской колонии, которой руководил П. Кен.

Данные о братстве. В 1925-1927 годы численность братских менонитов в Российской Федерации, включая Сибирь и Туркестан, составляла 5871 членов и 5406 приближенных, в молочанских общинах — 1245 членов и 1256 приближенных; в общинах Украины — 1867 членов и 2875 приближенных, то есть в общей сложности 8983 члена и 12 519 приближенных, что составляло около четверти общего числа менонитов в стране⁴.

СПАД ДУХОВНОЙ ДЕЯТЕЛЬНОСТИ В 1930-е И 1940-е ГОДЫ

Начало этого периода совпало с осуществлением плана всеобщей коллективизации сельского хозяйства и индустриализации промышленности страны. Уклад жизни менонитских поселений, сложившийся в течение нескольких десятилетий, не отвечал требованиям нового времени. Новые условия оказались для многих непривычными. Прежде верующим приходилось делать выбор в основном между религиозными направлениями, теперь же выбор значительно расширился. Часть верующих оставили церкви, но многие сохранили веру в сердце.

В начале этого периода многие менониты оказались в различных необжитых частях страны. Их переселение продолжалось и впоследствии. Во время Великой Отечественной войны многие верующие были эвакуированы в Среднюю Азию, Казахстан, Сибирь или мобилизованы в ряды трудовой армии, где они добросовестно трудились вместе со всеми.

Эти перемещения существенным образом изменили географию расположения менонитских церквей и создали предпосылки для перемещения основной

¹ Фризен. История, с. 720—722.

² Унру. История, с. 241—251.

³ Мен. энцикл., т. IV, с. 545.

⁴ Унру. История, с. 396.

части немецких менонитских общин с Украины в Казахстан и Среднюю Азию.

В начале тридцатых годов менонитское братство разделило печальную участь евангельско-баптистского братства. Руководители церквей не могли продолжать духовный труд, и собрания прекратились. Молитвенные дома были закрыты. Как братство в целом, так и отдельные члены церкви в то время пережили ряд драматических событий. Позже доброе имя незаслуженно пострадавших братьев и сестер было восстановлено.

Однако, несмотря на это, огонь евангельской истины продолжал гореть. Его поддерживали простые братья и сестры. В годы войны, когда русские братья и сестры получили возможность иметь собрания, к ним присоединялись и верующие немецкой национальности. В Душанбе первые братские менониты были приняты в общину евангельских христиан-баптистов в 1947 году, в Новосибирске это произошло в 1948 году¹.

Таким образом, в то время был заложен фундамент для объединения менонитов со Всесоюзным советом евангельских христиан-баптистов, которое произошло значительно позже, в шестидесятые годы. Именно в то суровое время многие братья и сестры приняли крещение в церквях менонитов и стали на путь следования за Господом.

Можно сказать, что в трудное время испытаний менонитское братство шло теми же путями, какими шли евангельские христиане и баптисты в нашей стране. Временами эти пути совпадали или проходили рядом, и это служило к обоюдной пользе.

ПЕРИОД ПОДЪЕМА ДУХОВНОЙ ЖИЗНИ

Церкви менонитского братства продолжали испытывать на себе последствия второй мировой войны до середины пятидесятых годов. Хотя условия жизни в военные и первые послевоенные годы оставались трудными, определенный уровень церковной жизни все же был достигнут. Возобновили труд в винограднике Господнем братья, которые начали свое служение и были рукоположены в двадцатые годы и которых Господь сохранил в годы испытаний. По сути дела им пришлось создавать церкви на новых местах и начинать работу заново. Господь обильно благословлял их труд. В те годы ко Христу обратились многие души. Новые члены церкви воспринимали духовный опыт предыдущих поколений.

Среди братьев, которые участвовали в восстановлении церквей, был П. А. Бергманн (1899—1979). Он уверовал в 1924 году, принял крещение по вере через погружение и спустя несколько месяцев стал слушателем Библейской школы в Каменке Оренбургской области. В 1928 году Бергманн был рукоположен. Затем, когда нести служение стало невозможно, он вместе с семьей переехал на Украину. В 1944 году брат Бергманн оказался в Караганде. Здесь он имел общение с детьми Божиими и проповедовал. Через служение брата многие обратились к Господу. Руководство церкви евангельских христиан-баптистов поручило ему нести попечение о верующих немецкой национальности. С 1954 года, когда появилась возможность проповедовать по-немецки, он с радостью совершал этот труд в церкви. В 1957 году П. А. Бергманн перешел во вновь образованную церковь братских менонитов и пользовался заслуженным авторитетом в обеих церквях.

Другим служителем, оставившим добрый след в послевоенной истории церкви братских менонитов, был И. Я. Фаст (1886—1981). Брат уверовал в 1908 году; в 1911—1913 годы обучался в Библейской школе Санкт-

¹ Братский вестник, 1969, № 3, с. 69.

Кришна в Швейцарии. До марта 1931 года И. Я. Фаст проповедовал и руководил хором в Александртале (ныне Куйбышевская область). Последующие двадцать три года он прожил на Дальнем Востоке. С 1955 года около десяти лет брат Фаст жил в городе Темиртау и в то же время посещал многие немецкие церкви в Центральном Казахстане и в других местах. Последние четырнадцать лет брат трудился в Джетысае Чимкентской области, проповедуя на богослужениях по воскресным дням до четырех раз.

В ряде мест пробуждение в среде немцев пришло через свидетельство русских или украинских братьев. Так произошло, например, в Орске. В трудовой армии находилось много девушек из менонитских семей. Они уверовали через проповедь брата И. С. Гордиюка, который в свое время подвизался в Союзе церквей Христовых. Уверовавшие сестры приняли крещение 15 декабря 1945 года и 3 февраля 1946 года в теплой технологической воде одного из промышленных предприятий города.

В ряде мест пробуждение наблюдалось и во второй половине пятидесятых годов. В результате пробуждения возникли немецкие менонитские церкви во многих местах; новые церкви появлялись также вследствие переезда многих семей. Например, большая Джетысайская церковь возникла в 1957 году как результат переезда многих верующих из Костромской области.

В Оренбургской области в деле восстановления церквей Господь использовал братьев Г. Фота, В. Франзе, В. Завадского и других. В 1946 году снова начали собираться верующие, сначала для разбора Священного Писания, потом и для проповеди Евангелия. Господь обильно изливал Свои благословения. В конце 1940-х годов в селе Петровка приняты крещение девяносто восемь человек из восьми окрестных сел.

В конце пятидесятых годов пробуждение получило новый импульс через труд П. Энгбрехта и других братьев. Впоследствии дети Божий встретили новые испытания и трудности.

Особые благословения церкви пережили в конце семидесятых годов. С этого времени открылась возможность строить молитвенные дома в этой местности.

В приложении 1 содержится описание истории некоторых менонитских церквей в Киргизии и в Российской Федерации.

Сближение между евангельскими христианами-баптистами и менонитами на местах получило свое развитие на всесоюзном съезде, проходившем в Москве в 1963 году. Было решено принять братских менонитов в Союз евангельских христиан-баптистов. На этом съезде брат Г. К. Аллерт из Караганды сказал следующее: «Я не вижу расхождения между вами и нами и прошу съезд принять общины менонитов в Союз евангельских христиан-баптистов»¹. Эта просьба не осталась без внимания, и на заседании расширенного Президиума ВСЕХБ в июле 1964 года было принято решение: «В кратчайший срок выяснить количество и местонахождение всех менонитов в СССР; братских менонитов, крещенных по обычаю баптистов через погружение, принимать в церкви евангельских христиан-баптистов без всяких условий; ходатайствовать о праве всех менонитов, входящих в церкви ВСЕХБ, иметь свои богослужения с проповедью и пением на родном языке; ходатайствовать о регистрации братских менонитских групп, которые находятся в местностях, где нет зарегистрированных церквей ЕХБ»².

На следующий всесоюзный съезд, проходивший в 1966 году, прибыло семьдесят четыре представителя братских менонитов. В их обращении к съезду говорилось: «Прошедшие 1963—1966 годы были годами великих свер-

¹ Братский вестник, 1963, № 6, с. 40.

² Там же. 1976, № 3, с. 69-70.

шений благодати нашего Господа Иисуса Христа. В особой мере они ощущались в братстве немцев-баптистов и братских менонитов. Эти благословения проявились особенно там, где царило «единство духа в союзе мира» — Еф. 4, 3. Горя желанием исполнить молитву Иисуса Христа — «Да будут все едино» — Ин. 17, 21 и, стремясь к единству, мы выражаем всесоюзному съезду евангельских христиан-баптистов следующее:

- мы с вами — братья;
- у нас одна цель, одно стремление, одни задачи;
- у нас «одна вера, один Господь, одно крещение» — Еф. 4, 5.

На основании сказанного выражаем Всесоюзному совету евангельских христиан-баптистов, основным его принципам, Вероучению и Уставу полное признание»¹.

С этого времени официально совершается совместное служение евангельско-баптистского и менонитского братства. Начиная с 1966 года представители братских менонитов входят во ВСЕХБ. В местах, где произошло объединение, братские менониты несут служение пресвитеров, диаконов, проповедников, регентов, хористов, являются членами совета при старшем пресвитере. Брат Ф. П. Вирц входил в состав ВСЕХБ в 1979—1988 годы, в 1974—1979 годы он являлся кандидатом в члены ВСЕХБ; в 1969—1974 годы членом ВСЕХБ был В. А. Кригер; в период с 1974 по 1986 год Я. Я. Фаст являлся членом Президиума; в 1979 году кандидатом в члены ВСЕХБ избран П. П. Энс. С 1974 года членом ревизионной комиссии является В. А. Шульц. В 1987—1988 годы в состав Президиума ВСЕХБ входил Э. К. Баумбах.

По вопросам единства с братскими менонитами состоялся ряд братских совещаний и встреч — в 1967, в 1973, в 1976, в 1978, в 1983 годы. Уместно в связи с этим напомнить слова А. В. Карева, сказанные им на пленуме ВСЕХБ в марте 1969 года, что наиболее благополучно обстоит у нас дело единства с менонитским братством.

На заочных Библейских курсах постоянно обучаются братья менониты; один служитель получил богословское образование за рубежом. Восполняются нужды церквей в Библиях на немецком языке. В 1977 году был издан Сборник духовных песен на немецком языке, который заменил более старые сборники. В 1985 году этот сборник был переиздан. С 1956 года поддерживаются официальные контакты со всемирным менонитским братством. Объединенная делегация представителей ВСЕХБ и автономных менонитов принимала участие в работе десятого конгресса Всемирной конференции менонитов в США в июле — августе 1978 года.

Господь благословляет Свой народ. Многие общины построили молитвенные дома или реконструировали старые.

ПЕНИЕ В ЦЕРКВАХ БРАТСКИХ МЕНОНИТОВ

Менониты имеют богатые певческие традиции. В менонитских общинах в Пруссии богослужение сопровождалось общим пением, а не органной музыкой, как это было в евангелической церкви. Верующие пели по нотным сборникам; нотной грамоте, как правило, обучались в школах. Атмосфера богослужений во многом определялась торжественным пением; многие души пришли к Господу через пение². Впоследствии, когда стали пользоваться песенниками без нот, пение несколько потеряло в торжественности.

¹ Братский вестник, 1976, № 3, с. 69—70.

² Геэзе Г. Краткая история наших менонитских братьев. Рукопись. Цит. по: Ф р и з е н. История, с. 91—92.

Пение в менонитской братской общине в определенной мере подверглось влиянию баптистских и в особенности методистских традиций. Сказались и личные вкусы пастора Вюста, который очень любил мелодии, исполнявшиеся в методистских церквах. Для общего пения использовался баптистский сборник песен «Глаубенштимме» — «Голос веры». Пением гимнов из этого сборника сопровождалось первое крещение¹. Первоначально на собраниях пели из сборников Хиллера и Госснера; к словам гимнов подбирались мелодии из «Глаубенштимме». Иногда общее пение сопровождалось игрой на гармонике и скрипке. Пелись и гимны, написанные российскими менонитами. Особенно полюбили верующим песнопения, написанные Т. Фотом. В 1865 году был внесен порядок в музыкальное сопровождение пения, с тех пор музыка и пение находились под контролем общины².

С 1977 года церкви пользуются новым сборником духовных песен *Sammelband geistlicher Lieder*. Сборник содержит 497 гимнов и составлен на основе шести старых песенников при активном участии брата Функа из Эстонии.

В последнее десятилетие XIX века в церквах менонитского братства получило распространение хоровое пение³. Имеются сведения о хоре в общине Фриденсфельда. Он состоял из семидесяти певцов и пел на воскресных утренних собраниях, а также на погребениях, бракосочетаниях и у одра больных братьев и сестер. К хоровому фестивалю, состоявшемуся в 1895 году, и к десяти дополнительным богослужениям хор разучил более двухсот пятидесяти песнопений. К 1902 году хор совершил тридцать шесть поездок в двадцать три района для участия в праздниках хоров, крещениях, бракосочетаниях и других церковных событиях. Регентом хора трудился Бернгард Дик.

Регенты хоров церквей, расположенных на юге России, создали хоровое объединение, которое прежде всего было призвано оказывать помощь молодым хорам. Руководители хоров совершенствовали свое мастерство во время двух- и трехдневных семинаров, которые были распространены в первое десятилетие нашего века. Более опытные регенты оказывали помощь хоровым коллективам в своем регионе. С 1908 года в проведении семинаров регентов деятельно участвовал Корнелий Нейфельд. Брат получил духовное образование в Базельской университете (Швейцария) и в колледже Сперджена (Англия) и отличался обширными знаниями и высокой музыкальной культурой. Наряду с проведением семинаров для регентов К. Нейфельд в 1909—1910 годы издавал журнал для хористов, регентов и любителей евангельского пения «Ауфвертс» — «Вперед». Особого внимания заслуживают его статьи по технике пения, очерки по гармонии, а также ряд публикаций под общим названием «Из дневника регента». Часть статей посвящена инструментальной музыке, поскольку к тому времени уже существовали оркестры в церквах. Хоры пользовались цифровой системой записи произведений. Регенты обращались и к более сложным музыкальным произведениям.

По окончании войны в Гальбштадской общине уже звучали оратории Генделя, Баха и Мендельсона. Возобновились ставшие доброй традицией хоровые праздники. Однако к концу двадцатых годов хоры прекратили свою деятельность.

Дальнейшее развитие хоровое пение в менонитских церквах получило с середины пятидесятых годов. В начале шестидесятых годов на богослужениях во многих церквах начала звучать инструментальная музыка.

¹ Фризен. История, с. 243.

² Там же, с. 332, 338, 78.

³ Материалы о хоровом пении почерпнуты из: В с р г У я с л и. Хоровое пение среди менонитов России. 1895—1928 гг. Меннонайт куотерли ревью, июль, 1982. Гошен, США.

Длительное время менонитское братство не ощущало необходимости в издании собственной духовной литературы. Верующие пользовались литературой, издававшейся в Германии. Периодические издания также не выходили. К тому же было трудно добиться разрешения на издание религиозного листка. В соответствии с решениями конференций было издано три книги: «Вероучение братских менонитов», составленное А. Унгером в 1873 году (Лейпциг, 1876 год), «Ответы братьев Хортицкого округа 7 мая 1862 года» и «Вероучение менонитской братской общины», 1902 год.

Начало издания духовной назидательной и периодической литературы связано с именами Абрама Яковлевича Крекера (1863—1942) и Якова Ивановича Крекера (1872—1948). Некоторое время они работали учителями: А. Я. Крекер трудился проповедником в Добрудже (Румыния), затем переехал в Спат, в Крым. К этому времени он уже имел некоторый опыт литературной работы. В 1897 году А. Я. Крекер впервые издал «Христианский семейный календарь» на немецком языке, который выходил ежегодно до 1918 года. За ним последовали «Христианский ежегодник» (1900—1905) и «Христианский отрывной календарь» (1899—1917). В период с 1903 по 1920 год А. Я. Крекер был редактором и издателем органа менонитской братской общины «Фриденштимме» — «Голос мира»¹.

В 1894—1898 годы Я. И. Крекер учился в Гамбургской баптистской семинарии. По приезде в Россию он трудился в качестве благовестника в Крыму. Там Крекер впервые встретился со штундистами и познакомился с доктором Ф. В. Бедкером. О влиянии, которое оказал на него Бедкер, Я. И. Крекер позднее писал так: «Он привел нас к теснейшему соприкосновению с русскими штундистскими братьями и пробужденной духовной жизнью в кругах петербургского высшего общества... Я впервые научился видеть брата в свете того труда Божия, который совершается в нем, а не в свете церковной догматики»².

Я. И. Крекер совершал свой труд, имея открытое сердце ко всем братьям и сестрам по вере, независимо от названия. Его талант духовного писателя вполноте раскрылся после 1910 года, когда он уже проживал в Германии.

В 1904 году было организовано первое менонитское издательство, директором которого стал братский менонит Г. И. Браун. В 1909 году на его основе было создано издательство «Радуга», в его руководство вошли Г. И. Браун, Я. Крекер и И. С. Проханов. Издавались книги как на русском, так и на немецком языках. До 1917 года издательство опубликовало около двухсот наименований печатных изданий³.

С ноября 1925 по июнь 1928 года издавался листок «Унзер блатт», являвшийся органом Всесоюзной конференции менонитских общин. Редактором этого издания был А. Г. Эдигер, директором — К. К. Мартене⁴.

ПЕРВЫЕ НЕМЕЦКИЕ БАПТИСТСКИЕ ЦЕРКВИ

Крещения по вере. Евангельское пробуждение, начавшееся в середине прошлого века, затронуло многие немецкие поселения Южной России. Коснулось оно и двух поселений в Херсонской губернии — Альтданцига и Нейданцига. Огонь пробуждения в Альтданциге (в настоящее время поселок Крупское

¹ Мен. энцикл., т. III, с. 245—246. Фризен. История, с. 672.

² Цит. по Кале. Евангельские христиане в России, с. 59.

³ Кале. Евангельские христиане в России, с. 485; Мен. энцикл., т. IV, с. 246; Унру. История, с. 254.

⁴ Мен. энцикл., т. IV, с. 787.

Кировоградской области) в свое время зажег пастор И. Бонкемпер. В 1858 году Господь даровал еще одно сильное пробуждение. Группу новообращенных возглавил семнадцатилетний Иоганн Прицкау, который пользовался глубоким уважением у односельчан.

Под влиянием примера братских менонитов в этих краях состоялись крещения по вере. Первое крещение имело место в Нейданциге 10 мая 1864 года, в день Троицы. Два проповедника из братских менонитов Г. Вилер и брат Беккер крестили семь братьев и четырех сестер из лютеран, реформатов и католиков. Это событие вызвало множество противоречивых откликов и мнений; о нем сообщали местные газеты. Среди принявших крещение особыми дарованиями отличался Фридрих Энгель, который был избран руководящим. Энгель продолжал наставления и крещения новообращенных. Но вскоре братья, принявшие крещение, в том числе и Ф. Энгель, были высланы за границу. Они направились в Добруджу, которая в то время относилась к Болгарии, входившей в состав Турции. С 1878 года Добруджа отошла к Румынии. Господь благословил труд братьев и на новом месте. Среди немецких поселенцев возникло пробуждение, и в Тульче образовалась баптисткая община, которую возглавил Август Либиг. Ранее Либиг трудился в Бухаресте; он прошел богословскую подготовку в Гамбурге.

В Альтданциге события развивались в другом направлении. Новому учению последовали почти все жители селения. 15 сентября 1864 года от братского менонита Ковальского приняли крещение двадцать человек. В 1869 году в Альтданциге состоялось самое большое крещение за всю историю этой общины. Совершал его А. Унгер; среди крещеных находился и Е. Цимбал.

В октябре 1869 года в Альтданциг на две недели приезжал И. Г. Онкен. Под его руководством состоялось несколько членских собраний, на которых была организована община и избраны служители. Пресвитером общины стал И. Прицкау. Несколькими месяцами ранее он прибыл из Гамбурга, где в течение года исследовал Писание и изучал организацию духовной работы в церкви. Там же, в апреле 1869 года, Прицкау был рукоположен Онкеном на служение.

Во время пребывания И. Г. Онкена в Альтданциге состоялись три крещения и торжественное рукоположение служителей. Пребывание старейшего служителя немецких баптистов в первой южнороссийской немецкой баптистской общине принесло богатые благословения. Он посетил верующих в Нейданциге, менонитскую братскую общину в Эйнлаге и Одессу. В Одессе Онкен нашел более ста верующих из числа лютеран и реформатов, которые в сердце уже были баптистами. Среди них Онкен трудился почти ежедневно².

Из Альтданцига в Одессу И. Г. Онкена сопровождали И. Прицкау и И. Вилер. Кроме того, в Одессе И. Г. Онкен встретился с В. Мельвилем. После десятидневного пребывания в Одессе Онкен направился в Тульчу, где его встретил А. Либиг.

Церковь в Одессе. В 1860-е годы начали проводиться отдельные собрания верующих, принадлежавших в основном к реформатской церкви. В их числе находились В. Вагнер и Р. Верзебе (последний был по профессии хирург). Им стало известно о том, что в городской тюрьме содержатся трое немцев-баптистов. А. Либиг в письме к Фильбрандту от 3 марта 1909 года писал, что они были из Нового Данцига, однако не называл их имен³.

¹ Рождественский А. Южнорусский штундизм, с. 44—45, со ссылкой на Буша. Епископ Алексей. Материалы, с. 141—142, 148.

² D i e d r i c h H.— C h. S i e d l e r. Sektierer imd Stundisten. Die Entstehung das russischen Freikirchentums. Berlin, 1985. S. 107.

³ Dem Herrn die Ehre! 35 jahriges Jubiläum der deutschen Baptistengemeinde in Odessa, Nejninskaja 55. Ein geschichtlicher Oberblick nebst Jahresbericht fur das Jahr 1908 und Gemeindefregeln.

Одесские братья стали посещать узников, а позже добились их освобождения. Один из новоданцигских братьев однажды спросил Верзебе, крещен ли он по вере. Этот вопрос побудил последнего обратиться к Писанию. Читая Слово Божие, Верзебе ощутил желание принять крещение. Тогда возник другой вопрос: от кого? Вопрос крещения настолько сильно волновал его, что он успокоился лишь после того, как пошел к морю и погрузился в воду во имя Отца, Сына и Духа Святого. Крещения возжаждали и другие души.

В мае 1870 года И. Прицкау осуществил пятидневную поездку по немецким селениям на юге России. Конечным пунктом его поездки была Одесса. Возрожденные лютеране и реформаты во всех местах по-братски встречали служителя Божия. Они с радостью воспринимали проповедь о спасительной благодати и прощении грехов через Кровь Иисуса Христа. Однако вопроса крещения в своих проповедях И. Прицкау сознательно не касался. Но поскольку этот вопрос волновал ищущих истину, они сами приходили к нему в поисках ответа.

Так, проповедуя и проводя беседы, И. Прицкау достиг Анненталя — последней станции перед Одессой. Здесь ему также был оказан сердечный прием в кругу приближенных. В Анненталь приехали и верующие из Одессы, желавшие принять крещение. Испытание крещаемых было проведено при участии всех верующих, проживавших в этом селении. В присутствии многих свидетелей 25 мая 1870 года в Гоффнунгсбурге, близ Анненталя, в Черном море состоялось торжественное крещение трех новообращенных из Одессы и десяти из Анненталя. После крещения была совершена Вечеря Господня.

В том же году в Одессе начал трудиться брат И. Вилер. Однако его служение было несколько обособленным. Семнадцать крещеных Вилером впоследствии присоединились к поместной церкви. Вилер закончил свой труд в Одессе в 1874 году.

По приглашению И. Вилера в Одессу из Альтданцига приехал Г. Мейер. Летом 1870 года сюда же на короткое время прибыл и К. Ондра из Волынской губернии. 17 июня Ондра крестил в Аннентале еще двух братьев из Одессы, в том числе и упомянутого ранее Р. Верзебе. Брат Верзебе являлся одним из самых ревностных свидетелей о Христе.

Г. Мейер руководил небольшой общиной до 1870 года. Начиная с мая 1871 до конца 1872 года в Одессе трудился В. Шульц. В 1871 году из Бухареста в Одессу переехал благословенный свидетель Господний В. Шлик с семьей.

По приглашению И. Прицкау 18 апреля 1874 года в Анненталь переехал А. Либиг.

В то время в Одессе и близлежащих селениях уже насчитывалось шестьдесят семь верующих, большинство из них проживало в Аннентале. С приездом А* Либига духовная работа оживилась и пошла весьма успешно. При благословении Господнем в короткое время возникло тридцать филиалов церкви. В результате Аннентальская церковь стала одной из крупнейших церквей на юге России.

Вскоре после приезда в Одессу А. Либига поместная церковь получила самостоятельность; третьей самостоятельной общиной в этих краях стала Иоханнистальская.

Вместе с А. Либигом трудились проповедники Клулт, Фишер, Буссе, Горнбахер и другие. В помощь Либигу был избран пресвитер С. Леманн.

После того как К. Ондра и еще несколько братьев были вынуждены покинуть Россию, в немецкие общины на Волыни из Одессы был направлен С. Леманн. Господь обильно благословил труд Леманна на новом месте. В помощь А. Либигу избрали брата Мара, но в скором времени последний был послан в Крым. А. Либиг благословенно трудился в Одессе и в близлежащих немецких поселениях до 18 ноября 1887 года. Затем некоторое

время нес служение в Лодзи. После высылки из России Либиг трудился на ниве Божией в Германии, а затем — в Америке.

В мае 1888 года служение пресвитера в Одесской церкви принял П. М. Фризен. Верующие вспоминали брата с большой теплотой. Однако в 1895 году по причине длительной болезни ему пришлось оставить служение. В ноябре 1898 года пресвитером церкви стал К. Фильбрандт.

Волынь. Первые баптисты переселились в Волинскую губернию из Польши в 1858 году. После крестьянской реформы 1861 года, когда стало возможным приобретать землю по сравнительно низкой цене, значительно возрос поток переселенцев на Волынь. Сюда потянулись люди не только из Польши, но и из Германии. К 1874 году на Волынь переселилось около тысячи членов баптистских церквей¹. Однако быстрый рост церквей и их разнородный состав привели к возникновению нездоровых явлений и лжеучений в церквях. Труд К. Ондры, прошедшего в 1865 году богословское обучение в Тамбурге, привел к заметному улучшению обстановки. Он принял служение в общине Нейдорф, центральной общине Волинского немецкого баптистского братства. Вместе с ним трудился Рейнгольд Шиве. Однако в 1877 году оба служителя были высланы из России по подозрению в соращении православных.

Союзная работа. В 1870 году в Альтданциге И. Прицкау, К. Ондра и несколько менонитских братьев обсуждали вопрос объединения церквей в союз. С прибытием в Россию А. Либига идея союзной работы приобрела еще одного сторонника.

В октябре 1874 года в Альтданциг прибыли К. Ондра с несколькими братьями с Волыни, а также братья из Одессы во главе с А. Либигом и представители из Тульчи, среди которых находился родной брат А. Либига Гельмут Либиг. Не остались в стороне от этого события и братские менониты. Таким образом, собралось значительное число представителей братских общин. На первой конференции было организовано Южно-западно-русское и Болгарское объединения немецких баптистов. Его руководителем единодушно был избран А. Либиг².

Особо оговаривалось, что решения конференций не должны ограничивать самостоятельность общин, их следовало рассматривать как советы и рекомендации. Протокол первой конференции не сохранился, несмотря на то что он был разослан во все общины.

На следующей ежегодной конференции в 1875 году было принято решение проводить взаимное посещение общин. Братья из Южной России должны были посещать как свои общины, так и общины на Волыни, и наоборот. Это решение имело благословенные последствия для церквей молодого братства и способствовало его духовному и численному росту. Между общинами устанавливались прочные связи, опыт одной общины становился достоянием всех верующих.

По прошествии нескольких лет после первой конференции болгарские братья присоединились к Австрийскому объединению баптистов. В 1884 году на Волыни образовалось самостоятельное Западно-русское объединение баптистов, вместе с Южнорусским братством оно вошло в Российский союз немецких баптистов. В первые годы это объединение возглавлял А. Либиг, затем — пресвитер Нейданцигской общины Иоганн Кеслер. После смерти Кеслера председателем союза стал К. Фильбрандт из Одессы.

Сохранились некоторые статистические данные о немецких баптистах в 1908 году³. Самым крупным был Западно-русский союз. В него входило

¹ Д и д р и х, с. 100-104.

² П р и ц к а у И. История, с. 75-82.

³ Ф е т л е р В. А. Статистика баптистов. СПб., 1910.

6592 верующих, шестнадцать общин и сто пятьдесят филиалов. Затем следовал Южнорусский союз, состоявший из 2750 членов, шестнадцати общин и ста двадцати филиалов; Волжский союз насчитывал 607 членов, четыре общины и пятьдесят один филиал. На востоке страны к тому времени существовали четыре церкви и сорок девять филиалов с общей численностью 685 членов. Шесть церквей и три филиала с 494 членами имелись в Петербурге, Риге и Либаве.

При А. Либиге в Аннентале были проведены первые Библейские курсы. Либигу оказывали помощь Ондра и Кеслер. В последующие годы регулярно проводились курсы. Работа по подготовке служителей получила дальнейшее развитие в 1907 году, когда при Лодзинской церкви была открыта Богословская семинария. Однако в 1910 году последовало ее официальное закрытие.

Союз немецких баптистов в России имел свой печатный орган — журнал «Хаусфройнд» — «Друг дома».

К сожалению, документальные сведения о дальнейшей истории немецких баптистов не сохранились.

ВАЖНЕЙШИЕ СОБЫТИЯ В ИСТОРИИ МЕНОНИТСКОГО БРАТСТВА

1789 г. — начало переселения менонитов в Россию.

1812 г. — начало организации Малой общины.

1821 г. — организация на Молочной отделения Библейского общества.

1822 г. — начало деятельности Т. Фота.

1845 г. — пробуждение при пасторе Э. Вюсте.

1853 г. — начало пробуждения на Хортице.

1859 г. — первая Вечеря Господня в кругу братьев.

1860 г. — образование менонитской братской общины на Молочной, избрание и рукоположение служителей, первое крещение по вере погружением.

1862 г. — образование Эйнлагской менонитской братской общины; первое письменное изложение основ веры А. Унгером и Г. Нейфельдом («Ответы братьев Хортицкого округа»).

1869 г. — приезд И. Онкена в Эйнлаге.

1872 г. — первая объединенная конференция братских менонитских общин.

1873 г. — издано «Вероисповедание и Устав крещенной по вере и объединенной менонитской общины на юге России».

1902 г. — издано «Вероисповедание объединенной крестьящей по вере менонитской общины на юге России».

1900-е гг. — возникновение общин евангельского менонитского братства.

1904 г. — организация менонитского издательства (в 1909 году преобразовано в издательство «Радуга»).

1910 г. — всеобщая менонитская конференция в Шензее.

1929 г. — начало спада духовной деятельности.

1955 г. — начало подъема духовной деятельности.

1963 г. — на всесоюзном съезде поставлен вопрос о принятии братских менонитов во ВСЕХБ.

1966 г. — начало совместной работы в составе ВСЕХБ.

1989 г. — празднование двухсотлетия переселения менонитов на юг России.

ОБЗОР ВЕРОУЧЕНИЙ
ЕВАНГЕЛЬСКО-БАПТИСТСКОГО БРАТСТВА

Вероучения, или исповедания веры, в краткой форме выражают основы христианского учения и служат целям упрочения единства в вере. В вероучение, как правило, входят учение о Боге, о человеке, о спасении, о Церкви, об отношении с окружающими людьми и другие истины. Вероучения можно рассматривать как выражение согласия поместных церквей в едином понимании основных истин Слова Божия. Назначение вероучений также состоит в определении содержания религиозной жизни верующих. При всей важности вероучения первое место все же принадлежит Слову Божию, на котором основывается христианское вероучение. Вероучения могут пересматриваться, расширяться и разрабатываться заново.

Эти общие положения справедливы и для вероучений, которыми пользовались и пользуются церкви христиан евангельского исповедания в нашей стране.

Важное назначение вероучения состоит и в том, чтобы дать ответ требующим отчета в нашем уповании — 1 Пет. 3, 15. В прошлом вероучения обычно представлялись гражданским властям при ходатайствах верующих о признании законности проводимых ими богослужений, при регистрации поместных церквей и в других случаях. Поэтому в вероучениях особое внимание уделялось практическим вопросам, которые ставились перед верующими самой жизнью.

На протяжении истории евангельско-баптистского братства церкви пользовались различными вероучениями. В настоящий обзор в хронологической последовательности вошли десять наиболее известных вероучений.

Вероисповедание новообращенного русского братства. Этим вероучением пользовалась церковь баптистов в деревне Основа Херсонской губернии. Сохранился один экземпляр вероучения, переписанный М. Ратушным в 1871 году и изъятый у него в 1873 году. Автор этого вероисповедания не установлен. Судя по содержанию, в его основу было положено Гамбургское исповедание, которое находилось в обращении у немцев-баптистов Нового и Старого Данцига. Очевидно, к М. Ратушному оно попало через И. Вилера, который в 1871 году имел с ним общение. Не исключено, что они совместно и отредактировали его применительно к русским общинам.

Исповедание веры и устройство общины баптистов, или Гамбургское вероисповедание, составлено и напечатано в 1847 году в Гамбурге. Им пользовались баптисты многих европейских стран, а также немецкие баптистские общины в России. В 1873 году А. Унгер, взяв его за основу, создал Вероучение братских менонитов. В 1876 году В. Г. Павлов перевел это вероучение с немецкого языка на русский для закавказских общин христиан-баптистов.

Вероисповедание русских баптистов было составлено в 1879—1880 годы И. Г. Рябошапкой. Вероисповедание было представлено в 1881 году И. Рябошапкой, Г. Кушнеренко и М. Ратушным от имени христиан-баптистов Любомирки, Полтавки, Основы и Яснополя при направлении ходатайств в Министерство внутренних дел об открытии в Херсонской губернии молитвенных домов, согласно предписанию Маковского циркуляра.

Символ евангельской веры петербургских верующих составлен в 1895—1897 годы; его автор неизвестен. До 1897 года верующие петербургского пробуждения не имели разработанного вероучения, или символа веры.

Вероисповедание менонитской братской общины в России было принято братскими менонитами в 1902 году.

Исповедание веры христиан-баптистов, изданное в 1906 году В. Г. Павловым, было переиздано в 1928 году Н. В. Одинцовым. Исповедание представляет собой уточненный перевод Гамбургского вероисповедания, сделанного В. Г. Павловым.

Краткое вероучение христиан евангельского исповедания, составленное в 1903 году П. М. Фризенем, было приложено И. П. Кушнеровым к судебному делу Е. Гросицкой и других верующих в Киеве. В 1908 году это вероучение по просьбе И. С. Проханова с некоторыми изменениями было представлено районному съезду евангельских христиан в городе Одессе, а в 1909 году оно было принято на съезде, проходившем в городе Екатеринославе.

Изложение евангельской веры, или Вероучение евангельских христиан, составил И. С. Проханов в 1910 году; это вероучение было переиздано им же в 1924 году.

Краткое изложение вероучения евангельских христиан было составлено в 1913 году И. В. Каргелем для второй петербургской общины евангельских христиан.

Краткое вероучение христиан веры евангельской (Pentecost — пятидесятников) было разработано в 1925 году в Одессе, по всей вероятности, И. Е. Воронаевым.

В рассматриваемых вероучениях имеются следующие разделы: о Боге, о человеке, о грехе, о Церкви Христовой, о Крещении и Вечере Господней, о служителях поместных церквей, о браке, о втором пришествии Христа и о суде, а также о гражданском порядке (государственной власти). Разделы о Слове Божиим, об искуплении и спасении, об избрании, о благодатных средствах спасения, об обращении грешников, об освящении, о божественном законе содержатся не во всех вероучениях. Учение об омовении ног вошло в вероучения братских менонитов и христиан евангельской веры (пятидесятников); учения о клятве, любви к врагам и другие содержатся в Вероучении братских менонитов. Учение об ангелах включено в вероучение, составленное И. Г. Рябошапкой, и в Символ евангельской веры петербургских верующих. Авторы всех вероучений подчеркивали, что роль посредника между Богом и человеком принадлежит одному Христу, а не ангелам и тем более никому из смертных.

По своему характеру и содержанию названные вероучения можно разделить на две группы: общие вероисповедания, которые принимались братством баптистов, евангельских христиан, братских менонитов, христиан веры евангельской или большей частью церковью братства, и частные вероисповедания, которыми пользовались поместные общины и группы верующих.

Вероисповедания первой группы отличаются богословской продуманностью, глубиной изложения евангельских истин и исчерпывающим обоснованием излагаемых истин текстами Священного Писания. По содержанию все они близки к исповеданию веры и порядку устройства общин баптистов или основываются на нем. К первой группе следует отнести Вероисповедание менонитской братской общины 1902 года, Исповедание веры христиан-

баптистов И. Г. Онкен (В. Г. Павлов), Вероучение евангельских христиан (И. С. Проханов) и Краткое вероучение христиан веры евангельской. Нескольким особо стоит Вероисповедание новообращенного русского братства М. Ратушного.

Вероисповедания, принадлежащие отдельным церквам, отличаются простотой, краткостью и оригинальностью. Среди них особо следует отметить Вероисповедание русских баптистов (И. Рябошапка). Символ евангельской веры петербургских верующих, Краткое вероучение христиан евангельского исповедания (П. М. Фризен) и Краткое изложение вероучения евангельских христиан (И. В. Каргель).

Учение о Боге. В вероучениях, относящихся к первой группе, в учении о Боге прежде всего говорится о Его триединстве. Бог Отец, Бог Сын и Бог Дух Святой в Своем естестве и свойствах совершенны, вечны, равны и нераздельны; Отец есть истинный вечный Бог, Сын есть истинный вечный Бог и Дух Святой есть истинный вечный Бог. «Мы веруем... в Единого Бога». «Мы веруем, что Отец, Сын и Дух Святой едины но Своей сути, волеизволению и действию».

Наиболее обстоятельно учение о трех лицах Божества излагается в Вероучении братских менонитов, в котором подчеркивается, что Сын Божий Христос есть истинный Бог и истинный Человек. В вероучении, составленном И. С. Прохановым, говорится о Духе Святом как исходящем от Отца и посылаемом Отцом и Сыном. В Вероучении христиан веры евангельской особо отмечено, что в Ветхом Завете о Боге неоднократно говорится во множественном числе, что также свидетельствует о Его триединстве, многообразии Его проявлений и откровений.

В вероучениях церковей также подчеркивается триединство Бога. В вероучении, составленном П. М. Фризенем, сказано, что «Отец, Сын и Дух Святой суть единая, нераздельная, неслиянная святая Троица». В вероучении, составленном И. В. Каргелем, делается акцент на последовательном откровении Бога в трех лицах: Бога Отца — святого, справедливого, праведного; Бога Сына, в Котором явлена любовь и благодать Божий к людям; Бога Духа Святого, прославляющего Сына, обличающего мир о грехе и возрождающего человека к новой жизни. Те же истины изложены и в Вероучении христиан веры евангельской.

«Мы признаем, — говорил И. Г. Рябошапка, что все сказанное в символе Православной церкви... верно и со всем соглашаемся, потому что там все согласно со Священным Писанием».

Учение о Слове Божием. Во всех вероучениях, кроме Вероучения братских менонитов, в котором этот раздел отсутствует, истинно вдохновенными Святым Духом признаются книги Ветхого и Нового Заветов в их каноническом составе. Все они «в совокупности составляют единственное истинное откровение Бога, данное роду человеческому», и являются «единственным источником богопознания, а также... правилом и мерилем веры и поведения христианина». В вероучении И. С. Проханова говорится не только о писаном (внешнем) откровении, но и о неписаном (внутреннем) откровении и о «помазании от Святого», которое научает верующих — 1 Ин. 2: 20, 27. Без внутреннего откровения человек остается недоступным внешнему откровению, то есть Священному Писанию.

В вероучениях второй группы учение о Слове Божием отсутствует в вероучении И. Г. Рябошапки. В вероучениях И. М. Фризена и И. В. Каргеля засвидетельствовано, что «Священное Писание в его каноническом составе... суть достаточное и необходимое для нашего спасения откровение Божие».

Учение о человеке. Основные положения этого раздела изложены так: Бог сотворил первых людей святыми и праведными, могущими прославлять

Его и в единении с Ним достичь блаженства. Через коварные действия лукавого наши прародители отпали от Бога и обрекли себя и своих потомков на духовную и телесную смерть. Все люди сделались причастными падшему и в корне поврежденному естеству, склонными ко злу.

В вероучении И. С. Проханова сделан акцент на том, что человек создан со свободной волей, отсюда и его грехопадение явилось следствием неповиновения, несогласия с волей Божией, нарушив которую, человек лишился общения с Богом, святости и блаженства. Наличие свободной воли у человека является одной из основных истин Евангелия, имеющей отношение к вопросу спасения.

В вероучении, которое было в употреблении у М. Ратушного, отмечается, что «человек по природе духовно слеп, то есть он не видит своих грехов» и не осознает их страшных последствий.

То же самое, но более лаконично изложено и в вероучениях отдельных церквей.

Учение о грехе. Во всех вероучениях первой группы говорится о наследственном грехе. Все люди произошли от одной плоти, и поэтому они začínаются и рождаются во грехах, способными и склонными ко всякому злу. Определение греха приведено в исповедании И. С. Проханова: «Нарушив закон Бога, человек совершил грех, который есть беззаконие — 1 Ин. 3, 4». В Вероучении христиан веры евангельской добавлено, что, впад в грех, человек стал рабом греха.

И. Г. Рябошапка пишет: «Адам согрешил, и мы все как дети его по природе грешны». В Символе христиан веры евангельской говорится, что «человеческий род в естественном своем состоянии лишен святости и совсем растлен». И. В. Каргель излагает последствия грехопадения следующим образом: «Одним... грехом все заразились, стали чадами гнева и подверглись возмездию за грех, то есть смерти». У Каргеля, как ни в одном другом вероучении, очень подробно говорится о смерти «духовной, телесной и вечной, или второй смерти, то есть смерти после физической смерти — От. 20, 12-15».

Учение об искуплении и спасении. В некоторых вероучениях не делается различия между искуплением и спасением. Там, где речь идет об искуплении, говорится и о спасении, а под спасением подразумевается и искупление. В вероучениях М. Ратушного и И. Г. Рябошапки этот раздел отсутствует.

Учение об искуплении кратко, но достаточно полно изложено в Гамбургском исповедании: «Мы веруем, что Бог мог искупить человека от ужасных последствий его падения не иначе как посредством полного... удовлетворения Своего святого правосудия. Посему Он от вечности предопределил в жертву умиловления Своего едиnorodного Сына Иисуса Христа». Христос, Сын Бога живого, явился на землю в подобии плоти греховной, соединив вечное божественное естество с человеческим. Христос явил совершенное послушание Богу, исполнив за нас закон Божий, и принес за нас жертву Свою плоть и Свою жизнь. Он понес на Себе гнев Божий и наказание за наши грехи. Это вечное и полное искупление, совершенное Христом, есть единственная причина нашего спасения. Посредством его нам даруются прощение всех грехов, оправдание... праведность... жизнь вечная; через искупление мы также получаем силу возненавидеть грех, умереть для него, желать добра и творить его». Таким образом, здесь спасение представляется как следствие искупления. В Исповедании веры христиан-баптистов эти истины повторяются почти в такой же последовательности.

В вероисповедании, составленном И. С. Прохановым, искупление и спасение излагаются как равнозначные понятия: «Самое спасение, или искупление, Богу было благоугодно совершить через Посредника». Но в то же время говорится, что искупление «есть единственное средство для спасения». Как

видим, в понятие искупление вкладывается иной смысл: искупление является средством для спасения. У братских менонитов об искуплении сказано очень кратко: «Человек может получить искупление от проклятия, вечной смерти и от гнева Божия только через... искупительную жертву Иисуса Христа, Агнца Божьего». В Вероучении христиан веры евангельской подчеркивается, что искупление совершено Христом, но, чтобы получить спасение, каждый человек должен лично прийти ко Христу и принять верою совершенное Им спасение.

В вероучениях, принадлежащих отдельным церквям, об искуплении и спасении говорится весьма кратко. Например, в вероучении П. М. Фризена читаем: «Человек может спастись только посредством единой, навеки совершенной, удовлетворившей Божию праведность искупительной и умиловительной жертвы Иисуса Христа». В Символе веры петербургских верующих в этом разделе, кроме того, говорится, что для спасения необходимо «духовное рождение, или рождение свыше», без которого никто не может спастись.

И. В. Каргель в вероучении говорит о спасении, «совершенном Самим Богом в лице Иисуса Христа. Посредством смерти Христа за всех человеков Бог предлагает умиловление, примирение, прощение... грехов, оправдание и жизнь вечную. Но дело спасения Божия остается бездейственным для человека, если оно не совершится в человеке. Первое уже совершил Христос без нашего содействия, второе совершает Дух Святой с согласия человека». Дух Святой производит в нас веру в жертву Христа, покаяние и упование на совершенное Христом спасение.

Учение о Церкви Христовой. Наиболее кратко и емко учение о Церкви Христовой изложено в Гамбургском вероисповедании и в Исповедании христиан-баптистов, принадлежащем В. Г. Павлову. Христианская Церковь есть соединение истинных учеников Христовых, она устроится на основании Слова Божия. Неизменным правилом и руководством для Церкви является Новый Завет. Присоединение к Церкви Христовой на земле совершается через крещение. Всякий обращенный к Господу не может оставаться один, но должен быть соединенным с другими учениками Господними как с членами одного Тела, живыми камнями единого дома Божия с целью взаимного назидания, утешения и вспоможения на пути спасения.

В Вероучении братских менонитов учению о Церкви также уделено большое внимание. В нем дана характеристика верующих, из которых состоит Церковь; указаны признаки принадлежности к истинной Церкви. Среди них названы «плоды обращения и истинной веры в Иисуса Христа, прилежное изучение Священного Писания и проповедь Евангелия, исполнение установлений Христа — Крещения и Хлебопреломления, открытое исповедание, живая молитва, любовь к ближним... ожидание пришествия Христа. Те, кто исполняет все это в своей жизни... возрождены Христом и суть истинные члены Его Тела».

В Вероучении И. С. Проханова даны определения Вселенской, поместной и домашней церкви. Поместная церковь определена как «собрание, общество, или община возрожденных душ, соединенных одной верой (одним исповеданием), одной любовью и надеждой и проживающих в одной местности». Назначение поместной церкви состоит в «утверждении Царства Христа среди ее членов и распространение его в мире».

В Вероучении христиан веры евангельской также сказано, что Церковь Христова «есть живой организм, Тело Христово», и что в ней «должна быть строгая церковная дисциплина и порядок, предписанные Словом Божиим».

Среди вероучений поместных церквей необходимо особо выделить Вероучение петербургских верующих и вероучение И. В. Каргеля. «Верую, что какое бы то ни было число истинных христиан,— читаем в первом вероуче-

нии,— соединенных законным порядком (что значит «законным», не объясняется — авт.), есть Церковь Христова, Главой которой является Сам Христос». «Проповедование Евангелия есть главное средство, определенное Христом, которое приводит грешников к покаянию и назидает верующих людей жить в святости. Обязанность Церкви — исполнить заповедь Спасителя: «Идите по всему миру и проповедуйте Евангелие всей твари». В вероучении И. В. Каргеля дается краткое описание Вселенской церкви, которая «состоит из спасаемых... призванных святых, живущих в этом мире, и спасенных, уже находящихся на небесах у Господа. И те и другие составляют одно Тело, Глава которого — Христос».

О служителях **Церкви**. В большинстве вероучений в этом разделе подчеркивается, что Главой Церкви является Господь Иисус Христос и что других верховных глав на земле Церковь не знает. Каждая поместная церковь из среды своих членов избирает на служение пресвитеров (старшин или епископов), учителей и диаконов, которые посвящаются на это служение через рукоположение. «Под рукоположением понимается установление Господа, о котором говорит Священное Писание; избранные церковью на служение лица выделяются пресвитерами этой или другой общины при возложении рук и молитве для совершения дел их призвания».

В вероучении П. М. Фризена, кроме этого, добавлено, что утверждение на служение совершается с «возложением рук рукоположенными служителями Слова». Учение о рукоположении служителей Церкви в вероучении И. С. Проханова существенно отличается от остальных. «Рукоположение пресвитеров и диаконов мы понимаем в том же смысле, как и рукоположение при исцелении, крещении, посылке на служение в дальние края и т. п., то есть как особого рода торжественную молитву церкви. Оно может совершаться в единении с церковью каждым... христианином, имеющим веру и залог Духа, как и в случае исцеления». Исходя из этого, участвовать в рукоположении могли и нерукоположенные служители, но при этом отмечалось, что «лучше, если они будут рукоположены». (Приведено из разъяснения И. С. Проханова «О возложении рук и рукоположении».)

В Гамбургском вероучении христиан-баптистов, в вероучениях евангельских христиан и братских менонитов, кроме всего прочего, указаны обязанности пресвитеров, учителей и диаконов и их подчинение правилам церковного благочиния. И. В. Каргель весьма убедительно пишет о служителях: как «Иисус Христос сначала дал Своей Церкви апостолов, пророков, евангелистов, пастырей и учителей, так Он продолжает давать их по мере надобности и доселе». Как видим, Каргель не упоминает пресвитеров и диаконов, хотя они и подразумеваются. Когда речь идет о качествах служителей, то делаются традиционные ссылки на послания апостола Павла к Тимофею и к Титу. В Вероучении христиан веры евангельской в числе служителей названы епископы (надзиратели), или пасторы, евангелисты и проповедники, диаконы и диакониссы, увещатели и увещательницы.

Учение о Крещении и Вечере Господней. Почти во всех вероучениях Крещение и Вечера Господня названы установлениями Христа и рассматриваются как благодатные средства для духовной жизни уверовавших. В вероучениях М. Ратушного и петербургских верующих этим установлениям придается значение таинств, то есть видимых знаков, в которых невидимо сообщаются благодатные дары. Однако в тексте других вероучений этому священнодействию не придается такое значение.

В вероучении М. Ратушного и петербургских верующих отмечается, что крещение является не только обещанием доброй совести, но «оно есть символ очищения от грехов», «гробоположения и воскресения Иисуса Христа». «Крещение есть печать Завета, знак освящения действием Святого Духа и средство присоединения к видимой церкви». В Вероучении братских менони-

ТОБ и П. М. Фризена крещение объясняется как «символ (знак) возрождения и соединения со Христом и с Церковью», а также как знак «омытия внутренней... нечистоты кровью Христа».

В Гамбургском исповедании и его вариантах крещение изложено как первый «плод веры и любви, как послушание Господу и Его Церкви». Оно «есть также... заверение с Божьей стороны крестящемуся по вере, что он погружен во Христа Иисуса и, таким образом, умер с Ним, погребен и воскрес; что грехи его омыты и что он становится возлюбленным дитем Божиим, к которому благоволит Отец Небесный». В учении о крещении указывается, кто может быть крещен, а также форма и формула крещения. Крещение принимает верующий путем однократного погружения в воду во имя Отца и Сына и Святого Духа.

В вероучении, составленном И. С. Прохановым, говорится о двух видах крещения. Духовное крещение есть крещение Духом Святым, которое представляет собой принятие Святого Духа; оно знаменует собою начало новой твари и сопровождается рождением свыше и сообщением даров Святого Духа. Это — крещение в смерть Христа, то есть «переворот в душе человека, при котором он умирает для греха и восстает для праведности, уподобляясь Христу. Крещение водой является внешним знаком ранее совершившегося в душе верующего крещения Духом Святым». Оно имеет значение и силу только для тех, «кто получил крещение духовное».

И. В. Каргель учение о крещении излагает предельно кратко, но достаточно полно и ясно. И. Г. Рябошапка приводит следующую формулу крещения: «Помни, брат (сестра), что даешь обет Богу от чистой своей совести служить Ему верно, до конца своей жизни! Свидетелями сему являются небо, земля и вода и многие братья и сестры. Крещу тебя во имя Отца и Сына и Святого Духа».

При освящении Вечери Господней в вероучениях первой группы прежде всего подчеркивается ее значение для практической жизни христиан. В Вечере Господней общение святых находит свое высочайшее выражение; она объединяет верующих «для любви, мира и единства, согласно словам Писания» — 1 Кор. 10, 17. Далее сказано: «в... святых знаках Вечери — хлебе и вине — Христос дает верующим вкушать духовным образом Свое Тело и Свою Кровь». Об этом же говорится и в вероучении М. Ратушного: «Мы принимаем тайны Христовы и воспоминаем Его страдание и смерть в знак общения со Христом и в знак общения верующих между собой».

В вероучении И. С. Проханова выделено шесть моментов, касающихся Вечери Господней. Прежде всего Вечера Господня знаменует смерть Христа и наше духовное общение с Ним, зависимость духовной жизни верующего от распятого и воскресшего Спасителя, участие верующего в смерти Христа — смерти для греха, единение верующих во Христе и, наконец, предвкушение — радости и совершенства, которые ожидают искупленных в Царствии Божием.

В вероучениях поместных церквей Вечера Господня объясняется П. М. Фризенем следующим образом: «Вечера Господня совершается под видом хлеба (простого) и вина (чаши)... Хлеб и вино суть святые знаки — символы Тела и Крови Христовых. Верующие духовно и таинственно приобщаются Тела и Крови Спасителя». В вероучении И. В. Каргеля сказано, что «Вечера Господня дана Самим Господом для воспоминания... Его отдачи Самого Себя не только за нас, но и нам в духовную небесную пищу» — Ин. 6, 51.

Учение о браке. Составители вероучений едины в том, что брак утверждён Богом для взаимного вспомоществования между мужем и женой, для продолжения рода человеческого и во избежание блуда. Мужчина должен

иметь только одну жену, а женщина — одного мужа. В случае смерти одного из супругов другому позволялось вступать во второй брак, но только в Господе. Развод допустим лишь в случае прелюбодеяния. В исповедании веры христиан-баптистов развод признан допустимым и в случае злоумышленного оставления неверующей стороной. При этом почти все авторы вероучений, кроме И. В. Каргеля, признавали допустимым вступление во второй брак невиновной стороны, но только в Господе. И. В. Каргель считал, что разведенные должны оставаться безбрачными.

И. С. Проханов, отмечая важность брака, называет семью основой общества. Врак представляет собой двоякий союз: духовный (нравственный) и телесный. В Вероучении братских менонитов в разделе о браке подчеркивается значение святости семейной жизни и прочности брачного союза.

О гражданском порядке (государственной власти). Основные принципы и правила христианского поведения в отношении окружающих людей, общества и государства, членами и гражданами которого являются верующие, сформулированы в трех разделах вероучений: «О Церкви Христовой» — Обязанностью Церкви на земле является проповедь Евангелия для спасения грешников в окружающем мире; «О браке» — Брак является не только божественным, но и гражданским установлением и должен также получать гражданское (государственное) подтверждение, а также в разделе «О гражданском порядке».

Наиболее полно гражданские вопросы изложены в Гамбургском исповедании и в вероучениях, составленных на его основе. В частности в Исповедании веры христиан-баптистов говорится:

Мы веруем, что правительства от Бога установлены, и Он облакает их властью для защиты добрых людей и для наказания злых. Мы считаем себя обязанными проявлять безусловное повиновение законам страны, если таковые не ограничивают свободного исполнения обязанностей нашей христианской веры, и тихой и безмятежной жизнью во всяком благочестии должны облегчать их тяжелую задачу. Мы считаем себя также обязанными, по Божью повелению, молиться о правительстве, чтобы по Его воле и под Его милостивой защитой оно так употребляло вверенную ему власть, чтобы сохранить мир и правосудие.

Мы веруем, что правительство, которое и во времена Нового Завета не напрасно носит меч, имеет право и обязанность по Божьему закону наказывать делающих злое и употреблять меч в защиту граждан своей страны, а посему мы считаем себя обязанными нести, когда потребует от нас этого правительство, военную службу.

Мы не видим препятствий со стороны нашей веры для принятия правительственных должностей.

В вероучении И. С. Проханова в связи с этим записано следующее: «Мы принимаем воинскую повинность как оброк, но имеем общение с теми, кто мыслит иначе по этому вопросу», и далее: «Любя свой народ и будучи готовыми отдать для его блага нашу жизнь, мы не можем во имя этой любви испытывать неприязнь к какому-либо другому народу. Мы верим, что национальные особенности народов должны служить для конечного блага всего человечества, а не причиной распри и войн. Мы верим, что когда Дух Христа, Который учит о любви к врагам, проникнет в сознание народов, тогда «милость и истина сретятся, правда и мир облобызуются» — Пс. 84, 11. Мы верим в грядущее торжество мира: «перекуют мечи свои на орала и копыя свои — на серпы; не поднимет народ на народ меча, и не будут более учиться воевать» — Ис. 2, 4. Мы считаем своей обязанностью содействовать приближению этого времени нашей молитвой и жизнью, словом и делом».

В вероучениях И. В. Каргеля и христиан веры евангельской по этому вопросу сказано, что «только в отношении служения Богу мы признаем недопустимым человеческое вмешательство и отдаем кесарево кесарю, а Божие Богу».

О втором пришествии Господа, о воскресении мертвых и последнем суде.

Истины, касающиеся будущего, обстоятельно изложены в Гамбургском исповедании и в производных от него, а также в вероисповедании, бывшем в употреблении у М. Ратушного. «Мы веруем во второе пришествие Господа нашего Иисуса Христа в силе и славе,— говорится в последнем.— И считаем день Его явления венцом искупления, ибо в этот день глаза всех увидят Истину и чудное величие дела Его искупления; люди увидят Царя славы увенчанным и с Ним Церковь, невесту Его; ибо умершие во Христе воскреснут телесно в нетленной славе, увидят Его, как Он есть, будут подобны Ему и будут царствовать с Ним во веки».

То, что второе пришествие будет видимым, отмечено в вероучении И. С. Проханова. Однако Проханов при этом отмечает, что пришествию Христа должны предшествовать «усиление зла, приход антихриста, его падение, первое воскресение мертвых и наступление тысячелетнего Царства Христа». И. В. Каргель разделял во времени пришествие Христа за искупленными, которое будет невидимо для мира, от пришествия «со Своими и всеми ангелами небесными», которое будет видимо для глаз всякого человека.

В Вероучении христиан веры евангельской в этом разделе сказано следующее: «Слово Божие учит, что Христос придет вторично за Своим верным народом. Усопшие в Нем воскреснут, а живущие верующие в Него будут изменены и восхищены вместе на облаках в сретение Господу. Для тех, кто не ожидал Его, Он придет как тать; ожидающие же Его не будут застигнуты врасплох».

Учение о последнем суде во всех вероисповеданиях представлено сходно, а именно: «Мы веруем также в воскресение нечестивых для всемирного суда, когда все люди предстанут перед Христом... Сын Божий всем верующим в Него и следовавшим за Ним даст вечное блаженство, а всем нечестивым произнесет приговор вечного осуждения». Как блаженство, так и мучения человека после этой жизни неизменны... вечны, и переход из одного состояния в другое невозможен, равно как и спасение после смерти».

Ниже приведены другие учения, которые содержатся в некоторых исповеданиях.

Учение об избрании изложено в Гамбургском исповедании, в исповеданиях христиан-баптистов и евангельских христиан. В первых двух говорится: «Те лица из погибшего рода человеческого, которые в течение времени усвоят искупление, избраны... Отцом Небесным; имена их будут написаны на небесах, а сами они преданы в руки Искупителя как Его народ, как овцы Его стада, за которых Он положил Свою жизнь; как Его наследие, как приобретение Его смертельного борения и как Его невеста. Искупленным дарована жизнь вечная во Христе Иисусе и в то же время предопределены все средства, которые должны привести к вере во Христа, к святости и, наконец, к вечному блаженству. Такое определение Божие неизменно и утверждено навеки, так что те, которых оно касается,— избранные, не могут быть похищены из рук Христовых, но силою Божиею соблюдают в вере и любви... пока не сделаются сонаследниками Его славы».

Такой традиционно кальвинистической позиции Гамбургское вероисповедание обязано одному из его авторов — И. Г. Онкену, который в молодости находился под сильным влиянием кальвинизма.

Однако в евангельско-баптистском братстве имелось и другое понимание избрания, которое было выражено на страницах журнала «Баптист» доктором богословия Э. Я. Маллинсом. «Избрание нельзя рассматривать как произвольный выбор со стороны Божией... Евангелие, Святой Дух, Церковь, проповедники... и все другие средства убеждения и привлечения людей к Богу являются необходимыми для того, чтобы Бог мог спасти человека потому, что Он избрал его, чтобы человек избрал Бога».

И. С. Проханов, также придерживавшийся этого понимания, пишет: «Благодать Божия предлагается... всем людям, а не только predetermined к вечному спасению. Предопределение Божие одних к вечному спасению, а других к вечному осуждению основывается на предуждании, на предведении того, примут ли они Его призыв или нет. Благодать Божия не подавляет свободы человека, не действует на нее непреодолимо и не исключает деятельного участия человека в том, что совершается через нее... но сам человек по свободному решению может отказаться от благодати».

Учение о благодатных средствах спасения содержится в исповеданиях христиан-баптистов и братских менонитов. Благодатными средствами являются: Слово Божие, Крещение, Вечеря Господня, общение святых и молитва. Этими средствами Господь привлекает к Себе грешников и дарует им спасение, приобретенное Христом. Молитва названа душой этих благодатных средств и условием достижения состояния мира и святости. Молитва рождается с **момента** начала новой жизни и **никогда** не должна прекращаться.

В Вероучении христиан веры евангельской молитве посвящен особый раздел, в котором в частности говорится: «Истинная молитва прежде всего должна выражаться такими словами, которые соответствуют нуждам и чувствам, наполняющим сердце Молящихся; она должна исходить от сердца и быть одухотворенной живой верой в благодать Божию. Молитва не есть заслуга человека, а проявление милости Божией. Верующие... совершают молитву бодрствую, с благоразумием».

Изложение истин о молитве в вероучении И. С. Проханова сходно с приведенным выше.

Учение об обращении грешников имеется в Гамбургском исповедании, в исповеданиях веры христиан-баптистов, братских менонитов и евангельских христиан.

«Словом Божиим, которое живо и действенно, человек пробуждается от глубокого греховного сна, осознает свои грехи и виновность перед Богом и сердечно раскаивается в них. Сознывая грозящую ему опасность, он прибегает ко Христу как к... единственному Избавителю и Спасителю и верою в Него получает прощение грехов и свидетельство, что он является чадом Божиим и наследником вечной жизни. Эта великая перемена в сердце и сознании грешника является исключительно делом Святого Духа. По милости Своей Господь сопровождает Свое Слово могучим, животворным действием и совершает возрождение грешника... открывает его сердце, просвещает его душу и рождает живую веру во Христа». Человек бессилен изменить свою греховную природу. Никакое человеческое влияние — ни современная культура, ни образование, ни нравственные законы — не в силах произвести этой перемены в человеке. Только Дух Святой возрождает грешника к новой жизни.

Раздел об освящении отсутствует во многих вероучениях, включая и вероучение И. В. Каргеля, несмотря на то что ему принадлежит замечательный труд «Христос — освящение наше». Учение об освящении имеется в вероучении П. М. Фризена и в некоторых других.

Суть освящения составляет «святая детская любовь к Богу. Эта любовь, производимая, сохраняемая и питаемая Святым Духом в сердце, постепенно преобразует человека в образ Божий». Освящение христианина продолжается всю жизнь. Мы непрестанно нуждаемся в прощающей благодати Божией, поскольку наша праведность, «как запачканная одежда»; праведность наша сокрыта во Христе. Только бодрствующий христианин, пребывающий во Христе, имеет силу жить свято.

О значении божественного закона в христианской жизни говорится в Гамбургском исповедании, в вероисповедании братских менонитов и в веро-

исповедании И. Г. Рябошапки. Однако более обстоятельно значение божественного закона в христианской жизни изложено в Гамбургском исповедании, которое и приведено здесь. «Закон должен производить познание греха и служить детоводителем ко Христу. Закон показывает грешному человеку своим совершенством и ненарушимостью, великим содержанием и духовным значением невозможность исполнить его, а посему он пробуждает потребность в благодати и прощении». Человек, пытающийся выполнить требования закона Божия, обнаруживает свою несостоятельность и приходит ко Христу. При этом речь идет не об обрядовой части закона, которая являла собой тень будущих благ, а о нравственной его стороне, в том виде, «как она изложена в десяти заповедях... В законе Божиим выражены сущность и воля Божия на все времена».

В этом же разделе дано разъяснение четвертой заповеди, относящейся к субботе — дню покоя. В Новом Завете, в книге Откровения день покоя назван днем Господним, то есть это день, посвященный Господу. По духу, а не по букве христианская суббота является для нас радостным днем покоя от земных трудов.

По-видимому, правильное понимание субботы в то время имело немало важное значение в связи с распространением учения субботников.

И. Г. Рябошапка в разделе о законе подчеркивал, что не обрядовая его часть, а нравственная имеет значение в жизни христианина. «Мы придерживаемся ветхозаветного закона для того, чтобы уразуметь наши преступления перед Богом. Из Нового Завета мы умудряемся еще больше потому, что... узнаем о Божием помиловании нас, недостойных грешников, через Иисуса Христа. Мы не признаем того, что не имеет основания в Священном Писании».

Об омовении ног говорится в вероучениях братских менонитов и христиан веры евангельской. В последнем вероучении об омовении ног упоминается вскользь, в разделе о Вечере Господней: «Перед совершением Вечери Господней мы также соблюдаем заповедь Христа относительно омовения ног друг другу, чтобы и наши ноги были чистыми...» В Символе веры братских менонитов также записано, что делается «это в общине по примеру и указанию нашего Спасителя». Со временем большинство церквей братских менонитов оставили обычай омовения ног.

О клятве (присяге) речь идет в Гамбургском исповедании, в исповеданиях христиан-баптистов и братских менонитов. В первых двух вероисповеданиях записано следующее: «Мы признаем, что употребление клятвы воспрещено христианам. Но... благоговейное, торжественное призывание Бога в Свидетели истины, законно требуемое и даваемое, есть молитва, только выраженная в необыкновенной форме». Братские менониты указывали на то, что «слова наши должны быть искренними, и наши «да» и «нет» должны быть исполнены... совершенной истины, как высшая клятва».

О любви к врагам и невозможности мести записано в Вероучении братских менонитов. Как уже упоминалось ранее, по этому вопросу также высказался И. С. Проханов: «Любя свой народ... мы не можем во имя этой любви испытывать неприязнь к какому-либо другому народу».

О церковном порядке и церковном благочинии. Эти вопросы освещены в Гамбургском исповедании, в исповеданиях христиан-баптистов, братских менонитов и христиан веры евангельской. Изложены также обязанности членов поместной церкви, порядок решения внутрицерковных вопросов, принятия в члены церкви и исключения из членов церкви, основы церковной дисциплины.

У христиан веры евангельской, кроме перечисленных, получили освещение вопросы, касающиеся обетования Божия о ниспослании Святого Духа, взаимоотношения родителей и детей, отношения к старцам и вдовам, правила

поведения молодых людей, а также отношение верующих к политическим партиям и к государственным выборам.

По первому вопросу сказано следующее: «Верующим людям принадлежат обетования Божий о крещении Духом Святым и огнем и ниспослании благодатных даров Духа Святого. Через крещение Духом Святым даруется сила для нравственной жизни и служения Богу и людям».

Отношение к политическим партиям выражено следующим образом: «Будучи членами духовного Тела Его (Христа), то есть Церкви, которая «не от мира сего», мы не вступаем ни в какие политические партии и не принимаем в них участия. Что же касается исполнения нашего гражданского долга и отношения к государственным выборам, то каждый христианин по совести перед Богом подает свой голос за тех, кто стремится жить в мире и любви и приносить благо народу без всякого насилия».

Вероучение объединенного братства. На сорок третьем всесоюзном съезде в 1985 году было принято новое Вероучение евангельских христиан-баптистов¹. Вероучение длительное время разрабатывала комиссия ВСЕХБ под председательством старшего пресвитера по Украине Я. К. Духонченко. Первый проект вероучения был опубликован в журнале «Братский вестник», № 4 в 1980 году. Окончательный вариант, учитывающий итоги обсуждения, состоит из тринадцати разделов.

I. О Слове Божиим, или Священном Писании. II. О Боге. III. О триединстве Бога. IV. Об Иисусе Христе — Сыне Божьем. V. О Духе Святом. VI. О человеке. VII. Церковь Христова. VIII. О водном крещении. IX. О Вечере Господней. X. О воскресном дне. XI. О браке и семье. XII. О втором пришествии Иисуса Христа и о суде. XIII. Отношение к государству.

Одобренное съездом вероучение рекомендовано² поместным церквам в качестве вспомогательного материала для духовного воспитания верующих. По своей сути оно соответствует рассмотренным в данной главе вероучениям.

¹ Братский вестник, 1985, № 4, с. 33—49.

² Там же, № 3, с. 54.

ОПИСАНИЕ ЖИЗНИ НЕКОТОРЫХ ЦЕРКВЕЙ
ОБЪЕДИНЕННОГО БРАТСТВА

ЦЕРКВИ РОССИЙСКОЙ ФЕДЕРАЦИИ

МОСКОВСКАЯ ЦЕРКОВЬ ЕВАНГЕЛЬСКИХ
ХРИСТИАН-БАПТИСТОВ

Свет Евангелия зажегся в Москве значительно позже, чем на Кавказе, на юге Украины и в Петербурге. Если в северной столице духовное пробуждение коснулось в первую очередь богатой аристократической знати, то в Москве оно началось среди простого народа. Высшие слои московского общества оставались глухи к евангельской истине.

«Население Москвы должным образом не было расположено к Евангелию»,— писал в 1876 году в газете «Гражданин» лорд Редсток, с теплотой и симпатией встреченный аристократами в Петербурге¹. Английский проповедник бывал в Москве с целью свидетельства о Христе. Но здесь Редсток столкнулся с фанатизмом слушателей, и потому его труд не привел к заметным успехам, хотя и имели место отдельные обращения.

Однако и в сердце государства Российского возвещалось Евангелие Царствия Божия — Мф. 24, 14, так что многие могли вкушать, как благ Господь — 1 Пет. 2, 3; Пс. 33, 9. Пробуждение в Москве было не чем иным, как работой Духа Святого — Ин. 16, 14.

Замечательный писатель Ф. М. Достоевский назвал русский народ богоискателем. «Искание Бога — русское исконное начало»,— пишет А. С. Панкратов в книге «Ищущие Бога». Отход людей от государственной церкви «есть выражение того же исконного русского начала — искания Бога. В него идут люди с пытливым умом, неудовлетворенным старыми формами верования». Этот же автор повествует о том, что сто с лишним лет назад в Москве, на Рождественке, находился трактир под названием «Яма». Люди разных верований собирались в нем за чашкой чая, проводя время в философских и религиозных спорах. В свое время эти собрания посещали русский религиозный философ Вл. Соловьев, известные общественные деятели, издатели, писатели, такие, как В. Г. Чертков, П. Д. Боборыкин, Е. И. Чириков, С. Н. Булгаков, Н. А. Бердяев, священник И. П. Брехничев и другие.

Историк и писатель Н. М. Карамзин говорил так: «Если хочешь знать Россию, побывай в Москве». Трактир «Яма» как раз и являлся тем местом в Москве, где можно было познакомиться с религиозной мыслью России. Трактир «Яму» посещали и некоторые пионеры евангельско-баптистского движения, среди которых были Э. И. Сеницын, С. В. Васильев и другие. Э. И. Сеницын служил у известного заводчика Смирнова, а С. В. Васильев был книгоношей общества, которым руководил К. К. Хольстрем. Долгое время Э. И. Сеницын работал на предприятии Смирнова по производству алкогольных напитков. Но в один прекрасный день он пришел к владельцу и сказал: «Во имя Господа скажу, хотя ты и земляк мне,— дьявольским делом занимаешься!» После этого Сеницын оставил работу на заводе и вместе с Васильевым

¹ Братский вестник, 1982, № 5, с. 50.

начал трудиться книгоношей в Обществе распространения Священного Писания в России. Вдвоем друзья ходили по городу и предлагали людям книги Священного Писания.

«Братья,— обращались книгоноши к москвичам,— весь смысл жизни в Евангелии. Приобретайте его!» Немногословной была их проповедь, они считали священным долгом побуждать ближних к чтению Слова Божия. Когда призывы благовестников достигали людей, их сердца исполнялись неизреченной радостью. Делу распространения Слова Божия они остались верны до конца своей жизни. Уже находясь на смертном одре, Э. И. Синицын сказал: «Все, что было поручено Богом, Его слуга исполнил. Я спокоен и готов уйти к Отцу моему».

В 1881—1882 годы книгоноши общества Степан Васильев и его друг Иван Бочаров начали проводить систематические евангельские чтения. Истосковавшиеся по Христовой правде люди с искренним рвением исследовали глаголы вечной жизни, запечатленные на страницах Евангелия. А читая Евангелие, приходили к сознанию своей греховности и порочности. В своей деятельности книгоноши столкнулись с тем, что люди, считавшие себя христианами, на самом деле были совершенно не знакомы со Словом Божиим. Поэтому многие с сердечным трепетом слушали и читали Библию на русском языке. Сердца зажигались пламенем любви ко Христу, угасить который было уже невозможно. В свете Слова Божия люди видели, как далека их жизнь от жизни первоапостольской церкви.

Необходимо отметить, что в период духовной деятельности группы Васильева в Москве проходили и другие евангельские собрания. Например, у графини Шуваловой, в доме Лопатина на Никитской улице. Эта группа верующих возникла при непосредственном участии редстокистов, или пашковцев, из Петербурга, о чем также пишет исследователь религиозного движения в России А. С. Пругавин в своей книге «Раскол вверху».

Христиане северной столицы всеми силами поддерживали ростки веры в сердцах москвичей, стремящихся к познанию учения Христа.

В 1882 году верующие слились в одну группу, было избрано единое руководство и установлен порядок собраний. Совместные общения были довольно многочисленными. На эти общения, как свидетельствуют книгоноша И. Старинин и священник Г. Терлецкий в своей книге о пашковцах, приезжал из Петербурга сам Пашков. Его проповеди москвичи слушали с сердечным вниманием. В различное время Москву также посещали такие известные проповедники Евангелия, как И. В. Каргель, Я. Д. Деляков, доктор Ф. Бедекер. Находясь в Москве, Ф. Бедекер имел встречу и беседу с Л. Н. Толстым. Проповедник Евангелия не упустил случая засвидетельствовать великому русскому писателю о спасении во Христе.

Исследователь А. С. Пругавин сообщает о верующих, которые вышли из группы Шуваловой и в течение семи лет собирались на Бутырках.

В начале девяностых годов из Саратова в Москву переехал Т. Я. Холин. Он уверовал в Саратове в 1889 году на одном из собраний, которым руководил молодой служитель Николай Васильевич Одинцов. Находясь в Москве по служебным делам, Т. Я. Холин встретил земляков из села Уколиц Калужской губернии, которые ежегодно приезжали на заработки в Москву. В беседе брат поделился с ними радостной вестью о спасении во Христе и о вечной жизни, Дух Святой начал Свой труд в сердцах уколинцев.

В 1892 году Холин преподавал водное крещение по вере десяти новообращенным. Общения детей Божиих проходили в Арбузовском переулке, отдельно от других верующих, о существовании которых, скорее всего, этой группе не было известно. На эти общения приходили многие желающие послушать слова из Книги книг. Позднее Т. Я. Холин с группой верующих вернулся в Калужскую губернию. С их приездом в селе Уколицы образовалась евангельская община. Оставшиеся в Москве верующие вошли в состав местных общин.

Живительным источником для многих душ, ищущих спасения, служил евангельский кружок, образовавшийся в Москве в 1897 году. Его возглавил Федор Савельевич Савельев, человек весьма состоятельный, пользовавшийся большим влиянием в московском обществе. Савельев был ревностным богоискателем и посвящал все свободное время беседам о Боге. В 1897 году он встретился с книгоношей Степаном Фомичом Назаровым и приобрел у него Евангелие.

Вот что пишет об обращении Ф. С. Савельева в книге «Ищущие Бога» А. С. Панкратов.

«Несколько лет тому назад Федор Савельевич был таким же, как все люди его среды — примерным прихожанином, не пропускавшим церковных служб. При удачах в деле он ставил свечи потолще, а при неудачах покупал свечи за три копейки. На тарелочку клал медь; бедным раздавал семишники. Ночью ходил в часовню святого Пантелеймона или к Иверской (иконе Иверской Божьей Матери) молиться. В Великий пост воздерживался от скоромного и каялся. «Вся моя жизнь была одним раскаянием. Ничего особенно дурного я за собой не замечал, а все каялся и каялся,— рассказывает Ф. С. Савельев. Со временем все чаще и чаще стала посещать меня мысль, где я буду вечность проводить?»

Однажды Савельев слушал Слово Божие в церкви. Священник читал внятно, и до уха Федора Савельевича донеслись слова: «И грехов ваших, и беззаконий ваших не вспомяну». Они озарили его сердце, подобно лучу света, проникшему в мрачную темницу. «Что это такое?! Неужели прощение? Вот счастье!.. Откуда эти слова?» — подумал он. За короткое время Ф. С. Савельев прочел четыре Евангелия на славянском языке, однако ничего не понял. Затем он взял Евангелие на русском языке и начал снова читать, вдумываясь в прочитанное. И вот, когда в первом послании Иоанна он встретил такое выражение: «Дети... прощены вам грехи ради имени Его» — 1 Ин. 2, 12, эти слова проникли в его душу. «Господи, какое это было счастье,— рассказывал впоследствии Федор Савельевич,— что за радость!» Он плакал от радости, как ребенок. «Все вокруг сразу окрасилось в другой цвет. Люди улыбались, смотрели ласково. Казалось, весь мир озарился теплом. Тяжесть спала с моих плеч. Я понял, что спасен».

Ф. С. Савельев с жадностью продолжал исследовать Евангелие. Через некоторое время вокруг него образовался кружок ищущих истину. Ближайшими сподвижниками Савельева в этом благом деле были Иван Яковлевич Булынин, впоследствии ставший дерзновенным проповедником Московской церкви евангельских христиан, а также Елизавета Константиновна Разумова. Собирались верующие в Денисовском переулке, недалеко от Разгуляя.

В 1903 году Ф. С. Савельев посетил Петербург. Он имел встречу с пашковцами и попросил их послать в Москву проповедников Евангелия, которые преподали бы верующим святое водное крещение. Братья откликнулись на просьбу Ф. С. Савельева. Вскоре из Петербурга прибыли Василий Иванович Долгополов и Николай Яковлевич Яковлев. Служители с помощью Божией много сделали для того, чтобы члены кружка утвердились в вере во Христа и приняли Его всем сердцем. В том же году В. И. Долгополов крестил Ф. С. Савельева в реке Клязьме под Москвой; его примеру последовали и другие члены кружка. В скором времени образовалась Московская община евангельских христиан, руководителем которой был избран Ф. С. Савельев.

По приглашению Ф. С. Савельева в 1907 году из Петербурга в Москву приехал Алексей Леонидович Андреев. Впоследствии Андреев стал видным деятелем нашего братства.

В то время евангельское движение достигло своего расцвета.

Верующих Москвы посещал известный деятель на ниве Божией И. С. Проханов. Были открыты церкви в других частях города. В журнале «Христианин» за 1907 год были помещены адреса молитвенных домов, открывшихся на Лубянской

площади, в доме 9; на Сретенском бульваре — в доме княгини Волконской; на Разгуляв — в Токмаковой переулке, в доме 3, квартире 5.

В 1909 году был образован Всероссийский союз евангельских христиан. В этом же году Московская община евангельских христиан перешла на легальное положение.

Ф. С. Савельев занимался благотворительностью, щедро жертвуя средства на дело Божие, брат направлял пожертвования и во Всероссийский союз евангельских христиан.

Ф. С. Савельев справедливо оплачивал труд рабочих, занятых на фабрике, оказывал постоянную помощь тем, кто испытывал нужду. После революции брат добровольно передал свою собственность в распоряжение государства.

Как пресвитер Московской церкви Ф. С. Савельев принимал активное участие во всесоюзных съездах 1917 и 1919 годов. В 1944 году Савельев был участником исторического совещания по объединению евангельских христиан и баптистов. Ф. С. Савельев дожил до глубокой старости; он отошел в вечность в 1947 году, будучи восьмидесяти четырех лет.

Община баптистов

В 1909 году собрания баптистов в Москве проходили в доме Богомолова на Покровке, 12. Руководителем общины первое время был Николай Яковлевич Яковлев. С 1910 года во главе общины встал Семен Прокофьевич Степанов. Брат был талантливым проповедником. Согласно действующему в то время закону, Н. Я. Яковлев имел документ, удостоверяющий, что он является наставником баптистов.

Верующие собирались в различных помещениях и носили разные названия. Хотя верующие принадлежали к разным союзам евангельских христиан и баптистов, они жили в мире и согласии. Члены баптистской и евангельской общин посещали друг друга, вместе молились, пели духовные гимны, участвовали в Вечере Господней. Баптисты приглашали служителей из евангельских христиан проповедовать Слово Божие; евангельские христиане со своей стороны предоставляли кафедру проповедникам баптистских церквей.

В 1908 году, в праздник Пасхи, состоялся небольшой по численности, но значительный съезд христианской молодежи, в котором участвовали двенадцать человек от евангельских христиан и восемь от баптистов. Съезд, как и дальнейшая работа молодежи, проходил под девизом: «Да будут все едино» — Ин. 17, 21. В съезде принимали участие видные деятели баптистов — М. Д. Тимошенко, П. Я. Дацко, П. И. Малин, Резцов и Коломиец и евангельских христиан — Ф. М. Троснов, А. Л. Андреев и Я. И. Жидков. Совместный съезд молодых верующих отражал не только чаяния молодежи, но и братьев и сестер более зрелого возраста, сознававших, что разделение противно воле Божией и не может быть ничем оправдано¹.

* ж *

Начало евангельского движения в Москве приходится на самый мрачный период в истории евангельско-баптистского братства, называемый победоносцевским. А. С. Пругавин пишет, что в то время в Москве были возбуждены судебные дела против верующих. В результате многие в административном порядке были сосланы на пять и семь лет в Закавказье и в Эриванскую губернию. Ф. Бедкер сообщал в то время, что в Тифлисе находились ссыльные москвичи, закованные в кандалы.

В период гонений многие верующие были вынуждены покинуть Москву. Те же, кто остался в городе, проводили собрания в небольших группах на квартирах.

¹ Братский вестник, 1957, № 3, с. 62.

Полиция выслеживала места, где собирались верующие, прерывала богослужения и устраивала погромы. Во время одного из погромов в доме А. Ф. Вольфа в Марьиной роше прибывший из Петербурга И. В. Каргель только чудом не был задержан полицией.

Преследования верующих продолжались вплоть до 1905 года, когда был издан указ о веротерпимости 17 апреля 1905 года и затем указ от 17 октября 1906 года.

Прошло немногим более десяти лет, и в жизни московских общин вновь произошли осложнения. Представители власти закрывали молитвенные дома, руководящие братья были сосланы в Сибирь.

В общинах почти не оставалось братьев, могущих нести служение. Не хватало хористов, поэтому хоры постепенно распадались. К тому же в 1916 году Московскую общину баптистов постигла большая утрата: отошел в вечность любимый пресвитер, пламенный проповедник Евангелия брат С. П. Степанов. Община оказалась в крайне тяжелом положении. Однако и в этих обстоятельствах дети Божий не предавались унынию. Они неустанно молились и верили, что настанет время, когда темные тучи рассеются и засияет солнце.

Вскоре Господь даровал общине нового служителя. Им стал видный деятель на ниве Христовой Василий Гурьевич Павлов. Брат Павлов принял на себя труд пресвитера. В служении ему помогали его сын П. В. Павлов, проповедник и духовный писатель, М. Д. Тимошенко, а также братья Михайлов и П. Х. Мордовии. Ощутимую помощь оказывали диаконы П. И. Иванова, Е. И. Есина, Е. Н. Мордовина, Е. И. Бочарова и другие сестры.

Кроме братьев В. И. Долгополова и Ф. С. Савельева, служение в общине евангельских христиан несли В. Н. Урштейн, В. И. Чириков, Н. П. Ткаченко, братья Ластовы, Н. Ф. Самсаков, братья Светличные, регент хора В. Ф. Зябрин.

23 апреля 1917 года в Москве состоялось открытие молитвенного дома евангельских христиан в помещении бывшей реформатской церкви в Малом Вузовском переулке, в доме 3. Эта церковь в дальнейшем стала центром нашего братства.

Новый этап в жизни московских церквей наступил после революции. С перемещением столицы из Петербурга в Москву заметно расширилось поле деятельности евангельско-баптистских церквей. Помещения для богослужений, в которых верующие собирались во время войны, уже не вмещали всех желающих. Собрания проводились в нескольких районах столицы. Из Москвы благовестники выезжали на духовную работу в другие города.

С 25 декабря 1917 года по 1 января 1918 года под руководством И. С. Проханова в Москве проходил пятый всероссийский съезд евангельских христиан. В перерывах между заседаниями съезда проводились многолюдные собрания в больших залах университета Шанявского, Коммерческого института, в здании городской думы, в кинотеатре «Форум» и в Политехническом музее. В организации этих собраний деятельное участие принимала поместная церковь евангельских христиан.

Благословенными служителями в общине евангельских христиан в то время были братья И. Г. Иванов, регент и певец Н. В. Аснев. Среди сестер ревностно трудились Мария и Ольга Федоровы (Мария Иосифовна Моторина и Ольга Иосифовна Ковалькова), первая — словом проповеди, вторая — пением. К этому времени относится начало певческого служения солистки первого хора Полины Ивановны Беляевой, дочери известного труженика на ниве Божией И. П. Беляева.

В общине баптистов, кроме названных служителей, несли служение братья Георгий Георгиевич Слесарев, Петр Васильевич Желтов. В деле пения много потрудились Вера Васильевна Павлова, жена работника Союза баптистов Павла Васильевича Павлова, а также Дарья Васильевна Рощина. В хоре пела сестра А. И. Мозгова, впоследствии ставшая сотрудницей канцелярии Союза баптистов.

В 20-е годы были открыты общины в Московской области: два дома в Перове, в Мытищах, Люберцах, Подольске, Серпухове, Ивантеевке, Перерве и в ряде других мест.

Верующие других евангельских течений внесли свой вклад в распространение света Евангелия в столице. Так же как и в Петербурге, в Москве действовала известная во всем христианском мире евангелизационная организация Армия спасения, основанная Уильямом Бутсом. Сотрудники одного из отделений Армии спасения имели штаб-квартиру на Покровке.

Заметим попутно, что эта организация развернула широкую деятельность в России. В 1913 году в Петербурге издавался журнал Армии спасения «Вестник спасения». В 1917 году, также в Петербурге, был выпущен сборник духовных песен под названием «Песни Армии спасения». Однако ее деятельность не получила дальнейшего развития в нашей стране. За рубежом Армия спасения несет свой труд до сего дня.

Евангельско-баптистская молодежь Москвы в двадцатые годы основала солдатский кружок. Его организаторами были Я. Я. Дик и Юшкевич. История возникновения кружка такова. Во время первой мировой войны некоторые братья-менониты служили санитарями в армии. Как верующие люди они не упускали возможности засвидетельствовать раненым о Христе. По возвращении домой братья продолжали нести свидетельство, они посещали госпитали, лазареты, больницы и несли раненым и больным благу вест спасения. Солдатский кружок собирался в доме на Покровке.

Широкую известность в то время получило евангельское общество под названием Трезвая жизнь, возникшее в 1907 году. Его начало положили призывы к трезвой жизни и труды Ивана Николаевича Колоскова. И. Н. Колосков был выходцем из народа и являлся последователем петербургского деятеля трезвенников Ивана Чурикова.

Начав просветительскую работу среди завсегдатаев кабаков и трактиров, И. Н. Колосков в короткое время призвал к покаянию и трезвой жизни несколько тысяч человек. Способность Колоскова убеждать людей, пристрастившихся к спиртному, начать новую жизнь была поразительной. Он не претендовал на роль наставника и не произносил длинных речей, а беседовал с людьми просто, как равный с равными.

И. Н. Колосков никогда не вдавался в разъяснение религиозных догматов. «Это была беседа от сердца к сердцу,— писал о труде Колоскова В. Ф. Марцинковский.— Простой мужичок в голубой рубашке, подвязанной кушаком, с русыми волосами в скобку — ни дать ни взять — «братец Иванушка»... Он изъяснял Слово Божие, которое народ жадно пил, как воду». Беседы Колосков проводил в приобретенном для этой цели доме на Почтовой улице, недалеко от Преображенской площади. Многие посещавшие эти беседы обращались к Богу, каялись в своих грехах, давая обет трезвости, и начинали богоугодную жизнь.

В двадцатые годы И. Н. Колосков сблизился с евангельскими христианами и лично с И. С. Прохановым, который неоднократно выступал на так называемых трезвеннических собраниях.

Впоследствии община евангельских христиан (трезвенников) имела два молитвенных дома в Москве — на Почтовой улице и на Большой Якиманке, и в подмосковных городах — в Раменском, Клину, Орехово-Зуево.

В двадцатые годы евангельские христиане-трезвенники организовали трудовую артель, сельскохозяйственные колонии в деревнях Каледино и Берзцово Московской области, а также колонию для сирот. В Москве на свои средства они содержали четыре вегетарианские столовые. Однако в 1929 году молитвенные дома евангельских христиан-трезвенников и трудовые предприятия прекратили свое существование.

В 1947 году евангельские христиане-трезвенники во главе с Семеном Даниловичем Макаровым вошли в Союз евангельских христиан-баптистов. После смерти С. Д. Макарова представителем христиан-трезвенников во ВСЕХБ стал А. И. Полторжицкий, который принимал участие в рукоположении на диаКонское служение брата В. И. Орлова, ставшего служителем Московской церкви.

Верующие этого течения живут в мире и согласии со всеми уповающими на Господа — 1 Тим. 4, 10.

В годы войны верующие москвичи вместе со всем народом пережили все трудности и невзгоды и внесли свой вклад в дело победы.

Богослужения в Московской церкви в военное время были гораздо малочисленнее; среди собиравшихся почти не было молодых братьев и сестер, в основном старики и инвалиды. Дети Божий совершали молитвы о своих сыновьях и дочерях, родных и близких, находившихся на полях сражений. Многие верующие обращались к служителям за утешением в невыразимой горе, получив извещения-похоронки о смерти родных.

В военное время пресвитерское служение в церкви совершал М. А. Орлов. С момента образования Союза евангельских христиан-баптистов в 1944 году первым пресвитером церкви был избран председатель ВСЕХБ Я. И. Жидков.

Исполненным радости и благодарности Господу было молитвенное богослужение в Московской церкви в честь окончания войны в мае 1945 года. Жизнь верующих начала постепенно входить в мирное русло.

Любимым проповедником москвичей в послевоенные годы являлся брат А. В. Карев, генеральный секретарь ВСЕХБ.

В 1954 году пресвитером Московской церкви стал А. Н. Карпов, прибывший из Ленинграда.

Начиная с 1954 года в Московской церкви проводилась большая работа по духовному попечению о членах церкви. В воскресные дни было введено дневное богослужение. Хлебопремолнение совершалось три раза в месяц — два раза в воскресенье (на утреннем и дневном богослужениях) и одно — во вторник.

Дух Святой действовал на сердца слушателей, церковь возматурала духовно и умножалась численно. Проходили испытания уверовавших. В церкви преподавалось святое водное крещение новообращенным. В большинстве своем верующие были духовно здоровыми и не увлекались никакими лжеучениями. Поэтому, когда в 1961 году в церквях нашего братства произошло разделение, эта болезнь не затронула Московскую церковь.

В 1962 году в церкви был избран исполнительный орган, в который вошли братья И. И. Моторин — председатель, А. В. Карев и И. Г. Иванов. В 1964 году служение второго пресвитера церкви было возложено на М. Я. Жидкова, а через год М. Я. Жидков был рукоположен на пресвитерское служение братьями А. Л. Андреевым, Н. А. Левинданто и И. И. Моториным. В 1965 году братья С. Т. Тимченко и В. М. Ковальков были введены в церковный совет, а братья С. Г. Щепетов и П. Д. Савченко утверждены проповедниками церкви.

В пресвитериат Московской церкви в то время входили почетный пресвитер Я. И. Жидков, пресвитер А. Н. Карпов, диаконы В. Е. Савельев, В. Л. Федичкин, А. Ф. Величкин, М. Я. Жидков, В. И. Лебедев, которые являлись проповедниками церкви.

Среди проповедников звездой первой величины оставался А. В. Карев. Как правило, брат Карев выступал со словом назидания на богослужениях в воскресенье и четверг. Особенно благословенными были его тематические проповеди, рассчитанные на несколько богослужений. Многие слушатели записывали проповеди служителя Божия или передавали их устно. Проповеди и статьи Карева также печатались в журнале «Братский вестник».

Пресвитеру церкви помогали братья, обслуживающие церковь во время богослужений. Некоторые из них совершали пресвитерское служение в подмосковных церквях, среди них В. Ф. Иночкин, П. С. Матюхин, Я. А. Полосухин, Н. Ф. Лазарев и другие.

После ухода на пенсию в конце 1966 года А. Н. Карпова первым пресвитером Московской церкви стал М. Я. Жидков, вторым пресвитером трудился В. Е. Савельев.

А. М. Бычков является проповедником Московской церкви с 1967 года.

С кафедры Московской церкви проповедовали и проповедуют не только братья, но и сестры — М. И. Моторина, В. М. Трубина, Л. И. Лоскутова, К. В. Пилипюк и другие. С переездом в Москву председателя ВСЕХБ А. Е. Клименко церковь пополнилась еще одним мудрым служителем.

В 1977 году на диаконское служение были избраны братья В. С. Алферов, П. Н. Бузенков, А. В. Громов, М. М. Кораблев, А. А. Кузнецов, В. Г. Мохов, В. И. Орлов, П. Д. Савченко, Е. И. Соколов, Н. М. Хихол. Позднее на это служение были выдвинуты братья М. И. Логин, А. В. Силаев и Н. И. Тетерин.

В 1979 году в связи с уходом на пенсию В. Е. Савельева по рекомендации пресвитерского совета И. М. Кораблев был избран пресвитером церкви и через год рукоположен на это служение.

После съезда 1979 года в жизни Московской церкви стали принимать участие члены Президиума ВСЕХБ В. Е. Логвиненко, И. С. Гнида, Д. Л. Вознюк, Н. А. Колесников.

В 1980 году на членском собрании брат В. Е. Логвиненко был избран первым пресвитером Московской церкви. В ноябре 1984 года совершено рукоположение на пресвитерское служение братьев Н. М. Хихла, Н. И. Тетерина и А. В. Силаева, на диаконское — Н. И. Епишина и С. Н. Золотаревского.

Осенью 1987 года на пресвитерское служение были рукоположены братья П. Д. Савченко и В. Г. Куликов, на диаконское — П. Н. Жуковский, М. И. Логин, В. Г. Мохов и Е. И. Соколов.

В последнее время ежегодно к Московской церкви присоединяются через святое водное крещение 150—160 новых членов.

Музыкально-певческое служение

Трудно сказать, кто был первым руководителем музыкально-певческого дела среди верующих в Москве. До нас дошли имена руководителей хоров, трудившихся после 1910 года, ими были регенты братья Пуке; П. В. Павлов — сын известного деятеля баптизма В. Г. Павлова, трудился в молитвенном доме на Покровке (в 1913 году); брат Заузе нес служение в хоре церкви на Разгуляв.

Известный регент и певец Н. В. Асиев в 1919—1932 годы нес труд в общинах на Мещанской улице и в Малом Вузовском переулке. В молитвенном доме на Сретенке в 1926 году трудился регентом брат Ф. Г. Ткаченко, отец регента первого хора Московской церкви Л. Ф. Ткаченко. Руководителями хоров были также и сестры, в частности О. И. Федорова в 1925—1927 годы руководила хором в церкви на Тулинской улице; в 1926 году А. И. Афанасьева управляла хором в церкви в Малом Вузовском. Позже регентское служение в хоре Московской церкви несли брат Б. П. Мордовии и сестра Е. И. Конькова.

Большой вклад в развитие музыкально-певческого служения Московской церкви и церковью нашего братства в целом внес известный регент и композитор Н. И. Высоцкий. Певческой группой в церкви руководил брат В. Н. Крошкин. Солистами хора были братья Г. Ф. Бирюлин и С. И. Нижник, позднее солировали П. И. Воеводин и П. Е. Блинов. Начиная с 1933 года солистом хора был С. И. Чернавцев.

В 1955 году из Одессы в Москву переехал одаренный брат Л. Ф. Ткаченко, который долгие годы несет служение в первом хоре.

Среди сестер, отличавшихся своими певческими способностями, необходимо назвать О. С. Кабышеву, И. И. Колесову, М. П. Скотникову, Н. Шейко. Более пятидесяти лет прославляли Господа солистки хора Е. Е. Алексеева (Высоцкая) и П. И. Беляева. Солистами первого хора в настоящее время являются сестры Н. Гришкевич, О. Петрова, А. Котельникова, Н. Тимченко и другие.

В 1963—1964 годы на основе певческой группы был организован второй хор, регентом которого является В. Н. Крошкин. Москвичам и гостям особенно полюбились в исполнении хора гимны «О, Дух Святой», «Преклони, Господи, ухо Твое»,

«Когда беда ужасней», «Умолкните, острова» и другие. При втором хоре имеется оркестр народных инструментов, организованный в 1960 году. Большой вклад в оркестровый репертуар хора в свое время внес брат А. Е. Семкин.

Более десяти лет в Московской церкви несет служение третий хор. Им руководит Е. С. Гончаренко. В репертуар хора, наряду с произведениями современных композиторов братства И. М. Скирды, С. А. Бацука, Д. И. Воеводы, В. М. Креймана и других, входят классические произведения А. Архангельского, Д. Бортнянского, Г. Генделя, Л. Бетховена, А. Ведела. Солистами хора являются братья Б. Бережной и А. Каракуц. Значительную часть песнопений хор исполняет а капелла. Несет служение камерно-симфонический оркестр, отличающийся высоким исполнительским мастерством.

В июле 1986 года группа хористов и музыканты третьего хора побывали на международной конференции евангелистов, проходившей в Амстердаме, Голландия. Участники конференции с радостью восприняли вдохновенное пение наших братьев и сестер.

В зале молитвенного дома на Малом Вузовском установлен один из самых больших органов в Москве. Хоровое и общее пение сопровождается игрой на органе, фисгармонии или пианино. В течение многих лет в качестве органистов трудились брат И. М. Орлов и сестра Е. И. Ткаченко; в настоящее время это служение несут В. С. Потапова, Л. Золотарева, Л. Гончаренко и другие.

Верующие с любовью и уважением относятся к левитам, молитвенно поддерживая их труд.

В 1986 году на всесоюзной фирме грампластинок «Мелодия» вышел альбом с записями ведущих хоров церковей евангельских христиан-баптистов. Альбом состоит из двух пластинок и содержит произведения классической духовной музыки и современных композиторов на русском, украинском, латышском и эстонском языках. Московские хоры приняли самое деятельное участие в подготовке пластинок. Кропотливую работу по записи на пластинку возглавлял Л. Ф. Ткаченко.

Хоры Московской церкви исполняют молитвенные гимны и славословия Господу, есть песнопения, содержащие наставления и поучения. Поэтому хоры можно назвать второй кафедрой. Многие души обратились к Господу через вдохновенные и назидательные песнопения.

Московская церковь является одной из старейших и самых крупных церковей евангельско-баптистского братства. В настоящее время церковь насчитывает около пяти тысяч членов. Ее по праву называют центральной, или иерусалимской, церковью. В Московскую церковь приезжают верующие со всех концов нашей необъятной Родины, чтобы поделиться своими радостями и печальями, получить ответы на духовные вопросы и на вопросы домостроительства Церкви, познакомиться с жизнью церковей братства. В Московской церкви в миниатюре, подобно тому как солнце в капле росы, отражается жизнь всего братства.

В помещении Московской церкви проходили съезды Союза евангельских христиан-баптистов, встречи с представителями других христианских течений.

В помещении церкви находятся Всесоюзный совет евангельских христиан-баптистов, канцелярия старшего пресвитера по Российской Федерации, отдел подготовки служителей, редакция журнала «Братский вестник», международный и другие отделы ВСЕХБ.

Московская церковь принимает зарубежных гостей как приглашенных ВСЕХБ в нашу страну, так и туристов. Наши гости участвуют в богослужениях.

Еженедельно в церкви проводится шесть богослужений, проходят спевки хоров и репетиции оркестров.

Москвичи любят свою церковь. С 1917 года и до наших дней богослужения в здании церкви в Малом Вузовском переулке не прекращались. Дети Божий собирались на молитву даже в дни разрухи и голода в военное время.

В 1982 году Московская церковь отметила столетие со времени возникновения евангельского движения в Москве.

Основными направлениями в служении Господу Московской церкви, как и других церквей братства, являются проповедь Евангелия, духовное воспитание верующих, достижение единства во Христе. О важности единства верующих писал А. В. Карев: «В наших рядах не должно быть ни одного брата или сестры, которые не отдавали бы себе отчета в важности единства верующих и совершившегося объединения евангельских течений в единое братство»¹.

Господь желает, чтобы Его дети были свидетелями до дня Его пришествия за Церковью. И члены Московской церкви стремятся исполнить повеление Христа.

ЖИЗНЬ ЛЕНИНГРАДСКОЙ ЦЕРКВИ

Ленинградская церковь — старейшая церковь в нашей стране. В 1984 году она отметила свое столетие. История Ленинградской церкви, по существу, представляет историю одной из колыбелей нашего евангельского братства. В Ленинградской церкви трудились многие видные работники братства, среди них И. С. Проханов, В. А. Фетлер, И. В. Каргель, Я. И. Жидков, В. А. Дубровский, Ф. И. Санин, А. В. Карев, один из организаторов Библейских курсов В. И. Быков, пресвитер Дома Евангелия И. Н. Шилов, поэт и композитор Н. А. Казаков, регент А. И. Кеше, проповедник А. И. Жидков и многие другие.

Расцвет евангельского движения в Ленинграде, как и во всей стране, приходится как на дореволюционное, так и на послереволюционное время, он продлился до тридцатых годов. В Ленинграде и его окрестностях в 20-е годы было двадцать восемь церквей евангельских христиан и пятнадцать баптистских церквей. Кроме Дома спасения евангельских христиан, находившегося по улице Желябова, Дома Евангелия баптистов — на Васильевском острове, собрания проходили в помещениях бывших церквей в различных районах города: на Петроградской стороне, за Невской заставой, в Лигово, на Ржевке; под собрания также арендовались залы театров, цирка, институтов.

Начиная с 1927 года церкви стали постепенно закрываться. В 1930 году церковь евангельских христиан с улицы Желябова была переведена на Стремянную улицу, в помещение церкви, в которой раньше собирались православные трезвенники. После закрытия Дома Евангелия баптисты проводили богослужения в бывшей лютеранской церкви на Сытинской улице; затем церковь была переведена на Верейскую улицу, в помещении бывшей реформатской церкви, где верующие собирались до конца 1936 года.

Дольше всех проводили богослужебные собрания верующие церкви, которая располагалась в деревянном двухэтажном доме у Витебского вокзала. Однако наступил печальный день, когда с кафедры церкви братья объявили о запрещении богослужений.

Участницы этого богослужения Вера Дмитриевна Пунк и Антонина Александровна Колобанова вспоминают следующее: «Когда пели последний гимн «Бог с тобой, доколе свидимся», все присутствовавшие в зале плакали. После окончания служения мы еще долго стояли на трамвайной остановке, никто не хотел расходиться, распрощаться было невозможно... Никто из нас тогда не мог предсказать, что впереди нас ожидает война и что после войны снова будут открыты церкви».

С 1937 до 1946 года все церкви в Ленинграде были официально закрыты. Верующие собирались по домам, многие находились в рассеянии. Последний пресвитер Ленинградской церкви И. С. Соколов посещал верующих по домам, по возможности совершал хлебопреломления, погребения. Брат продолжал служение и в тяжелейшее время блокады.

¹ Братский вестник, 1945, № 3, с. 8.

900 дней блокады Ленинграда... Это беспрецедентное проявление выдержки, мужества и патриотизма изумляло и продолжает изумлять весь мир. Вместе с воинами любимый город защищали женщины, дети, старики.

Американская газета «Нью-Йорк тайме» писала: «Вряд ли в истории можно найти пример такой выдержки, которую проявили в течение столь длительного времени ленинградцы. Их подвиг будет записан в анналы истории как своего рода героический миф... Ленинград воплощает непобедимый дух России».

Президент Соединенных Штатов Ф. Д. Рузвельт от имени американского народа направил Ленинграду специальную грамоту «В память о его доблестных воинах и его верных мужчинах, женщинах и детях, которые, будучи изолированными от всего народа, успешно защищали любимый город».

Среди защитников города, блокадников, было немало верующих. Как выразился в своем стихотворении на юбилейном собрании Ленинградской церкви один поэт: «Пост ленинградцев был самым длительным постом верующих на земле».

Выступая на юбилейном собрании, посвященном столетию Ленинградской церкви, заместитель генерального секретаря ВСЕХБ И. С. Гнида сказал: «Господь так сделал для блага моей души, что я оказался именно здесь в страшные дни войны. Я обратился к Господу в тяжелые дни ленинградской блокады. Я был ранен на Ленинградском фронте, лежал в госпитале, покаяние пережил в домашней церкви. В 1944 году был крещен в Ленинграде А. Н. Карповым.

Конечно, очень тяжело было, но Господь в дни испытаний являл всем, что Он — живой Бог! В невыносимых условиях блокады продолжала жить Ленинградская церковь, поистине жертвенная церковь. Да, мы не имели молитвенного дома, мы не имели ничего, что имеем сегодня, но мы имели нерукотворенный дом Божий. В Евангелии сказано: «Вы — храм Бога живого!»

По месту работы и жительства и в блокаду братья и сестры проповедовали о Христе Спасителе. Христос был Главой церкви и тогда. Дух Святой действовал, души калялись, обращались к Господу и принимали крещение. Это кажется невероятным, но так было! Те, кто находился в блокаде, день и ночь возносили молитвы об освобождении Родины; вера в победу вдохновляла и верующих и неверующих.

Известно, что после войны в Ленинградской церкви проходили крещения, во время которых от двухсот до трехсот человек вступали в завет с Господом. Они уверовали от тех, кто прошел войну и сохранил веру. Верующие Ленинградских церквей в период рассеяния, гонений и испытаний не были «сухими костями» — Иез. 37, 4.

Среди людей в крайней степени дистрофии, умиравших от голода, несомненно, были те, кто перед смертью вспоминал слова Евангелия, услышанные когда-то от верующих. Сколько раненых, истекавших кровью, призвали имя Господне. Только в вечности мы увидим результаты труда благовестия, — тех, кто призвал имя Господне и получил спасение.

Господь благословлял маленькие домашние церкви, которые в период рассеяния существовали в Ленинграде. В одну из них входили Е. А. Кублицкий, который по духовному возрасту был старшим в группе и считался наставником; С. П. Брюханов, А. Н. Карпов, А. И. Косарев, В. М. Шкрабов, Я. И. Ерошук; сестры А. А. Венниг (вместе с родителями мужа), К. Е. Богданова, А. И. Павлова и другие. Верующие дружили между собой и, когда была закрыта церковь, продолжали собираться для общения. Для совершения Хлебопреломления верующие вместо вина употребляли клюквенный морс, жертвовали свой паек хлеба. В 1937 году после совершения поста и молитвы пресвитером этой группы был избран А. Н. Карпов, который по мере возможности совершал церковные установления. Когда началась война, Карпов ушел добровольцем в народное ополчение. Он был ранен и после выздоровления был признан годным к нестроевой службе в тылу.

Все меньше и меньше остается членов церкви — блокадников. Один за другим уходят они к Господу. Ниже приведены воспоминания некоторых из них.

Елена Терентьевна Ерошук приняла крещение в церкви на Стремянной улице. «Когда началась война,— вспоминает сестра,— на руках у меня осталось трое малолетних детей. Мы жили в районе Новой деревни, который сильно бомбили, поскольку поблизости находился военный аэродром. Вокруг полыхали пожары. Мы с детьми постоянно укрывались в землянке, жили в земле, как кроты. Для пропитания получала иждивенческую и детские карточки; норма хлеба составляла 125 граммов в сутки. Хлеб обычно делили на порции, самое трудное было удержаться и не съесть кусочек хлеба в один присест. Прежде чем съесть этот маленький кусочек, молилась и благодарила Господа вместе с детками. Каждое утро просила Его благословения. В поисках еды обходила места для отбросов. Когда, к счастью, удавалось найти старую кость, рубила ее и вываривала. Летом кормились корнями подорожника и другими травами. Дети были здоровы, и наш дом остался невредим. Выжили мы чудом. Только любовь Божия сберегла мою семью. Однажды я потеряла кошелек с карточками и в отчаянии возопила к Господу. Потеряв всякую надежду, шла домой, вдруг вижу на дороге — о, чудо! — лежит мой кошелек, никто его не поднял. Тут же опустилась на колени и со слезами возблагодарила Господа».

Мария Павловна Воробьева приняла крещение в 1933 году в церкви на Стремянной. Вот что она рассказывает: «В начале войны имела пятерых детей и жила в районе Охты. После бомбежки всплывала оглушенная рыба, и мы научились ее ловить. Бог благословлял нас и помогал во всем; посылал силы для работы на заводе. Кроме того, мы трудились на огороде, поддерживали других. С утра обычно отваривали большой чугунок овощей, чтобы каждого пришедшего накормить горячим. Сердце было открыто для всех нуждающихся, от служения другим получали большую радость».

Ефросинья Ивановна Баранюк. «Муж ушел на фронт, я работала в магазине уборщицей, — вспоминает сестра, — детей отводила в детсад. В страшном голодном апреле 1942 года потеряла все карточки, но Господь не оставил нас в этом несчастье. Милостью Божией было и то, что жилье наше в Невском районе, который обстреливался особенно жестоко, сохранилось неповрежденным; даже стекла не вылетели от взрывной волны».

Елизавета Ивановна Мигунова рассказывает следующее: «Мой муж прежде противился Богу. В одном из писем с фронта он написал: «Я нашел Господа, если не встретимся здесь, встретимся на небесах». Муж погиб, и я живу надеждой, что он ожидает меня в вечных обителях. О том, как мы голодали в блокаду, трудно передать. Можете представить себе, что сын сварил овчину, которая лежала как подстилка у дверей и пахла керосином, и съел ее. И все же нам было легче, чем тем, кто жил в центре города, — мы имели огород. Нужно сказать, что в годы войны на нашем огороде вырастали очень крупные овощи. Никогда после не было у нас такой крупной моркови, картофеля. Мы воспринимали это как знак Божией любви к нам и заботы о нас. Связь с верующими не прерывалась, мы вместе молились, делились, чем только могли».

Своими воспоминаниями поделилась и Вера Александровна Соболева: «Верующих нашего района навещал брат И. С. Соколов. Брат был физически истощен, слаб, но духовно бодр и подкреплял нас, как мог. Мы молились, пели гимны, в нашем доме совершалось и Хлебопреломление.

От холода по ночам не могли спать. С нетерпением ожидали рассвета, чтобы можно было пойти в очередь за хлебом. Мы с мамой по ночам читали Библию. Из одеял и пальто мы делали подобие шалаша и так, дрожа от холода, при копилке по очереди читали Библию. Слово Божие действовало могущественно, дух радовался общению с Господом. Силу Слова Божия мы познали именно в те долгие блокадные ночи.

Ленинград был городом-фронтом. Фронт проходил в черте города, до передовой можно было дойти пешком. На оборонных работах, на торфоразработках, на передовой мы служили Господу и людям».

Сотни раненых вынесла из огня Александра Ивановна Иванова. Может быть, кто-то из бывших воинов Ленинградского фронта и сейчас вспоминает добрым словом свою спасительницу. Александра Ивановна бережно перевязывала раны, приговаривая: «Молись, родненький, Богу, проси у Него защиты». И ползла под пулями обратно. Ее слова раненые воспринимали с благодарностью. Медсестры, подружки А. И. Ивановой, просили ее: «Шура, молись вслух, а мы будем повторять за тобой слова молитвы».

Студентка медицинского института Вера Дмитриевна Пунк ухаживала за ранеными в госпиталях, подбирала раненых на улицах. Ее отец Д. А. Данилов ежедневно читал Библию и совершал семейную молитву.

Наталья Георгиевна Сорокина была донором до тех пор, пока не получила дистрофию третьей степени. Когда Н. Г. Сорокину спрашивают: как могла она, истощенная голодом, отдавать кровь раненым, она отвечает: «Работала на железной дороге, видела много горя, умирающих, хотелось чем-то помочь страдающим людям». Наталья Георгиевна отдавала то, что имела — свою кровь.

В блокаду люди были щедрыми не от изобилия, а от скудости. Господь протягивал Своим детям руку помощи. Верующие вспоминают, что одному брату, упавшему от голода на улице и замерзавшему, какой-то прохожий влил в рот ложку подсолнечного масла. Неизвестно, кто был этот незнакомец, как оказалось у него масло, которое он, подобно милосердному самарянину, не пожалел для незнакомого человека.

Другой брат, идя по улице, обессилел и упал; очнулся он в булочной, куда его дотащила незнакомая девушка. В булочной ему дали стакан кипятка, и к нему возвратились силы.

«Однажды, — вспоминает Юлия Николаевна Головина, уложила трех сыновей спать и приготовилась к мучительной голодной смерти. Вдруг раздался стук в дверь, открыла, — на пороге стоит брат, который пришел с фронта и принес хлеб и крупу».

Христка Вера Петровна Зайцева с ранней юности пела в хоре в собраниях на Лахтинской и на Сытинской улицах. В войну жила вместе с верующей матерью и тремя детьми, работала на авиационном заводе сборщицей.

«Вместе со всеми ленинградцами мы убирали замерзших на улицах, чистили снег, возили воду на саночках, стояли в очередях за хлебом, искали топливо для самодельных комнатных печурок. Все мы страдали от холода, цинги, от докучавших насекомых. Но во всех этих лишениях мы молились и уповали на Подателя жизни. Нас было двое: я и мама — маленькая домашняя церковь, и мы не чувствовали духовного ослабления», — поведала В. П. Зайцева.

Сотни членов Ленинградской церкви награждены дорогой для них медалью «За оборону Ленинграда». Многие получили эту награду Родины, будучи подростками; в войну дети выросли быстрее.

Восстановление церкви

Бывший пресвитер Ленинградской церкви Алексей Николаевич Карпов вспоминает о том, как протекала духовная жизнь после войны: «Однажды пришел ко мне пресвитер И. С. Соколов, который в блокаду совершал служение по домам, и говорит: «Нам разрешено возобновить работу в церкви».

Братья Я. И. Жидков и А. В. Карев, хорошо знавшие ленинградских братьев, посоветовали создать группу. В нее вошли братья Чижов, Яковлев, Ананьев, Виноградов, Крючков, Васильев и Карпов. До открытия молитвенного дома, имея на то официальное разрешение, верующие собирались по домам — у Мойкиных, Хренова, Чубарова, Жидулова, Измайловых и других, — имена всех представлявших свой кров для собраний знает Господь. После продолжительных поисков нашли подходящее помещение бывшей православной церкви на Большой Охте, в котором размещался склад. На восстановление здания верующие жертвовали щедро, хотя в то время они и не располагали средствами. Здание находилось в ужасном состоянии,

стекла выбиты, в стенах — пробоины от снарядов, отопление и освещение отсутствовало. Но верующие после пережитого были рады и этому. В том же 1946 году, осенью, начали проводить богослужения.

Вначале церковным хором руководил Сергей Архипович Соболев, некоторое время спустя этот труд продолжал Аким Исаевич Ерин, который впоследствии воспитал регентов Георгия Алексеевича Тихомирова и Алексея Ивановича Орлова. Организаторами были Ирина Казакова (дочь Н. А. Казакова, репрессированного в 1935 году и находившегося в то время в ссылке в Уфе) и Вера Дмитриевна Пунк. Первое бракосочетание в церкви, которое совершил А. В. Карев после возобновления служения, было у Ирины Казаковой, ныне являющейся членом Московской церкви».

К 1950 году численность церкви достигла трех тысяч шестисот человек. Пресвитером церкви с 1946 по 1950 год был А. С. Чижов. А. Н. Карпов продолжал пасторское служение с 1950 по 1954 год, затем пресвитером трудился М. А. Орлов. С 1960 года на этом поприще в Ленинграде подвизался благословенный и одаренный служитель Божий Анатолий Николаевич Кирюханцев. Брат имел богословское образование (закончил Баптистский колледж Сперджена в Лондоне) и был пламенным проповедником. Кирюханцев для церкви поистине был светильником светящим и горящим. Когда в 1966 году в расцвете сил, в сорок два года, Господь отозвал его в Свои обители, верующие Ленинградской церкви глубоко скорбели о кончине своего пастыря. Однако Господь утешил Своих детей. В 1966 году руководство Ленинградской церковью принял Сергей Петрович Фадюхин, который нес это служение до 1980 года, вплоть до ухода на пенсию. В 1980 году ведущим пресвитером Ленинградской церкви был избран Петр Борисович Коновальчик.

Реконструкция молитвенного дома

В 1960 году дом молитвы был перенесен с Охты на Поклонную гору. Новое помещение было значительно меньше прежнего, а число посетителей постоянно росло, поэтому на собраниях стало тесно и неудобно. В восьмидесятые годы очень остро встал вопрос о расширении дома молитвы, однако первый ответ городских властей на эту просьбу был отрицательным. Служители обратились с ходатайством в Москву. Просьба была рассмотрена Советом по делам религий и вскоре удовлетворена. Горисполком принял решение о расширении дома молитвы дополнительно на триста квадратных метров полезной площади с пристройкой двух боковых балконов.

Главный архитектор проекта, лауреат Государственной премии В. Б. Бухаев нашел удачное решение пристройки к старому зданию, в которой разместились хор, кафедра и зал. Композиционно пристройка выполнена в стиле современных протестантских церквей.

Весть о предстоящем строительстве верующие восприняли с радостью. Когда был объявлен сбор пожертвований, жертвовали от души, с любовью к делу Божию. Многие отдавали все свои сбережения. Например, пресвитер церкви И. И. Алексеев внес на строительство все свои накопления. Жертвовали не только члены церкви, но и приближенные.

Время шло, а начало строительства все откладывалось до тех пор, пока строительство не возглавил брат А. С. Волокиткин — инженер-строитель и архитектор. Стройка оживала, верующие получили возможность участвовать в строительстве. Трудностей было много. Два года продолжалось строительство. При этом богослужения не прекращались, они служили источником особых благословений как для служителей, так и для всех членов церкви. Когда проводилась отделка фасада, стояла на редкость теплая и сухая осенняя погода. Когда у подрядчика возникли трудности с кирпичной кладкой, церковь пригласила бригаду каменщиков из города Бердичева, во главе с братом Д. Мазурцом. Господь расположил сердца верующих помогать на стройке; недостатка в подсобных рабочих не ощущалось. Горячо отзывались

на просьбы братьев о помощи и хористы. По окончании спевок они дружно возводили леса для кладки стен.

Господь хранил всех участвовавших в строительстве, не было ни одного, даже незначительного, несчастного случая.

На стройке царила атмосфера любви и взаимовыручки, в это время члены церкви ближе узнали друг друга.

На возведение пристройки было израсходовано триста пятнадцать тысяч рублей, однако пожертвований было собрано больше. Братьям пришлось объявить, что средств достаточно, и больше не надо вносить деньги на строительство.

В январе 1983 года состоялось торжественное освящение расширенного дома молитвы. Многочисленные гости и ленинградцы не могли налюбоваться новым прекрасным залом на 1150 мест, с тремя балконами и возвышением для хористов, оснащенным акустическими средствами и аппаратурой для звукозаписи, а также помещениями для служителей.

В Ленинградской церкви в настоящее время свыше трех тысяч членов. Возрастной и социальный состав церкви разнообразный; верующие" представляют самые различные профессии. Социальная активность верующих проявляется в том, что, будучи христианами по духу, они в труде и в быту осязательно евангельские идеалы; проявляют заботу о благосостоянии города, оздоровлении нравственной обстановки в нашем обществе.

Некоторые члены церкви награждены трудовыми наградами, имеют благодарственные грамоты за самоотверженный труд. Есть многодетные семьи. К примеру, пресвитер церкви М. С. Сташак имеет семерых детей, которые возрастают в послушании родителям и радуют окружающих. Старший сын — член церкви, хорист, его жена — солистка хора. М. С. Сташак в течение двадцати лет работает токарем в объединении «Звезда» и является ударником труда, победителем соревнований. В газете «Ленинградский рабочий» от 4 января 1985 года была публикация о знатном токаре Сташаке. В 1988 году брат окончил заочные Библейские курсы, он ревностно служит Господу, проповедует и проявляет заботу о своей семье.

Добрые отзывы можно услышать о старшем мастере объединения «Русские самоцветы» Евгении Недзельском; о проповеднике Валерии Морозове, работающем мастером; о проповеднике Владимире Ильине, который трудится бригадиром токарного участка и является председателем цехового комитета; о диаконе Анатолии Платонове, больше двадцати лет проработавшем слесарем в объединении «Электросила», о многих других братьях и сестрах, являющих пример в труде и товарищеских отношениях.

Проповедник Виктор Авдеев пользуется заслуженным авторитетом в транспортном объединении, где работает водителем; он избран народным заседателем. Когда в заседании суда принимает участие Авдеев, дело о разводе разбирается особенно тщательно; брат прилагает все усилия, чтобы примирить супругов и сохранить семью. Дьякон церкви Федор Карпович Новицкий трудится инженером и возглавляет общество трезвости на предприятии. Таких примеров можно привести очень много.

Жизнь церкви состоит прежде всего из молитвенных богослужений. Ленинградская церковь богата одаренными проповедниками. Имеется свыше тридцати постоянно проповедующих братьев, среди них П. Б. Коновальчик, А. С. Волокиткин, П. С. Михальчук, Ю. П. Головин, Ф. К. Новицкий, Ю. В. Подосенов, М. Ал. Орлов, О. М. Щербаков, М. С. Сташак, Г. Ф. Таран и другие. Обладая различным житейским опытом, имея различное образование и духовную подготовку, каждый служитель вносит что-то свое в служении словом. Проповеди братьев, отличаясь богословским содержанием, всегда искренни, так как исходят из сердца.

Глубоко проникают в душу выстрадавшие многотрудной жизнью проповеди С. П. Фадюхина. Старец, почти потерявший зрение и слух, с трудом поднимается на кафедру. Но как только Сергей Петрович начинает говорить, он преображается, голос его крепнет, и вот перед слушателями уже не престарелый человек, а

убежденный свидетель Христа, слово которого никого не оставляет равнодушным, поднимает дух ввысь, к небесам.

На братских советах руководство церкви обсуждает форму и содержание собраний. Здоровый дух церкви определяется решениями братского совета. По воскресеньям после богослужений служители церкви не торопятся домой; пресвитеров, диаконов и проповедников окружают люди, одни — для беседы, другие — приглашают домой, чтобы разделить печаль или радость семьи.

Призыв к покаянию звучит на каждом богослужебном собрании. Почти на каждом собрании к кафедре выходят те, кто желает совершить молитву покаяния. Дважды в месяц, во второе и четвертое воскресенье, на призывном молодежном собрании, в котором, как правило, принимает участие оркестр, бывает особенно много посетителей, ищущих истину. В призыве грешников к покаянию свою роль играет хоровое пение, которое особенно трогает душу; слова многих гимнов звучат как молитва, обличение, утешение.

В Ленинградской церкви несут служение три состава хоров, в каждом из которых около ста певцов. Богаты и разнообразны репертуары хоров; в них входят около семисот произведений классиков и современных композиторов.

Работой диаконис руководит сестра Валентина Павловна Лапченкова. Диаконисы и их помощники несут попечение о больных и одиноких членах церкви. К примеру, члены церкви принимают участие в жизни Натальи Добрыниной, которая с младенчества поражена тяжелым недугом — прогрессирующим параличом. В доме Наталии верующие не только гости, они помогают по дому, ухаживают за больной, приносят духовную литературу, магнитофонные записи собраний. Некогда одинокая Наташа Добрынина теперь имеет большую семью.

Ветераны церкви вместе с певческой группой участвуют в погребениях.

Сестры откликаются на просьбы многодетных семей присмотреть за малышами, чтобы молодые родители могли посетить богослужение; помогают этим семьям и материально — одеждой, обувью, средствами.

Регулярно проходят общения молодежи в церкви: разбор Библии, знакомство с литературным творчеством молодых братьев и сестер, размышления об истории христианства, посещение филиалов Ленинградской церкви, домов престарелых, одиноких и больных верующих. С 1984 года по средам в помещении церкви проходят встречи молодежи с неверующими. Эти беседы посещают студенты и учителя, рабочие и врачи, художники и философы, интересующиеся Библией, историей христианства и евангельских христиан-баптистов в частности.

Встречи с неверующими на диспутах — это разновидность внецерковной деятельности молодых членов Ленинградской церкви. Многие участники диспутов впоследствии начали посещать собрания.

Особый интерес для посетителей представляют собрания, на которых совершается святое водное крещение. Крещение совершается три раза в год — перед Пасхой, в конце лета и зимой. В последние годы число крещаемых составляло около ста человек в год. Желающих принять крещение приглашают на испытательные беседы, во время которых члены братского совета и свидетели крещаемых выслушивают их свидетельства и исповедание веры. Верующие откровенно рассказывают о своем прошлом, искренне свидетельствуют о встрече с Христом, о переменах, произошедших в их образе жизни, в семье и на работе.

Описание ряда повествований об обращении ко Христу с некоторыми сокращениями приведены ниже.

Молодой человек свидетельствует: «К покаянию шел очень долго и мучительно. О Боге слышал с детства, но познания о Христе не имел. Своими руками делал все, чтобы погубить свою душу. Вел разгульную жизнь, хотя в глубине души понимал, что меня ожидает возмездие. Попал в тюрьму сроком на шесть лет. Однажды за нарушение режима был посажен в карцер и там, находясь в жалком, беспомощном состоянии, впервые сознательно встал на колени. После молитвы успокоился, лег на холодный пол и крепко уснул. В последующие годы заключения старался вести себя

как христианин; за хорошую работу был освобожден досрочно. В Ленинград возвращался с душой, полной сомнений. Жена развелась со мной до заключения, устав от моей разгульной жизни и пьянства. Сын, которому было шесть лет, за эти годы, конечно, забыл меня. Вдруг на улице встречаю их. Оказывается, они все эти годы молились обо мне и ждали меня.

Жизнь моя изменилась. Спешу на собрание, вникаю в Библию и изумляюсь переменам, происходящим в моей жизни. Пропал теперь у меня всякий интерес к спиртному, и такое чувство, как будто внутри меня живет новый человек».

Свидетельство Т. А.: «Юность и молодость были у меня бурные; ни в чем себе не отказывала, искала развлечений, мечтала о большой любви. Вышла замуж, но семья, дети были для меня обузой. Муж все терпел, прощал мне. Однажды я совершила такое, что не могла найти себе места ни дома, ни на работе. Поздним вечером шла по улице, не зная куда иду, и вдруг увидела православную церковь — двери открыты, внутри свечи горят. Прямо на ступеньках упала на колени и закричала: «Господи! прости меня!» Никогда прежде так не плакала, весь позор мой предстал передо мной. Не знаю, как у меня эта молитва родилась, ведь верующих среди моих знакомых не было. Пришла домой, на душе удивительный мир и покой; ощущаю любовь к мужу и детям. В этот же вечер муж нашел евангельскую передачу по приемнику, и я попросила: «Дай послушать!» И услышала удивительные слова, казалось, говорящий был свидетелем того, что произошло со мной на улице. Позднее поняла, что это было покаяние. Домашние не узнавали меня, на работе тоже все недоумевали, что со мной произошло. Никто и ничто не могло отнять у меня радость встречи со Спасителем. Из радиопередачи узнала, что есть евангельские церкви, услышала о церкви на Поклонной горе. Когда пришла на собрание, то сразу поняла, что это то, чего так долго искала моя душа».

Сестра Е. Л. знала Господа с детства. «Помню, как еще до войны верующие собирались по квартирам, бывали и в нашем доме. Мама ходила в церковь на Стремянную, позже — на Охту, а я избрала иной путь и ушла в мир. Двенадцать лет назад моя мама, чувствуя приближение смертного часа, вслух молилась обо мне, чтобы я нашла Господа. После ее смерти стремления к Богу, побуждения посещать собрания не испытывала, однако что-то постоянно беспокоило меня, мамина предсмертная молитва звучала в ушах; никуда не могла уйти от нее. Не могу объяснить, как вдруг увидела себя грешницей и пришла на богослужение; не помню, как вышла к кафедре и опустилась на колени».

«До армии жил как все, — свидетельствует молодой человек В. Н., — о смысле жизни не задумывался. В армии встретил трудности, решил, что нужно во что бы то ни стало стать сильным, чтобы властвовать над другими. Демобилизовавшись из армии, начал заниматься каратэ. После тренировок, подвыпив, мы угрожали прохожим. Занятия каратэ пришлось скоро оставить, потому что мне повредили коленный сустав и я попал в больницу. Там была одна медсестра, я присматривался к ней, она была какая-то особенная: на всех больных у нее хватало терпения, находилось ласковое слово. И надо же было случиться, что после больницы встретился с ней на улице и узнал, что она баптистка. Она мне дала Библию и привела на собрание. Это чудо, что Господь вывел меня из этой страшной компании. Видимо, по молитвам моей православной бабушки, над которой в детстве я насмеялся. С покаянием долго не выходил, сидел в углу и тайком плакал, но на рождественском вечере звучала такая музыка и пение, что я больше не мог противиться Богу».

Д. П. искал Бога с юности. «Долгое время посещал, — рассказывает он, — православную церковь. Когда познакомился с теорией возникновения вселенной, согласно которой вначале появился свет, потом звезды, атеизм для меня кончился. Неудивительно ли, что Моисей знал то, что ученые открывают сейчас? Кем он был научен так; что первые главы Библии написаны им в соответствии с научными открытиями? Впоследствии занимался изучением различных религиозных течений, бывал в католических храмах, в синагоге, но нигде не получал пищи для души. В церковь на Поклонную гору попал случайно. Как-то, листая телефонный справоч-

ник, заинтересовался адресом церкви и решил пойти. После собрания ко мне подошел незнакомый человек и приветствовался с целованием; от меня пахло махоркой, но брат не погнушался мною. Меня поразила простота, сердечная атмосфера служения; проповеди были обращены к моей душе и отвечали на мои вопросы. Преодолев застенчивость, начал задавать вопросы, посещал и молодежные общения, разборы Слова Божия, встречи верующих и неверующих, подружился со своими сверстниками. После покаяния в душе наступил мир и покой».

Е. Р. по национальности поляка. «Мои родители и вся моя родня ревностные католики. Муж удивляется, как я решилась изменить родительской вере. До уверования ко всему, что связано с Богом, относилась резко негативно. Родители оттолкнули меня от Бога жестокостью и суровостью; в детстве нас много наказывали, в результате я не могла спокойно слышать ничего о Библии. С Украины-ухала в Ленинград. И нужно было такому случиться, что в общежитии моей соседкой по комнате оказалась сестричка с Поклонной горы. Вначале отмахивалась от нее, но она была моим добрым ангелом, и я ее полюбила, мы вместе слушали передачи по радиоприемнику. На богослужбное собрание впервые пришла, когда проповедовал Билли Грем. Его проповедь окончательно перевернула мою жизнь, и я отдала сердце Христу. Смотрю на свою фотокарточку в паспорте; какая я была раньше мрачная, лицо как у пожилой, глаза пустые,— сама себя не узнаю. Думаю, по чьей же молитве Господь поместил меня в одну комнату с верующей сестрой? Видимо, бабушкиной, она была истинной христианкой, очень доброй, знала живого Бога и ходила в костел».

В своих исканиях истины С. И. прошел через многие заблуждения — «йогу, увлекался наркотиками. Повсюду искал смысл жизни, людей, знающих истину; искал идеалы в музыке, в искусстве, однако во всем испытал разочарование. Йогой занимался всерьез, достиг определенной ступени познания. Со всей ответственностью говорю, что это сатанинское учение подобно дереву лжи, которое своими ветвями заслоняет Христа. По милости Божией смог выбраться из этого опасного заблуждения, хотя вырвать самому его глубокие корни невозможно. Еще занимаясь йогой, взял в руки Библию, начал изучать ее. Библия открыла мне, что истина только во Христе и иного пути к спасению нет, кроме как через жертву Христа и личное покаяние. Именно Библия поставила меня перед Богом и показала всю губительность моих исканий. С прежними друзьями порвал окончательно, переубеждать их мне было не под силу, молюсь о них. Господь освободил меня от пристрастия к наркотикам, а ведь какое только зелье я ни употреблял! Убежден, что самому освободиться от этого порока невозможно, нужна сила свыше, сила Святого Духа.

В церковь на Поклонную гору пришел случайно, — гуляли с женой и из любопытства зашли в церковь. Покаялся на втором собрании и начал читать Библию».

С. Д. родилась и воспитывалась в неверующей семье. Вот что она говорит: «Имею большую родню, происходящую из израильского народа, однако даже Ветхий Завет никто не читал. Ничего не знала о живом Боге. Так продолжалось до тех пор, пока не начались тяжелые переживания из-за дочери. И вот подруга привела меня к одному человеку с Поклонной горы. Начала бывать на собраниях, но ничего не понимала, хоть получила высшее образование и считала себя образованной и широко мыслящей. Один брат сказал как-то мне: «Начните с себя, если хотите помочь дочери». Когда впервые воззвала к Господу, в моей жизни начались чудесные перемены. Но только спустя много времени осознала себя грешницей и что мои слезы о дочери — горькая расплата за всю мою неправильную жизнь. Произошли перемены и с моей дочерью, и среди моего окружения. Круг прежних друзей значительно изменился: одни резко отошли от меня, другие проявляют интерес, просят рассказать о живом Боге».

Почти каждое воскресенье или праздничное собрание в церкви проходит с участием зарубежных гостей, представляющих различные христианские течения.

Ленинградцы гостеприимно встречают как проповедников, так и туристов, прибывающих из разных стран мира.

Особо благословенным было выступление в молитвенном доме Ленинградской церкви американского проповедника Билли Греема осенью 1984 года. Он произнес проповедь на 22-й Псалом. Когда в конце проповеди Билли Греем призвал слушателей сделать шаг навстречу Христу или обновить отношение с Ним, в переполненном зале почти все выразили свое желание поднятием руки. После посещения Б. Греема долгое время люди выходили с молитвой раскаяния.

Ленинградцы пережили войну и блокаду, поэтому они знают, какова цена мира. В Ленинградской церкви постоянно совершаются молитвы о мире и благоденствии живущих на земле. Ежегодно Ленинградская церковь вносит семь тысяч рублей в Фонд мира, тем самым материально поддерживая сторонников и поборников мира.

Щедро жертвуют ленинградские верующие свою лепту в помощь пострадавшим от различных стихийных бедствий.

ЦЕРКВИ СМОЛЕНЩИНЫ

Возникновение евангельского движения на Смоленщине относится к 1907 году и связано с приездом в деревню Александровку Монастырского района брата Ф. А. Елисеева из Петрограда. Ф. А. Елисеев организовал в этом селении общину, а через некоторое время к ней уже присоединилось около ста человек. В Смоленске евангельско-баптистская церковь была основана в 1911 году. История возникновения общины в городе Рославе связана с первой мировой войной. Через свидетельство пленных австро-венгров к Господу обратились несколько человек, один из них руководил группой верующих, образовавшейся в 1917 году.

В период с 1914 по 1922 год появились евангельские церкви в городах Вязьме, Ельне, в селах Коробино, Кустовке, в Демидовском, Глинковском, Починковском и Дорогобужском районах. Благая весть спасения достигла многих сердец. Слушая Евангелие, люди умилялись сердцем, каялись в грехах, возрождались к новой жизни и объединялись в церкви для служения Господу.

После революции на Смоленщине создались благоприятные условия для продолжения евангелизационной работы. Проводились губернские и окружные съезды и совещания евангельских христиан, в церквях проходили праздники благодарения — Жатвы, общения молодежи, праздники поэзии и музыки, создавались хоры и оркестры. В церквях сел Полдево и Ворошилово в православных храмах проходили диспуты, в которых активно участвовала евангельская молодежь. Молодые верующие также совершали труд благовестия.

В начале тридцатых годов в Смоленской области несли служение более сорока общин евангельских христиан-баптистов, некоторые из них насчитывали от ста до двухсот членов.

В 1934—1937 годы верующие подверглись гонениям. Церкви были закрыты, а служители арестованы и осуждены. Во время войны большинство верующих рассеялось. Лишь некоторые церкви были частично восстановлены после войны. Трагически складывалась история церкви города Вязьмы. В 1928 году эта церковь насчитывала двести человек. В 30-е годы она была закрыта, и лишь в 1964 году начала собираться группа верующих, состоявшая из десяти человек.

В шестидесятые годы сильное влияние на верующих области оказывала инициативная группа, в результате многие отделились от зарегистрированной церкви. К незарегистрированной церкви Совета церквей в настоящее время принадлежит около ста пятидесяти человек.

В 1987 году Смоленская церковь завершила строительство нового молитвенного дома. В ноябре этого же года при участии братьев А. М. Бычкова, Н. И. Дол-

матова и В. А. Мицкевича было совершено его освящение. В Смоленской церкви двести шестьдесят четыре члена; верующие проживают и в других районах области. Небольшой, слаженно поющий хор прославляет Господа на богослужениях.

РОСТОВСКАЯ ЦЕРКОВЬ

В состав церкви Российской Федерации входит крупный регион, включающий Ростовскую область, Дагестанскую, Кабардино-Балкарскую, Северо-Осетинскую, Чечено-Ингушскую, Калмыцкую автономные республики. В регионе действуют тридцать две церкви евангельских христиан-баптистов; самая крупная из них Ростовская церковь. Служение старшего пресвитера здесь несет Н. И. Долматов.

Прежде чем приступить к описанию современной жизни церкви, обратимся к ее истории.

В 1761 году близ Темернидского поселения была основана крепость, получившая название Ростовской, в честь митрополита Дмитрия Ростовского. Город, выросший со временем вокруг этой крепости, стал называться Ростовом-на-Дону.

В 1779 году армяне-переселенцы основали рядом с крепостью город Нахичевань, который в 1929 году вошел в состав Ростова. Следует отметить, что Ростов был основан людьми, исповедовавшими христианство, поэтому сооружались храмы и соборы. Одним из первых был построен Покровский храм, а в 1891 году был заложен собор Александра Невского.

Евангельская весть достигла Ростова в 1892 году. Первым вестником спасения в этих краях был Елизар Кузьмич Калачев. Здесь будет уместным сказать о нем несколько слов. Е. К. Калачев родился в 1863 году в Тверской губернии. По вероисповеданию он был православным и ревностно стремился угодить Богу добрыми делами, чтобы наследовать Царство Небесное. Калачев принимал странников, посещавших святые места, кормил и одевал нищих. Однажды он шил для продажи несколько пар сапог и ботинок и отнес их на рынок. Уже распродав товар, он заметил женщину, которая предлагала купить мужской костюм. Как оказалось, это был костюм ее тяжелобольного мужа, и она решила продать его, чтобы на вырученные деньги накормить детей. Елизар Кузьмич уплатил деньги за костюм, но тут же вернул его несчастной женщине. Не раз он поступал подобным образом, стремясь благими деяниями угодить Богу. Однажды Калачев со своей ношей шел по дороге, и по пути Господь встретился с ним, он услышал голос, ему были указаны название улицы и номер дома, куда он должен был направить свои стопы. «Постучи в ворота, войди в дом, и там тебе укажут истинный путь спасения», — было сказано ему. Повинуясь этому голосу, Калачев пошел по указанному адресу, в то время в доме как раз совершалось богослужение. На первом же молитвенном собрании Е. К. Калачев отдал свое сердце Господу. В 1891 году он принял крещение по вере. На следующий год, желая исполнить повеление Христа: «Идите по всему миру и проповедуйте Евангелие всей твари», Калачев вместе с семьей переехал в Ростов и начал искренне проповедовать о Христе и проводить евангелизационные собрания.

Год 1892-й считается датой рождения Ростовской церкви. К 1896 году группа верующих уже состояла из двадцати пяти человек. Однако в 1897 году на основании доноса матери Е. К. Калачев был арестован и отправлен в ссылку. В узах брат неустанно свидетельствовал о Христе и в пересыльных тюрьмах, и в арестантских вагонах.

Оставшись без духовного руководителя, церковь продолжала духовно возрастать, но положение евангельских христиан-баптистов стало весьма тяжелым по причине преследований со стороны царского правительства. Верующие были вынуждены проводить молитвенные собрания по ночам в потаенных местах.

В 1899 году в Ростов приехал брат Бойченко, который возглавил церковь, состоявшую в то время из сорока человек. В 1902 году Ростов посетил брат Д. И. Ма-

заев. В том же году в Ростове проходил всероссийский съезд Союза баптистов; позже здесь состоялось еще несколько съездов.

В январе 1906 года дети Божий провели первое собрание, дозволенное властями, которое привлекло большое количество слушателей. В то же время приезжий брат Реймер организовал хор, с которым в дальнейшем работали братья Г. А. Бойченко и А. С. Сидоров.

В 1915 году по предложению Д. И. Мазаева из одной церкви были организованы Ростовская и Нахичеванская церкви. Члены этих церквей, особенно молодые, имели совместные общения и жили в мире друг с другом. В каждой церкви был свой хор. В Ростовской церкви регентом трудился А. Ф. Фридейрейх, Нахичеванским хором руководил В. Ф. Прушковский.

Известно, что в двадцатые годы евангельские христиане-баптисты в нашей стране переживали обильные благословения. В городах и селениях открывались новые церкви, сооружались молитвенные дома; были организованы двенадцать союзов. Город Ростов стал центром Юго-восточного союза, председателем которого являлся И. К. Вязовский. Евангельские союзы вели обширную и многогранную работу. Издавались Библии, Евангелия, Сборники духовных песен, журналы и брошюры, которые распространялись по всей стране. Переживая такие богатые благословения, поместные церкви возрастали духовно и умножались, ибо «Господь прилагал спасаемых к Церкви». В те годы были выдвинуты на служение многие благовестники, которые несли весть спасения в самые отдаленные уголки нашей Родины.

Когда в связи с неурожаем страну охватил голод, руководство Ростовской церкви и все верующие сердечно откликнулись на эту нужду материальными средствами. Была также организована больница и столовая, в которой получали бесплатное питание дети как верующих, так и неверующих. Больницу и столовую в основном обслуживали сестры.

Служение пресвитера в Ростово-Нахичеванской церкви до 1933 года нес брат И. А. Коптев. Богослужебные собрания в те годы проходили в доме, который передал в дар церкви Д. И. Мазаев. В 1925 году церковь построила новый дом молитвы на Университетском проспекте.

В тридцатые годы церковь находилась в тесных обстоятельствах, и верующие имели тяжелые переживания. Многие последователи Христа были лишены свободы. Однако служители Ростовской церкви продолжали благовествовать о Христе, находясь и в далекой Сибири, в тех местах, которых еще не достигли лучи божественного света. Через их свидетельство Господь зажигал новые светочи, многие души рождались для новой жизни.

В то время дети Божий со слезами поднимали взоры к небу и с глубокой надеждой в сердце пели гимн: «Мой в небе край родной, мой в небе дом», в котором содержится такие утешительные слова: «Но все пройдет, как сон, и будет путь свершен, и буду я с Отцом, — мой в небе дом!» — СДП № 547.

Многие светлые, горевшие огнем любви души ушли от нас в те годы, но их страдания не были бесплодными. Тяжелые утраты стали испытанием веры как для родных, так и для церкви. Хотя двери молитвенных домов и закрылись, но не закрылась дверь спасения, о которой Господь сказал в книге Откровения 3,8: «Вот Я открыл перед тобою дверь, и никто не может затворить ее».

В годы войны люди жадно внимали вести о спасительной Божьей любви. Жизненной правдой исполнены слова гимна: «Чем ночь темней, тем ярче звезды, чем глубже скорбь, тем ближе Бог».

В 1945 году молитвенные богослужения в Ростове начали проводиться по Адыгеевской улице, в доме № 68. Вначале дети Божий собирались в маленькой комнате, потом весь дом стал принадлежать церкви. Пресвитерское служение в то время нес брат Кучкин, рукоположенный Н. И. Карнауховым, а также братья А. А. Кошелев, И. С. Семченко, П. И. Скарлупин, У. А. Засыпкин и И. А. Евстратенко. В 1959 году, когда церковь лишилась молитвенного дома, богослужения проходили в арендованном доме по улице Рылеева.

Возраставшая численно церковь нуждалась в постоянном доме молитвы. В ответ на ходатайство руководства церкви было получено разрешение на строительство нового молитвенного дома. Верующие Ростовской церкви пережили богатые благословения во время строительства. Они охотно жертвовали средства, которые превышали потребности строительства. Как одна дружная семья трудилась вся церковь. Стройкой руководил пресвитер брат В. В. Гиденко. В короткий срок был возведен один из лучших в республике молитвенных домов, имеющий большие залы и благоустроенные подсобные помещения.

На богослужебных собраниях через проповедь и пение звучит евангельский призыв к спасению, и души, ищущие Бога, приходят к Нему с покаянием; возносятся непрестанные благодарения за благословения, дарованные Господом.

Добавим, что свет Христова учения воссиял не только в Ростове, через ревностных детей Божиих он проник в близлежащие города и села, где также появились группы верующих и возникли новые общины.

В Ростовской области проживает более трех тысяч евангельских христиан-баптистов и много приближенных. Верующие служат Господу, являя пример честных тружеников и достойных граждан своей страны.

СЫКТЫВКАРСКАЯ ЦЕРКОВЬ

Северная часть территории автономной республики Коми АССР находится за Полярным кругом. Это суровый край. Столица Коми — Сыктывкар расположена в южной части республики.

В 1936 году в этот край из села Тойма Архангельской области приехал шестидесятидвухлетний Василий Иванович Угрюмов. Еще во время несения службы в царской армии он уверовал в Господа. В селе Чит, находящемся в десяти километрах от Сыктывкара, В. И. Угрюмов отбывал ссылку, он жил при конюшне, чинил конскую сбрую и катал валенки односельчанам. В течение семи лет Угрюмов молился Господу о пробуждении в родном крае и о том, чтобы Он послал ему друзей. И Господь услышал его молитвенные воздыхания. В 1932 году из села Карамышево Псковской области прибыли на поселение в город Ухту Антон Лукич Антонов и его двадцатидвухлетний сын Николай. А. Л. Антонов вскоре отошел в вечность, а Н. А. Антонов в течение двенадцати лет жил в Ухте.

В 1943 году Антонов был мобилизован, но на фронт он не попал, а был направлен в Сыктывкар, где занимался пошивом обуви для нужд фронта.

В Сыктывкаре Н. А. Антонов проживал в общежитии. В ночное время брат любил ходить к реке и там в уединении молиться Господу.

Двумя годами раньше в Сыктывкар прибыл Павел Васильевич Попов из Архангельска. Однажды, еще находясь дома, брат услышал во время молитвы голос: «Пойдешь к Моему народу». Павел Васильевич долгое время не мог понять значение этих слов.

После мобилизации П. В. Попов попал на лесоразработки в поселок Мордино Корткеросского района. Зима в тот год была очень суровая, приходилось работать в тяжелейших условиях, не имея теплой одежды и обуви. Павел Васильевич помогал людям, чем мог. После работы поздно ночью, зимой и летом, он ходил к облюбованной им сосне, чтобы там совершать молитву. В 1943 году П. В. Попов тяжело заболел и был отправлен в Сыктывкар.

В один из жарких летних дней брат услышал повеление идти на левый берег реки. Нимало не сомневаясь, он повиновался призыву. На берегу Попов увидел двух молодых людей. Они беседовали о Боге и молились о том, чтобы Он послал дождь. Павел Васильевич присоединился к их молитве. Одним из этих молодых людей был Н. А. Антонов. Когда Попов услышал, что они братья во Христе, из глаз его полились слезы радости.

Вскоре братья узнали, что в селе Чит живет человек, который тоже верит в живого

Бога; они разыскали его. Это был В. И. Угрюмов. Теперь три мужа веры, долгое время ожидавшие этой встречи, были вместе.

В сентябре 1943 года жена Павла Васильевича Екатерина Ивановна и дочь Галина приняли святое водное крещение, они были первыми членами поместной церкви в Сыктывкаре. С этого времени стало совершаться Хлебопреломление. В 1952 году число верующих достигло двадцати человек, что позволило возбудить ходатайство о регистрации церкви и открытии молитвенного дома. В 1956 году дети Божий приобрели небольшой дом в центре города. В то время к церкви присоединилась группа верующих из поселка Краснозатонский, в основном состоявшая из немцев. Пресвитером церкви был избран брат Ю. Мержиковский.

В 1958 году при реконструкции города молитвенный дом попал под снос. Лишившись дома молитвы, многие верующие разъехались в разные концы страны. Уехал и пресвитер Ю. Мержиковский. Пресвитерское служение принял Н. А. Антонов, который нес этот труд в течение двадцати лет. Брат Николай Антонович отошел в вечность в 1978 году.

С 1958 по 1961 год верующие собирались в небольшом доме Павла Васильевича Колигина. Много страданий и трудностей встретил в своей жизни Павел Васильевич. Брат был участником трех войн. Во время последней войны он получил тяжелое ранение и потерял на фронте двух сыновей. В настоящее время П. В. Колигин является проповедником церкви.

В 1961 году дети Божий приобрели жилой дом для нужд церкви; в 1979 году был произведен капитальный ремонт этого дома.

В эти годы служение проповедника нес Иван Ильич Саяпин. Брат был примерным христианином и добрым наставником церкви.

С 1978 по 1980 год служение пресвитера совершал Рихард Густавович Мюллер. В октябре 1980 года брат закончил свой земной путь.

В 1979 году была проведена перестройка молитвенного дома. Деятельное участие в этом труде принимал Р. Г. Мюллер.

В 1980 году при активном содействии Вячеслава Захаровича Серенченко в церкви был создан хор.

Долгое время служение старшего пресвитера по северо-западному краю нес брат Максим Иванович Сорокин, разделяя все радости и скорби вместе с верующими Сыктывкарской церкви.

В 1980 году пресвитером церкви стал Сергей Иванович Николаев. В настоящее время он является старшим пресвитером по северо-западным областям. С. И. Николаев много потрудился, чтобы церковь возматуровала духовно.

Сыктывкарская церковь состоит из евангельских христиан-баптистов; ее национальный состав довольно разнообразен, среди верующих имеются коми, немцы, украинцы, русские. Евангелие проповедуется на русском и коми языках. Имеется Новый Завет на языке коми, который в настоящее время уже вышел из употребления.

В настоящее время пресвитером избран молодой служитель П. И. Кобзарь, выпускник заочных Библейских курсов. Большой труд по устройству церкви несет председатель исполнительного органа Е. И. Моторина (коми-пермячка по национальности).

НОВОСИБИРСКАЯ ЦЕРКОВЬ

Слово Божие начало распространяться в Новосибирске вместе с ростом города. В 1891 году в поселке Кривошеково, расположенном на правом берегу реки Обь, проживало семьсот человек. В 1897 году здесь насчитывалось уже около восьми тысяч жителей, и поселок был преобразован в город Новониколаевск. В 1926 году городу было дано название Новосибирск. В настоящее время Новосибирск представляет собой крупнейший научный центр Сибири с населением полтора миллиона человек.

В регион Западной Сибири входят Новосибирская, Кемеровская, Томская области и Алтайский край. Здесь живут и трудятся верующие тридцати семи церквей и пятнадцати групп евангельских христиан-баптистов. Кроме того, имеется пять автономно зарегистрированных групп Совета церквей и христиан веры евангельской. Служение старшего пресвитера многие годы несет К. П. Бородин. Центральной церковью региона является Новосибирская церковь.

По сведениям, полученным от старожилов, первые верующие евангельского вероисповедания прибыли в Новосибирск в 1903—1904 годы. Большую часть переселенцев составляли молokane. Они-то и представляли наиболее благоприятную почву для посева евангельской истины. Начало проповеди Евангелия в Новониколаевске относится к 1903 году. В этом году прибыли проповедники Петр Лукич Фролов, Степан Матвеевич Пасконов, а также Серебрянников и Перминов. Под руководством этих братьев группа, объединявшая около тридцати верующих, положила начало евангельско-баптистской общине в Новониколаевске.

В 1910 году численность верующих достигла ста пятидесяти человек. Молитвенные собрания регулярно проводились в доме П. Л. Фролова. Господь возрождал души и созидал церковь.

В 1911 году возникли две общины; собрания проводились на Обском проспекте и на Красноярской улице. В церквях несли служение братья Иван Кузьмич Куделя, Яков Демидович Антосенко, Николай Арсентьевич Ромашов, Роман Андреевич Громыко, Александр Спиридонович Ананьин, Федор Пименович Куксенко, Василий Лукич Данилов, Михаил Акимович Орлов, Филипп Григорьевич Патковский, Федор Васильевич Лисицкий, Василий Григорьевич Калмыков, Василий Арсентьевич Светличный и многие другие. В 1928 году в церкви уже было более шестисот верующих.

В сороковые годы дети Божий собирались в доме № 35 по улице Журиной. В 1944 году в Новосибирске, несколько раньше, чем в союзном масштабе, произошло объединение евангельских христиан и баптистов. Значительную роль в объединении сыграли братья Ф. Г. Патковский и Ф. В. Лисицкий. В то время проповедниками в церкви были А. И. Мицкевич, В. Л. Данилов, А. А. Анищенко, С. Г. Аришкин, К. К. Гнедков, Е. П. Жеребненко, Р. А. Громыко, Е. А. Алдунин, Г. П. Рак, П. А. Бородин и другие братья. В 1945 году численность церкви составляла тысячу членов. В 1956 году образовалась небольшая группа верующих из немцев, которая вошла в состав Новосибирской церкви. Вскоре эта группа достигла двухсот членов. В настоящее время верующие немецкой национальности проводят богослужения на немецком языке, имеется актив служителей и проповедников; несет служение хор.

В 1961 году в Новосибирске был построен новый молитвенный дом на берегу притока Оби реки Иня. Крещение новообращенных совершается в реке Иня и является большим праздником для церкви. Во время крещения на берегу реки звучат проповеди Слова Божия, общее и хоровое пение.

Руководство церкви осуществляют многолетние служители пресвитеры К. П. Бородин, Н. В. Калмыков и В. С. Больных.

В начале 1988 года отошел в вечность старейший и уважаемый всеми служитель, помощник пресвитера Григорий Петрович Рак, который трудился в церкви пятьдесят лет.

Петр Гаврилович Аришкин начиная с сороковых годов пел в хоре, долгие годы он являлся регентом. Брат имел большую семью, но никогда не оставлял служение, ревностно проводил спевки и пользовался уважением хористов. В 1987 году на восемьдесят первом году жизни П. Г. Аришкин скончался от инфаркта на пути в молитвенный дом. В настоящее время основным хором руководит Василий Иванович Павлов, со вторым хором работает Александр Григорьевич Мельников, немецким хором руководит Яков Бахман.

Город Новосибирск посещают иностранные гости и туристы, представляющие различные конфессии; как правило, они интересуются жизнью церкви евангельских христиан-баптистов. Нередко в Новосибирской церкви бывают официальные

делегации. В свое время церковь посещали доктор Б. Греем, генеральный секретарь ВСБ доктор Г. Клаас, Р. Мякиш из США; В. Цешки, Х. Борковский, М. Фогель из ФРГ; А. Мокрей из Великобритании, Р. Дамман из ГДР; генеральный секретарь ЕБФ К. Вумпольман из Дании и многие другие служители.

ЦЕРКВИ КРАСНОЯРСКОГО КРАЯ

Красноярский край и Тувинская автономная республика входят в состав Сибирского региона и расположены в бассейне реки Енисей. Столица края — город Красноярск.

Население этого холодного края придерживается различных религиозных воззрений; имеются православные, старообрядцы, евангельские христиане, баптисты, пятидесятники, адвентисты, иеговисты, буддисты (в основном тувинцы).

В регион входит двадцать восемь церквей евангельских христиан-баптистов, которые разбросаны на огромной территории края. Служение старшего пресвитера многие годы совершает Н. А. Поберей.

Состав церквей многонационален, в них входят русские, украинцы, немцы, эстонцы, латыши, молдаване, хакасы, белорусы, коми, мордва, поляки. Это неполный перечень национальностей, представленных в церквях края. Дети Божий живут как единая братская семья. Самая крупная церковь региона — Красноярская насчитывает около пятисот членов. Пресвитерское служение в церкви несет брат Ю. И. Степанчук.

В Абаканской церкви около трехсот верующих, пресвитером трудится брат Ф. С. Шевцов.

В церквях региона ощущается нужда в служителях, достаточно сказать, что в шести церквях руководство поручено сестрам.

Вот что рассказывает о жизни церквей евангельских христиан-баптистов в Сибири старший пресвитер Н. А. Поберей.

«Сибирское братство евангельских христиан-баптистов имеет богатую историю. Ее начало относится к концу восьмидесятых — началу девяностых годов прошлого столетия, к тому времени, когда ссыльные верующие в кандалах прошли скорбным путем и принесли в Сибирь благовест о Христе.

Духовное пробуждение началось в 1892 году и связано с прибытием в Красноярский край сосланного за религиозные убеждения и жизнь по Евангелию Г. С. Вербицкого из Каменец-Подольской губернии.

Г. С. Вербицкий вместе с семейством поселился в деревне Ново-Покровке, близ села Очуры. В эту же деревню по письмам Вербицкого приехали в 1895 году из Херсонской губернии семьи Якова Ткаченко и Григория Патковского, а в 1896 году прибыл ссыльный Федор Васильевич Карницкий со своим семейством. Переселенцы были простыми крестьянами.

Первым снопом на Минусинских полях нивы Божией стал ссыльный П. Г. Кокорин. Так начали сеяться семена Божьей любви в этом далеком крае. Как-то земляки с Украины написали Г. С. Вербицкому письмо, в котором спрашивали его: «Что за край Сибирь и есть ли там солнце?» Брат ответил им, что это привольный край, где очень много земли. В результате в Сибирь добровольно переехало еще несколько верующих семейств, они и положили основание первой баптистской общине в Минусинском уезде. По совету братьев из России, верующие избрали пресвитером Николая Зилинского. Впоследствии церковь в селе Очуры приобрела молитвенный дом на несколько сот мест.

Многие люди, истосковавшиеся по духовным ценностям, охотно слушали живое Слово Божие. Принявшие Христа присоединялись к церкви через святое водное крещение. В те времена крещение новых членов церкви обычно приурочивалось к празднику Крещения Господня.

Брат А. Л. Магдалин, составитель подробной истории церквей евангельских хри-

слиан-баптистов Красноярского края, так описывает водное крещение в селе Бого-
славке, основанном верующими: «В глухом таежном селе на берегу пруда, у плотины
собрались люди. Стоял зимний морозный день. В деревне отмечался всеобщий
праздник – Крещение Господне. Брат Н. Зелинский первым вошел в студеную
воду, к нему по очереди подходили крещаемые в белых одеждах. В торжественном
молчании в морозном воздухе раздался громкий голос брата: «Веришь ли ты, что
Иисус Христос есть Сын Божий, твой Спаситель?» Послышался утвердительный
ответ: «Да, верю!» – «По вере твоей крещу тебя во имя Отца и Сына и Святого Духа!»
После этих слов брат Зелинский погружал крещаемого в воду. Крещение приняли не-
сколько новобращенных. В заключение совершили молитву благодарности Господу.
Брат Зелинский вышел из воды последним».

С тех пор минуло почти столетие. Неузнаваемо изменилась жизнь на берегах
Енисея.

В 1981 году после совещания служителей церкви региона, проходившем в Кра-
сноярске, мы предложили председателю союза В. Е. Логвиненко и другим гостям
посетить отдаленные небольшие церкви нашего края.

В воскресенье утром гости участвовали в служении в Красноярской церкви,
а вечером разделили общение с братьями и сестрами в Абаканской церкви. Само-
лет доставил нас из Красноярска в центр Хакасской автономной области город
Абакан, который находится на юге Красноярского края, в верховье Енисея. Недавно
здесь построен новый молитвенный дом.

Ранним сентябрьским утром нас приветливо встретили служители поместной
церкви и повезли на автомобилях за сто пятьдесят километров на север, в самые
отдаленные церкви, находящиеся в Николаевке и Александровке. Путь из Абакана
лежал через старинный сибирский город Минусинск. Стояла теплая осенняя по-
года. Мы проезжали через плодородную минусинскую котловину. На севере на право-
бережной стороне водохранилища на нашем пути возникло первое препятствие –
приток Енисея река Туба. На небольшом пароме мы переправились на другую сто-
рону. Далее дорога пролегла по насыпной дамбе через широкую пойму реки. Слева
раскинулись воды искусственного водохранилища, был виден скалистый берег Енисея;
справа вдали синели отроги Саянских гор. Мы наслаждались чарующей красотой
природы, на память невольно пришли слова гимна: «Великий Бог, когда на мир
смотрю я, на все, что Ты создал рукой Творца, тогда поет мой дух. Господь, Тебе:
как Ты велик!»

Мы промчались через холмистые поля, покрытые созревшими злаками, и в два
часа прибыли в Николаевку. Это типично немецкое селение, которое возникло
в конце прошлого столетия, после переезда из Поволжья нескольких семей немцев-
лютеран. В настоящее время здесь расположена усадьба совхоза.

Братья и сестры поместной церкви с нетерпением ожидали нашего приезда и
собрались в молитвенном доме. Радужно приветствовали они дорогих гостей. Цер-
ковь состоит из сорока шести членов, в основном пенсионного возраста. Пресвитером
церкви является брат А. Я. Шейнмаер. Собрания в церкви проходят на немецком
языке. Посещение брата В. Е. Логвиненко стало для церкви радостным и благо-
словенным событием. В эти дни пресвитер переживал траур по почившей супруге.
Насколько могли, мы утешили брата словами Евангелия.

По окончании богослужения мы направились дальше. Проселочная дорога вы-
вела нас в живописную долину, по которой протекает небольшая река. Справа и сле-
ва возвышаются горы, покрытые лесом, который сиял многоцветными красками.
Селения по пути попадались редко.

В селении Александровна семьдесят шесть дворов. Здесь в основном прожи-
вают немцы, переселившиеся с Волыни в конце прошлого столетия. В 1893 году
сюда приехали шесть баптистских семейств. Они преодолели на лошадях расстояние
в шесть тысяч километров, выдержав все тяготы этого нелегкого путешествия.
Остается только удивляться, как люди могли достигнуть этих глухих мест Сибири.
В тайге, на берегу реки, они построили первые дома.

В деревне живет брат Людвиг Александрович Керш, которому уже за семьдесят. Он родился в этой деревне, а его отец приехал в эти места с пятью сыновьями. В деревне имеется небольшая церковь, состоящая из тридцати шести человек, в которой пресвитерствует Е. С. Баль. Двадцать лет Е. С. Баль трудился в совхозе механизатором широкого профиля; за свой труд брат неоднократно получал награды. Он отец семерых детей.

В Александровку мы приехали под вечер. Большинство верующих еще трудились на полях и фермах совхоза. Мы осмотрели недавно реконструированный молитвенный дом, еще пахнувший свежей краской. Послушать братьев, прибывших из Москвы, пришло много людей. С вниманием и жадой слушали присутствующие Слово Божие, которое читали и изъясняли братья. И не случайно, ведь посещение руководящими братьями маленькой церкви в далекой Сибири событие небывалое. Общение принесло много радости детям Божиим, несомненно, оно надолго останется и в памяти гостей».

Красноярский край в разное время посещали К. С. Седлецкий, Д. Л. Вознюк и представители отдела благовестия и христианского единства. Братья проделали большую работу в деле единства и благовестия. И как результат многие братья и сестры, находившиеся вне церквей евангельских христиан-баптистов, возвратились в церкви в Красноярске и Абакане,

Верующие края неустанно молятся о мире во всем мире. Посильным трудом на фабриках, заводах и на полях они вносят свою лепту в повышение благосостояния нашего народа. Церкви и отдельные верующие перечисляют средства в Фонд мира. Приведем только один пример: незрячий брат из города Назарово Е. Е. Ионкин внес в Фонд мира значительную часть своих сбережений и получил благодарность за активное участие в деятельности Фонда.

ЦЕРКВИ ДАЛЬНЕГО ВОСТОКА

В состав этого крупного региона входят Хабаровский и Приморский края, Амурская, Камчатская, Сахалинская и Магаданская области. Одной из характерных особенностей, накладывающей свой отпечаток на жизнь церквей региона, является постоянная миграция населения.

В регионе имеется двадцать одна церковь. Церкви небольшие по численности — от двадцати до трехсот пятидесяти человек. Кроме того, верующие рассеяны по многим населенным пунктам Сахалина, Магадана и Камчатки. Основными церквями являются Хабаровская, Чегдомынская, Владивостокская и Благовещенская церкви. Старшим пресвитером трудится брат Ю. А. Максимчук.

Служение братьев в церквях Дальнего Востока отличается жертвенностью, ибо связано с преодолением больших расстояний и, как уже говорилось выше, осложнено постоянным изменением состава церквей. Много потрудился здесь на ниве Господней, проявляя любовь к Богу и ревность в Его деле, Ф. П. Овсяков. Брат нес служение в Переяславской церкви и в Хабаровске, его можно было встретить в церквях Николаевска, Благовещенска, в селах Полетное и Екатеринославке, на станции Хор.

Много усилий по созиданию единства народа Божия приложил пресвитер Уссурийской церкви Ф. М. Лихацкий. Брат работает на производстве, отягчен большим семейством и не отличается крепким здоровьем, но, несмотря на все это, он с большой любовью и вдохновением трудится в церкви, которая насчитывает свыше пятидесяти членов, а также посещает верующих в близлежащих селах.

В некоторых церквях недостает служителей. Так, в Бикинской церкви Хабаровского края пресвитер П. А. Бессорб ведет духовную и хозяйственную работу; в церкви города Николаевска-на-Амуре группой руководит сестра М. А. Шмагина.

Необходимо особо отметить труд, который несет брат И. Е. Брусенцов в Арсеньевской церкви Приморского края. Несмотря на преклонный возраст и недуги, он

посещает верующих в селах Сысоевка и Варфоломеевна, а также в поселках Ковалёво и Дальнегорка, которые находятся на расстоянии более двухсот километров*. Брат всегда движим горячим желанием созидать единство народа Божия.

Много труда вложили служители Райчихинской церкви Амурской области С. М. Трохименко и Ф. М. Бехтерев в дело объединения верующих. И по сей день брат Ф. М. Бехтерев, несмотря на свой преклонный возраст и ранения, с большой любовью и усердием несёт служение в церкви и вне ее. Он обслуживает группы верующих, живущих на станциях Архара, Завитинск, Буряя, не входящие в Райчихинскую церковь. Кроме того, Бехтерев как член пресвитерского совета церквей Дальнего Востока имеет попечение о церквях и группах Амурской области.

Хабаровская церковь. В 1987 году церковь Хабаровска отпраздновала свое семидесятилетие. Церковь возникла в 1917 году. Известно, что в этом же году евангельские христиане-баптисты приобрели молитвенный дом. Богослужения в этом доме проходили до 1919 года. Это было беспокойное время гражданской войны и японской интервенции. После освобождения Дальнего Востока и установления Советской власти верующие включились в восстановление разрушенного народного хозяйства.

Начиная с тридцатых годов до 1946 года служение в основном проводилось в домах верующих. В военное время, в 1944 году, сестры-старицы А. Д. Гурьева и Э. Я. Чиркова собрали рассеянных чад Божиих, всего около сорока человек, и начали собираться для молитвы в доме Терентия Ефимовича Литвинова. В 1945 году церковь была зарегистрирована, верующие избрали пресвитера В. И. Косицына и диакона К. Ф. Рябцуна. Регентом церковного хора до 1983 года трудилась сестра З. И. Максимчук. Помещение для собраний церковь арендовала, позже, когда Хабаровская церковь уже насчитывала около трехсот человек, возникла необходимость в приобретении молитвенного дома.

В период с 1949 по 1954 год был построен добротный бревенчатый молитвенный дом, который сохранился и по сей день. В строительстве дома, проходившем под руководством братьев В. И. Косицына и К. Ф. Рябцуна, участвовали все братья и сестры. В 1954 году в новом молитвенном доме было совершено благодарственное богослужение. Ныне под сводами этого дома не смолкает проповедь Евангелия и славословие Господа.

В 1967 году, впервые после 1928 года, в Хабаровской церкви состоялся расширенный совет служителей церкви евангельских христиан-баптистов Дальнего Востока, который проходил под руководством старшего пресвитера по Сибири и Дальнему Востоку Е. Н. Раевского и представителей Всесоюзного совета евангельских христиан-баптистов С. П. Фадюхина и Д. Д. Шаповалова. В последующие годы совещания служителей церковью Дальнего Востока проводились почти ежегодно.

В настоящее время церковь состоит из трехсот сорока пяти членов; хором руководят сестры Е. А. Бортнюк и Т. В. Бабенцева. Пение сопровождается игрой на органе, пианино и струнных инструментах. Хабаровская церковь поддерживает братские отношения с верующими автономной церкви христиан веры евангельской и делает все для восстановления добрых отношений с членами Совета церковей.

Церковь Хабаровска неоднократно посещали делегации христиан из Японии, Швеции, ФРГ, Венгрии, ГДР и других стран.

Чегдомынская церковь. Начиная с 1947 года верующие немецкой национальности собирались в этом поселке по домам для проведения духовных собраний. В 1949 году Я. П. Берген был избран старшим братом. В то время группа насчитывала тридцать четыре человека. В 1969 году верующие приобрели молитвенный дом, и церковь, имевшая шестьдесят восемь членов, была зарегистрирована. В церковь также вошли верующие поселков Чегдомына, Нижнего Чегдомына и Среднего Ургала. Пресвитером церкви был избран брат Я. Ф. Тевс.

В 1979 году Чегдомынская церковь отметила тридцатилетний юбилей. К этому времени численность церкви выросла до ста шестидесяти человек; только за последние десять лет было крещено около ста новых членов.

Проповеди в церкви произносятся на немецком и русском языках. Пение хора сопровождается струнным оркестром, а также игрой на органе, аккордеоне и гитаре. Многие годы хором руководил П. Ф. Тевс; в настоящее время хор поет под управлением братьев В. Н. Мута и Я. Я. Фризен.

В 1987 году церковь насчитывала немногим менее двухсот членов, причем около пятидесяти являются хористами. Эта церковь примечательна тем, что имеет почти равное число братьев и сестер. Проповедниками в церкви трудятся А. Д. Тевс, Ф. Ф. Тевс, В. Д. Тевс, П. Ф. Тиссен, В. И. Фризен, Я. Я. Штефан, И. Я. Отт и другие молодые братья.

В 1982—1983 годы верующие Чегдомынской церкви своими силами построили молитвенный дом. Строительством руководили братья В. И. Фризен, Д. Ф. Тевс и Ф. Ф. Тевс.

Владивостокская церковь. Владивосток расположен на живописных сопках, в удобной бухте на берегу Тихого океана. В этом городе также звучит евангельское слово в проповеди и в гимнах, и Господь взращивает это живое семя на почве сердец, ищущих истину. Члены Владивостокской церкви радуются и тому, что ввиду разницы во времени раньше всех в нашей стране они возносят благодарственные утренние молитвы Господу, первыми встречают Новый год, праздники Рождества, Пасхи и другие.

История возникновения общины во Владивостоке такова. В 1913 году брат Андрей Григорьевич Косолапов проводил молитвенные собрания в Куперовской Пади, по улице Читинской, в доме молоканина З. В. Разваляева. Помимо Косолапова, Слово Божие проповедовал Н. Баскаков, Е. В. Забуцкий и Н. Пономарев. Последний имел двух дочерей, они-то и руководили общим пением. До 1920 года собрания проводились в небольшом кругу верующих. С 1921 года проповедь Евангелия стала распространяться вширь; многие выдающиеся служители посещали эту церковь, среди них были Р. А. Фетлер, Я. Я. Вине, Г. И. Шиков, П. Д. Скворцов и ряд других братьев. В том же году во Владивостоке было организовано Русское миссионерское общество баптистов. Общество выпустило духовные сборники, включавшие сто шестьдесят гимнов для богослужбных собраний, и пятьдесят пять гимнов для воскресных школ.

Наряду с баптистами проводили собрания и евангельские христиане, которые собирались в доме по улице Светланской. Но духовное благоденствие продолжалось недолго. В 1925 году все церкви были закрыты, а верующие рассеялись в разные места; оставшиеся собирались по домам тайно; немецкая церковь и польский костел тоже были закрыты.

С 1930 по 1937 год действовала церковь евангельских христиан, находившаяся по улице Третья рабочая, дом 10. Пресвитером церкви был К. К. Прокопенко, а хором руководил М. Горбачев. В августе 1937 года руководители церкви подверглись аресту, духовная литература была конфискована, и церковь перестала официально действовать. Однако исполненные глубокой веры сестры-старницы собирались группами в различных местах; затем они объединились и проводили общения в доме сестры Горящей по улице Первая рабочая. Пресвитером группы был избран брат-старец Яценко, который впоследствии предоставил свой дом для проведения собраний. Дом находился в двадцати шести километрах от Владивостока; верующие добирались поездом, на что уходило не менее сорока минут, потом шли пешком еще тридцать минут. В доме молитвы стояла фисгармония. Молитвенные собрания проходили по воскресеньям. Община заметно росла, появилась молодежь. Когда помещение стало тесным, верующие купили дом по улице Селенгинская, 72, на этом участке они построили большой молитвенный дом. В церкви был создан хор под руководством М. А. Макарова. Иногда церковь посещал старший пресвитер по Восточной Сибири и Дальнему Востоку Е. Н. Раевский.

В 1960 году молитвенный дом был снесен, поскольку на его строительство не было соответствующего разрешения. Верующие продолжали собираться частью по домам, частью у развалин дома молитвы. Много волнений и тревог пережила

церковь в связи с потерей молитвенного дома. В 1964 году Владивостокская церковь была зарегистрирована и ей было предоставлено помещение. Пресвитером церкви был избран брат П. Г. Вечера. Хор продолжал служение под руководством брата М. А. Макарова. В церкви был организован струнный оркестр, который участвовал в праздничных богослужениях и в служении в других церквях. Церковь в разное время посещали братья М. Я. Жидков, Я. К. Духонченко, П. К. Шатров. В семидесятые годы к церкви присоединились более тридцати человек из ранее отделившихся братьев, затем вошла семья пятидесятников, состоявшая из семи человек. Поскольку здание молитвенного дома подлежало сносу, в 1975 году для нужд церкви было выделено двухэтажное здание по Народному проспекту, которое было переоборудовано в молитвенный дом.

В 1980 году на пресвитерское служение был единогласно выдвинут брат М. А. Макаров, окончивший заочные Библейские курсы. В настоящее время в проповеди слова участвуют четыре брата и четыре сестры. Состав церкви многонациональный; в нее входят русские, украинцы, молдаване, немцы, цыгане, чуваша и татары. Евангелие проповедуется на русском языке. В церкви много молодых верующих, они выступают с пением, декламируют духовные стихотворения и совершают различный труд.

Кроме того, во Владивостоке имеются группы верующих Совета церквей, пятидесятников и адвентистов.

подавляющее большинство членов Владивостокской церкви активно трудятся на производстве, за свой труд многие удостоены благодарностей и наград. Брат В. В. Мотрий работает шофером и имеет правительственную награду. Есть в церкви и участники Великой Отечественной войны, награжденные орденами и медалями.

Благовещенская церковь. Благовещенск раскинулся на берегу полноводного Амура, который служит границей между нашей страной и Китаем.

Первым проповедником Евангелия в Амурской области и в городе Благовещенске был брат Я. Д. Деляков. С 1889 по 1898 год Деляков неустанно подвизался на ниве благовестия в городе и в его окрестностях. Брат отошел в вечность в селе Гильчин Амурской области, где и находится его могила.

Последователями Я. Д. Делякова были братья В. У. Потлов, М. Г. Кондратов, Г. И. Шипков, Я. Я. Вине с семьями, братья И. Д. Густомясов, Гончаров, Я. С. Косицын и многие другие. В годы подъема евангельского движения были крещены члены семей Чешевых, Косицыных, Журавлевых и других; церковь быстро возрастала.

В 1913 году по инициативе брата Г. И. Шипкова был созван съезд евангельско-баптистского братства в Приморье. На этом съезде был создан Дальневосточный союз евангельских христиан-баптистов с центром в городе Благовещенске. Первым председателем этого союза являлся брат Г. И. Шипков. Впоследствии центр союза был переведен в Хабаровск. В Благовещенске издавалась духовная литература.

Пресвитерами в церкви были А. Г. Чешев, И. В. Косицын, Г. И. Шипков, Я. Я. Вине. Церковь насчитывала восемьсот членов и продолжала расти численно; играл струнный и духовой оркестры.

Благовещенскую церковь посещали служители союзов баптистов и евангельских христиан Г. И. Мазеев, И. В. Батенко, М. Д. Четкин, В. П. Степанов, Н. В. Одинцов, И. Д. Густомясов, В. Г. Павлов и другие.

Так протекала жизнь церкви до 1936 года. Затем церковь вынуждена была прекратить свою деятельность. До 1944 года верующие собирались по домам. Позже, когда церковь получила право на регистрацию, они приобрели молитвенный дом. Пресвитером в период восстановления церкви трудился брат М. Н. Ширинкин, диаконское служение несли братья А. Н. Коробков и В. А. Курносоев. Спустя некоторое время был организован хор.

В 1947 году М. Н. Ширинкин отошел в вечность, и пресвитером церкви избрали И. М. Солодкова. Когда же брат Солодков по семейным обстоятельствам выехал на новое местожительство, пресвитером избрали брата Н. П. Столярчука (в 1958 году). Однако вскоре он также уехал из Благовещенска. С 1963 года пресвитером церкви трудился брат А. Я. Власенко. В 1974 году пресвитером избран брат В. А. Ко-

валенко, который трагически погиб в 1979 году. Церковь избрали на пресвитерское служение диакона М. Т. Гадайчука, окончившего заочные Библейские курсы. Гадайчук также является членом пресвитерского совета церкви Дальнего Востока. На диаконское служение в церкви был избран брат Г. В. Носков, который, обслуживает группу верующих в городе Шимановске, находящемся «а расстоянии более двухсот пятидесяти километров от Благовещенска.

Благовещенская церковь располагает просторным и уютным молитвенным домом, который находится в старой части города, среди деревянных домиков. Перед началом собрания в церкви обычно прослушиваются записи проповедей А. В. Карева и других служителей нашего братства. Существует и другая добрая традиция: после утреннего воскресного богослужения все верующие приглашаются вкусить скромную трапезу в молитвенном доме. За братской трапезой ведется непринужденный разговор о событиях в братстве, верующие делятся своими духовными и семейными переживаниями.

Большую заботу о созидании церкви Дальнего Востока проявляют члены Президиума Всесоюзного совета евангельских христиан-баптистов и служители Российской Федерации. Братья посещают церкви региона, проводят совещания служителей и семинары. Неоднократно в этих краях бывал П. К. Шатров.

ЦЕРКОВЬ СЕЛА СУЗАНОВО

Село Сузаново в Оренбургской области было основано в 1911 году Иваном Павловичем Петерсом. Он приехал из села Деевка (ныне Ждановка) соседнего Александровского района со своей семьей и купил небольшой участок земли. Приехавших было восемь семей. Как рассказывают родственники, дед Петере перед началом строительства домов собрал детей, в то время уже имевших свои семьи, и все, преклонив колени, молились Господу, чтобы Он благословил их труд, чтобы новое селение послужило прибежищем для многих. Прибывшие были церковными менонитами и состояли членами в Деевской общине. Во время первой мировой войны мужчины были мобилизованы в армию. По возвращении домой они собирались с детьми в узком кругу для чтения Библии и молитвы. И. П. Петере почил в 1916 году, его жена Сузанна ушла в вечность в 1912 году, еще в Деевке, в то время когда шло строительство в новом селе. В память о ней село было названо Сузаново.

В середине двадцатых годов верующие села Сузаново приняли святое водное крещение и присоединились к братским менонитам. В то время их было шестнадцать человек.

В 1917 году сын Петерса И. И. Петере с женой и детьми уехал в Сибирь; спустившись вниз по реке Оби, он остановился примерно в пятистах километрах выше Томска для проповеди Евангелия. Господь благословил труд брата, хотя ему и его семье пришлось переносить большие трудности и лишения, люди обращались ко Христу. В основном они проповедовали среди остяков, русских и тунгусов. Вернулись Петерсы в Сузаново в 1930 году. Младший сын Петерса Андрей проповедовал в Тюменской области. Внук Петерса Иван Абрамович Вилер в середине двадцатых годов учился в Ленинграде в Библейской школе под руководством И. В. Каргеля. Вернувшись в Сузаново, он также начал ревностно возвещать Евангелие.

Село росло. В домах верующих проводились регулярные собрания; появился хор, который пел под управлением регента Ивана Павловича Петерса. Братья служители и хористы посещали соседние русские села с благой вестью. В 1931 году было крещено пять новых членов. Всего в то время в церковь входило свыше тридцати человек.

В тридцатые годы многие верующие нашли прибежище в Сузанове, здесь приютились семьи, потерявшие главу семьи. Вскоре церковь была закрыта. В 1937 году в селе Сузаново арестовали двенадцать человек; в семидесятые годы родные получили извещение о их реабилитации посмертно. Среди пострадавших за веру были

П. И. Петере, Д. И. Петере, И. П. Потере, И. П. Петере, Н. Я. Вибе, А. А. Тейхриб, П. П. Эис, Г. Г. Нейфельд, А. Я. Вибе, Д. Д. Неткау, И. И. Келлер, И. А. Вилер.

После войны церковь пережила пробуждение. В 1947 году в Сузаново приехал проповедник Андрей Фот. Собрались все желающие послушать Слово Божие, особенно молодежь, и было проведено молитвенное собрание. На богослужении многие души покаялись и приняли Христа в свое сердце. После этого благословенного общения молодежь часто собиралась для слушания Слова Божия. Из ревностных служителей среди молодежи тех лет назовем имена Я. И. Вилера, И. В. Шеленберга. В 1954 году чтущие Господа и ищущие истину возобновили собрания в домах верующих.

Зимой 1954/55 года имело место большое духовное пробуждение. Многие души раскаялись в грехах и получили мир и радость в Господе. Члены церкви, охладевшие в вере, вернулись в лоно церкви, сотворив достойный плод покаяния. В 1955 году в село приехали Я. Д. Ремпель и П. Ф. Энгбрехт. Братья на основании Евангелия разъясняли верующим, что необходимо принять крещение. Из крещенных ранее была восстановлена церковь, в нее вошло около тридцати человек. Руководящим церкви избрали брата Я. Д. Ремпеля. Первое крещение состоялось 25 июня 1955 года и вылилось в большой церковный праздник. Семьдесят пять новообращенных приняли крещение по вере. Врат Я. Д. Блок с согласия церкви вначале крестил братьев Я. И. Келлера и А. А. Вибе, затем втроем братья совершили крещение остальных новообращенных. По состоянию здоровья брат Я. Д. Ремпель не мог совершать крещение. Как единственный рукоположенный брат он совершил молитву над семьюдесятью пятью крещенными поочередно, с возложением рук. Были прочитаны тексты из Евангелия — 1 Фес. 5, 23—24 и Флп. 1, 6. В августе этого же года проходило еще одно крещение, было крещено восемь человек.

Осенью 1958 года в день праздника Жатвы состоялось рукоположение братьев А. Г. Нейфельда и Я. П. Келлера на служение благовестников. Это событие принесло много радости детям Божиим.

Но в 1959 году церковь постигли новые испытания. Брат Я. Д. Ремпель вынужден был уехать в Киргизию. Церковь села Сузаново с молитвой отпустила брата. Господь благословил путь брата и его устройство на новом месте. Неоднократно дети Божий переживали большие благословения, когда позже брат Ремпель посещал церковь.

Осенью 1961 года были сосланы в Иркутскую область сроком на пять лет братья А. Г. Нейфельд, Я. И. Келлер. Несколько позже были высланы П. И. Келлер, Г. А. Классен, Я. П. Петере и Я. В. Дик. В 1964 году верующие начали собираться вместе, снова наступил праздник в церкви. В последующие годы на служение были рукоположены Я. Д. Блок, Я. А. Вибе, Г. И. Шириня. Эти братья много потрудились на ниве Божией в трудных условиях. Молитвенные собрания проходили в домах верующих, в семьях Н. Д. Дик, П. Я. Вибе, Д. Я. Ремпель, П. П. Дерксен, А. Н. Янцен, Е. И. Гильдебрандт, А. Я. Классен и других.

Церковь села Сузаново, по милости Божией, росла, и верующим стало тесно проводить богослужения в домах. Для летнего времени соорудили пристройку к дому, зимой же верующие испытывали большие неудобства. Нужен был молитвенный дом, и верующие с усердием просили об этом Господа. И вот в 1975 году к одному из жилых домов был пристроен молитвенный дом.

В 1976 году церковь была зарегистрирована. По причине болезни вместо брата Я. Д. Блока пресвитером был избран А. Г. Нейфельд. На 1 января 1984 года в церкви имелось триста семьдесят семь членов. Несут служение два хора. В основном хоре трудятся пятьдесят певцов, им руководят регенты Г. И. Петере, П. К. Келлер и другие. Имеется струнный и духовой оркестры.

Незабываемым событием для верующих было посещение церкви А. Е. Клименко в октябре 1980 года. Неоднократно посещали церковь В. А. Кригер, старшие пресвитеры М. М. Конишин и В. Ф. Серпевский.

КИЕВСКИЕ ЦЕРКВИ

Ко времени возникновения церквей евангельских христиан и баптистов в городе Киеве в Киевской губернии уже имелись небольшие церкви в селах Косяковке и Чаплинке.

Напомним, что проповедь Евангелия в Киевской губернии в 1871 году начал брат Герасим Балабан из села Основы Херсонской губернии. После уверования начал благовествовать в селе Косяково И. Д. Лясоцкий. В 1872 году, в трудное для верующих время гонений со стороны царского правительства, общину в Чаплинке посетил брат И. Г. Рябошапка. Он ободрял верующих и утверждал их в истине. В 1877 году Рябошапка вновь посетил село Чаплинку, он также проповедовал в Киеве и в близлежащих селениях. В период с 1877 по 1887 год в этих местах побывал и брат В. Г. Павлов, который проповедовал и крестил уверовавших.

Пожилые братья и сестры из села Гореничи рассказывали, что в Киеве жил брат Витнов, которому засвидетельствовал о Христе Алексей Печеный из села Гореничи. После того как Витнов обратился ко Христу, в его доме стали бывать Печеный, Гайдай и другие братья, которые проповедовали Евангелие жителям села. В числе первых обращенных был Даниил Мартынович Тимошенко, слесарь Киевского железнодорожного депо. После обращения брат начал ревностно проповедовать Слово Божие.

В 1886 году Киевские верующие образовали церковь, первым пресвитером которой был избран брат Д. М. Тимошенко. Несмотря на гонения, брат с дерзновением трудился на ниве благовестия. Через его свидетельство многие встали на путь спасения. В 1888 году обратились к Господу Д. А. Правверов, Д. И. Борецкий, М. Ф. Яценко, А. И. Степанов, И. П. Кушнеров, Морозов и другие. Они стали ревностными проповедниками Евангелия, за что впоследствии пережили большие гонения.

В 1894 году на собрании, которое было последним для Д. М. Тимошенко перед его арестом, церковь избрала пресвитером брата Д. А. Правверова. С этого времени вплоть до 1906 года верующие Киева переживали сильные гонения. Брат И. П. Кушнеров имел высшее юридическое образование и с 1894 года взял на себя труд по обжалованию несправедливых действий против верующих и смело выступал в их защиту. Многие необоснованные обвинения отменялись, а осужденные верующие освобождались по его ходатайствам. Память о брате Кушнере навсегда сохранится в истории нашего братства.

В начале 1900 года в Киеве проживал верующий чех Ф. И. Поллак. Видя, что церковь испытывает нужду в просторном помещении, в 1904 году он отдал для богослужебных собраний часть своего дома на углу улиц Жияльской и Караваевской, № 104/27. В этом доме богослужения проводились до 1949 года.

В начале века Киев был богат благовестниками, которые много трудились как в поместной церкви, так и в масштабе союза. Достаточно напомнить имена известных благовестников М. Ф. Яценко, Д. М. Тимошенко, И. И. Кириченко, М. Ф. Браунштейна, Ф. Г. Косолапова, П. П. Метелицы и И. А. Кметы. Брат Ф. Г. Косолапов нес служение в Житомире, П. П. Метелица трудился в Черкасском уезде в селе Жашкове. Большую воспитательную работу проводил в Киевской церкви И. Я. Мюллер, имевший сорокатрехлетний опыт работы на духовной ниве.

В 1905 году в Киеве действовали общины христиан-баптистов и евангельских христиан. Основание церкви евангельских христиан было положено братьями, приехавшими в Киев из Одессы, Севастополя и Днепропетровска, где уже имелись церкви евангельских христиан. По свидетельству старейших братьев, образование церкви евангельских христиан прошло спокойно, поскольку руководство церкви не чинило препятствий верующим, изъявившим желание присоединиться к церкви евангельских христиан.

Церковь евангельских христиан арендовала для богослужбных собраний дом по улице Горького. Пресвитером церкви в период ее становления был брат И. Е. Ткаченко. В церкви баптистов пресвитером трудился брат Д. А. Правоверов. Взаимоотношения между церквями были самые добрые, служители допускались к проповеди в обеих церквях.

После 1920 года пресвитером церкви евангельских христиан был В. Е. Егоров. Брат хорошо знал членов церкви, любил посещать дома верующих, много молился и проповедовал Слово Божие. Благовестником в Киевской области трудился И. И. Сударев, принимавший самое деятельное участие и в жизни Киевской церкви.

В 1932 году в связи с кончиной Д. А. Правоверова на служение пресвитера в Киев был приглашен председатель Всеукраинского союза баптистов А. П. Костюков. Костюков, известный в братстве как опытный руководитель, был неутомимым и любящим пастырем церкви. По недолго пришлось ему нести служение в Киевской общине. В то время Всеукраинский союз баптистов был ликвидирован и для братства наступили тяжелые времена репрессий.

В 1933 году был осужден брат А. П. Костюков, в 1936 году та же участь постигла брата В. Е. Егорова, в 1937 году в изгнании оказался брат Н. Г. Моргунов. Их участь разделили многие братья и сестры, среди них: А. Н. Назаренко, П. Белосусов с женой, О. Я. Шичков, С. Шиваров, Д. И. Шнайдерман, Л. И. Заболотный и другие.

В 1936 году все церкви в Киеве были закрыты.

Киево-Святошинская и Ямская церкви. Несмотря на трудности, верующие продолжали проводить богослужбные собрания по домам. 1 января 1938 года в Святошино, на окраине Киева, на квартире брата Г. А. Добренко собралась группа верующих для новогодней молитвы, среди которых были: С. Ф. Разуваев с женой, А. А. Круценко с женой и другие. Пресвитерами церкви после брата Костюкова у христиан-баптистов были П. П. Метелица и Г. А. Добренко, на служение диакона был избран С. Ф. Разуваев. По воскресным дням богослужения проводились по адресу Первомайская, дом 45. В них участвовали и дети верующих родителей. Собиравшиеся на богослужение читали Слово Божие, пели гимны, декламировали стихотворения, молились. Когда узнали об этом соседи, они присоединились к верующим. И в этих тесных обстоятельствах имели место обращения к Господу, однако крещения в то время не совершались. Так возникла Киево-Святошинская церковь.

В период оккупации Киева верующие, которые оставались в городе, продолжали собираться, они возносили горячие молитвы Владыке неба и земли о прекращении кровопролитной войны и освобождении родной земли от поработителей. Собрания проходили в разных местах, и так как нужду в молитве в то время испытывали все, помещения были переполнены. Кроме молитвенного дома на Самсоновской улице, в 1943 году была открыта церковь на улице Спасской, пресвитером которой был П. М. Коржов, и церковь на Слободке, в ней пресвитерствовал брат А. П. Коробченко.

Вскоре после освобождения Киева в Святошинской церкви 23 июня 1943 года было совершено первое крещение над девятью новообращенными. Церковь возрастала духовно, продолжались обращения к Господу, совершались крещения новых членов. Верующие арендовали помещение по Северной улице, дом № 33. В настоящее время молитвенный дом этой церкви расположен по улице Александровской, 33.

В 1943 году брат Г. А. Добренко был рукоположен на пресвитерское служение братом Т. В. Швидаком, а в 1945 году на диаконское служение рукоположен брат С. Ф. Разуваев. Церковь возрастала численно, и к 1950 году в ней уже насчитывалось сто тринадцать членов. Был организован небольшой хор, которым руководили А. Ф. Сирота, В. Г. Галагуров, а с 1954 года постоянным регентом была З. Ф. Кечик.

С 1951 по 1956 год служение пресвитера церкви нес И. А. Иценко, а с 1956 по 1971 год пресвитером был М. В. Мельник. С 1971 года пресвитером Святошинской церкви является Л. М. Лабунский.

В настоящее время церковь насчитывает семьсот членов, имеются два хора. Регентское служение несут выпускник Библейских курсов В. Ф. Иванов и Ю. Мирошниченко. Верующие капитально перестроили молитвенный дом. В 1989 году был построен новый дом молитвы на восемьсот посадочных мест.

После объединения евангельских христиан и баптистов в 1944 году в Киеве было проведено торжественное богослужение, в котором принимали участие верующие обоих течений. Дети Божий вознесли сердечную благодарность Господу за единство Его народа.

Начиная с 1944 года служение старшего пресвитера по Украине совершал многолетний труженик на ниве Божией А. Л. Андреев, принимавший деятельное участие и в жизни церкви Киева.

Церковь евангельских христиан в разное время проводила богослужения по Красноармейской улице, дом 14, на улице Ленина, дом 53-а, на Соломенке в доме брата Литовченко, а также в кирхе по улице Энгельса. С 1941 года были возобновлены богослужения по улице Ленина, 53-а. С 1946 года пресвитером Киевской церкви был А. И. Мицкевич.

Баптисты проводили богослужения на Жияльской улице, пресвитером церкви трудился Ф. Г. Патковский.

В 1949 году церкви евангельских христиан и баптистов объединились в одну церковь. Богослужения стали проходить по улице Спасской, в доме № 6.

Пресвитерами центральной церкви города Киева, ныне расположенной по улице Ямская, 70, в разное время трудились Д. И. Пономарчук и Д. И. Енюков. С 1972 года пресвитерское служение несли братья П. И. Павловский, М. Д. Лиходеев, В. В. Козубовский. В настоящее время пресвитерское служение совершают Я. К. Духонченко, П. И. Павловский и В. В. Козубовский.

Церковь имеет три хора, которыми руководят К. Г. Кульбич, В. Е. Анастасьев и И. И. Милеев. Несет служение струнный оркестр под управлением И. Калашника.

Пресвитеры Киевских церквей являются выпускниками Библейских курсов.

В Киеве имеются Дарницкая, Курневская и другие церкви, которые в свое время выделились в отдельные церкви. Например, автономная Совета церковей по улице Пухова, пресвитер Н. К. Величко. Численность верующих в церквях Киева составляет более четырех тысяч человек.

Дарницкая церковь возникла в 1934 году. До 1937 года верующие, которых было около пятидесяти, собирались в частном доме по Бориспольскому шоссе. Первым пресвитером церкви был Иван Петрович Биценко.

В 1937 году было категорически запрещено собираться на богослужения. В начале войны на окраине Дарницы, в частном доме, стоявшем на хуторе Шевченко, дети Божий начали собираться на молитвенные собрания. В конце 1944 года Дарницкая община была официально зарегистрирована.

После принятия Августовского соглашения в 1945 году произошло объединение в одну церковь проживающих в Дарнице пятидесятников и евангельских христиан-баптистов. Пресвитером объединенной церкви стал бывший пресвитер христиан веры евангельской Андрей Антонович Снитко. Однако в церкви начались разделения, которые продолжались и во время служения брата Строгого, сменившего брата Снитко. Тогда на служение был приглашен опытный брат из городской церкви Василий Николаевич Журило. Духовное состояние церкви значительно улучшилось, имели место обращения к Господу. В 1971 году на пресвитерское служение был избран энергичный и ревностный брат Тарас Тимофеевич Шевченко. К сожалению, брат скоропостижно скончался в расцвете сил.

Церковь несколько раз меняла помещение для собраний. В 1965 году при содействии брата В. Я. Кунца было приобретено помещение по улице Ярослава Галана, которое перестраивалось в два этапа. Ныне Дарницкая церковь имеет прекрасный молитвенный дом на семьсот мест.

С 1968 года первым пресвитером Дарницкой церкви является В. Я. Кунец. Начиная с 1972 года он совмещал пасторский труд со служением в качестве помощника

старшего пресвитера по Киевской области. С 1981 года В. Я. Купец несет служение старшего пресвитера по Киевской области. Его заместителем является С. А. Криворучко, а помощником — В. В. Слободяник.

Куруневская церковь. Куруневка — некогда окраина столицы Украины. Ныне это густонаселенный район с большими современными зданиями. До войны здесь проживало много верующих, являвшихся членами двух крупных общин, молитвенные дома которых располагались на улицах Ленина и Жилианской. В 1936—1937 годы эти общины были закрыты. Однако верующие для общения и молитвы собирались маленькими группами по домам.

В начале войны брат Леонид Федорович Ферюнко предоставил для собраний часть своего дома. Вначале община насчитывала около пятидесяти членов, её пресвитером был избран Л. Ф. Ферюнко, его помощником был Г. Е. Куприенко, диаконом — А. П. Мацовитый.

Маленькая церковь начала постепенно расти за счет возвращения бывших членов и обращения к Господу новых душ. Официально церковь была зарегистрирована в конце 1944 года, после окончания немецкой оккупации:

Брат Л. Ф. Ферюнко подвизался пресвитером Куруневской церкви вплоть до своей кончины в 1966 году. С 1948 года он совмещал этот труд со служением в качестве помощника старшего пресвитера по Киевской области. С 1963 года брат трудился старшим пресвитером по Киевской области. С 1966 по 1967 год пресвитером Куруневской церкви был Л. М. Лабунский, а с 1967 года пресвитерское служение несет И. С. Топал.

В настоящее время церковь насчитывает более ста двадцати членов; богослужения проводятся в доме вдовы Л. Ф. Ферюнко, перестроенном под молитвенный дом. Рост численности церкви небольшой, но верующие любят свою церковь и живут в мире и добром согласии.

ЦЕРКВИ ЗАПОРОЖСКОЙ ОБЛАСТИ

Известно, что в 1884 году в селе Нововасильевке состоялся первый самостоятельный съезд христиан-баптистов. На этом съезде был основан Союз русских баптистов. Председателем союза был избран брат И. Вилер. Большое влияние на возникновение и развитие церквей на юге Украины оказали Нововасильевская, Астраханская и Новоспасская церкви. В этих церквях часто проводились братские конференции. В Гальбштадте (ныне город Молочанск) находилось издательство «Радуга»; в селе Астраханке действовала семинария, в которой служители церкви получали духовное образование. Двухэтажное здание семинарии построил брат В. Л. Жак.

В настоящее время в Запорожской области действует тридцать одна церковь евангельских христиан-баптистов.

Самая крупная церковь в области находится в городе Запорожье, в ней более восьмисот верующих. Всего в городе имеется четыре церкви с общим числом членов 1545 человек. Ежегодно святое водное крещение принимают более ста новообращенных. Крещение обычно совершается в естественных водоемах и является большим праздником для церкви. Имеются и маленькие сельские церкви, насчитывающие более двадцати членов.

Левобережная церковь, входящая в состав Всесоюзного совета евангельских христиан-баптистов, состоит из христиан веры евангельской. Две церкви христиан веры евангельской зарегистрированы автономно, а именно: Запорожская, насчитывающая двести пятьдесят членов, и Мелитопольская, в которую входят сто двадцать верующих. Кроме того, имеется несколько нерегистрированных групп христиан веры евангельской и около ста пятидесяти сторонников Совета церквей. В последние годы были реконструированы молитвенные дома в Запорожье и Мелитополе, а также здание сельской церкви в село Каменское.

На территории Запорожской области действуют четыре зарегистрированные церкви молокан, три церкви адвентистов седьмого дня и шесть православных церквей; есть группы свидетелей Иеговы и группа так называемых вальтеровцев.

Уже на заре возникновения евангельско-баптистского движения верующие правильно понимали свои гражданские обязанности, положение и роль в обществе, а также осознавали ответственность, которую Христос возлагает на Своих последователей: «Вы — соль земли», «Вы — свет мира» — Мф. 5, 13—14.

В свое время, благодаря усердным трудам брата В. Л. Жака, в селе Астраханке были открыты почта, больница и аптечный пункт.

Во время Великой Отечественной войны неоднократно проводился сбор средств для детей-сирот и семей погибших. Верующие щедро жертвовали на дело милосердия. Сестры Новоспасской церкви вязали шерстяные носки и варежки для воинов. В двадцати двух церквях области имеется около девяноста участников и инвалидов Великой Отечественной войны, награжденных орденами и медалями.

Братья и сестры не отстраняются от жизни общества. Они разделяли и разделяют горести и радости своего народа, исполняя повеление Евангелия: «Радуйтесь с радующимися и плачьте с плачущими» — Рим. 12, 15. Верующие запорожских церквей вносят свои средства в Фонд мира. Ежегодно поступает две тысячи шестьсот рублей. Щедро откликнулись дети Божий на нужды голодающих в Эфиопии, было собрано более двадцати четырех тысяч рублей. На ликвидацию последствий аварии на АЭС в Чернобыле церкви внесли около девяти тысяч рублей. В 1987 году верующие Верхнехортицкой церкви собрали девятьсот пятьдесят рублей для нужд детского дома.

Сто тридцать членов церкви награждены орденами и медалями за доблестный труд; сестра Анна Степановна Шаховцева имеет звание Почетный донор СССР; около ста многодетных матерей награждены орденами и медалями.

ЦЕРКВИ КИРОВОГРАДСКОЙ ОБЛАСТИ

Эта область известна тем, что является колыбелью евангельского движения на юге Украины. Деревня Любомирка — родина Рябошапки — одного из пионеров украинского братства. Память о нем живет в сердцах верующих нашего братства.

В селе Карловке (ныне Крупское) родился Ефим Цимбал, первый крещенный по вере украинец.

В 1987 году Кировоградская церковь отметила столетний юбилей. К сожалению, о первых членах церкви точными данными мы не располагаем. Начиная примерно с 1890 года пресвитерское служение нес А. П. Костюков. К этому же году относится и начало хорового служения в церкви. С 1924 по 1941 год хором управлял П. Ф. Тырлыга. Последующие тридцать лет регентом хора был брат Б. М. Басистый, который известен и как композитор. С 1970 по 1973 год хором руководил А. К. Ремигайло, а с 1973 по 1980 год в качестве регента трудился А. Н. Левченко. В настоящее время с хором работает выпускник регентского отделения заочных Библейских курсов А. Г. Погребняк.

В 1976 году на добровольные средства членов церкви в Кировограде был сооружен новый молитвенный дом. Дети Божий с благодарностью Господу, в радости сердец совершают богослужения.

В Кировоградской области действуют тридцать пять зарегистрированных церквей, из них одна церковь состоит из христиан веры евангельской и зарегистрирована автономно. Что касается национального состава, то примерно 80 % членов церквей составляют украинцы, 10 % — молдаване, остальные — русские и представители других национальностей. Слово Божие в церквях проповедуется на русском языке.

Сто семьдесят членов церкви награждены орденами и медалями за участие в Великой Отечественной войне и за успехи в труде. Четыре сестры, родившие и воспитавшие десять и более детей, удостоены ордена «Мать героиня».

В шести церквях области число членов составляет свыше ста человек в каждой, а именно: в Кировоградской, Александрийской, Свердловской, Помошмянской, Бобринской, Знаменской.

В крупных церквях ноют хоры: в Кировоградской церкви имеется два хора, струнный и духовой оркестры. Оркестры несут служение и в Свердловской церкви. В репертуар хоров входят преимущественно гимны из нотных сборников, изданных Всесоюзным советом евангельских христиан-баптистов.

Богослужения в церквях проходят благословенно, дети Божий проявляют ревность в посещении молитвенных собраний и в служении ближним.

ЛЬВОВСКИЕ ЦЕРКВИ

Город Львов был основан в середине XIII века галицко-волинским князем Даниилом Галицким '.

Многие беды прошли над городом за время его 730-летней истории. Во второй половине XIV века Львов находился под властью Польского королевства, начиная с конца XVIII века входил в состав Австрийской империи, а после первой мировой войны вновь вошел в состав буржуазной Польши.

В 1939 году Львов, как и другие города Западной Украины, вошел в состав Советского Союза и был воссоединен с Советской Украиной.

Эти исторические периоды следует иметь в виду при рассмотрении жизни христиан на Львовщине. Христианство здесь исповедуется в форме католицизма (бывшая государственная церковь), православия, армяно-григорианства и протестантизма.

Протестантские церкви возникли сравнительно недавно.

Первые вестники евангельского учения пришли на Львовщину в 1920 году. Ими были О. Пидгорецкий из Городокского района и Ф. Махник из Рава-Русского района. В этих районах начала распространяться благая весть о Христе.

Первыми весть о спасении приняли М. Лютый и М. Козак из Рава-Русской. Водное крещение им было преподано на Волыни, во Владимирском районе 23 августа 1921 года. По прошествии некоторого времени уверовал Г. Булега. Горя любовью к своему Спасителю, без сожаления отдал он последние полцентнера пшеницы за Библию на украинском языке. По мере познания Слова Божия Г. Булега благовествовал другим о Христе.

В 1921 году во Львов приехала сестра Юлия Савич, которая также возвещала благую весть спасения словом и делом. Жизнь этой благочестивой христианки, как вспоминают ее современники, была достойна подражания. Всю себя и все, чем она располагала, Ю. Савич посвятила на служение Господу — 2 Кор. 8, 5.

В конце 1921 года во Львов приехал опытный служитель И. Петраш, глубоко знавший Священное Писание. Брат очень любил пение и музыку. Он продолжал трудиться для расширения Царствия Божия вместе с сестрой Ю. Савич.

Двери квартиры Ю. Савич были широко открыты для верующих. Ее маленькая комната в доме № 44 по улице Болонной (ныне Железнодорожной) служила первым местом для молитвенных собраний. Вскоре комната Ю. Савич уже не могла вмещать всех желающих слушать Слово Божие. Многие приходившие послушать благую весть стояли на-улице. Служения проводились почти ежедневно. В 1922 году встал вопрос о приобретении более просторного помещения. Верующие нашли квартиру по улице Тургенева, состоящую из двух комнат и вмещавшую до пятидесяти человек.

В 1921 году во Львов прибыл И. Гелевич. И. Петраш и Ю. Савич с радостью приняли И. Гелевича: через некоторое время брат стал служителем церкви. Брат много трудился для Господа за свою долгую жизнь, он отошел в вечность в 1982 году.

Первое крещение по вере было совершено в 1922 году. Преподал его брат И. Петраш. Так было положено начало церкви евангельских христиан-баптистов во Львове.

Кроме Львовской церкви, И. Петраш трудился в других евангельских церквях на Львовщине. Пристальное внимание брат уделял воспитанию молодых верующих, он проводил семинары и беседы с проповедниками. Проповедникам Евангелия он предлагал следовать такому девизу: «Каждая необращенная душа — поле для благовестия, каждый возрожденный — благовестник». В большинстве своем проповедники были молодыми людьми, они смело возвещали о том, что совершил для них Христос, несмотря на сильное, противодействие со стороны католиков. Приведем несколько примеров. Когда уверовала юная Юзя Чернецкая, проживавшая в том же доме, что и Ю. Савич, на нее обрушилась волна преследований, начиная с матери и ее близких. Однако живое Слово, посеянное в душе юной девушки, обильно политое слезами сеявших, принесло свои плоды.

В 1921 году для совершения святого водного крещения в Рава-Русском районе из Ровно прибыли братья Ничипорук и Степанюк. К огорчению верующих, принявшие крещение были заключены в Рава-Русскую тюрьму. Сестра Ю. Савич искала пути к их освобождению. Она сообщила о случившемся брату Ничипоруку, который без промедления выехал в Раву-Русскую. Но до его приезда братья и сестры были освобождены.

Церковь возрастала, поэтому вновь встал вопрос о доме молитвы. Поиск подходящего помещения, сбор средств, оформление документов, несомненно, были сопряжены с трудностями, но дети Божий все преодолели и были вознаграждены.

В 1933 году церковь уже насчитывала около двухсот членов. Возникла потребность образовать вторую церковь с учетом местожительства и национальности верующих с тем, чтобы богослужения могли совершаться на украинском и на польском языках. Было проведено разделение верующих по этим признакам, но между церквями оставались прочные связи.

В 1922 году в селе Озерянка на Тернопольщине начал евангелизационную работу брат И. Семенова. В этом же году он издал первый христианский песенник на украинском языке — «Шсш паломника», который был распространен среди верующих Львовщины. В 1924 году для учебы в Лодзинскую духовную семинарию были направлены братья М. Лютый и С. Варна из Рава-Русского района.

В 1925 году в селе Забирье Рава-Русского района состоялся первый съезд евангельских христиан-баптистов в Галиции. В нем принимали участие И. Петраш, И. Пидгорецкий, И. Кубрин, М. Лудик, Г. Домашовец, П. Олишко и другие служители церквей.

В 1926 году был проведен второй съезд представителей церквей евангельских христиан-баптистов в Галиции. На съезде был избран комитет, состоявший из представителей церквей. Руководство работой комитета было поручено брату Василию Перетятко, работавшему на Львовщине в качестве миссионера. Кроме всего прочего, на этом съезде решался вопрос об издании журнала «Шсланець правди».

Журнал «Шсланець правди» начал издаваться в 1927 году. Этот духовно-назидательный журнал содержал благую весть о спасении, в нем также давались объяснения трудных для понимания мест Священного Писания; содержались советы для новообращенных и стихотворения для детей. Кроме журнала, выходили отдельные брошюры, в которых помещались проповеди и рассказы о жизни верующих.

В 1932 году комитет Галицкого объединения евангельских христиан-баптистов издал «Християнський свшник» с нотами. В этом же году к редакционной работе в «Шсланц правди» был привлечен брат Л. Жабко-Потапович. В Рава-Русской были организованы курсы для регентов, на которых преподавали братья Венский и Казимирский.

Дети Божий имели не только благословения, но встречали и переживания на своем пути. В 1937 году святое водное крещение по вере приняли двадцать семь человек из обеих церквей. На крещаемых обрушились жестокие поношения со

стороны католиков. Но несмотря на притеснения, пробуждение продолжалось, и в скором времени еще сто человек обратились к Господу.

В том же году брат М. М. Рышак организовал церковный хор и продолжал работу с ним.

Церкви христиан веры евангельской на Львовщине в районе Золочева начали возникать в 1927 году. Первым благовестником трудился П. Голембьевский из Ровенской области.

Накануне второй мировой войны жизнь верующих протекала относительно спокойно. В эти годы ослабли преследования со стороны государственной католической церкви. Верующие могли беспрепятственно возвещать евангельскую весть окружающим. Дети Божий обильно питались Словом Божиим. Забегая вперед, скажем, что это помогло им устоять в последовавших за периодом благоденствия испытаниях.

Издавалась духовная литература, проходили многолюдные съезды представителей церквей; труд благовестия совершали местные миссионеры и прибывшие из других стран. В Библейской школе в городе Радость, недалеко от Варшавы, проходили духовную подготовку молодые проповедники, среди них были и благовестницы. Периодически проводились курсы для регентов.

В рассматриваемый период во Львовской церкви несли пресвитерское служение А. Ширин, Ю. Гавришкевич и М. Кисельк. Братья Гавришкевич и Кисельк были рукоположены; они продолжают служение в церкви по сей день.

Годы войны были трудным экзаменом для церквей области, включая Львовскую церковь. Жизнь церкви в корне изменилась. Проведение съездов, издание и распространение христианской литературы, обучение религии в школах стали невозможными. В годы испытаний главное место в духовной жизни верующих отводилось ходатайственным молитвам перед Отцом Небесным о родных и близких, прошению о насущном хлебе, о крыше над головой. Церковь, как некогда говорил пророк Иезекииль, встала в проломе стены за свою землю — Иез. 22, 30. Совершая это служение, дети Божий ободрялись тем, что получали ответы от Господа на молитвы.

В послевоенные годы в жизни Львовской церкви произошли некоторые перемены. В 1944 - 1945 годы три течения — евангельские христиане, баптисты и христиане веры евангельской объединились в один союз. Верующие, ранее принадлежавшие к нескольким церквам, объединились в одну ставшую многочисленной церковь. При этом неизбежно и служители, и рядовые члены принесли свои традиции и понимание некоторых мест Библии.

В последующие годы наблюдалось пополнение Львовской церкви верующими из других областей Украины, Белоруссии, Молдавии, России и Румынии. В связи с вхождением в церковь новых членов увеличилось число проповедников, диаконов, регентов и певцов. Сердца детей Божиих радовались, видя приращение церкви и стремление новых членов прославлять Господа. Но в новых условиях требовались терпимость и мудрость в руководстве церковью и в созидании атмосферы единения и братолюбия.

В послевоенный период на регентское служение были выдвинуты братья К. Левницкий и А. Терещук, а брат Ф. Казимирский осуществлял подготовку музыкально одаренных братьев.

Начиная с 1959 по 1975 год пресвитерское служение в церкви нес И. Ф. Корсунь; старшим регентом трудился Д. И. Воевода. Труд этих братьев послужил благословением для Львовской церкви. Церковь пополнялась новообращенными.

В 1961 году богослужения начали проводиться в одном доме с адвентистами седьмого дня по улице Галины Гурской. Поскольку помещение не вмещало всех приходивших в дом Божий, было установлено сначала одно, а затем второе дневное богослужение. Теснота и другие неустройства побуждали верующих к сердечным молитвам о более просторном помещении. В свое время Господь послал ответ на молитвы Своих детей. В 1981 году центральная церковь евангельских христиан-баптистов, пресвитером которой являлся С. И. Пыриг, получила разрешение реконструировать молитвенный дом по улице Галины Гурской. Для христиан веры

евангельской был выделен дом по улице Семафорной, в котором проводят богослужения две крупные церкви — пресвитеры И. О. Мальский и С. И. Горкавчук.

После завершения реконструкции в 1982 году оба дома молитвы были торжественно освящены.

Таким образом, в настоящее время в городе имеются три прекрасных дома молитвы, в которых в разное время на богослужения собираются члены пяти церквей. Богослужения совершаются на украинском и русском языках.

Кроме того, на Львовщине действуют пятьдесят шесть церквей, из них тридцать три — христиан веры евангельской; наиболее крупные церкви находятся в городах Раве-Русской, Бориславе, Стрые, Золочеве, Николаеве и селе Гийче.

Церкви области имеют свои молитвенные дома. В последние годы новые церковные здания были построены в Стрые, Бориславе, Золочеве, Раве-Русской, в селах Батятычах и Горняк. Служение старшего пресвитера по Львовской области несет выпускник Библейских курсов В. Н. Матвий.

ХАРЬКОВСКИЕ ЦЕРКВИ

Харьков был основан в 1656 году; город вырос довольно быстро. В 1917—1934 годах Харьков был столицей Украины.

Харьков является одним из центров евангельского движения на Украине. Здесь трудились выдающиеся работники братства В. Н. Иванов, И. И. Жидков, Е. Н. Иванов, его брат А. Н. Иванов и другие. Церкви Харькова посещали такие видные деятели баптизма, как Д. И. Мазаев, В. В. Иванов, Ф. П. Балихин и некоторые другие.

По мере роста численности верующих евангельско-баптистского направления усиливалось наблюдение за ними со стороны православного духовенства и местной полиции; принимались суровые меры по борьбе со штундизмом. До революции для выхода из Православной церкви требовалось заявление на имя губернатора. Последний извещал об этом приходского священника; священник, в свою очередь, проводил беседы с желающими выйти из церкви. В случае отказа остаться в лоне Православной церкви он отлучал верующего от церкви, предавал его анафеме как отступника и еретика. После этого губернатор давал разрешение на принятие крещения по вере.

Большие трудности испытывали верующие при оформлении метрических записей, при регистрации браков и при решении других гражданских вопросов. Регистрацией детей ведали приходские священники; так как верующие евангельско-баптистского направления не крестили своих детей в церкви, то это затрудняло поступление детей в государственную школу.

В 1892 году Ф. П. Балихин совершил святое водное крещение семи новообращенных. Этот год и считается годом возникновения общины баптистов.

С 1906 года стало возможным организовывать религиозные общества. Их деятельность должна была регламентироваться уставом. Управление обществом поручалось выборному комитету. Такое религиозное общество могло открыть школу, приют для сирот или престарелых, мастерские и другие заведения. Подобное благотворительное общество было образовано Харьковской общиной. Его председателем был избран брат М. И. Хорошилов. Узнав об этом предприятии, Д. И. Мазаев посоветовал верующим не отвлекаться на второстепенные дела от главного — углубления духовной жизни и благовестия. На этой почве возникло разномыслие, приведшее к тому, что пятнадцать человек во главе с М. П. Хорошиловым вышли из церкви. Основная община стала называться баптистской, а новая община — евангельских христиан. Это произошло в 1908 году. Дома молитвы находились на улицах Александровской (ныне Красноармейская) и Екатеринославской (ныне Свердлова).

В 1910 году была открыта вторая церковь баптистов на Старомосковской улице; в этом же доме поселился А. К. Диденко с семьей, который был рукоположен на

пресвитерское служение в 1909 году. Через два года церковь арендовала большое светлое помещение на Московской улице. Эти годы были временем покоя и процветания для общины. Собрания были переполнены, с духовным подъемом благовестники проповедовали Слово Божие. Словом служили братья Г. О. Бородин, Л. Г. Алехин, И. Е. Кмета, Ц, Я. Дацко, А. Довбня и другие. Хоры в церквях начали создаваться еще в начале века; хорами руководили А. А. Реймер, Г. И. Реймер, А. Я. Дацко, Ф. С. Погребняк, J. I. Д. Долженко, Ф. Д. Калинин и И. А. Плехневич (1892—1956). Общины часто посещали И. В. Непраш и В. Г. Павлов.

На пресвитерское служение были рукоположены братья П. Е. Каплиенко — в 1917 году, Г. О. Бородин — в 1921 году, Д. С. Тупиков — в 1926 году. В последующие годы были открыты еще две общины баптистов — на Лысой горе и в Молчановском переулке. В Харькове состоялось несколько духовно-назидательных съездов, организованных Всеукраинский союзом баптистов, во главе которого трудился брат А. П. Костюков. Издавался журнал «Баптист Украины», вышел в свет сборник духовных гимнов «Родные напевы».

Двадцатые годы были временем духовного подъема по всей Украине, расширялось и углублялось евангельско баптистское движение; верующие свободно возвещали евангельскую ВЕСТЬ окружающим людям. В Харькове росло число обращенных.

Служение пресвитера в общине евангельских христиан до 1947 года нес А. Д. Морозов. Слово Божие проповедовали Д. А. Воинов, В. А. Драненко, М. П. Суненко. Обратившийся к Господу отставной генерал Мищенко, живший на улице Дмитриевской, 20, предоставил первый ЭТАЖ своего дома для совершения богослужбных собраний. В это помещение переехала и канцелярия общины евангельских христиан, председателем которой был Д. А. Воинов. Молитвенный дом на Дмитриевской улице вмещал около четырехсот человек, поэтому возникла необходимость в дополнительном помещении. В 1925 году евангельские христиане открыли еще два молитвенных дома на Иетинской (ныне Плехановская) и Сахарозаводской улицах. Руководство церковью осуществлял благовестник И. К. Хирный, который много и усердно потрудились на ниве Божией. В близлежащих поселках также были образованы небольшие общины.

В 1926 году Союз евангельских христиан направил в Харьков братьев И. Н. Тарасюка (1886—1945) и И. И. Моторика (1895—1974), которые возглавили работу в общине. В ТОМ ЖЕ году СОСТОЯЛСЯ всеукраинский съезд евангельских христиан; на нем был организован областной союз, который возглавил И. И. Моторин. Служители братства осуществили ряд мероприятий по расширению дела Божия на Украине. Был создан братский совет, издавалась различная христианская литература, выходил журнал «Евангелист», регулярно проводились разборы Слова Божия, молитвенные общения. Молодые проповедники проходили духовную подготовку. Многие были направлены на Библейские курсы в Ленинград. В деле проповеди трудились И. Н. Тарасюк, И. П. Богданов, Н. Т. Потанов, И. И. Моторин, Я. И. Истомин, П. И. Неделькин (1890—1972) и другие братья. Харьковские церкви посещали всесоюзные благовестники, среди них: И. В. Каргель, И. С. Проханов, А. В. Карев, В. А. Дубровский, В. И. Быков, Н. А. Казаков и Н. Г. Моргунов.

В июне 1927 года в помещении городского Детского театра была проведена пятидневная всеукраинская христианская духовная конференция с участием И. С. Проханова. Конференция оставила в сердцах верующих неизгладимое впечатление. В ее работе приняли участие более четырех тысяч верующих харьковчан и делегаты с других мест Украины, из Москвы и Ленинграда.

Начиная с 1929 года положение верующих резко изменилось. Церкви начали закрываться. В сложившихся тяжелых обстоятельствах многие служители церкви были вынуждены оставить духовный труд. В 1930—1937 годы репрессиям подверглись двадцать семь служителей церкви и рядовые члены, в том числе две сестры.

Однако оставалась возможность собираться для общения в домах верующих. На окраине города, в глухих переулках собрания проводились до 1941 года. Богослуже-

ниями руководил брат А. Г. Алехин, который был уже в преклонном возрасте. Верующие радовались этим общениям и совместным молитвам. Зимой 1940/41 года общины евангельских христиан и баптистов объединились. Но после объединения совместные собрания проводились недолгое время. В апреле 1941 года, придя на богослужение в праздник Пасхи, верующие обнаружили, что дом молитвы стоит без крыши и сильно разрушен. Таким образом, к началу войны в Харькове были закрыты все церкви. Подобные переживания постигли детей Божиих и в других церквях области.

Во время войны в 1941 — 1943 годы линия фронта четыре раза проходила через город. Жилые кварталы в центре города совершенно опустели. Люди, оставшиеся в городе в период оккупации, оказались без продовольствия, топлива и электричества и были лишены всяких гражданских прав. В это суровое для жителей города и для всей страны время оставшиеся в живых верующие потянулись друг к другу. Дети Божий помышляли о том, как восстановить общину, и совместно звали к Господу о защите и милости, о скорейшем избавлении от невиданного бедствия. Верующие принялись разыскивать имущество общины и подыскивать помещение для собраний. После долгих ходатайств удалось получить разрешение собираться на улице Дмитриевской, в помещении, где прежде проходили собрания евангельских христиан; второе помещение было выделено для христиан-баптистов по улице Конторской. Богослужения проводились по воскресеньям утром.

В начале 1944 года в Харьков из Москвы прибыл Я.И. Жидков. Брат поддержал и ободрил служителей. Весной того же года М. А. Орлов рукоположил на диаконское служение братьев В. Т. Алешина, Н. Г. Федорова и И. Я. Истомина, а на труд благовестия — брата И. Л. Шаповалова. Осенью 1944 года произошло объединение евангельских христиан и баптистов в одну церковь, при этом центральным стал молитвенный дом по улице Дмитриевской. Вскоре в городе действовало уже три церкви: на Дмитриевской, пресвитером которой был Д. А. Воинов, на Сомовской — пресвитер П. М. Компанией и на Гильской — пресвитер И. Я. Истомин. Д. А. Воинов принял служение старшего пресвитера по Харьковской области, где к тому времени насчитывалось девяносто групп и церквей.

Нарез вопрос о приобретении большого помещения для молитвенного дома, так как центральная община выросла почти до двух тысяч человек. Городские власти предложили занять помещение старообрядческой церкви по улице Ярославской, 28. Здание сильно пострадало от пожара во время войны. Весной 1948 года силами общины был начат ремонт, а в ноябре того же года в новом молитвенном доме уже проводились богослужения.

В период с 1948 по 1965 год церковь переживала большие трудности и неустойчивость, вызванные частой сменой руководства, а также введением Положения о Союзе евангельских христиан-баптистов. В 1961 году в церквях Харькова произошли разделения; отделившиеся верующие собирались группами в различных местах.

В 1963—1964 годах старшим пресвитером трудился Н. К. Акритов.

В 1965 году пресвитерское служение в церкви и по области было поручено брату Д. Д. Шаповалову (1909—1981). Обстановка в церкви изменилась к лучшему, и церковь стала расти численно и духовно.

В 1978 году брат Шаповалов по состоянию здоровья передал служение своему помощнику Ф. Д. Старухину, который был рукоположен на пресвитерское служение в 1970 году.

В конце 1972 года численность Харьковской центральной церкви достигла тысячи пятисот сорока семи членов. В 1988 году она составила тысячу шестьсот восемьдесят два члена.

В настоящее время в Харьковской области действуют сорок две церкви, входящие в союз. В городе несут служение три церкви евангельских христиан-баптистов: Центральная, Основьянская и Яснополянская. В Яснополянской и Основьянской церквях насчитывается примерно по триста верующих. Кроме того, имеются автономная церковь христиан веры евангельской и три церкви Совета церквей.

Пресвитером центральной церкви до 1987 года трудился Ф. Д. Старухин. В 1987 году на пресвитерское служение был избран П. А. Дацко. В церквях имеются хоры и оркестры. Регентское служение в центральной церкви совершают И. Д. Коший, Н. П. Жуков, Н. В. Плотников и П. Г. Махно.

В Основянской церкви пресвитерское служение совершают Г. П. Кабанов и В. А. Шевченко; в Яснополянской этот труд несут М. С. Кривошеее, Т. А. Лунев, П. А. Дацко (до 1987 года) и Л. Ф. Орябинский.

ОДЕССКАЯ ЦЕРКОВЬ

Началом истории братства христиан-баптистов в Одессе считается 1875 год. Именно в этом году брат М. Т. Ратушный в селе Основа Одесского уезда крестил Ивана Васильевича Лисицына, обратившегося к Господу в 1873 году от проповеди Степана Трояна.

И. В. Лисицын содержал пекарню в Одессе, она-то и стала местом первых евангельских собраний. Несколько позже, через сына одного верующего немца, Лисицын познакомился с людьми, ищущими спасение, которые собирались для чтения Б^вангелия. Среди них были С. З. Левицкий и К. И. Гребенюк. При поддержке немецкой общины, существовавшей в Одессе с 1870 года, возникла первая группа русских баптистов.

Ввиду враждебного отношения к новому течению со стороны православия и правительства, которое выражалось в арестах и избиениях верующих, собрания проводились тайно, обычно поздними вечерами или по ночам, в домах, находящихся на окраине города, а-также в заброшенных каменоломнях и катакомбах. Во время послабления притеснений верующие снимали дом на окраине города по Наличному (ныне Латвийскому) спуску. Но и здесь собрания часто прерывались враждебно настроенными людьми, поощряемыми полицией и местными священниками. Однако, несмотря на преследования, группа верующих росла и укреплялась духовно.

В 1884 году из этой группы была образована церковь. Церковь возглавили Я. В. Вильховский, Х. И. Кравченко и Л. И. Назаренко. Помещение, которым располагали верующие, было приспособлено для богослужений. Праздничные и воскресные собрания сопровождалось пением небольшого хора под управлением члена немецкой церкви К. К. Фильбрандтк. Хор состоял из десяти певцов. Несколько позже Фильбрандта сменил брат Денисюк.

В период становления Одесскую церковь посещали благословенные служители братства М. Т. Ратушный, И. Г. Рябошапка и ряд других. В течение десяти дней в Одессе находился старейший работник немецкого братства И. Г. Онкен.

В октябре 1905 года, после выхода указа о свободе вероисповедания верующие перешли на легальное положение. Одесская церковь баптистов проводила богослужебные собрания в большом зале, вмещавшем до тысячи человек, на втором этаже дома № 12 по улице Херсонской (ныне Пастера). Однако, как часто бывало в истории христианства, свобода принесла не только благословение и радость, но и породила трудности и огорчения. В 1906 году от церкви отделилась группа верующих, около ста пятидесяти человек, во главе с талантливым проповедником Х. И. Кравченко, закончившим Гамбургскую баптистскую семинарию. Группа была зарегистрирована как первая церковь евангельских христиан. Дом молитвы размещался на улице Ришельевской (ныне улица Ленина). Через некоторое время от церкви отделилась еще одна группа верующих во главе с высокообразованным и одаренным братом И. Ф. Гоцким. Вновь образовавшаяся церковь находилась в доме № 24 по улице Градоначальницкой (ныне улица Перекопской Победы). Так появилась вторая церковь евангельских христиан в Одессе.

Церковь баптистов на Херсонской улице в этот период посещали выдающиеся проповедники В. А. Фетлер, В. В. Иванов и другие служители; их проповеди на-

зидали и вдохновляли верующих. Труд братьев способствовал росту церкви; в короткое время ее численность достигла двухсот пятидесяти человек.

В 1907 году из Тифлиса в Одессу переехал брат В. Г. Павлов. Он принял пресвитерское служение в церкви на Херсонской и совершал его до 1915 года. В. Г. Павлов проводил большую работу по объединению всех христиан, крещенных по вере. Для этой цели он провел шесть совместных собраний баптистов и евангельских христиан, на которых силами объединенных хоров были исполнены оратория А. Рюккера «В Вифлеем» и другие музыкальные произведения. Однако недоброжелательное отношение к В. Г. Павлову со стороны Я. В. Вильховского и Л. П. Назаренко привело к тому, что в 1910 году он вынужден был просить разрешения у руководства союза на открытие второй церкви баптистов в Одессе. Церковь была открыта и располагалась на Молдаванке по улице Прохоровской (ныне Старостина).

В 1910 году в связи с кончиной брата И. Ф. Гоцкого и отъездом из Одессы Х. И. Кравченко церкви евангельских христиан объединились в одну. Верующие снимали большой зал по улице Торговой, в доме № 33 (ныне улица Красной Гвардии). Пресвитерское служение в церкви до 1914 года нес брат Ф. И. Белоусов.

Кроме того, в Одессе была церковь евреев-евангелистов, которая состояла примерно из пятидесяти человек. Ею руководил брат Леон Розенберг. Здание церкви располагалось на улице Кузнечной (ныне Челюскинцев), в доме № 23. Эту церковь часто посещал известный благовестник среди евреев Шапиро из Киева. Совершала труд и немецкая церковь, находившаяся на улице Неженской (ныне Франца Меренга); пресвитерами этой церкви были брат Браун, затем — Любек.

Во время первой мировой войны под предлогом исключения немецкого влияния евангельско-баптистские церкви в Одессе были закрыты, а руководящие братья сосланы в Западную Сибирь. Однако верующие не потеряли духовного общения, они собирались по домам, и Господь хранил Своих детей от преследований. В то время в Одессе действовал христианский кружок. Один из его руководителей брат Я. И. Юк оказал сильное духовное влияние на В. Ф. Марциповского — лидера христианского студенчества в России.

После Февральской революции сосланные братья возвратились домой. Они были встречены с почетом как пострадавшие за убеждения при царском режиме. Церкви были снова открыты. Верующие немецкой и еврейской общины вернулись в прежние помещения. Баптистская церковь, ранее сменившая несколько помещений, располагалась в доме № 9 по улице Градоначальницкой (ныне улица Перекопской Победы). Пресвитером церкви был М. Н. Бронштейн; в 1924 году его сменил П. Е. Щукин, направленный сюда Союзом баптистов из Самары в связи с разделением, произведенным И. Е. Воропаевым. Дьяконом церкви трудился К. И. Зюзин, проповедниками были К. И. Дорофеев, И. Я. Вильховский. Хором который пел а капелла, руководили А. Кругодец и Л. А. Тихенко; общецерковное пение сопровождалось игрой на фисгармонии.

Церковь евангельских христиан сменила несколько домов молитвы. Долгое время верующие собирались по улице Толстого, в доме № 21. Руководство церковью осуществляли три служителя — Г. П. Балаш, С. В. Крапивницкий и А. Г. Сердюков. В проповедях принимали участие И. И. Моторин, Ф. Г. Ткаченко. а также члены студенческого кружка Г. П. Нагачевский, Я. И. Юк и Н. И. Высоцкий. Хором управляли регенты Ф. Г. Ткаченко и А. А. Персианов. Н. И. Высоцкий вспоминает, что хор евангельских христиан несколько уступал хору баптистской церкви в силе звучания, но отличался высокой техникой и чистотой исполнения.

В 1920 году по поручению всероссийского съезда евангельских христиан был организован Одесский областной отдел ВСЕХ, который возглавил И. И. Моторин.

В двадцатые годы особым событием в жизни церквей был приезд И. Е. Воропаева и его деятельность среди верующих. Воропаев прибыл в Одессу в августе 1921 года из Соединенных Штатов вместе с В. Р. Колтовичем и был тепло встречен верующими баптистской церкви. Руководящие братья в то время отсутствовали, и Воропаев, воспользовавшись этим, быстро завоевал сердца многих верующих

горячими и красноречивыми проповедями. Незаметно он перешел к проповедям о крещении Духом Святым, убеждая в том, что оно должно обязательно сопровождаться знаменами незнакомых языков. Деятельность Воронаева повлекла за собой разделение в церкви. Вскоре Воронаев был отстранен от проповеди и стал проводить богослужения отдельно в доме Пташникова, на углу улиц Старопортофрантовской и Тираспольской. К концу 1921 года эти богослужения посещали около ста человек, вышедших как из баптистской церкви, так и из церкви евангельских христиан. В 1923 году новая церковь была зарегистрирована под названием Одесская община христиан евангельской веры (пятидесятников).

Начиная с 1924 года в Одессе состоялось несколько областных и всеукраинских съездов христиан евангельской веры; был образован самостоятельный союз. Ведущей церковью союза являлась Одесская церковь, насчитывавшая в 1926 году около четырехсот человек; большинство ее членов вышло из церкви баптистов. В руководстве Одесской церкви пятидесятников, кроме И. Е. Воронаева, принимали участие В. Р. Колтович и И. Н. Нодлесный.

В 1928 году И. Е. Воронаев предпринял издание журнала «Евангелист».

Тридцатые годы были грудными не только для евангельско-баптистского братства, но и для всего нашего Отечества. В 1932 году первая волна репрессий против верующих обрушилась на Всеукраинский союз баптистов. Почти все ведущие работники были репрессированы, и союз был ликвидирован. В 1937 году все церкви в Одессе были закрыты. Руководящие братья П. К. Шукин, И. Е. Воронаев, Моргунов и другие были арестованы. Однако верующие продолжали собираться нелегально небольшими группами.

Во время войны Одесса была оккупирована и передана в подчинение Румынии; в то время, как известно, насильственно насаждалось православие. И все же, несмотря на трудности военного времени, верующие продолжали духовные общения. В этот период церковью руководили братья И. И. Лучинец и С. В. Крапивницкий.

После освобождения города и апреле 1944 года собрания проводились в лютеранской церкви вплоть до 1950 года. Церковное имущество верующим удалось полностью сохранить. Пресвитером объединенной церкви трудился С. В. Крапивницкий. Брат был делегатом от Одесской церкви на съезде евангельских христиан и баптистов в 1944 году в Москве.

В ноябре 1945 года к церкви присоединились христиане веры евангельской, около двухсот человек, во главе с И. И. Лучинцом. Возобновил служение хор под руководством А. А. Персианова и Л. А. Тихенко.

В 1945 году С. В. Крапивницкий был назначен старшим пресвитером по Одесской области. Брат совмещал это служение с пресвитерским трудом в церкви до 1955 года.

В 1950 году для Одесской церкви был выделен дом по улице Серова, 34. Помещение молитвенного дома было переоборудовано. Богослужения проходили под руководством Н. И. Высоцкого, который временно нес служение пресвитера церкви.

Пресвитерами церкви в последующие годы были Г. В. Никулин и И. М. Колесников.

В 1955 году Измаильская область была присоединена к Одесской. С этого года до 1960 года старшим пресвитером по области трудился М. С. Липовой. С 1961 по 1964 год служение старшего пресвитера совершал А. Г. Квашенко, а с 1964 по 1968 год это служение продолжал Н. В. Кузьменко, совмещавший его с трудом пресвитера церкви.

В шестидесятые годы Одесская церковь встретила тяжелые испытания. Богослужения проходили скорее по приходскому, чем по общинному принципу; хотя пасторское слово Н. В. Кузьменко было назидательным. В проповеди принимали участие только члены исполоргана. реже — члены ревизионной комиссии. Молитвенные общения, разборы Слова Божия, чтение стихотворений и декламаций были исключены из практики богослужений. Дети и несовершеннолетние верующие на богослужения не допускались. Все это создало предпосылки к разделению

в церкви и последующему образованию Совета церквей. В сложившейся обстановке некоторые члены церкви охладели духовно и отошли от церкви.

В 1969 году на пресвитерское служение был избран В. Е. Логвиненко. Брат совершал это служение в течение десяти лет. За это время удалось устранить многие болезни и восстановить братское взаимоотношение в церкви. В 1975 году была проведена реконструкция молитвенного дома. В 1979 году В. Е. Логвиненко был освобожден от пресвитерского служения в связи с переходом на труд во Всесоюзный совет евангельских христиан-баптистов. На пресвитерское служение был избран Е. З. Иванов, который трудится на этом поприще и в настоящее время.

Объединенная церковь в Одессе в основном состоит из украинцев и русских, ее численность составляет более тысячи человек. Ежегодно через святое водное крещение к церкви присоединяются новые души. В церкви имеется состав диаконов и проповедников. Богослужения совершаются на русском языке.

Долгое время, с 1965 по 1987 год, хором управлял С. Г. Борушко. Музыкально-певческое служение в церкви несут два хора и оркестр, управление которыми возложено на регентов П. В. Антонова и Д. П. Теренько.

С 1969 года служение старшего пресвитера по Одесской области совершает А. М. Цап.

ЦЕРКВИ ЗАКАВКАЗЬЯ

ТБИЛИССКАЯ ЦЕРКОВЬ

Прекрасный, древний город Тбилиси с V века является столицей Грузии. В этом городе рядом с великолепным христианским собором можно увидеть еврейскую синагогу и мусульманскую мечеть. Тбилиси — колыбель русско-украинского евангельско-баптистского братства.

Ныне Тбилисская церковь состоит из четырех национальных церквей. В одном помещении в определенные часы проходят богослужения на грузинском, русском, армянском и осетинском языках.

Русская церковь. Старшей из четырех церквей является русская церковь. История возникновения этой церкви изложена в третьей и восьмой главах.

В 1944 году, к моменту объединения двух союзов, в Тбилиси существовали церкви баптистов и евангельских христиан. Баптистской церковью руководил брат В. П. Красинский; духовное руководство церковью евангельских христиан осуществлял брат К. М. Духанин.

Объединенная Тбилисская церковь при помощи Божией продолжает евангелизационную работу, начатую более ста двадцати лет тому назад, и переживает обильные Божий благословения. Церковь насчитывает пятьсот пятьдесят шесть членов. Пресвитером церкви трудится И. Я. Мироненко, регентом хора в течение шестидесяти лет был А. С. Белоусов, с 1987 года с хором работают И. Егоров и С. Г. Галагуров.

Грузинская церковь. Тбилисская грузинская церковь, как уже упоминалось ранее, возникла в 1919 году. В то время верующие не имели ни Священного Писания на современном грузинском языке, ни сборников духовных песен. В 1925 году И.-М. Канделаки перевел на грузинский язык и издал краткий сборник духовных песен под названием «Рцменис хма» — «Голос веры», содержащий двадцать одно песнопение. В 1927 году из Батуми в Тбилиси переехала сестра Е. А. Кутателадзе, которая всецело посвятила жизнь евангелизации родного народа. Обладая также даром стихосложения, сестра Кутателадзе перевела на грузинский язык большое число гимнов из русских сборников духовных песен. Прекрасно сознавая необходимость перевода Библии на современный язык, она осуществила перевод Нового Завета и Псалтиря, опираясь на существовавшие древнегрузинские переводы Свя-

щенного Писания. Хотя этот перевод и не был издан, он служил прекрасным подспорьем для проповедников.

После кончины в 1968 году первого пресвитера грузинской церкви Р. П. Кочорадзе на пресвитерское служение был рукоположен Г. И. Болгашвили. Во время пресвитерства брата Болгашвили некогда небольшая церковь значительно возросла численно. В 1984 году после тяжелой болезни брат Болгашвили отошел в вечность.

В настоящее время церковью руководят пресвитер К. Г. Кумелашвили, его помощником является В. С. Сонгулашвили, регентом хора трудится сестра Э. М. Джимшелейшвили.

Армянская церковь. Началом евангельского движения среди армян в городе Тбилиси считается 1921 год. В этом году в Тбилиси из Баку приехал О. Захарян, однако ко времени его приезда здесь уже было несколько верующих армян. Некоторые из них посещали русскую церковь евангельских христиан, другие предпочитали церковь баптистов. Кроме того, имелась небольшая группа армянских протестантов (детокрещенцев). Для содействия евангельскому движению Союз евангельских христиан направил в Тбилиси брата П. Тараяна и благовестника О. Галустяна. В то же время из Кисловодска в Тбилиси переехали верующие супруги Гриша и Ангин Бабаяны. Таким образом, в 1926 году в Тбилиси была основана первая армянская церковь евангельских христиан, имевшая пятьдесят членов, пресвитером которой был О. Захарян. Деятельное участие в создании Тбилисской армянской церкви принимали также В. Аветисов, Г. и А. Бабаяны, О. Ханоян, П. Тараянц и О. Галустян.

С 1929 года пресвитером церкви трудился А. Асриян.

В 1936 году армянская церковь была закрыта. С 1941 по 1943 год верующие армянской церкви собирались в доме брата А. Арутюнова. Отдельные собрания проводили верующие русской и грузинской церковей. В 1943 году при содействии братьев А. В. Арутюнова, П. А. Джаниашвили, Н. С. Родионова и И. Ф. Аришина церковь приобрела помещение и начала проводить богослужения на национальных языках как зарегистрированная церковь. До 1952 года в качестве пресвитера армянской церкви трудился А. Асриян, последующие двадцать восемь лет пастырем церкви был А. Арутюнов.

В настоящее время численность членов армянской церкви достигла ста пятидесяти человек. Церковь имеет проповедников, хор и регента. Пресвитер С. А. Арутюнян и регент хора Р. М. Мискерджян окончили Библейские курсы.

Осетинская церковь. Осетинская церковь в г. Тбилиси единственная в Закавказье, в которой богослужения проходят на осетинском языке. Несмотря на языковое и этническое различия, осетины и грузины в течение многих веков мирно живут в соседстве друг с другом. К тому же все осетины, проживающие в Тбилиси, хорошо владеют грузинским языком. До основания осетинской церкви верующие осетины являлись членами грузинской церкви.

Возникновение осетинской церкви в Тбилиси связано с именем первого пресвитера грузинской церкви Р. П. Кочорадзе. В 1965 году при его содействии было отведено время для богослужений осетинской группы. Через год верующие образовали самостоятельную церковь.

Первым пресвитером церкви был избран Н. З. Квирикашвили. В настоящее время он также несет труд старшего пресвитера по Закавказью. Вместе с ним трудятся пресвитер О. Каркозашвили и регент хора Т. Т. Зозиров. В церкви двести сорок семь верующих.

ЕРЕВАНСКАЯ ЦЕРКОВЬ

В сороковые годы на родину возвратились многие репатриированные армяне, среди них были верующие, в основном крещенные в детском возрасте. В Ереване они присоединились к баптистам и евангельским христианам, образовав общину, руководство которой принял А. Микаэлян.

В соответствии с решением Всесоюзного совета евангельских христиан-баптистов 19 июля 1947 года Ереванская церковь вошла в состав союза. Возвращаясь к этому событию, скажем, что ему предшествовали длительные переговоры А. В. Карева и М. А. Орлова по вопросу детокрещения. Впоследствии армянские верующие признали евангельский образ крещения.

В 1957—1974 годы церковью руководил брат С. Ф. Консулян, репатриированный из Египта. Брат получил образование в Богословском колледже в городе Измире в Турции. До переезда в Армению Консулян был пресвитером общины в Болгарии. В 1974 году по семейным обстоятельствам брат выехал за пределы нашей страны.

В настоящее время число членов армянской церкви составляет триста восемьдесят семь человек. Начиная с 1974 года и донные церковью руководит пресвитер Ю. А. Аванесян, окончивший Библейские курсы.

В армянскую церковь в Ереване входит Небольшая группа русских верующих.

БАКИНСКАЯ ЦЕРКОВЬ

В 1980 году Бакинская церковь отпраздновала столетие со времени своего основания. История русской церкви евангельских христиан-баптистов в городе Баку связана с выдающимся тружеником на ниве Божией В. В. Ивановым.

Переехав в Баку в 1880 году, В. В. Иванов возглавил церковь и оставался ее бессменным пресвитером вплоть до 1917 года. Здесь в Баку Иванов начал свою проповедническую деятельность в молоканской общине.

В 1917 году в силу сложившихся неблагоприятных обстоятельств Иванов был вынужден переехать в Евпаторию; затем вместе с сыном он переселился в Таврическую губернию, в Ново-Васильевку. В конце 1918 года брат Иванов тяжело заболел. Стоя в тяжелой болезни, Василий Васильевич, однако, находился в полном сознании, сохранял душевный мир и сокрушенное сердце. 9 февраля 1919 года брат спокойно простился с верующими, пришедшими навестить его, и, когда все ушли, тихо сказал сыну и невестке: «Иду домой» — и с этими словами почил.

В настоящее время церковью руководит выпускник Библейских курсов Н. И. Грубич.

ЦЕРКВИ КАЗАХСТАНА

АЛМА-АТИНСКИЕ ЦЕРКВИ

Церковь в городе Алма-Ате была основана в 1917 году. Возникновение церкви связано с прибытием в город первых переселенцев из христиан-баптистов с Украины и Оренбуржья — Задорожного, Брыля, Велика, Обера, Вензеля, Яковенко, Осадчего, Тимофеева с семьями. Семьи верующих начали собираться по домам и проводить духовные общения; они читали Евангелие, молились и пели простые христианские гимны. Проводил эти общения брат Задорожный, который и стал впоследствии руководителем группы христиан-баптистов. Вновь образованная церковь состояла из десяти человек.

В 1918 году в Алма-Ату приехал брат Мартьян Иосифович Онищенко, который принял руководство богослужебными собраниями. Он нес служение в церкви до 1920 года. Господь благословлял труд братьев, и к церкви присоединились новые души, преимущественно из православных.

В 1920 году краевой отдел баптистов Средней Азии направил в Семиречье благовестника Михаила Федоровича Гудошникова. При его усердном попечении церковь в Алма-Ате заметно возросла численно и к 1923 году уже насчитывала сто членов. Один из состоятельных братьев предоставил свой дом для проведения богослужебных собраний.

В то время в церкви возникла насущная потребность в рукоположенном пресвитере, который мог бы совершать все священнодействия. В 1923 году пресвитером был избран брат М. Ф. Гудошников, который был рукоположен служителем из Чимкента Меженским. М. Ф. Гудошников, таким образом, был первым рукоположенным пресвитером Алма-Атинской церкви.

В это же время братья Абраменко и Радченко организовали церковный хор, состоявший из шестнадцати певцов. Приехавший из другой церкви браг Пантелей Давидович Капинос принял руководство хором. Он обучал хористов нотной грамоте и четырехголосному пению. К регентскому служению в те годы был привлечен молодой брат С. М. Гудошников. Первый гимн, исполненный хором на богослужении 23 июня 1924 года, был: «Буря жизни мой челнок кидает».

В 1927 году Алма-Атинскую церковь посетил благовестник Федеративного союза баптистов В. Я. Крыжановский. В течение месяца он ежедневно проводил назидательные собрания, вдохновенно проповедовал и наставлял церковь. Верующие, получив духовное подкрепление, начали более ревностно свидетельствовать ближним о Христе. В результате наблюдался численный рост церкви.

В 1930 году Алма-Атинская церковь лишилась молитвенного дома, но дети Божий продолжали собираться в доме одного брата. В последующие годы церковь оказалась в еще более стесненных обстоятельствах и претерпела многие трудности, но Господь не оставлял Свой народ и посылал Свое утешение среди скорбей.

В 1930 году из Москвы в Алма-Ату был сослан брат П. В. Иванов-Клышников, бывший заместитель председателя Федеративного союза баптистов и преподаватель Библейских курсов. Этот одаренный и образованный служитель владел девятью иностранными языками. Служение брата и особенно его пламенные проповеди ободряли и утешали скорбящие души и касались сердец грешников. Таким образом, и в тесных обстоятельствах церковь бодрствовала и являла свет евангельского учения окружающим.

В скором времени из Петропавловска в Алма-Ату прибыл еще один благословенный служитель, имевший большой опыт евангельской работы, Г. И. Мазаев. Он принимал сердечное участие в жизни верующих и нес служение проповеди в церкви. Г. И. Мазаев содействовал благовестию, наставлял и духовно воспитывал членов церкви, а также с радостью благотворил бедным и сиротам.

В тридцатые годы на церкви подул иссушающий ветер гонений, достиг он и Алма-Аты. В одну ночь были арестованы двадцать девять служителей церкви. Большинство из них не возвратилось домой. После 1953 года многие были реабилитированы.

С 1932 по 1935 год прекратились регулярные служения в церкви. Братья и сестры тайно собирались по домам и со слезами и воздыханиями молились Господу, ожидая того дня, когда Он пошлет избавление Своему народу.

В 1936 году предоставилась возможность возобновить открытое служение церкви. Время было смутное и напряженное, порождавшее тревогу и опасения. Но братья, возложив свое упование на Господа, возобновили служение. Собрания проходили в доме по улице Балтыбаевской; пресвитером церкви был брат Ф. К. Галенков, ему помогал брат Куценко. Однако духовная оттепель продолжалась недолго. Наступил грозный 1937 год. Повсеместно арестовывались служители церкви, молитвенные дома закрывались. К началу 1938 года церковь в Алма-Ате прекратила свою деятельность. С этого времени собрания не могли проводиться открыто. Верующие продолжали собираться по домам небольшими группами для совместной молитвы. В то время это было сопряжено с большими опасностями. Разразившаяся в 1941 году война усугубила и без того тяжелое положение христиан. Но в этом, казалось, беспросветном мраке всемогущий Господь, взиравший с высоты небес на Своих детей, устраивал все по изволению воли Своей. Пришло время, и Он совершил великое чудо. Там, где на святом месте остались лишь сухие кости да пепел пожарищ, Господь даровал покаяние грешникам, к изумлению и радости Его детей и во

свидетельство окружающим. В Алма-Ате восстановление церкви началось в 1943 году и было связано с именем брата Г. П. Колотий. Будучи рукоположенным пресвитером, он беззаботно собирал оставшихся в живых верующих, чтобы возобновить служение перед лицом Господа. На первое открытое собрание согласились прийти только шесть человек. Несомненно, все еще сказывался парализующий всех страх. Но брат Колотий проявил поистине неиссякаемое усердие и любовь. В ближайшее воскресенье на богослужение пришло около тридцати верующих. Хотя собирались по домам, но Г. П. Колотий уже помышлял о приобретении постоянного дома молитвы. Вскоре брат Г. Бутенко предложил для этой цели свое хозяйственное помещение по улице Балтыбаевской. Верующие с готовностью приступили к его переоборудованию. Здание было небольшое, углубленное в горе; две стены были глиняные, а потолок и пол земляные. В этом доме могли разместиться более ста человек. В начале 1944 года церковь была официально зарегистрирована.

В те годы в Алма-Ату приехали рукоположенные пресвитеры Н. Д. Тихонов, Т. В. Лукин и С. Т. Тимченко. Влившись в поместную церковь, они подвизались словом и делом, побуждая верующих к ревностному посещению богослужбных собраний и к труду для Господа.

В скором времени в городе стало известно о возобновлении богослужений в церкви евангельских христиан-баптистов. Многие охладевшие и отпавшие члены церкви потянулись к общению с народом Божиим, желая обрести покой своей душе у ног Христа. Началось пробуждение и среди посетителей, приходивших послушать Слово Божие. Весной этого же года было совершено первое крещение по вере, а через год в церкви уже было более трехсот членов. Поэтому руководство церкви решило приобрести более вместительный дом молитвы. По поручению служителей церкви диакон Г. А. Белоковыленко подыскал подходящий дом.

Церковь продолжала расти; совершенствовалось певческое служение. В 1943 году с фронта возвратился инвалид войны одаренный регент А. Д. Тихонов. Врат с усердием и со знанием дела взялся за создание церковного хора. Не считаясь со слабым здоровьем, он посвящал все свои силы, знания и способности любимому делу. В короткое время был организован хор, состоявший из шестнадцати певцов. Первые гимны, которыми хор прославлял Господа и радовал церковь, были «Сквозь тьму сияет свет», «О Господь, я Твой раб», «О предвечный Дух». Хор пополнялся желающими прославлять Господа пением. В 1946 году он уже насчитывал пятьдесят певцов, а по прошествии еще четырех лет в хоре уже пело сто человек.

К регентскому делу были привлечены И. Д. Тихонов, И. Г. Бутенко и В. А. Рыжов. Под руководством А. Д. Тихонова в хоре прошли обучение и стажировку молодые служители Ю. Ф. Куксенко и С. А. Броницкий. Несколько позже регентский труд продолжали Н. Д. Шаповалов, М. Г. Отрубяников и С. А. Ледяев. Учениками Тихонова были регенты Н. Д. Бабич, Ф. А. Гагельганс, Г. Я. Ведель.

В 1946 году на пресвитерское служение был избран брат И. Д. Тихонов. Всесоюзный совет евангельских христиан-баптистов выдвинул Н. Д. Тихонова на служение старшего пресвитера по Казахстану. Брат был благословенным тружеником на ниве Господней. Церковь умножалась и укреплялась духовно, совершая служение в духе и истине. Крещения совершались два раза в год. В 1949 году в церкви было шестьсот восемьдесят человек. Совместно с Н. Д. Тихоновым подвизались и другие братья. В пятидесятые годы в церкви побывали служители из ВСЕХБ: генеральный секретарь А. В. Карев и заместитель председателя ВСЕХБ М. И. Голяев. Посещение братьев принесло много радости и назидания верующим. Между прочим, верующие вместе с гостями разучили два новых гимна для общего пения: «Не ужасайся, не страшись» и «Мой дом на небе».

Говоря об истории Алма-Атинской церкви, следует упомянуть и об образовании церкви на станции Алма-Ата-1, которая была зарегистрирована в 1947 году. Церковь приобрела молитвенный дом на улице Буденного, № 16. Пресвитером церкви с момента ее образования был Т. В. Лукин.

В 1964 году земельный участок, на котором располагался молитвенный дом первой Алма-Атинской церкви, был передан организации. Верующие остались без молитвенного дома, они бережно разобрали здание и перенесли материалы на другой участок. Однако при последующем ходатайстве о разрешении на строительство нового дома служители церкви, особенно пресвитер церкви Г. С. Пьянков, столкнулись с непредвиденными трудностями.

В 1964 году Алма-Атинская церковь понесла тяжелую утрату. Принимая глубоко к сердцу случившееся и переживая стесненные обстоятельства церкви, брат Г. С. Пьянков тяжело заболел и отошел в вечность. Члены церкви сознавали всю серьезность сложившегося положения. Исполненные духом смирения верующие особенно сблизились в этих переживаниях, они совершали молитвы с постом, исповедовали свои грехи и звали к Господу о помощи. Господь призрел на скорбь Своего наследия и простер Свою милующую руку. Зимой 1964 года церковь получила разрешение на строительство дома молитвы. Тем временем собрания проводились в небольшом неотапливаемом помещении, вмещавшем менее половины членов церкви.

В 1965 году церковь посетили представители ВСЕХБ С. Т. Тимченко и С. П. Фадюхин. При участии гостей пресвитером был избран и рукоположен брат И. Т. Наконечный. В 1966 году строительство молитвенного дома было завершено, 8 мая было совершено его освящение.

С 1967 года в церкви проводятся богослужения на русском и немецком языках.

В 1980 году перед Алма-Атинской церковью снова встал вопрос о приобретении молитвенного дома, поскольку старый подлежал сносу. При жертвенном участии всех членов церкви за семь месяцев был сооружен новый дом молитвы по улице Бикетова. 26 октября 1980 года церковь торжественно отпраздновала освящение дома Божия.

В Алма-Ате каждую неделю обычно совершается пять богослужебных собраний. Господь обильно благословляет церкви. На богослужениях звучит свидетельство о любви Божией и о спасении грешников, вдохновенное хоровое пение прославляет Господа, утешает и радует верующих. В особо торжественной обстановке проходят праздничные собрания.

Многие души приняли Господа как своего Спасителя в последние годы и обрели мир. Церковная статистика свидетельствует, что за последние семь лет было триста семьдесят обращений. Но одному Господу известно, сколько спасенных присоединилось к церкви за время ее существования.

Первая Алма-Атинская церковь в 1987 году отметила семидесятилетний юбилей. На диаконское служение за последние пять лет были избраны четыре брата, на пресвитерское служение выдвинуты три брата. В церкви трудятся четыре рукоположенных пресвитера. Имеется основной хор, состоящий более чем из ста певцов, во втором хоре поют восемьдесят человек; играет оркестр народных инструментов, в составе которого тридцать музыкантов. Служения проводятся на русском и немецком языках. Около двухсот пятидесяти членов церкви — верующие немецкой национальности; один из хоров поет гимны на немецком языке. В настоящее время в церкви, в которой свыше тысячи человек, трудятся четырнадцать рукоположенных служителей и около двадцати пяти проповедников.

Вторая Алма-Атинская церковь отпраздновала свое пятидесятилетие. В ней насчитывается около тысячи членов; поют два хора, регулярно совершаются крещения новых членов.

ДЖАМБУЛЬСКАЯ ЦЕРКОВЬ

Джамбул находится на земле, на которой в древности жили христиане. В далеком прошлом Джамбул назывался Тараз, что в переводе на русский язык означает «весы». Город располагался на Великом шелковом пути из Китая в Европу и был

крупным торговым центром. По свидетельству арабских и византийских историков, в доисламский период в Таразе и его окрестностях жило много христиан и имелась христианская соборная церковь. Церкви также существовали в городе Мерке и в южной Киргизии. В 940 году эти земли были покорены мусульманскими племенами, а церкви закрыты или перестроены в мечети.

Об этом свидетельствуют и археологические находки. Так, при строительстве здания на территории бывшего базара на глубине нескольких метров был найден большой глиняный кувшин, на котором сохранилась надпись «Пресвитер Ильтак». Археологи предполагают, что находка относится к VIII—X векам.

По свидетельству старожилов, христиане-баптисты появились в Джамбуле в 1909 году. Вначале верующие посещали православную церковь, пели гимны и беседовали с прихожанами. В 1916 году небольшая группа верующих собиралась в помещении современного книжного магазина.

Об основании церкви в Джамбуле позаботились братья из села Ленинполь. Для этого они обратились в Среднеазиатский союз евангельских христиан-баптистов С просьбой направить в Джамбул служителя, который мог бы организовать церковь и проводить богослужебные собрания. В ответ на это прошение в 1920 году в Джамбул приехал благословенный труженик В. А. Шетинин. С Вожьей помощью, преодолевая многие трудности, брат В. А. Шетинин снял подходящее помещение и начал проводить молитвенные собрания. На первое собрание пришло семь человек, уже принявших крещение по вере. Слезами радости сопровождалось первое общение детей Божиих. Весть о евангельских собраниях очень скоро распространилась по городу. Люди с интересом шли на собрания. Господь изливал благодать на жаждущие сердца через Свое Слово. Так загорелся евангельский свет и началось пробуждение в Джамбуле. 10 июня 1920 года в реке Талас брат В. А. Шетинин преподавал первое крещение нескольким верующим. В числе крещеных находились М. И. Фролов и его супруга.

30 июня 1925 года по поручению церкви брат Н. И. Добижа приобрел дом по улице Горького, 23. В этом доме на протяжении пяти лет проходили богослужебные собрания, многие на них обратились с покаянием к Господу. Несомненно, это время было особо благословенным для церкви. Служители посещали с целью благовестия и окрестные села. Народ жадно внимал глаголам вечной жизни. В близлежащих селениях возникли группы детей Божиих. Особенно богатый плод принес евангельский посев в селах Джувалинского района.

В декабре 1930 года, ввиду того что вблизи молитвенного дома находилась школа и Дом пионеров, церковь в Джамбуле была закрыта. В последующие два года служения проводились по домам. В 1932 году для проведения богослужений церковь приобрела маленькую времянку под соломенной крышей. После ремонта начались регулярные собрания. Верующие радовались тому, что они снова имеют дом молитвы.

Тридцатые и последующие годы принесли много скорбей и испытаний детям Божиим.

В 1932 году в Джамбул были сосланы братья В. Ф. Кузнецов и Рудковский, а в 1934 году сюда прибыл и брат-старец Г. И. Мазаев. Братья принимали активное участие в жизни церкви. Хотя руководство церковью осуществляли рядовые малограмотные братья, духовное руководство было в руках рукоположенных служителей. В 1937 году Джамбульская церковь встретила великие скорби, можно сказать, что верующие прошли путем Смирнской церкви — От. 2, 8—10. Духовные работники были высланы. Но и находясь в отдаленных суровых местах, они продолжали возвещать благовест. Несмотря на то что церковь официально была закрыта, в сердцах истинных детей Божиих не погас огонь веры. Маленькие группы братьев и сестер собирались по домам; они читали Слово Божие, возносили к престолу Божию горячие молитвы и славословия. Господь внимал этим молитвам и песням в ночи и исполнял прошения верных. В 1943—

1944 годах началось потепление, это был благословенный период для церкви - От. 2, 7 - 11.

После легализации церкви собрания проводились в доме сестры В. Ф. Юкляевской по улице Свердлова. В июле 1944 года брат А. А. Смирнов преподавал крещение тридцати новообращенным; крещение и молитву над крещаемыми совершил и В. Ф. Кузнецов. Затем собрания проводились в приобретенном верующими молитвенном доме. 19 сентября 1946 года стал незабываемым днем для верующих — церковь была официально зарегистрирована.

В деле восстановления церкви много потрудился брат А. А. Смирнов Достояния внимания еще одна незаметная труженица, человек глубокой веры, сестра Д. И. Масловская, жившая при молитвенном доме. К ней на огонек особенно тянулись молодые верующие.

В 1946 году была осуществлена перестройка молитвенного дома. Вечерние богослужения совершались при свете керосиновой лампы. Но в доме Божиим звучало евангельское слово, и церковь росла духовно и численно. По прошествии десяти лет возникла потребность в расширении дома молитвы Строительными работами руководили братья Назарцев, Леванов и Дорошин. Пожилые верующие хорошо помнят новый дом, который в конце семидесятых годов уже оказался тесным. Каким большим и прекрасным казался он тем, кто в 1957 году занимался его перестройкой. Своими руками, не жалея ни средств, ни сил, строили верующие дом для славы Господа. Год перестройки дома молитвы ознаменовался крещением семидесяти человек. Для церкви день крещения стал незабываемым праздником. Молодежь предварительно соорудила небольшую дамбу на речке Карасу, чтобы образовался водоем. В нем и было совершено крещение.

Вскоре здоровье пресвитера В. Ф. Кузнецова резко ухудшилось, дни его были сочтены. Незадолго перед смертью брат сказал: «Как бы хотелось еще пожить, потрудиться в церкви с таким дружным и спаянным советом братьев». Его слова свидетельствуют о хорошей духовной атмосфере, царившей в церкви и среди служителей. Но у Господа были Свои планы. В июле 1957 года Он отозвал Своего служителя в вечность. На погребение служителя прибыли верующие из многих церквей. Такою многолюдного погребального шествия не помнили даже старожилы. Казалось, весь город пришел проститься со служителем Божиим. Процессия медленно двигалась к кладбищу, у могилы верующие пели гимны о вечных обителях и читали соответствующие тексты из Слова Божия.

После кончины В. Ф. Кузнецова на пресвитерское служение был избран Ф. В. Лисицкий. Брат имел много переживаний в прошлом, он был незаслуженно отстранен от служения и позже восстановлен.

Разделение в братстве болезненно отразилось на многих членах церкви. Но, несмотря на трудности этого периода, церковь продолжала расти.

Ф. В. Лисицкий трудился пресвитером до 1976 года, затем по состоянию здоровья оставил это служение.

В 1976 году в Джембуле из Сарани переехал брат К. А. Гетц. Он был единогласно избран пресвитером церкви. Брат внес новую струю в жизнь церкви. Много сил приложил он к делу ходатайства о новом молитвенном доме и его строительству. Многократно обращался К. А. Гетц с заявлениями в различные инстанции. Большую помощь в деле строительства дома молитвы оказывали председатель церковного совета Я. В. Корчевский. Много потрудились на строительстве молитвенного дома братья А. А. Пеннер и В. Я. Функ, несшие ответственность за эту большую стройку. Участие в строительстве принимали все члены церкви, особенно молодые. Господь благословлял труд церкви; не было недостатка ни в средствах, ни в строительных материалах, ни з желающих потрудиться. Молитвенный дом был построен на средства верующих, основные работы были проведены за девять месяцев. Строительство началось 1 декабря 1980 года, а в начале сентября 1981 года церковь вошла в новый молитвенный дом.

В настоящее время в Джамбульской церкви, насчитывающей девятьсот верующих, трудятся два пресвитера; один из них, брат Н. Н. Афанасьев, закончил заочные Библейские курсы. В музыкально-певческом служении участвуют хор и оркестр. Евангелие проповедуется на русском и немецком языках. Ежегодно к церкви присоединяется около тридцати новых членов.

ЦЕРКВИ СРЕДНЕЙ АЗИИ

Ташкентская церковь является центральной церковью евангельских христиан-баптистов в Средней Азии. Церковь возникла на грани двух веков. Евангельскую весть в Ташкент принесли переселенцы, прибывшие из центральной России и Сибири в 1896—1898 годы. Они поселились в поселках Верхне- и Нижне-Волынске, Искандере, Бекабады, Газалкенте близ Ташкента. Верующие переселенцы начали проводить молитвенные собрания, о которых в то время в Ташкенте еще ничего не слышали.

В 1902 году из города Томска в Узбекистан переехала семья А. Н. Ильюхина, которая поселилась в районе, называемом Военка, который находился вблизи военного гарнизона. Церковь основали А. Н. Ильюхин и П. Н. Корнев, прибывшие из города Самары, и книгоноша Библейского общества, житель Ташкента С. М. Бредихин. Корнев и Бредихин стали первыми руководителями церкви. Собрания проводились в домах верующих поочередно. Первыми ревностными посетителями богослужений были солдаты, проходившие службу в Ташкенте,— писарь штаба А. Я. Дацко, а также Стадников, Сергиенко, Плотников, Погребняк, Малышкин, И. С. Турухин, М. И. Юленко. Солдаты приглашали послушать Евангелие других военнослужащих, включая и офицеров. Обратившись к Богу, солдаты Турухин и Юленко без промедления приняли крещение. Первое крещение совершил союзный благовестник М. Д. Четкин во время посещения Ташкентской церкви.

В 1905 году первым пресвитером Ташкентской церкви был избран Иван Севастьянович Турухин, а диаконами — М. И. Юленко и Кашулин. Для проведения богослужебных собраний был арендован дом неподалеку от реки Салар. В водах Салара проводились крещения новых членов. Брат И. С. Турухин был красноречивым проповедником, очень общительным и добрым человеком; он показал себя верным служителем церкви.

Осенью 1909 года в Ташкентской церкви побывал брат А. М. Мазаев. Его посещение принесло благословения и радость церкви.

В 1914 году после смерти И. С. Турухина обязанности пресвитера некоторое время исполнял М. И. Юленко. В 1919 году на пресвитерское служение был избран П. Х. Мордовиин. Брат имел высшее образование и обладал глубокими познаниями Слова Божия. В своем служении он делал особый акцент на необходимости издания духовной литературы и объединения с менонитами.

В 1926 году был построен молитвенный дом на улице Кафанова. В период с 1925 по 1928 год в Ташкенте проходили съезды Среднеазиатского союза баптистов. На съездах обсуждались духовные и организационные вопросы и проходило избрание служителей союза.

До 1910 года на богослужениях преобладало общее пение. Позже из наиболее способных братьев и сестер была организована певческая группа. Первым руководителем хора стал брат Порох. После него хоровое пение возглавили супруги Кливеды, приехавшие в Ташкент из Самары; они трудились в хоре до 1922 года. После отъезда Кливедов хором управлял брат Г. М. Шефер, обладавший незаурядными музыкальными способностями. Хор Ташкентской церкви богат одаренными певцами и солистами, среди них назовем баритон П. А. Белоглазое, сестер Данилову, Черняеву и Левинданто.

Когда в 1927 году Ташкентскую церковь посетил председатель Федеративного союза баптистов Н. В. Одинцов, он дал высокую оценку хоровому пению: «Мне

приходилось посещать сотни больших и малых церквей, но впервые я встретил такое благословенное хоровое пение».

В 1930 году, уезжая из Ташкента, сестра Левинданто исполнила на прощание гимн на слова поэта Н. Н. Никитина «И если там, за облаками, душа хранит свою любовь». Пение сестры надолго осталось в памяти ташкентцев.

Верующие Ташкентской церкви совершали ревностное служение на ниве Господней, жили в мире, согласии и любви между собой; часто проводили вечера любви. Братья и сестры посещали русские и немецкие церкви, расположенные вокруг Ташкента. В то время насчитывалось пятнадцать общин и десять групп верующих. Проповедники и хористы ходили на посещения пешком или ездили на лошадях за тридцать и более километров.

С 1924 по 1932 год в церкви сменилось несколько пресвитеров. В те годы церкви Средней Азии приняли в свои ряды многих служителей, прибывших из разных концов страны. Их труд оставил добрый след в жизни церкви.

В 1929—1932 годы пресвитером Ташкентской церкви был союзный благовестник В. Я. Крыжановский. Во время его служения детей Божий постигло тяжелое испытание. 13 февраля 1932 года церковь была закрыта. Многие служители были репрессированы, остальные разъехались в разные места. С февраля 1932 года по октябрь 1944 года верующие Ташкентской церкви находились в рассеянии. Дети Божий собирались по домам; особенно ревностно трудилась молодежь. Восстановлению жизни церкви способствовало совещание, на котором произошло объединение баптистов и евангельских христиан в один союз (Москва, 1944 год).

В начале 1945 года на пресвитерское служение был выдвинут брат С. И. Матвеев. После долгих скитаний дети Божий возвращались к полноценной духовной жизни, церковь Христова росла количественно и духовно. Вначале собрания проходили в доме Ивановых по улице Гордеева, дом 8. Когда же дом уже не мог вмещать всех желающих, верующие стали собираться группами в различных районах города: на Военке, Карасу, Бешагаче, в старом городе и в других местах. По прошествии некоторого времени церковь арендовала дом по улице Ворошилова, появилась возможность вновь проводить совместные богослужения.

В 1950 году пресвитером церкви был избран Е. И. Струначев. Старшим пресвитером по Узбекистану с 1948 года трудился Т. И. Пеньков.

В апреле 1952 года пресвитером Ташкентской церкви стал Л. М. Каракай. В этом же году он принял служение старшего пресвитера по Узбекской и Таджикской республикам. Помощником пресвитера трудился И. С. Семченко, диаконское служение совершали В. И. Балашкин, П. Г. Гандыбин, И. А. Шаповалов, Г. М. Предыбайло, Е. М. Руденко, И. К. Очиченко и А. Н. Кишинский.

Пятидесятые годы для Ташкентской церкви были отмечены новыми трудностями. В 1956 году произошло разделение церкви, в результате которого большая часть верующих стала собираться под руководством пресвитера Е. И. Струначева; другие проводили богослужения на Карасу во главе с избранным пресвитером В. Н. Путилиным и затем образовали вторую церковь. Пресвитер Л. М. Каракай проводил собрания с частью верующих по улице Застройщиков. Болезнь разделения в церкви продолжалась. В 1961 году часть верующих отделилась и образовала церковь, ныне входящую в Совет церквей. Собрания проводились в районе Куйлюка под руководством пресвитера В. Г. Кораблева.

В апреле 1960 года служение старшего пресвитера было вверено М. С. Ващуку. В декабре 1961 года пресвитерское служение принял С. П. Фадюхин, который был направлен в Ташкент руководством союза для восстановления единства верующих. Следует отметить, что труд С. П. Фадюхина принес добрые плоды в деле единства. Ташкентская церковь образовала центр по улице Застройщиков, сюда стали приходить верующие из других церквей.

В 1962 году С. П. Фадюхин был избран старшим пресвитером по Узбекской, Таджикской и Туркменской республикам. В своем служении брат проводил линию на единство христиан.

В 1966 году руководство союза отозвало С. П. Фадюхина для работы в Москве. Пресвитерство в Ташкентской церкви было вверено долголетнему служителю А. С. Колганову; к служению старшего пресвитера приступил М. М. Самотугин.

Совместно с братом А. С. Колгановым трудились братья — диаконы П. Г. Гандыбин, Л. П. Константинов, Ф. Г. Тянников, Г. С. Огородников и другие.

В начала семидесятых годов помощниками пресвитеров были избраны молодые служители А. Т. Пеньков и Б. Н. Серии. В церковной работе участвовали братья А. А. Колесников, И. И. Иванов и П. Н. Дресвяников. В 1976 году А. С. Колганов передал пресвитерское служение брату А. Т. Пенькову; помощником пресвитера был избран брат Б. Н. Серии. На диаконское служение были выдвинуты молодые братья С. И. Неверов, М. Ф. Тянников, С. М. Лозовой; несколько позже начали служение братья А. А. Захаров, А. П. Андреус, Л. А. Авдреус, В. А. Аветисов, М. С. Каркаус и В. В. Скоморохов.

В настоящее время Ташкентские церкви и служители стремятся к достижению мира и единства среди верующих. Центральная церковь и Карасуйская церковь достигли единства в вопросах равноправия церквей и поддерживают взаимные контакты. Карасуйская церковь имеет автономную регистрацию. Длительное время ее возглавлял пресвитер Н. Е. Шапкунов.

В последующие годы произошли изменения в руководстве регионом. Ушедшего на пенсию брата М. М. Самотугина сменил избранный на республиканском совещании Т. Ф. Квиринг. В 1984 году в связи с его выездом за границу служение старшего пресвитера принял Борис Николаевич Серии.

Ташкентская церковь имела хорошие хоры и одаренных регентов. В 1945 году хором руководил А. П. Андреус. Через год хор возглавил энергичный брат А. Ф. Зубов; вторым регентом в хоре был М. М. Самотугин. После разделения хором церкви в районе Паркента руководил А. Ф. Зубов. П. Г. Ганс управлял хором в центральной церкви. В этой церкви регентами в разное время трудились сестра А. М. Ремизова, братья А. А. Перевертан, В. С. Далецкий, М. В. Балышканов, А. А. Тихонов и другие.

В настоящее время в основной церкви несут служение два хора, руководят которыми Т. Г. Лозовая, В. Мысин и А. Ткаченко. Имеется оркестр. Два хора под руководством С. А. Зубова и Н. Семерюка поют в Карасуйской церкви.

Церкви города Ташкента — растущие церкви. Центральная церковь насчитывает свыше тысячи трехсот членов; в Карасуйской церкви — около трехсот верующих, в Куйлюкской, входящей в Совет церквей, — более ста пятидесяти членов.

Церкви проводят богослужения в благоустроенных молитвенных домах. Верующие церкви по улице Застройщиков в 1984 году пережили особую радость в связи с завершением строительства и освящением нового молитвенного дома.

Церкви Ташкента многонациональны, в них входят русские, украинцы, белорусы, немцы, армяне, корейцы, узбеки и татары. Богослужения в церквях совершаются на русском языке.

Ферганская церковь ведет отсчет своей истории с 1922 года. В этом году из Бузулука в Фергану приехала семья Тамбовцевых. Жизнь брата Г. С. Тамбовцева явилась светом для людей окружавших его и на работе, и по месту жительства. Высокая нравственность и добродетели членов этой семьи привлекли внимание соседей. По воскресным дням как истинный христианин брат читал Библию в кругу семьи, затем пели духовные гимны. Подобно пророку Даниила, он открывал окна своего дома навстречу восходящему солнцу и молился Господу. В один из воскресных дней мимо дома проходил солдат Грошев, служивший в крепости. Привлеченный прекрасным пением, он зашел в дом. С того дня Грошев начал посещать воскресные богослужения семьи Тамбовцевых. Он стал первым снопом их маленькой евангельской нивы. Обратившись ко Христу, Грошев принялся проповедовать Евангелие. Второй посетительницей, принявшей Христа в свое сердце, была образованная женщина Е. В. Красовитая. Затем обратились Т. А. Черников I, мать и дочь Бакановские. Члены этой маленькой церкви возносили к престолу

благодати горячие молитвы, и число обращенных росло. Свет Евангелия Христова распространился за пределы города, к этому свету тянулись жаждущие души. Особенно быстро росла община начиная с 1929 года, когда в Фергану приехали верующие из других городов страны.

Первым пресвитером возросшая церковь избрала брата И. А. Малеева. В то время верующие собирались в доме Тамбовцевых. В 1934 году верующими был приобретен дом молитвы. В 1937 году церковь насчитывала около двухсот тридцати членов. Словом проповеди трудились Ф. Г. Патковский, А. И. Якимцев, И. В. Гаврась и другие братья.

В 1937 году верующие пережили много скорбей; церковь осиротела. Огненные страдания продолжались семь лет.

В 1944 году вновь открылись молитвенные дома. Фергану посетил брат Ф. Г. Патковский, которого дети Божий уже не надеялись увидеть. Он приехал с радостной вестью о возможности зарегистрировать церковь. Началось восстановление церковной жизни. Подобно тому как потухший костер, хранящий в себе жар, вспыхивает на ветру, зажглась и Ферганская церковь. Вскоре был куплен дом для собраний; верующие избрали пресвитером брата К. А. Маслякова, наставником церкви трудился П. И. Чекмарев.

В 1948 году из Сибири в Фергану на постоянное жительство приехал брат И. Т. Зинченко. По согласию церкви брат был избран на пресвитерское служение, и духовная работа в церкви еще более оживилась. Брат Зинченко имел качества истинного пастыря и оказывал доброе влияние на робких сердцем. Ободренные служители начали смело проповедовать Евангелие.

В последующие годы дети Божий приобрели новый дом, который перестроили с учетом нужд церкви.

Церковь в Фергане в основном состоит из русских и немцев. Последние имеют одно богослужение в воскресный день. Собрание посещают и мусульмане, несет служение проповедник таджик. Заметно пробуждается интерес местного населения к христианской вере.

В 1986 году состоялось погребение трагически погибшего молодого брата, сына диакона церкви. На похороны в молитвенный дом пришли его сотрудники узбеки. Пресвитер церкви произнес проповедь на узбекском языке. Присутствовавшие престарелые мусульмане выражали удовлетворение, слушая, как «русский мулла» читает намаз — проповедь по-мусульмански на узбекском языке.

В церковь входят шестьсот пятьдесят верующих. Они трудятся на фабриках и заводах, в колхозах, а также участвуют в сборе хлопка во время страды. Среди членов церкви есть заслуженные люди, имеющие правительственные награды. Например, бывший шахтер, диакон церкви Е. С. Богданов награжден орденом Ленина.

Душанбинская церковь в настоящее время насчитывает более восьмисот верующих.

В 1929 году в этом крае высоких гор, покрытых вечными снегами, зажегся первый огонек евангельского учения. Недалеко от небольшого в то время города Душанбе, застроенного глинобитными кибитками, на селекционной станции жили два пресвитера — Булгаков и Лешев с семьями, высланные сюда за Слово Божие. Несколько позже приехал и Д. С. Юденко с семьей. Эти семьи познакомились благодаря брату Жарких, который жил в Самарканде и часто ездил из города в город по своей работе. Движимый Духом Святым брат Жарких навещал братьев и сестер и имел с ними общение.

В 1930 году в Душанбе приехали И. Я. Даниленко, Ганжа, Близнюк, Яланский и другие братья. И. Я. Даниленко был избран первым пресвитером церкви. Верующие распространяли евангельское учение, и его свет постепенно просвещал вековую тьму неверия. Дух Святой пробуждал души, новообращенные принимали крещение и присоединялись к церкви. Для членов церкви совершалась Вечеря Господня. Церковь быстро росла; в нее входили баптисты и евангельские христиане, хотя некоторое время верующие двух течений собирались отдельно. В конце 1936 года

было решено совместно встретить Новый год. К общей радости верующих произошло объединение двух родственных течений в одну церковь. Общими усилиями был куплен дом для проведения богослужебных собраний, этот дом сохранился и поныне.

Начиная с 1937 года церкви Средней Азии, как и повсеместно, имели многие испытания, принесшие невосполнимые потери. Дома молитвы были закрыты; верующие собирались группами и, как могли, помогали друг другу, поддерживая духовно и материально. Только в 1943 году по местам были открыты церкви. На первых богослужениях верующие со слезами вспоминали братьев, погибших на фронтах войны, закончивших жизненный путь в тюрьмах, ссылках и лагерях. К этому нас призывает Слово Божие: «Поминайте наставников ваших, которые проповедовали вам Слово Божие, и, взирая на кончину их жизни, подражайте вере их» — Евр. 13,7.

В Душанбе вначале верующие собирались в доме сестры П. Полишук, позже у Тягтеревых. Когда с фронта вернулся брат В. М. Ляшенко, его избрали руководящим группы. В 1944 году церковь была зарегистрирована. На богослужения собиралось до *ридцати пяти братьев и сестер. Они благодарили Господа за то, что Он услышал молитвы Своих детей.

Шли годы. Проповедь Евангелия касалась сердец слушателей, постепенно церковь возросла до двухсот человек. Подавляющее большинство членов церкви составляли русские, затем шли немцы и осетины; имелись верующие и других национальностей. В 1956—1958 годы в церковь входили верующие шестнадцать национальностей. В воскресные дни дневное богослужение проводится на немецком языке. Церковь имеет два хора, поющие на русском и на немецком языках. Дети Божий живут в любви и согласии, разногласий на национальной почве не возникает.

В 1979 году Душанбинская церковь отметила пятидесятилетний юбилей. Новое поколение верующих является свидетелем обильных Божьих благословений. В 1980 году церковь получила разрешение на реконструкцию молитвенного дома. К концу года новый дом был готов, позади остались нелегкий труд и переживания, связанные со строительством. Самоотверженный труд верующих на стройке послужил добрым свидетельством для окружающих.

В марте 1981 года состоялось освящение молитвенного дома. Этот большой праздник вылился в благодарение Господу за все Его милости, явленные церкви.

Верующие трудятся на предприятиях города, а также принимают активное участие в сборе хлопка. Трудовой династией стала семья второго пресвитера церкви Людвиг Иванович Шика; он, его сыновья и дочь текстильщики.

Ашхабадская церковь. В Туркмении большую часть территории занимает пустыня, поэтому в республике мало городов. Подавляющее большинство населения составляют туркмены, узбеки и казахи, исповедующие ислам. Русские — это в основном приезжие специалисты — нефтяники, газовики, энергетики.

Первыми вестниками евангельской истины среди русских переселенцев в Туркмении были А. Я. Морозов, В. М. Дружин и Ф. С. Овсянников. Морозов и Дружин обратились из молочан через свидетельство И. К. Савельева, приехавшего в Ашхабад в 1890 году из Владикавказа. Савельев принадлежал к общине евангельских христиан-баптистов. В этом же году в Ашхабад прибыл Ф. С. Овсянников (родом из Самаркандской губернии), уверовавший через братьев менонитов.

Вначале приезжие братья проводили собрания совместно с молочанами, затем они объединились с верующими армянами. Руководителем группы был избран брат Исай Туманян, имевший богословское образование. Богослужения проводились на русском и армянском языках и сопровождались переводом. В 1892 году при содействии местных властей в двадцати километрах от Ашхабада братья организовали поселок Кельтичивар (позже переименованный в Куропаткинский); здесь проводились богослужения в духе евангельско-баптистского исповедания.

В 1896 году из Тверской губернии прибыли несколько семей верующих, в их числе был П. Р. Илюхин, уверовавший вместе с С. А. Прохановым. В 1898 году после ссылки приехал брат М. П. Приходько. Первым пресвитером церкви был назначен

брат А. Я. Морозов; позже несколько лет служение пресвитера нес В. М. Дружин. С 1902 года в течение двадцати лет пресвитером Куропаткинской общины трудился брат М. П. Приходько.

Объединенная церковь из русских и армян просуществовала до 1908 года. Из русских переселенцев, обратившихся из православных и молокан, в Ашхабаде была организована русская община христиан-баптистов. Первым пресвитером церкви был брат Ф. В. Кабаев, приехавший с Северного Кавказа. С 1910 года долгие годы церковью руководил брат Я. А. Морозов — сын А. Я. Морозова. Морозов принимал участие в организации Туркестанского отдела Союза баптистов. В 1912 году Я. А. Морозов был направлен в качестве делегата на съезд союза, проходивший в Ростове-на-Дону. В церкви был организован хор, состоявший примерно из двадцати пяти певцов; хором руководил брат В. В. Кулагин. Церковь в то время состояла из ста членов.

В 1931 году из Семипалатинска приехал брат И. В. Павлов, который сразу же включился в труд церкви. Был арендован дом для собраний; совершались крещения новообращенных. Богослужбные собрания беспрепятственно проходили до 1937 года. Ввиду трудностей последующих лет многие верующие покинули Ашхабад.

С 1944 года дети Божий начали собираться небольшими группами. После землетрясения, происшедшего в 1948 году, собрания проводились на квартире брата Ф. А. Киреева. К церкви присоединялись новые члены, вступившие в завет с Господом через святое водное крещение.

Однако Ашхабадская церковь получила регистрацию только в 1977 году, после чего был арендован дом молитвы. В 1981 году верующие приобрели и реконструировали дом для молитвенных собраний.

Ашхабадская церковь небольшая, в нее входит тридцать два человека. Среди прочих Слово Божие проповедует брат из туркмен.

ЦЕРКВИ КИРГИЗИИ

Христианство достигло Киргизии в первые века нашей эры, о чем свидетельствуют раскопки в районе озера Иссык-Куль и в Таласской долине. В городе Ош в южной Киргизии, основанном около девятисот лет до нашей эры, в первые века уя«е жили христиане.

Церкви евангельских христиан-баптистов в Киргизии имеют более чем столетнюю историю, которая связана с переселением немцев-менонитов. В поисках новых плодородных земель и с целью уберечь молодое поколение от мирского влияния и духовно оздоровить свои общины сорок пять семей менонитов под руководством Абрама Яковлевича Петерса с разрешения правительства 1 августа 1881 года выехали с юга Украины в направлении Ташкента. По согласованию с генерал-губернатором Ташкента Кауфманом переселенцы отправились в город Аулие-Ата (ныне Джамбул), а затем поселились на свободных землях в Таласской долине. 4 апреля 1882 года было образовано первое немецкое село Николайполь (ныне Ленинполь) и основана менонитская община. Здесь поныне живут и трудятся около пятисот верующих, принадлежащих к менонитской церкви. В 1982 году церковь отметила столетие со времени своего основания.

Таким образом, на территории Киргизии первыми свидетелями Христовыми были менониты. Однако следует отметить, что переселившиеся в Киргизию менониты обычно проводили свои собрания в кругу единоверцев, укрепляя свои ряды, так что христианские идеи фактически не распространялись ими среди населения.

Наряду с менонитами в те годы в Киргизию прибывали и русские переселенцы, они также образовывали селения. В 1886 году в северной Киргизии появились русские села Лебединское, Беловодское, Преображенское и ряд других. Годом раньше

в Псык-Кульском уезде уже насчитывалось шесть русских поселков, а в Пишпекском уезде и\ было десять. В 70—80-е годы XIX века волна переселений достигла Таласской долины, так что к 1905 году на юге Киргизии уже было двадцать пять русских крестьянских селений.

ФРУНЗЕНСКАЯ ЦЕРКОВЬ

1907 год считается датой зарождения евангельско-баптистского движения в столице Киргизии городе Фрунзе. В этом году в Пишпек (ныне Фрунзе) из Оренбургской губернии приехал баптист Р. Г. Бершадский с женой. Ранее он проживал в селе Песчаном Киевской губернии, где он и его жена уверовали и приняли крещение. В 1908 году в Пишпек прибыла еще одна христианская семья: Л. И. Марудин с женой и дочерью. Марудини купили дом и стали проводить евангельские богослужения. Вначале на них приходили до десяти человек. Руководил этими маленькими собраниями Р. Г. Бершадский. Вскоре дом Марудиных уже не мог вмещать всех желающих слушать Слово Божие, и небольшая община перешла в другое помещение. Руководство общиной принял брат Ковтун, приехавший в Киргизию в 1913 году. Особое оживление в церковную жизнь внесло обращение к Господу двух юношей - Ф. К. Пузанкова и П. Г. Халявкина. После обращения они начали трудиться в общине проповедью и пением. Многие верующие последовали их примеру, и община, получив новый духовный импульс, в короткое время значительно возросла. В 1916 году церковь уже насчитывала более ста человек. Значительный рост церкви имел место в 1919 году, когда ею руководили братья Щетинин, Ф. К. Пузанков и П. Г. Халявкин.

В настоящее время церковь в городе Фрунзе объединяет в своих рядах 1900 членов, из них две трети составляют русские, остальные немцы. В церкви несут певческое служение четыре хора: два русских и два немецких, в состав каждого хора входит около девяноста певцов. В 1975 году церковь построила вместительный дом молитвы. Ежегодно через святое водное крещение к церкви присоединяются новые члены. В 1987 году среди крещеных были два молодых киргиза.

Церкви в городах Канте и Токмаке имеют по тысяче членов, в них преобладают верующие немецкой национальности. В Киргизии действуют церкви, состоящие из верующих немецкой национальности, например, в Рот-Фронте, Ивановке, Лениполе, Орловке и Интернациональном. В Таласе. Кара-Балты, Джалал-Абаде, Романовке, Красной Речке и Оше несут служение смешанные церкви. Церкви в Пржевальске и Панфиловке в основном состоят из русских. В последние годы в церкви во Фрунзе, Кара-Балты, Оше, Панфиловке, Красной Речке вошли и бывшие мусульмане - киргизы и узбеки. Все эти перемены радуют детей Божиих и свидетельствуют о том, что любовь Божию, явленную в Иисусе Христе, начинают принимать и мусульманские народы.

В церковь города Токмака входят и христиане веры евангельской. Несмотря на национальное и деноминационное многообразие, верующие живут как одна дружная семья, исполняя свой долг перед Богом и перед людьми.

Приложение 2

ХРОНОЛОГИЧЕСКАЯ ТАБЛИЦА СЪЕЗДОВ ЕВАНГЕЛЬСКИХ ХРИСТИАН-БАПТИСТОВ

№ п/п	№ съездов	Наименование съезда	Дата и место проведения	Председательствующие	Девиз съезда, основные вопросы, кто участвовал
1	2	3	4	5	6
1	1	Конференция баптистов	1879 год, 7 октября, г. Тифлис	В. Г. Павлов	Участвовали представители церквей Кавказа.
2	2	Объединенная конференция	1882 год, 20 мая, колония Рюкенау Таврической губернии	И. И. Вилер	Совместное участие братских менонитов и баптистов.
3		Первая объединенная конференция	1884 год, 1—5 апреля, г. Петербург	В. А. Пашков, М. М. Корф	Съезд пашковцев, баптистов, братских менонитов, штундистов и новомолюкап.
4	3	Первый съезд русских баптистов	1884 год, 30 апреля — 1 мая, с. Нововасильевка, Таврической губернии, Бердянского уезда	И. И. Вилер	Конференция союза верующих, крещеных христиан, или так называемых баптистов, Южной России и Кавказа. Организовал Союз русских баптистов. Решался вопрос о благовестии среди русских и украинцев. Отсутствовали представители Закавказских баптистов. В качестве гостя прибыл З. Д. Захаров.
5	4	Съезд баптистов	1885 год, 3—6 апреля, г. Владикавказ (ныне Орджоникидзе)	И. И. Вилер, В. Г. Павлов	Решался вопрос о благовестниках и об «открытом» Хлебопреломлении. В качестве гостя на съезде присутствовал Я. Д. Деляков.
6	5	Съезд баптистов	1886 год, 26—30 декабря, Кубанская область	Д. И. Мазаев	Решался вопрос о благовестии и выдвижении благовестников.
7	6	Съезд баптистов	1887 год, 29 декабря — 1 января 1888 года	Д. И. Мазаев	Учреждение руководства братством. Удовлетворена просьба И. И. Вилера об освобождении его от служения председателя союза.
8	7	Съезд баптистов	1889 год, 6—12 января, с. Никольское на Ставропольщине	Е. М. Богданов	Годовое собрание членов христианского братства. Д. И. Мазаев не присутствовал. Благовестником на Дальнем Востоке был назначен Я. Д. Деляков.
9	8	Съезд баптистов	1890 год, 27 марта, с. Никольское	Д. И. Мазаев	Решались вопросы о деле благовестия и об оказании

1	2	3	4	5	6
10	9	Съезд баптистов	1891 год, прибл. 10—18 января, Горькая Балка	Д. И. Мазаев (?)	нии помощи нуждающимся. Признано необходимым содействовать продолжению издания журнала «Беседа». Благовестниками избраны В. В. Иванов и Ф. П. Балихин.
11	10	Съезд баптистов	1898 год, г. Царицын	Д. И. Мазаев	Достигнуто соглашение с евангельскими христианами-пашковцами о совместной работе.
12	11	Съезд баптистов	1902 год, г. Ростов-на-Дону	Д. И. Мазаев	Решался вопрос единства. От евангельских христиан Петербурга участвовали В. И. Долгополов и Г. М. Матвеев.
13	12	Съезд баптистов	1903 год, г. Царицын	Д. И. Мазаев	Обсуждались вопросы единства. Впервые принято наименование «евангельские христиане-баптисты», которое было утверждено в 1905 году.
14	13	Съезд баптистов	1904 год, г. Ростов-на-Дону	Д. И. Мазаев	Участвовали представители евангельских христиан из Петербурга, Киева, Конотопа, Севастополя. В адрес съезда были поданы заявления от церкви о принятии в Союз баптистов с сохранением прежних наименований.
15	14	Съезд евангельских христиан-баптистов	1905 год, май, г. Ростов-на-Дону	Д. И. Мазаев	Утверждено единое наименование: «евангельские христиане-баптисты».
16	15	Съезд евангельских христиан-баптистов	1906 год, 3—6 декабря, г. Киев	Д. А. Правозеров (?)	Подготовительный съезд, связанный с ходатайством об уточнении указа от 17 октября 1906 года.
17	16	Второй объединенный съезд евангельских христиан-баптистов	1907 год, 15 января — 1 февраля, г. Петербург	И. В. Каргель	Объединенный съезд баптистов, евангельских христиан, новомолюкан и представителей других евангельских течений.
18	17	Съезд баптистов	1907 год, 25—30 мая, г. Ростов-на-Дону	Д. И. Мазаев	Выработан устав миссионерского общества. Учрежден ежемесячный журнал «Баптист».
19	18	Съезд баптистов	1908 год, май, г. Киев	И. К. Савельев	Решался вопрос о богословском образовании служителей. Внесено предложение о постройке Дома Евангелия в Петербурге.

1	2	3	4	5	6
20	1	Всероссийский съезд евангельских христиан	1909 год, 14 – 19 сентября, г. Петербург	И. С. Проханов	Съезд носил совещательный характер. Рассматривались вопросы о единстве верующих и об объединении христианской молодежи. Было внесено предложение основать в Петербурге Библейский институт и организовать шестинедельные Библейские курсы.
21	19	Всероссийский съезд баптистов	1909 год, 27 сентября – 7 октября, г. Ростов-на-Дону	Д. И. Мазаев	О ходе легализации церквей на основании указа от 17 апреля 1905 года. Решался вопрос о школьном образовании детей христиан-баптистов.
22	20	Всероссийский съезд баптистов	1910 год, 1–9 сентября, г. Петербург	В. Г. Павлов	Решались вопросы о школах для детей верующих, о благотворительных учреждениях и об издании духовной литературы. Принято название Союз евангельских христиан.
23	2	Всероссийский съезд евангельских христиан	1910 год, 28 декабря – 4 января 1911 года, г. Петербург	И. С. Проханов	Выработаны Устав и Вероучение Всероссийского союза евангельских христиан.
24	21	Всероссийский съезд баптистов	1911 год, 25 сентября – 1 октября, г. Москва	Д. И. Мазаев	Последний съезд русских баптистов, проходивший в царское время. Предложено ввести служение старших пресвитеров.
25	3	Всероссийский съезд евангельских христиан	1911 год, 31 декабря – 4 января 1912 года, г. Петербург	И. С. Проханов	Решались вопросы о проповеди Евангелия и церковном песнопении; рассматривалось правовое положение евангельских христиан.
26	22	Всероссийский съезд баптистов	1917 год, 20–27 апреля, г. Владикавказ	Г. И. Мазаев	Так называемый восставливающий съезд баптистов. От Союза евангельских христиан присутствовали Ф. М. Троснов и Ф. И. Санин.
27	4	Всероссийский съезд евангельских христиан	1917 год, 17–25 мая, г. Петроград	И. С. Проханов	Подготовка к образованию Соединительного комитета союзов баптистов и евангельских христиан. От баптистов присутствовали П. В. Павлов и М. Д. Тимошенко.
28	5	Всероссийский съезд евангельских христиан	1917 год, 25 декабря – 1 января 1918 года, г. Москва	И. С. Проханов	Поднимались вопросы единства. Проведена подписка на сбор средств для целей благовестия, на приют для сирот и дом

1	2	3	4	5	6
29	6	Всероссийский съезд евангельских христиан	1919 год, 12—18 октября, г. Петроград	И. С. Проханов	престарелых, а также на Библейские курсы. Выработан проект Положения о временном Всероссийском общем совете. Принято обращение о помощи голодающим.
30	23	Всероссийский съезд баптистов	1920 год, 27 мая — 6 июня, г. Москва	И. Н. Шилов	Основным был вопрос о слиянии двух союзов в один.
31	7	Всероссийский съезд евангельских христиан	1920 год, 27 мая — 7 июня, г. Москва	И. С. Проханов	Решались вопросы о слиянии двух союзов в один, о благовестии, о работе иностранной и иноверческой миссий, о Библейских курсах.
32	24	Всероссийский съезд баптистов	1921 год, 30 октября — 8 ноября, г. Москва	П. В. Павлов	Основные вопросы повестки дня: благовестие и помощь голодающим.
33	8	Всероссийский съезд евангельских христиан	1921 год, 1—10 декабря, г. Петроград	И. С. Проханов	Девиз съезда: «Россия — для Христа». Рассматривались вопросы о благовестии, о рукоположении служителей, а также о помощи страждущим и голодающим.
34	9	Всесоюзный съезд евангельских христиан	1923 год, 1—10 сентября, г. Петроград	И. С. Проханов	На повестке дня стоял основной вопрос об отношении к военной службе.
35	25	Всесоюзный съезд баптистов	1923 год, декабрь, г. Москва	В. Г. Павлов	Рассматривались вопросы о расширении благовестия, об отношении верующих к Советской власти и к военной службе.
36	10	Всесоюзный съезд евангельских христиан	1926 год, 30 ноября — 6 декабря, г. Ленинград	И. С. Проханов	Решались вопросы, касающиеся дела благовестия, духовного воспитания верующих, издательства духовной литературы, а также несения военной службы.
37	26	Всесоюзный съезд баптистов	1926 год, 14—18 декабря, г. Москва	Н. В. Одинцов	Был окончательно решен вопрос о несении воинской повинности. Введена федеративная форма управления местными объединениями церквей.
38	37	Всесоюзное совещание евангельских христиан и баптистов	1944 год, 26—29 октября, г. Москва	М. А. Орлов	Был решен вопрос об объединении двух союзов. Избраны председатель ВСЕХиБ Я. И. Жидков (трудился до 1966 года); генеральный секретарь

1	2	3	4	5	6
39	38	Всесоюзный съезд евангельских христиан-баптистов	1963 год, 15—17 октября, г. Москва	Я. И. Жидков, А. В. Карев, И. Г. Иванов	<p>ВСЕХИБ А. В. Карев (нес это служение до 1971 г.). Наименование Всесоюзный совет евангельских христиан-баптистов было принято в 1946 году.</p> <p>На повестке дня стояли вопросы единства; был рассмотрен и утвержден Устав Союза евангельских христиан-баптистов в нашей стране. Братские менониты подали заявление о принятии их в союз.</p>
40	39	Всесоюзный съезд евангельских христиан-баптистов	1966 год, 4—7 октября, г. Москва	Я. И. Жидков, А. В. Карев, И. Г. Иванов	<p>Рассматривались вопросы единства; была избрана Комиссия по объединению. Принято краткое Вероучение ЕХБ; внесено предложение о написании истории евангельско-баптистского движения в нашей стране. Председателем ВСЕХБ избран И. Г. Иванов, который трудился на этом посту до 1974 года.</p>
41	40	Всесоюзный съезд евангельских христиан-баптистов	1969 год, 9—11 декабря, г. Москва	А. В. Карев, И. Г. Иванов, А. И. Мицкевич	<p>Девизом съезда служили слова: «Да будут все едино» — Ин. 17, 21. Принято Обращение к церквям братства по вопросу единства с Советом церквей. Заместителем председателя ВСЕХБ избран А. М. Бычков, который в 1971 году стал генеральным секретарем ВСЕХБ.</p>
42	41	Всесоюзный съезд евангельских христиан-баптистов	1974 год, 11—13 декабря, г. Москва	И. Г. Иванов, А. М. Бычков, А. Е. Клименко, А. И. Мицкевич, С. П. Фадюхин	<p>Съезд проходил под девизом: «Единство духа в союзе мира» — Еф. 4, 3. Поступило предложение о внесении дополнений и изменений в Устав Союза евангельских христиан-баптистов. Председателем ВСЕХБ избран А. Е. Клименко.</p>
43	42	Всесоюзный съезд евангельских христиан-баптистов	1979 год, 18—20 декабря, г. Москва	А. Е. Клименко, А. М. Бычков, И. С. Гнида, Я. К. Духонченко, М. Я. Жидков	<p>Девиз съезда: «Воля Божия есть освящение ваше» — 1 Фес. 4, 3. Утвержден Устав Союза ЕХБ, рассмотрен проект Вероучения евангельских христиан-баптистов.</p>

1	2	3	4	5	6
44	43	Всесоюзный съезд евангелистских христиан-баптистов	1985 год, 21—23 марта, г. Москва	А. Е. Клименко, А. М. Бычков, Я. К. Духонченко, В. Е. Логвиненко, М. Я. Жидков, Н. А. Колесников, И. С. Гнида	Девиз съезда: «Да светит свет ваш пред людьми» — Мф. 5, 16. Съезд одобрил Вероучение ЕХБ и рекомендовал его церквам как вспомогательный материал для духовного воспитания верующих. Председателем ВСЕХБ избран В. Е. Логвиненко.

ПРИМЕЧАНИЯ

1. Считается, что со времени возникновения евангельского движения в нашей стране Союз баптистов провел двадцать шесть съездов, Союз евангелистских христиан — десять, всего же состоялось тридцать шесть съездов. Всесоюзное совещание евангелистских христиан-баптистов 1944 года вошло в историю нашего братства как тридцать седьмой съезд евангелистских христиан-баптистов.

2. Не представляется возможным достоверно назвать порядковые номера съездов баптистов, так как в свое время, за некоторым исключением, номера съездам не присваивались. Более того, ввиду преследования верующих в царской России некоторые съезды проходили нелегально, вследствие чего некоторые сведения о них и принятые решения не дошли до нас.

КРАТКИЕ БИОГРАФИИ ДЕЯТЕЛЕЙ ЕВАНГЕЛЬСКО-БАПТИСТСКОГО ДВИЖЕНИЯ

Алексеев Савелий Алексеевич (1853—1926) много потрудился на духовном поприще, был пресвитером Петербургской общины евангельских христиан и проповедником.

О евангельском учении он узнал из журнала «Русский рабочий», который издавали пашковцы. В 1884 году Алексеев обратился всем сердцем к Господу; спустя два года он принял святое водное крещение.

В 1888 году брат был избран пресвитером Петербургской общины евангельских христиан. Он был лично знаком с В. А. Пашковым, И. В. Каргелем и молодым И. С. Прохановым.

Дважды — в 1890 и 1893 годы — С. А. Алексеева арестовывали за проповедь Слова Божия. В 1893 году он был выслан на семь лет в Закавказье. Только в 1903 году С. А. Алексеев смог вернуться в Петербург и продолжить труд пресвитера.

В 1926 году после тяжелой болезни брат отошел в вечность.

Ананьин Александр Спиридонович (1895—1943) был видным деятелем Союза баптистов, председателем Сибирского союза и пресвитером Омской церкви.

А. С. Ананьин уверовал в 1914 году. Вначале он руководил кружком христианской молодежи в городе Омске.

В 1921 году был избран и рукоположен на пресвитерское служение братом М. А. Кригером.

С 1924 по 1931 год А. С. Ананьин был председателем Сибирского союза баптистов.

В 1928 году он принимал участие во всемирном конгрессе баптистов, проходившем в городе Торонто, Канада.

А. С. Ананьин написал ряд догматических статей для журнала «Баптист».

Андреев Алексей Леонидович (1882—1966) нес служение заместителя председателя ВСЕХБ и старшего пресвитера по Украине.

А. Андреев родился в деревне Островой Тверской губернии. В четырнадцать лет он приехал в Петербург, где начал посещать общину евангельских христиан. В восемнадцатилетнем возрасте он горячо, всем сердцем обратился к Богу и в 1904 году принял святое водное крещение.

В 1907 году А. Л. Андреев переехал в Москву. Здесь он был избран пресвитером одной из общин евангельских христиан.

В 1931 году, когда канцелярия Союза евангельских христиан была переведена из Ленинграда в Москву, на пленуме ВСЕХ брат был избран товарищем председателя (заместителем) Всесоюзного совета евангельских христиан. Этот труд он совершал вплоть до объединения церковью евангельских христиан и баптистов. После объединения, в 1944 году, А. Л. Андреев был переведен в Киев на служение старшего пресвитера по Украине.

Брат Андреев являлся участником трех всемирных конгрессов баптистов, проходивших в Стокгольме — в 1923 году, в Торонто — в 1928 году и в Лондоне — в 1955 году.

(Подробнее о служении А. Л. Андреева см. журнал «Братский вестник», 1947, № 3, с. 14; 1966, № 4, с. 69).

Балихин Федор Прохорович (1854—1919) — известный труженик Союза баптистов, пресвитер и благовестник — родился в молоканской семье, в селе Астраханке Таврической губернии.

В 1879 году, находясь в Харькове, молодой человек встретился с книгоношами Библейского общества, трудившимися под руководством И. И. Жидкова. Беседы с книгоношами о Боге поколебали его молоканские убеждения. Неизгладимое впечатление произвело на Балихина знакомство с Н. И. Ворониным, В. Г. Павловым, И. И. Вилером и Е. М. Богдановым. После общения с братьями, вера и любовь которых потрясли его, Ф. П. Балихин пришел к евангельскому пониманию вопросов возрождения и примирения с Богом через искупительную жертву Иисуса Христа.

В 1882 году Ф. П. Балихин принял крещение по вере, а через год он уже с дерзованием проповедовал Слово Божие в своей общине и в других местах в Херсонской губернии, во Владикавказе и в Петербурге.

Брат Балихин был участником съезда баптистов, состоявшегося в Нововасильевке в 1884 году.

Спустя два года Ф. П. Балихин принял пресвитерское служение в поместной общине в селе Астраханке и вскоре был рукоположен на это служение председателем Союза русских баптистов И. Вилером. В дальнейшем Союз баптистов неоднократно избирал Балихина благовестником. Брат побывал в ряде стран Европы.

За свои убеждения служитель Божий был сослан в Сибирь, в Нарымский край. Скончался Ф. П. Балихин в селе Астраханке (см. «Братский вестник», 1955, № 1, с. 64).

Бацук Сергей Андреевич (1910—1983) был регентом, композитором и проповедником братства.

С. А. Бацук родился в Брестской области. В раннем детстве он проявил любовь к музыке и пению.

В 1925 году С. Бацук впервые посетил богослужение евангельских христиан-баптистов в селе Симоновичи. Чуткую душу юноши глубоко взволновали мелодии псалмов, и он начал регулярно посещать собрания верующих.

В 1928 году С. Бацук принял водное крещение по вере и включился в жизнь Симоновической церкви, — он пел в хоре, писал духовные стихи, проповедовал Евангелие.

Начиная с 1932 года Бацук трудился регентом хора и благовестником в деревне Завелевье, а в 1937 году обучался на регентских курсах. В это время он написал свои первые музыкальные произведения, впоследствии получившие широкую известность в церквях нашего братства: «Почему об одном я пою?», «Готово сердце мое» и другие. Для большинства гимнов он сам сочинял и слова.

В 1953 году вместе со своей семьей С. А. Бацук переехал в Днепродзержинск Днепропетровской области и включился в жизнь поместной церкви. Здесь он создал десятки музыкальных произведений, среди них гимны, оратории, молитвенные псалмы, принесшие автору известность.

В 1971 году С. А. Бацук переехал на жительство в город Киев.

До последнего времени С. А. Бацук сочетал свой творческий труд с служением словом в центральной церкви города Киева («Братский вестник», 1978, № 2, с. 66).

Бедекер Фридрих (ок. 1823—1906) проповедовал Евангелие в России.

Фридрих Бедекер был выходцем из Германии, родился в городе Эссене в Руре. По окончании учебы Ф. Бедекер получил ученую степень доктора филологии. В 1860 году Бедекер переехал в Англию. Там в 1866 году на одном из собраний Редетока он обратился к Господу. Загоревшись первой любовью к своему Спасителю, Ф. Бедекер оставил свои прежние занятия и всецело посвятил себя делу благовестия. Он подвизался на этом поприще в течение сорока лет.

Кроме Англии, с миссией проповеди Евангелия доктор Бедекер побывал на родине в Германии, а также в Швейцарии, Австрии, Италии, Турции, в славянских странах. Восемнадцать лет жизни он посвятил благовестию в России.

Замечательным делом, совершенным доктором Бедекером в России, явились его два путешествия из Петербурга на Сахалин, которые сопровождались проповедью Евангелия и раздачей книг Священного Писания. Особенно благословенной была деятельность Бедекера среди заключенных в тюрьмах и в местах⁸ ссылки.

Белоусов Михаил Яковлевич (1877—1973) трудился пресвитером и регентом Кишиневской церкви.

Родился М. Я. Белоусов в Кишиневе в православной семье и с детства посещал храм; юношей он пел в церковном хоре.

Переехав в Одессу, Михаил познакомился с христианами-баптистами и вскоре принял Христа как своего личного Спасителя.

Начиная с 1919 года М. Я. Белоусов нес регентское служение в Кишиневской церкви евангельских христиан-баптистов; заслуга его состоит и в том, что он организовал регентские курсы в Кишиневе и в других местах Бессарабии (Молдавии).

В 1927 году М. Я. Белоусов был рукоположен на диаконское служение в Кишиневской церкви, а позже избран вторым пресвитером. В конце жизни брат лишился зрения, однако и в этих трудных обстоятельствах не терял общения с братьями и сестрами по вере и непрестанно молился о них.

Белоусов Сергей Васильевич (1882—1925) нес труд пресвитера и регента в Тифлисской церкви, был председателем Закавказского союза баптистов.

Брат родился в семье христиан-баптистов. В 1904 году он обратился к Господу с покаянием и спустя некоторое время принял крещение по вере.

В 1913 году С. В. Белоусов приступил к управлению хором в Тифлисской церкви. В 1919 году он был избран председателем образовавшегося в Закавказье союза баптистов. Это ответственное служение брат нес до конца своей жизни.

В 1923 году С. В. Белоусов был участником третьего всемирного конгресса баптистов в Стокгольме. В этом же году он был избран пресвитером Тифлисской церкви. В 1925 году руководство союза поручило С. В. Белоусову редактировать журнал «Баптист», однако Господь судил иначе, в том же году Он отозвал Своего служителя в вечность.

Белоусов Федор Иванович (1880—1932) известен как благовестник Союза евангельских христиан.

Ф. И. Белоусов родом из Тверской губернии, его родители были православными.

В 1901 году, проживая в Петербурге, Белоусов впервые попал на богослужение в дом В. А. Пашкова. Дух Святой коснулся сердца молодого человека, он уверовал во Христа и начал совершать труд в церкви.

Брат Белоусов являлся делегатом первого всероссийского съезда евангельских христиан в 1909 году.

В 1912 году ВСЕХ направил его на работу в Одесскую церковь, однако потрудился он в ней недолго. Спустя два года, вместе с другими братьями Белоусов был арестован и сослан в Нарымский край. Освободился брат уже после революции.

В дальнейшем Ф. И. Белоусов нес служение в церквях в Казани и Вятке (Кирове), в 1928 году ВСЕХ перевел его в Москву.

Белоусов потрудился и на поприще христианской поэзии.

Букреев Алексей Маркович (1885—1929) был заместителем председателя Всеукраинского союза баптистов, благовестником и пресвитером церкви.

Родился А. М. Букреев в крестьянской семье в селе Васильковке Днепропетровской области. Когда мальчику было пять лет, семья потеряла отца, и ему пришлось скитаться и терпеть многие лишения.

В 1905 году молодой Букреев впервые посетил собрание поместной общины баптистов, он принял благую весть спасения и в том же году стал ее членом. Через два года А. М. Букреев уже горячо и искренне возвещал Евангелие. Вскоре руко-

водство союза направило его на Библейские курсы в Лодзь. После окончания курсов в 1909 году брат возвратился в Васильковку. Через год он был избран и рукоположен пресвитером поместной церкви.

В последующие годы А. М. Букреев нес труд благовестника на территории теперешней Донецкой области. За два года служения с Божьей помощью им было создано Среднеюжное объединение евангельских христиан-баптистов. В период с 1914 по 1917 год А. М. Букреев организовал несколько десятков церквей и крестил свыше тысячи новых членов.

В 1924 году А. М. Букреев был избран членом правления Всеукраинского союза баптистов, а в 1928 году стал заместителем председателя этого союза.

В том же году Алексей Маркович побывал на всемирном конгрессе баптистов в Торонто, Канада. В тридцатые годы А. М. Букреев был репрессирован.

Бушило Борис Павлович (1893—1942) являлся заместителем председателя Бессарабского союза евангельских христиан и баптистов в 1927 году, издателем христианского журнала «Друг» и первым пресвитером Кишиневской церкви.

Б. П. Бушило родился в молдавском селе Шишканы в семье православного священника.

Окончив сельскую школу, Б. П. Бушило поступил в Одесскую духовную семинарию. Однако не закончил ее и перешел в Одесский медицинский институт.

Изучая анатомию, юноша начал размышлять о Творце и Создателе человека. Эти размышления привели его к сознательным поискам истины. И он нашел ее через чтение и исследование Библии.

В мае 1920 года Б. П. Бушило принял святое водное крещение в Кишиневе и присоединился к церкви.

В 1921 году Кишиневская церковь избрала брата пресвитером, а в следующем году он был рукоположен на пресвитерское служение. В том же году Бушило предпринял издание духовного журнала «Друг».

Как известно, в 1927 году на первом съезде евангельских христиан и баптистов Бессарабии произошло объединение двух течений в одно, и Борис Павлович был избран заместителем председателя Объединенного союза. В течение двадцати последующих лет он входил в руководство союза. Верным своему Господу и долгу Б. П. Бушило оставался и в трудную годину испытаний. В июне 1942 года он трагически погиб.

Быков Вячеслав Иванович (1884—1942) был заместителем председателя Все-союзного совета евангельских христиан и преподавателем Библейских курсов в Ленинграде.

Родился В. И. Быков в православной семье. Его детство и юность прошли в городе Моршанске Тамбовской губернии.

Быков окончил Петербургский политехнический институт. В 1909 году он уверовал в Петербурге, принял святое водное крещение и начал духовный труд.

Быков хорошо владел немецким языком, поэтому И. С. Проханов направил его в немецкую колонию Александеркроне Таврической губернии для открытия там школы. Наряду с преподавательской деятельностью брат проповедовал в селах Астраханке и Нововасильевке. После 1919 года В. И. Быков преподавал в реальном училище в Астраханке.

В 1922 году по вызову И. С. Проханова брат Быков возвратился в Петроград для труда в центре ВСЕХ.

Вместе с другими братьями он являлся участником всемирного конгресса баптистов, состоявшегося в 1923 году в Стокгольме.

В. И. Быков принимал большое участие в организации Библейских курсов в Ленинграде, а затем преподавал на них Экзегетику, начиная с 1924 по 1928 год.

В период с 1926 по 1930 год Вячеслав Иванович руководил общиной на Васильевском острове. Известен Быков и как автор духовных статей, которые публиковались в журнале «Христианин».

В. И. Быков скончался в дни блокады в Ленинграде.

Вербицкий Михаил Афанасьевич (1900—1944) совершал труд помощника председателя Союза христиан веры евангельской и редактора журнала «Евангельский голос», был пресвитером церкви христиан веры евангельской.

М. А. Вербицкий родом из села Печирня Лановецкого района Тернопольской области. На евангельский путь он вступил в 1922 году, а в 1928 году был рукоположен на пресвитерское служение в церкви христиан веры евангельской.

В 1933 году Вербицкий вошел в состав комитета Союза христиан веры евангельской и был помощником председателя этого союза. С 1936 по 1937 год он был редактором журнала «Евангельский голос». Брат также входил в комиссию по составлению сборников евангельских песен; под его руководством был издан сборник духовных песен на украинском языке «Псалмосви».

В 1944 году М. А. Вербицкий ушел на фронт. Брат погиб незадолго до окончания войны.

Вилер Иоганн (1839—1888) — первый председатель Союза баптистов, благовестник.

Иоганн Вилер родился в Южной России в семье учителя. Он получил разно-стороннее образование, хорошо знал русский язык.

В раннем возрасте Вилер присоединился к менонитской братской общине и в 1872 году был рукоположен на служение братом А. Унгером.

На конференции в Рюкенау в 1882 году, на которую по инициативе Вилера были приглашены и русские братья, он был избран председателем комитета благовестия.

И. Вилер являлся участником первого объединенного съезда в Петербурге, созванного в апреле 1884 года В. А. Пашковым и М. М. Корфом. На состоявшейся в апреле — мае того же года конференции в Нововасильевке он был избран председателем учрежденного Союза русских баптистов. Но вскоре за проповедь Евангелия и преподавание крещения русским, что рассматривалось как соращение православных, он подвергся преследованию со стороны царских властей. Вилер был вынужден переехать в Румынию, где около двух лет он трудился в русской баптистской общине в городе Тульче.

Вознюк Дмитрий Леонтьевич (1923—1985) — заместитель председателя ВСЕХБ.

Брат Вознюк родился в православной семье в селе Русская Гута Шумского района Тернопольской области. В 1937 году он принял Христа в свое сердце и через два года был крещен по вере.

Во время Великой Отечественной войны Д. Л. Вознюк участвовал в боях, получил ранение и был уволен в запас незадолго до окончания войны.

В 1945 году брат стал членом Шуйской церкви христиан веры евангельской. Труд в церкви он начал с проповеди Слова Божия. Вскоре церковь вошла в состав Союза христиан веры евангельской.

В 1950 году Д. Л. Вознюк был избран председателем исполоргана церкви, а в 1957 году он принял служение пресвитера.

На областном пресвитерском совещании в 1968 году Д. Л. Вознюку было поручено служение старшего пресвитера по Тернопольской области; в том же году он вошел в состав республиканского пресвитерского совета Украины.

На всесоюзном съезде в 1969 году Д. Л. Вознюк был избран кандидатом в члены ВСЕХБ, а на последующем съезде, проходившем в 1974 году, — членом ВСЕХБ.

С 1979 года, вплоть до скоропостижной кончины, Д. Л. Вознюк являлся членом Президиума и заместителем председателя ВСЕХБ.

Воронин Никита Исаевич (1840—1905) — первый русский баптист, пресвитер Тифлисской общины.

Дату крещения Н. И. Воронина принято считать началом русско-украинского евангельско-баптистского движения в нашей стране.

Никита Исаевич Воронин родился в молоканской семье в городе Балашове Саратовской губернии. Спустя некоторое время его родители, занимавшиеся торговлей, переехали в город Тифлис; там молодой Воронин также приобщился к тор-

говому делу. Встречи с различными людьми и беседы побудили его к размышлениям о смысле жизни, о Боге и вечности.

Будучи ревностным молоканином, придерживавшимся строгих правил и отличавшимся набожностью, Н. И. Воронин возглавил местную молоканскую общину. Однако он не разделял полностью взгляды молокан на покаяние, обращение и крещение.

В 1867 году Воронин познакомился с известным книгоношей, пресвитерианином Яковом Деляковичем Деляковым, который оказал ему неоценимую услугу, привел в дом баптиста М. К. Кальвейта.

20 августа 1867 года М. К. Кальвейт крестил Н. И. Воронина в реке Куре. Вскоре от молоканской общины отделилось шесть человек во главе с Н. И. Ворониным, которые и положили начало первой общине баптистов в России. Руководителем общины стал Н. И. Воронин.

Господь обильно благословлял Свое наследие, через три года в Тифлисе уже насчитывалось семьдесят восемь человек, принявших крещение по вере.

Известие о возникновении баптистской общины в Тифлисе распространилось по Закавказью. В Тифлис стали приезжать люди, жаждавшие услышать живое Слово Божие.

В 1887 году Н. И. Воронин был арестован и сослан на четыре года в Оренбург под надзор полиции. По возвращении из ссылки он снова подвергся ссылке в Вологду на пять лет.

Годы, проведенные в местах ссылки, сильно пошатнули здоровье брата. В мае 1905 года, приехав на всероссийский съезд баптистов в Ростов-на-Дону, Воронин тяжело заболел и в скором времени отошел в вечность.

Вызу Роберт Петрович (род. в 1914 году) — член Президиума ВСЕХБ, старший пресвитер по Эстонии, пресвитер Таллиннской церкви.

Р. П. Вызу родился в городе Тарту в семье верующих. К Господу обратился в юности.

После окончания Баптистской семинарии Р. Вызу трудился в качестве помощника пресвитера церкви в городе Тарту.

В 1943 году Вызу закончил университет, а в следующем году был избран пресвитером Таллиннской церкви.

С 1964 года брат исполнял труд секретаря старшего пресвитера по Эстонии. На всесоюзном съезде в 1969 году Р. П. Вызу был избран в члены Президиума ВСЕХБ. А в апреле 1970 года он принял служение старшего пресвитера по Эстонии.

С 1979 года брат Р. П. Вызу являлся членом Президиума ВСЕХБ. В 1985 году он перешел на заслуженный отдых («Братский вестник», 1974, № 3, с. 64).

Высоцкий Николай Иванович (1898—1988) — регент, композитор и проповедник братства.

Николай Иванович родился в городе Одессе. Он познал Господа в молодые годы и начал трудиться в Одесской церкви как проповедник и регент хора.

Брат Высоцкий являлся делегатом молодежного съезда в 1921 году, а также съездов евангельских христиан в 1921 и в 1926 годах.

С 1948 по 1951 год Николай Иванович нес труд помощника старшего пресвитера по Одесской области, затем был регентом и проповедником церковью в городах Киеве (1951-1953) и в Москве (1954-1959).

Н. И. Высоцкий известен в братстве и как композитор духовных песен. Некоторые его произведения, среди них гимн «На Тебя, Господи, уповаю», вошли в золотой фонд музыкально-певческого наследия нашего братства.

На всесоюзном съезде в 1966 году Н. И. Высоцкий был введен в комиссию по примирению.

В последующие годы брат внес весомый вклад в подготовку материалов по регентскому делу для заочных Библейских курсов и по истории евангельских христиан-баптистов («Братский вестник», 1978, № 5, с. 71).

Герикас Теодорас (1891—1946) известен как председатель Союза баптистов Литвы, пресвитер и проповедник.

Т. Герикас родился и вырос в Латвии. Его отец был литовцем и по вероисповеданию католиком, мать латышка, исповедовала лютеранство.

В юности Т. Герикас пришел к вере во Христа и начал трудиться книгоношей в издательстве Я. А. Фрея. В 1921 году он окончил Гамбургскую баптистскую семинарию и приехал на труд в Литву.

С 1923 года Герикас начал издавать ежемесячный листок «Тисос драугас» — «Друг истины». В 1927 году Т. Герикас организовал общину в городе Шяуляе, а в 1932 году переехал в Каунас, где нес труд пресвитера баптистской общины. В 1933 году он был рукоположен на пресвитерское служение.

На съезде баптистов Литвы в 1933 году Т. Герикас был избран председателем организованного Союза баптистов Литвы.

В 1940 году по просьбе верующих он принял также пресвитерское служение в Каунасской немецкой общине баптистов. В 1941 году при репатриации брат выехал в Германию. Однако на пути он заболел и скончался.

Похоронен брат Т. Герикас в Берлине.

Голяев Илья Андреевич (1859—1942) был председателем Союза русских баптистов и пресвитером Балашовской церкви Саратовской области.

И. А. Голяев выходец из молюканской семьи.

В молодые годы Господь указал ему путь истины. Он встретился с приехавшими в Балашов баптистами Н. М. Четверниним и П. Г. Демакиным, а позднее с В. В. Ивановым. Общения с братьями оставили в его душе неизгладимое впечатление и оказали влияние на его духовные искания. Вместе со своим другом из местечка Пески Голяев принял водное крещение от П. Г. Демакина. Результатом совместной деятельности Голяева и Демакина явилось основание больших баптистских церквей в Балашове и Песках.

Илья Андреевич Голяев более пятидесяти лет нес пресвитерское служение в Балашовской церкви. Он также много ездил по стране с проповедью Слова Божия.

Как активный деятель братства Голяев трижды избирался председателем Союза баптистов.

В 1911 году во главе делегации русских баптистов он побывал на всемирном конгрессе баптистов в Филадельфии, США.

И. А. Голяев отошел в вечность после непродолжительной болезни в Ташкенте («Братский вестник», 1945, № 2, с. 28).

Грачев Юрий Сергеевич (1911—1973) — ревностный труженик на ниве Божией, проповедник Куйбышевской церкви и автор многочисленных статей по истории нашего братства.

Ю. С. Грачев был потомственным баптистом. Его отец являлся руководителем и проповедником церкви в Самаре. Восемнадцатилетним юношей Ю. С. Грачев вступил в завет с Господом и после крещения начал свидетельствовать о Нем. И в зрелые годы брат продолжал служение проповедника.

Многие годы Ю. С. Грачев посвятил сбору материалов по истории евангельских христиан-баптистов. Ряд его статей был напечатан в журнале «Братский вестник».

По специальности Ю. С. Грачев врач. Был репрессирован.

Врат Грачев отошел в вечность после тяжелой непродолжительной болезни.

Дацко Павел Яковлевич (1884—ок. 1941) совершал труд казначея Союза баптистов, был заместителем председателя Всеукраинского союза баптистов, преподавал на Библейских курсах в Москве.

Приняв весть спасения во Христе в молодом возрасте, Дацко начал ревностно проповедовать Слово Божие. В 1908 году П. Я. Дацко являлся участником первого съезда христианской молодежи в Москве. В 1911 году он окончил Рижскую богословскую семинарию. В том же году побывал в Соединенных Штатах на втором всемирном конгрессе баптистов.

На четвертом всеукраинском съезде Союза баптистов в 1925 году, состоявшемся

в Харькове, брат Дацко был избран заместителем председателя союза. В 1926 году, когда руководство украинского братства предприняло издание журнала «Баптист Украины», П. Я. Дацко стал ответственным редактором журнала.

На 26-м всесоюзном съезде баптистов он был избран казначеем Союза баптистов. После открытия в 1927 году Библийских курсов в Москве П. Я. Дацко начал заниматься преподавательской деятельностью.

Верующие знают брата и как талантливого поэта. Некоторые из сочиненных им стихотворений известны в церквях братства как замечательные духовные гимны, среди них «Ты для меня, Спаситель», «Иисус, души Спаситель» и другие.

П. Я. Дацко принадлежит ряд глубоких духовных статей, помещенных в журнале «Баптист».

Брат был репрессирован и скончался вдали от родных и близких.

Деляков Яков Делякович (1829—1898) трудился книгоношей, затем — разъездным благовестником в России, в последние годы жизни он руководил общиной баптистов в Благовещенске.

Яков Делякович Деляков (его настоящее имя — Каша Ягуб) был по национальности ассирийянином. По сведениям Я. И. Жидкова, он родился в Урмии, Персия (современный Иран).

После окончания Библийской школы Муди Яков Деляков попал в Россию. Он долгое время трудился книгоношей Библийского общества в Закавказье — Баку, Елизаветполе, Тифлисе и Владикавказе. В 1867 году в Тифлисе Деляков вступил в контакт с верующими, вышедшими из православия. Деляков познакомил бывшего молоканина Н. И. Воронина с баптистом М. К. Кальвейтом, который преподал ему крещение по вере.

Наряду с раздачей книг Священного Писания Я. Деляков распространял и свои убеждения; в то время он, будучи пресвитерианином, был убежден в необходимости крещения младенцев.

Во время поездок по Нижней Волге Я. Д. Деляков попал в деревню Дубовку, расположенную выше Царицына. Здесь он встретил вдову-христианку Анну Васильевну Жидкову и связал с ней свою судьбу. У Анны Васильевны в то время уже был взрослый сын Иван Иванович Жидков, который стал помогать Я. Д. Делякову в его деле. В начале восьмидесятых годов они вместе распространяли духовную литературу, издаваемую В. А. Пашковым в Петербурге.

Я. Д. Деляков являлся участником первого объединенного съезда представителей евангельских течений, проходившего в 1884 году в Петербурге.

Со временем Я. Д. Деляков изменил свои взгляды на крещение младенцев. В 1886 году он принял святое водное крещение и принялся создавать группы христиан-баптистов во многих городах и селениях России. Когда Я. Д. Деляков подвергся преследованию царского правительства, председатель Союза баптистов Д. И. Мазаев посоветовал ему изменить род деятельности. В 1889 году Деляков поселился в Благовещенске. В 1895 году он руководил хорошо организованной общиной баптистов.

Брат Я. Д. Деляков закончил свой земной путь в Благовещенске, похоронен в селе Гильчине Амурской области.

Дзекуц-Малей Лука Николаевич (1889—1949) — один из пионеров белорусского братства, пресвитер и регент Брестской церкви.

Дзекуц-Малей родился в Слонимском районе Гродненской области.

После окончания учительской семинарии он работал преподавателем и инспектором школ.

Находясь на службе в русской армии в городе Белостоке, Дзекуц-Малей уверовал во Христа и в 1912 году принял водное крещение в немецкой баптистской церкви. Позже он обучался на Библийских курсах, организованных И. С. Прохановым в Петербурге.

В 1920 году Дзекуц-Малей вернулся на родину в Слонимский район, а в 1921-м переехал в Брест. В Бресте он организовал общину баптистов, в которой нес слудает-

ние пресвитера, а также открыл краткосрочные Библейские и регентские курсы. Благодаря его трудам на ниве благовестия в Брестской области возникли общины верующих.

После второй мировой войны Л. Н. Дзеуц-Малей жил в Польше, где он и закончил жизненный путь.

Дубровский Владимир Александрович (ок. 1900—1968) являлся деятелем Всесоюзного совета евангельских христиан — заведовал канцелярией и хозяйственной частью Библейских курсов в Ленинграде.

Дубровский известен как проповедник Слова Божия не только в Ленинграде, но и в других церквях страны. Ряд духовных статей, написанных братом, был опубликован в журнале «Христианин», наиболее известные из них — «Манна», «Птицы небесные», «Бегите» и «Блудный сын».

В 1926—1928 годы Владимир Александрович принимал деятельное участие в издании Библии, Новых Заветов, Симфоний, Сборников духовных песен с нотами и без нот.

Нелегко сложилась дальнейшая жизнь служителя Христова. Однако, проходя долиной плача, он открывал для себя источники благословений Божиих.

Кровоизлияние в мозг сделало некогда жизнерадостного и активного служителя совершенно беспомощным. Брат отошел в вечность в Симферополе («Братский вестник», 1969, № 2, с. 69).

Евстратенко Андрей Леонтьевич (1863—1921) — председатель Сибирского союза баптистов, пресвитер и благовестник.

Родина Евстратенко — село Усохи Могилевской губернии. Он рос и воспитывался в православной среде и являлся ревностным прихожанином церкви. Знакомство в юности с зародившимся на юге России штундистским движением определило всю его дальнейшую жизнь. В девятнадцать лет Евстратенко уверовал во Христа и стал членом небольшой общины. Его обращение произошло в начале победоносцевского периода, когда дети Божий подвергались жестоким гонениям и частым арестам. В 1886 году Евстратенко вместе с женой принял святое водное крещение. После ссылки пресвитера церкви Л. Д. Приймаченко А. Л. Евстратенко заменил его на этом служении.

В 1887 году по совету братьев Мазаевых Евстратенко переехал на Кавказ, где преследования были значительно слабее. Вслед за ним туда же перебрались почти все члены общины — двадцать пять семей. На Кавказе переселенцы образовали свой хутор близ станции Прохладная и назвали его Гарькуша.

В этот период А. Л. Евстратенко совершал многочисленные благовестнические поездки по Кавказу и Сибири. В 1897 году в реке Иртыше брат крестил трех новообращенных. Всего за свою жизнь он преподавал крещение более чем трем тысячам верующих.

В 1899 году А. Л. Евстратенко, а с ним почти все обитатели хутора переехали в Сибирь. Брат много потрудился в деле организации и становления общин в городе Омске; он посещал и многие другие места с проповедью о Христе. В 1904 году А. Л. Евстратенко был рукоположен в пресвитеры по Сибири братьями В. В. Ивановым и Я. Г. Винсом. В том же году он был избран председателем Сибирского союза баптистов и совершал этот труд до конца своей жизни.

Брат Евстратенко принимал участие во всех съездах Всероссийского союза баптистов. В 1911 году в качестве представителя от Сибири он участвовал во втором всемирном конгрессе баптистов в Филадельфии, США.

Жидков Иван Иванович (1858—1928) — заведующий складом Библейского общества; впоследствии — видный деятель евангельско-баптистского братства, пресвитер Петербургской общины евангельских христиан.

Родился И. И. Жидков на юге России в благочестивой молоканской семье. С детских лет он любил читать Священное Писание, а когда в начале семидесятых годов Нижнего Поволжья достигла евангельская весть, он принял водное крещение по вере. После крещения И. И. Жидков начал ревностно трудиться на ниве Божией.

В период с 1876 по 1896 год И. И. Жидков и его отчим Я. Д. Деляков были тесно связаны с деятельностью Британского библейского общества. Иван Иванович начал труд в качестве книгоноши, а с 1883 года стал управляющим складом общества в городе Харькове. Распространяя книги Священного Писания, он всем свидетельствовал о своем Спасителе. В его квартире регулярно проходили евангельские собрания.

В 1901 году И. И. Жидков приехал в Петербург и включился в жизнь общины евангельских христиан. Через десять лет он вернулся на Волгу и с большим успехом проповедовал там Евангелие.

В 1925 году брат И. И. Жидков был рукоположен на пресвитерское служение.

В 1926 году Иван Иванович принимал участие в десятом всесоюзном съезде евангельских христиан в Ленинграде, а летом 1927 года он переехал в Ленинград и принял служение пресвитера в общине евангельских христиан.

Жидков Яков Иванович (1885—1966) — видный деятель евангельско-баптистского братства в нашей стране, председатель ВСЕХБ и почетный пресвитер Московской церкви; он также являлся вице-президентом Всемирного союза баптистов, членом Совещательного комитета Христианской мирной конференции.

Яков Иванович родился на Волге, в местечке Дубовка, что близ Царицына.

В семнадцатилетнем возрасте Я. И. Жидков отдал свое сердце Христу, а через год в 1903-м, принял святое водное крещение.

Спустя некоторое время Жидков переехал в Петербург и начал ревностно трудиться в общине евангельских христиан. Здесь он сблизился с И. С. Прохановым, с которым ряд лет успешно сотрудничал в деле Божиим.

В 1913 году Яков Иванович возвратился в Царицын. Там он включился в работу баптистской церкви. В 1917 году Я. И. Жидков возглавил церковь евангельских христиан в Царицыне, а после объединенного съезда евангельских христиан и баптистов, состоявшегося в 1920 году, участвовал в совместном труде верующих двух евангельских течений в Нижнем Поволжье.

В 1924 году Я. И. Жидков являлся участником пленума ВСЕХ в Ленинграде. Участники пленума пригласили брата для работы во Всесоюзном совете евангельских христиан в качестве заместителя председателя совета. При его участии были изданы большим тиражом Библии, Новые Заветы, Симфонии, Сборники духовных песен с нотами и без нот.

В 1928 году после отъезда И. С. Проханова за границу Я. И. Жидков стал председателем Союза евангельских христиан, в 1932 году переехал в Москву вместе с канцелярией союза.

На совещании евангельских христиан и баптистов в 1944 году Я. И. Жидков был избран председателем объединенного союза. Этот труд он совершал до конца своей жизни.

В 1954 году Яков Иванович впервые выехал за границу с группой братьев на встречу с баптистами и квакерами Швеции, Англии и США, которая проходила в Швеции.

В следующем году на всемирном конгрессе баптистов в Лондоне Я. И. Жидков был избран вице-президентом Всемирного союза баптистов, а на конгрессе в Рио-де-Жанейро в 1960 году он был переизбран на этот пост.

В начале христианского миротворческого движения Яков Иванович вошел в Совещательный комитет Христианской мирной конференции в Праге в 1958 году.

Он также принимал участие в заседании Центрального комитета Всемирного совета церквей в Париже в 1962 году.

Я. И. Жидкову принадлежат многочисленные статьи, опубликованные в различных духовных журналах («Братский вестник», 1945, № 2, с. 67; 1957, № 3, с. 69; 1967, № 1, с. 51).

Иванов Андрей Федорович (1882—1943) — пресвитер Кишиневской церкви евангельских христиан-баптистов и один из основателей молдавского братства.

А. Ф. Иванов происходил из молоканской семьи, родился он в Кишиневе.

Духовное пробуждение и возрождение А. Ф. Иванова произошло под влиянием

проповедей В. Г. Павлова и М. Д. Тимошенко. Восприняв евангельское учение и признав необходимость водного крещения по вере, он с группой единомышленников вышел из молоканской общины.

А. Ф. Иванов принял водное крещение в Одессе в марте 1908 года. Через год он был рукоположен на пресвитерское служение. Этот труд А. Ф. Иванов нес почти до конца своей жизни, исключая годы первой мировой войны.

В 1941 году А. Ф. Иванов был арестован и осужден, через два года он умер, находясь в заключении.

В 1957 году А. Ф. Иванов был посмертно реабилитирован.

Иванов Василий Васильевич (1846—1919) — видный работник евангельско-баптистского братства, пресвитер Бакинской церкви, редактор журнала «Баптист», духовный писатель.

Детство и большую часть своей жизни В. В. Иванов провел в селении Новоивановке Елизаветпольской губернии.

Получив воспитание в молоканской семье, юношей он услышал евангельскую истину, что верующим во Христа необходимо креститься. 31 октября 1871 года в возрасте двадцати пяти лет В. Иванов принял водное крещение в реке Куре.

В 1895 году В. В. Иванов был арестован за миссионерскую деятельность и сослан в Слуцк. По окончании изгнания он приехал в Баку, где вскоре стал пресвитером церкви. Это служение В. В. Иванов нес с 1900 по 1917 год.

Обладая литературным дарованием, В. В. Иванов много потрудился в нелегально издаваемом с 1889 года журнале «Беседа», а с 1907 года продолжал труд в официальном органе Союза баптистов журнале «Баптист».

В. В. Иванов принимал участие в первой братской конференции в 1879 году, проходившей в городе Тифлисе, и являлся делегатом многих съездов.

На съезде в Нововасильевке в 1884 году он был избран благовестником по Кавказу.

Брат был делегатом первого и второго всемирных конгрессов баптистов в 1905 и 1911 годы. В августе 1908 года он вошел в состав делегации, принимавшей участие в Европейском конгрессе баптистов в Берлине.

В 1913 году на него был возложен труд редактора журнала «Баптист» («Братский вестник», 1982, № 1, с. 47).

Иванов Илья Григорьевич (1898 - 1985) нес труд старшего пресвитера по Молдавии, а позже являлся председателем Всесоюзного совета евангельских христиан-баптистов.

В двадцатилетнем возрасте И. Г. Иванов познал Христа как своего Спасителя и, влившись в Московскую церковь, начал ревностно трудиться в деле благовестия. В 1924 году И. Г. Иванов закончил Библиейские курсы в Ленинграде и продолжал труд как разъездной благовестник.

В период репрессий И. Г. Иванов, как и многие старшие братья, был выслан и находился в Соловецких лагерях и на строительстве Беломорканала.

В начале 1944 года А. В. Карев и Я. И. Жидков пригласили И. Г. Иванова на работу в союз; на него было возложено служение старшего пресвитера по Молдавии.

Будучи членом Президиума ВСЕХБ, долгое время И. Г. Иванов исполнял труд казначея союза.

С 1966 по 1974 год брат И. Г. Иванов нес труд председателя Всесоюзного совета евангельских христиан-баптистов.

Кроме духовной деятельности, И. Г. Иванов приложил немало сил в деле укрепления мира. С 1974 года он являлся пенсионером ВСЕХБ.

1 февраля 1985 года на восемьдесят седьмом году жизни И. Г. Иванов отошел в вечные обители («Братский вестник», 1968, № 3, с. 75; 1978, № 3, с. 55; 1988, № 4, с. 83).

Иванов-Клышников Павел Васильевич (1896—1943) был секретарем Федеративного союза баптистов.

П. В. Иванов-Клышников родился в городе Слуцке, где в то время находился в ссылке его отец В. В. Иванов.

В 1906 году Павел Васильевич учился в реальном училище в Самаре.

В молодом возрасте он обратился ко Христу и принял крещение по вере.

В 1917 году П. В. Иванов-Клышников окончил юридический факультет Московского государственного университета и приступил к работе адвоката в городе Евпатории.

С 1918 года вместе со своей семьей и отцом жил в селении Нововасильевка Мелитопольского уезда Таврической губернии.

В 1923 году на 25-м съезде Союза баптистов Иванов-Клышников был введен в состав Коллегии Союза баптистов, а в 1926 году на двадцать шестом съезде Союза баптистов был избран в правление Федеративного союза баптистов товарищем председателя (заместителем) правления и секретарем союза.

В 1929 и в 1933 годах П. В. Иванов-Клышников был репрессирован; он находился в лагерях в Алма-Ате и Караганде.

Инкенас Ионас Микелевич (1905—1983) — труженик латышского братства, благовестник, старший пресвитер по Литве.

И. М. Инкенас родился в Литве. Молодым человеком он обратился к Господу и стал Его верным последователем.

И. М. Инкенас окончил Духовную семинарию в городе Риге. В 1932 году он был направлен на учебу в Америку, где окончил Теологический институт со званием бакалавра.

В 1934 году Инкенас был участником конгресса Всемирного союза баптистов в Берлине.

С 1947 по 1951 год И. М. Инкенас нес служение старшего пресвитера по Литве.

С 1956 по 1978 год брат Инкенас с семьей жил в Латвии, где осуществлял духовный труд. Он являлся председателем церковного совета Инчукалнской церкви, а с 1966 по 1978 год — пресвитером Лиепайской церкви.

В 1966 году брат И. М. Инкенас вошел в состав совета епископа республики. Он являлся делегатом всесоюзных съездов 1966, 1969, 1974 и 1979 годов.

В последние годы жизни Ионас Микелевич жил в Клайпеде. С 1981 года он совершал труд старшего пресвитера по Литве. С этого служения Господь отозвал Своего верного раба в вечность. («Братский вестник», 1983, № 6, с. 57).

Казаков Николай Александрович (1899—1973) известен в братстве как композитор и поэт; он также был преподавателем на Библейских курсах в Ленинграде и проповедником церкви.

Родился Н. А. Казаков в Тифлисе в христианской семье. В 1916 году он закончил реальное училище и поступил в Петроградский технологический институт.

В Петрограде он обратился ко Христу и влился в среду молодежи поместной церкви евангельских христиан.

С 1921 года брат трудился во Всесоюзном совете евангельских христиан сначала как композитор, а затем как служитель слова. По поручению ВСЕХ Н. А. Казаков побывал в различных местах нашей страны с проповедью Слова Божия. В течение семи лет в нотных сборниках и в журнале «Христианин» было напечатано свыше шестидесяти музыкальных произведений, принадлежащих Казакову.

С 1925 по 1928 год Казаков обучал регентов на Библейских курсах.

Начиная с 1930 года брат перешел на гражданскую работу. В 1935 году он был репрессирован и выслан вместе с семьей из Ленинграда в Уфу, где работал инженером. Все четыре года войны Казаков находился на фронте, награжден орденом Красной Звезды. Несмотря на многие трудности в жизни, Н. А. Казаков не оставлял музыкальную деятельность. Наряду с небольшими песнопениями Казаков создал крупные произведения, такие, как «Рождественский концерт», «Рождественская оратория». К столетнему юбилею братства евангельских христиан-баптистов, который праздновался в 1967 году, Н. А. Казаков

написал музыкальное произведение под названием «К столетию». Ему также принадлежит песнопение «Как лань желает к потокам воды».

Последние четыре года жизни Н. А. Казаков прожил в Ленинграде, где и закончил свой земной путь («Братский вестник», 1973, № 5, с. 67).

Кальвейт Мартин Карлович (1833—1918) крестил обратившегося из молокан Н. И. Воронина; являлся диаконом Тифлисской общины.

Родился Кальвейт в небольшом литовском городке Таураге в крайне бедной лютеранской семье. В тринадцать лет Мартин был отдан в люди. Его приняла лютеранская семья, переехавшая в Литву из Германии. Это семейство явилось избранным Божиим сосудом для благовестия Евангелия литовцам.

В результате совместного чтения Слова Божия и оживленных бесед уверовала младшая дочь. Впоследствии она стала женой Кальвейта, а в мае 1858 года супруги Кальвейт приняли крещение по вере от братьев-баптистов, живших в соседнем селении.

В 1863 году Мартин Кальвейт переехал к своему брату, служившему в армии на Кавказе. Вместе с Мартином и его женой в Тифлис прибыли две его сестры, также уверовавшие во Христа.

20 августа 1867 года М. К. Кальвейт крестил в реке Куре Н. И. Воронина.

Совершая труд благовестия, М. К. Кальвейт не избежал гонений со стороны властей и духовенства. В 1891 году он был сослан на пять лет в Гиросы в Эриванскую губернию, затем жил под надзором жандармерии в городе Эривани. Срок ссылки был продлен на три года.

По окончании ссылки М. К. Кальвейт вернулся в Тифлис, а спустя некоторое время переехал к дочери в станицу Прохладная. Здесь он и закончил свой жизненный путь.

Канделаки Илья Михайлович (1888—1927) проповедовал Евангелие среди грузинского народа.

Илья Михайлович Канделаки родился в Грузии. Учился в Тифлисском ремесленном училище. На двадцать пятом году жизни уверовал во Христа как своего личного Спасителя и вступил с Ним в завет через святое водное крещение.

18 мая 1924 года И. М. Канделаки был рукоположен на служение учителя в Тифлисской церкви.

1 января 1926 года Канделаки был приглашен Союзом баптистов для благовестнической работы среди грузин. В Тифлисе он организовал группу из верующих грузин и хор. Канделаки также издал сборник духовных песен «Голос веры» на грузинском языке. По поручению Союза баптистов он приступил к переводу Евангелия на грузинский язык. В декабре 1926 года брат был делегатом 26-го всесоюзного съезда баптистов, на котором он выступил с докладом о проповеди Евангелия среди грузин.

И. М. Канделаки часто выезжал на благовестнический труд в Кахетию и Западную Грузию. Работа в этих местах в то время была сопряжена с большими опасностями. 24 августа 1927 года после проведения призывного собрания в одном из сел Кахетии Канделаки был убит злоумышленниками по религиозным мотивам.

Брат И. М. Канделаки похоронен в Тифлисе.

Каргель Иван Вениаминович (1849—1937) известен как духовный писатель и экзегет; он был пресвитером Петербургской церкви и проповедником Слова Божия.

Духовное рождение И. В. Каргеля, по свидетельству известного деятеля баптизма В. Г. Павлова, произошло в Тифлисе.

Будучи молодым человеком, И. В. Каргель с жадной читал Слово Божие, очаровываясь запечатленным на его страницах образом Спасителя. Желая больше «познать Христа и силу Его воскресения», он окончил Гамбургскую баптистскую семинарию.

И. В. Каргель трудился совместно с известными евангельскими деятелями В. А. Пашковым и М. М. Корфом, распространяя учение Христа среди высших кругов Петербурга.

В 1884 году И. В. Каргель принимал активное участие в проведении первого объединенного съезда представителей евангельских течений, состоявшегося в Петербурге. В том же году Иван Вениаминович был участником конференции в Нововасильевке.

После высылки В. А. Пашкова и М. М. Корфа из России И. В. Каргель продолжал их дело.

В 1903 году он был делегатом Европейской конференции баптистов в Берлине. Многие годы И. В. Каргель трудился вместе с И. С. Прохановым. Совместно с английским проповедником Ф. Бедкером Иван Вениаминович совершил путешествие с проповедью Евангелия через всю Россию на Сахалин.

Наряду с литературной и проповеднической деятельностью И. В. Каргель в течение пяти лет, с 1924 по 1928 год, преподавал на Библейских курсах в Ленинграде.

Брат Каргель дожил до глубокой старости, до самой кончины он сохранил ясность ума и хорошую память («Братский вестник», 1979, № 6, с. 47).

Карев Александр Васильевич (1894—1971) — видный деятель евангельско-баптистского движения в нашей стране, генеральный секретарь ВСЕХБ и главный редактор журнала «Братский вестник»; также известен как духовный писатель и пламенный проповедник Евангелия.

Александр Васильевич Карев родился в Петербурге в семье железнодорожного служащего. В трехлетнем возрасте мальчик остался без отца; когда ему исполнилось пять лет, мать отдала его в пансион для детей, лишившихся одного из родителей.

Через пять лет, закончив учебу в пансионе, Александр Карев поступил в немецкую среднюю школу.

В январе 1913 года во время чтения духовной литературы в своей комнате его сердце загорелось любовью к Господу, и он обратился к Нему с молитвой. В декабре 1914 года Карев принял святое водное крещение и стал членом Петроградской церкви евангельских христиан.

По окончании школы А. В. Карев поступил в Политехнический институт на общественно-экономический факультет. Параллельно с занятиями в институте он посещал богослужебные собрания и христианский студенческий кружок.

5 марта 1915 года А. В. Карев произнес первую проповедь. После этого он стал трудиться в Петроградской общине — проповедовал, играл в струнном оркестре, редактировал журнал «Призыв» и писал статьи для журнала.

По возвращении в 1922 году из армии А. В. Карев целиком посвятил себя духовной работе во ВСЕХ; он возглавлял отдел переписки, преподавал на Библейских курсах, замещал часто находившегося в отъезде И. С. Проханова. К этому периоду относится расцвет литературного творчества Карева.

В Москве Александр Васильевич продолжал проповедническую деятельность, как благовестник он много ездил по стране.

В 1944 году на совещании евангельских христиан и баптистов А. В. Карев был избран генеральным секретарем Союза евангельских христиан-баптистов. Этот труд он нес до конца своей жизни, одновременно являясь главным редактором журнала «Братский вестник».

В 1953 году А. В. Карев впервые побывал за границей, в Швеции. Всего он совершил около сорока зарубежных поездок.

А. В. Карев известен и как общественно-религиозный деятель. Он являлся членом Всемирного Совета Мира, членом правления Фонда мира и совета Института советско-американских отношений.

Напряженный труд сказался на здоровье брата. В 1968 году он перенес сложную операцию.

24 ноября 1971 года А. В. Карев скончался за письменным столом, работая над докладом к заседанию Президиума ВСЕХБ («Братский вестник», 1955, № 1, с. 57; 1974, № 6, с. 69).

Кеше Альберт Иванович (1889—1961) был регентом; композитором и проповедником.

Родился А. И. Кегле в Петербурге в семье верующих евангельского направления. Его отец руководил духовым оркестром в Ленинградской общине.

Музыкальное дарование у А. Кеше проявилось в раннем возрасте; он правильно пел, охотно играл на виолончели и фортепиано. И хотя брат А. И. Кеше не получил систематического музыкального образования, благодаря своим природным способностям и трудолюбию он добился выдающихся творческих успехов.

В течение пятнадцати лет. А. И. Кеше являлся регентом Ленинградской общины евангельских христиан, он управлял симфоническим оркестром, составлял оркестровки музыкальных произведений. Кеше написал ряд замечательных духовных гимнов, некоторые из них вошли в сборник «Духовные песни с нотами». Вместе с композитором Н. А. Казаковым он принимал участие в музыкальном редактировании названного сборника.

Брату принадлежит ряд статей по вопросам музыки и пения, которые были опубликованы в духовных журналах.

В последующие годы А. И. Кеше перенес много трудностей и лишений.

Последние годы жизни он провел в городе Темрюке Краснодарского края, где нес служение проповедника в поместной церкви. Там же брат и отошел в вечность в мире с Господом и Его народом («Братский вестник», 1981, № 4, с. 45).

Кирцун Антон Григорьевич (1880—1938) родился в деревне Маричи Зельвянского района Гродненской области. По профессии он был учителем. В годы первой мировой войны А. Г. Кирцун жил в Омске, там же уверовав, он присоединился к Омской церкви баптистов.

В 1922 году А. Г. Кирцун вернулся в Зельвянский район и стал благовествовать землякам Слово Божие. Вскоре через его служение в местечке Зельва образовалась община баптистов, пресвитером которой был Антон Григорьевич. В 1923 году он совершил первое крещение восьми новообращенных. Среди них находились его жена и сын, который впоследствии трудился регентом хора поместной церкви. Таким образом было положено начало делу Божию на Гродненщине.

Клименко Андрей Евтихийевич (род. в 1913 году) — председатель Всесоюзного совета евангельских христиан-баптистов с 1974 по 1985 год, старший пресвитер по Российской Федерации с 1979 по 1980 год, пресвитер Куйбышевской церкви.

Родился А. Е. Клименко в селе Троицком Самарской губернии (ныне Куйбышевская область) в семье православных.

В 1925 году он уверовал, а в 1927 году принял святое водное крещение, после чего начал проповедовать о Христе и о совершенном Им на Голгофском кресте искуплении.

Переехав в 1930 году в город Куйбышев, брат Клименко продолжал служение проповедника, затем диакона церкви. В 1949 году он был рукоположен на пресвитерское служение. В 1963 году на брата был возложен труд старшего пресвитера нескольких областей; в том же году он стал членом ВСЕХБ.

На пленуме ВСЕХБ в 1971 году А. Е. Клименко был избран заместителем председателя Союза евангельских христиан-баптистов. На всесоюзном съезде в 1974 году на него было возложено ответственное служение председателя ВСЕХБ. С 1985 года А. Е. Клименко перешел на заслуженный отдых («Братский вестник», 1973, № 5, с. 65; 1978, № 5, с. 68).

Ковальков Ванифатий Михайлович (1898—1989) был членом ВСЕХБ и председателем комиссии по объединению (1966), кроме того, он занимался сбором материалов по истории евангельских христиан-баптистов.

Родился В. М. Ковальков в селе Протуры Рязанской области в многодетной крестьянской семье.

В 1917 году он уверовал во Христа как своего личного Спасителя и в следующем году принял святое водное крещение.

В 1920 году на районном съезде, проходившем в Любомирке, его назначили разбездным проповедником. Служение благовестника было возложено на него и на втором всеукраинском съезде баптистов, состоявшемся в 1921 году.

С 1922 по 1923 год В. М. Ковальков учился на регентских курсах, организованных регентом Адамом при второй Московской церкви баптистов; он также занимался на краткосрочных Библейских курсах, которые проводили В. Г. Павлов и М. Д. Тимошенко.

Брат В. М. Ковальков являлся участником многих съездов нашего братства.

В журнале «Братский вестник» были опубликованы написанные В. М. Ковальковым исторические очерки о возникновении некоторых церквей евангельских христиан-баптистов и воспоминания о тружениках на ниве Божией нашего братства («Братский вестник», 1979, № 2, с. 67).

Колосков Иван Николаевич (1874—1932) являлся руководителем евангельских христиан-трезвенников.

И. Н. Колосков родился в Тульской губернии в крестьянской семье. В молодости, живя в Петербурге, он сблизился с руководителем петербургских трезвенников братом Иоанном Чуриковым (Иоанном Самарским) и воспринял от него учение о трезвой жизни. Начав работу среди завсегдаев московских питейных заведений, И. Н. Колосков в короткое время призвал к покаянию и трезвой жизни многих людей. «Его способность убеждать людей была поразительной», — писал о нем В. Ф. Марцинковский.

В 1911 году И. Н. Колосков был отлучен от православной церкви и по приговору суда на год заключен в Бутырскую тюрьму. После освобождения он продолжал свою деятельность в организованном им обществе «Трезвая жизнь».

В двадцатые годы И. Н. Колосков сблизился с евангельскими христианами и лично с И. С. Прохановым, который неоднократно выступал на проводимых им трезвеннических беседах. В результате этих встреч И. Н. Колосков принял водное крещение и вскоре организовал общину евангельских христиан-трезвенников.

Однако И. Н. Колосков находился в рядах евангельских христиан менее четырех лет и вышел по причине увлечения учением пятидесятников.

В последующие годы И. Н. Колосков организовал трудовую артель, две сельскохозяйственные колонии в деревнях Каледино и Берзцово под Москвой, а также колонии для сирот.

Корф Модест Модестович (1843—1936) — один из первых деятелей евангельского пробуждения в Петербурге, был членом издательства духовно-нравственной литературы.

М. М. Корф был выходцем из аристократической семьи, приближенной к царскому двору. Его отец занимал видные государственные посты при императорах Николае I и Александре II.

С раннего детства М. М. Корфа готовили к государственной службе.

В молодые годы он прилежно посещал православную церковь, хотя о Боге в то время серьезно не размышлял.

Встреча с лордом Редстоком в 1874 году произвела на М. М. Корфа неизгладимое впечатление. 5 марта 1874 года после богослужебного собрания он обратился в молитве к Господу. После обращения М. М. Корф принялся проповедовать Евангелие на собраниях петербургского общества. С радостью он нес свет Евангелия в ночлежные дома, тюрьмы, приюты и постоялые дворы. От бесед М. М. Корфа сердца людей загорались верой и жадной новой жизни.

В 1876 году по инициативе В. А. Пашкова было организовано Общество поощрения духовно-нравственного чтения, которое возглавил В. А. Пашков, М. М. Корф был его заместителем.

В 1878 году, когда евангельские собрания были запрещены, М. М. Корф и его супруга открыли в разных частях города швейные мастерские для бедных; в них люди тоже могли слушать Слово Божие и молиться.

В. А. Пашков и М. М. Корф были организаторами первого объединенного съезда представителей евангельских течений, проходившего в 1884 году в Петербурге.

В июне 1884 года М. М. Корф с семьей был выслан за границу.

М. М. Корф дожил до глубокой старости, на девяносто четвертом году он отошел в вечность, оставшись верным Господу и евангельскому учению.

Костюков Андрей Прокофьевич (1880— ок. 1940) — член Совета Всероссийского союза баптистов, председатель Всеукраинского союза, пресвитер и благовестник.

А. П. Костюков родился в деревне Кивач Клинцовского уезда Черниговской губернии в большой крестьянской семье.

Юношей после окончания училища Костюков покинул отчий дом и переехал в Ялту к старшему брату, который был баптистом. Там он обратился к Господу, принял святое водное крещение и возглавил руководство кружком христианской молодежи.

В 1909 году Андрей Прокофьевич был избран делегатом на всероссийский съезд баптистов от Елизаветградской общины. В то время он посещал многие города Украины, ревностно проповедовал Слово Божие и организовывал новые церкви.

В 1913 году Елизаветградская община избрала его пресвитером. Однако не долго пришлось брату нести это служение, — в следующем году он был арестован царскими властями по обвинению в «сворачивании православных». Через два года А. П. Костюков был сослан в Воронеж; только в 1917 году он с семьей вернулся в Елизаветград.

А. П. Костюков принимал участие во всех съездах Всеукраинского союза баптистов. На последнем, пятом съезде, проходившем в 1928 году в Харькове, он был избран председателем союза.

При участии Костюкова вышли в свет Евангелие на украинском языке, сборник гимнов «Арфа», нотный сборник «Родные напевы», а также издавались журнал «Баптист Украины» и различные духовные брошюры.

Брат Костюков выезжал на всемирные конгрессы баптистов в 1923 году в Стокгольм, Швеция, а в 1928 году в Торонто, Канада.

Будучи репрессирован, А. П. Костюков закончил свой земной путь вдали, от родных и близких.

Кушнеров Иван Петрович был членом Киевской церкви баптистов и защищал права верующих в царской России.

И. П. Кушнеров начал свое служение с 1894 года, то есть во время яростных гонений, направленных против штундистов. Он отстаивал права верующих в судебных инстанциях, начиная от мировых судей и земских начальников и кончая правительствующим Сенатом, а также навещал заключенных и ссыльных служителей.

На основании его апеллий в высшие судебные инстанции кассационный департамент Сената был вынужден отменить многие приговоры о наказании за религиозные убеждения. В круг деятельности Кушнерова входили и ходатайства об открытии общин.

Кухман Отто Иванович (1889—1944) нес труд старшего пресвитера по Западной Сибири, являлся членом Всесоюзного совета евангельских христиан.

Уверовал О. И. Кухман в молодости и влился в общину евангельских христиан в Одессе. Когда началась первая мировая война, он проживал в Ковно и был выслан за убеждения из Литвы в Вятку. О. И. Кухман принимал активное участие в жизни Вятской церкви евангельских христиан как проповедник и председатель церковного совета.

В 1929 году он был переведен на служение старшего пресвитера по Западной Сибири, а на всесоюзном совещании в 1931 году был избран членом ревизионной комиссии ВСЕХ.

В 1937 году О. И. Кухман был осужден и впоследствии посмертно реабилитирован.

Левинданто Николай Александрович (1896—1966) был видным служителем евангельско-баптистского братства, исполнял труд старшего пресвитера по Прибалтике и заместителя председателя ВСЕХБ.

Н. А. Левинданто родился в Саратове в христианской семье.

В 1907 году он вместе с родителями переехал в город Самару, где в то время уже имелась церковь баптистов. В 1911 году на одном из собраний христианской молодежи пятнадцатилетний Левинданто обратился к Господу, а спустя два года принял крещение по вере. В 1918 году Н. А. Левинданто окончил местные Библиейские

курсы, в 1921 он получил приглашение работать секретарем Союза баптистов в Москве. Брат неоднократно избирался членом Коллегии и Совета союза.

В 1931 году брат Левинданто принял труд старшего пресвитера по Куйбышевской, Ульяновской областям и Башкирской АССР.

Н. А. Левинданто являлся одним из инициаторов созыва совещания по объединению евангельских христиан и баптистов в один союз. На этом совещании он был избран в состав ВСЕХБ.

В 1945 году брату была поручена работа старшего пресвитера по Прибалтийским республикам. В течение ряда лет он был заместителем председателя ВСЕХБ.

В составе делегаций ВСЕХБ Н. А. Левинданто посещал Швецию, Англию, Соединенные Штаты.

Жизнь брата оборвалась скоропостижно, он скончался от инфаркта («Братский вестник», 1962, № 2, с. 31; 1966, № 2, с. 59).

Либи́г Август — видный деятель евангельского движения в России, был пастором немецкой баптистской церкви.

А. Либи́га пригласил из Германии в Россию менонитский пресвитер А. Унгер. В 1866 году он провел в Новоменонитской общине в колонии Эйнлаге две недели.

В 1871 году А. Либи́г снова приехал в Россию и прожил год в менонитских колониях на юге страны. Под его руководством прошла первая конференция общин братских менонитов. В 1874 году Либи́г переехал в Одессу, где благословенно трудился в церкви до 1887 года. В 1880 году А. Либи́г утвердил В. Г. Павлова на служение наставника и рукоположил на диаконское служение брата А. М. Мазаева. Затем он некоторое время подвизался на ниве Божией в Лодзи. После высылки из России А. Либи́г продолжал трудиться в церквях Германии, а затем Америки.

Липсток Иоганнес (1883—1961) был членом Всесоюзного совета евангельских христиан-баптистов и старшим пресвитером церковью Эстонии.

Родился И. Липсток в деревне Валклы в Харьюмаа, расположенной на севере Эстонии. Мальчик рано потерял родителей и воспитывался у тетки.

В 1901 году молодой Липсток уверовал во Христа как личного Спасителя и в том же году принял святое водное крещение, которое ему преподавал А. Тетерманн.

С 1908 по 1910 год И. Липсток учился в Лодзинской баптистской семинарии, а по ее окончании он некоторое время руководил эстонской церковью в Риге. В 1911 году И. Липсток покинул Ригу и начал трудиться проповедником в церкви в Румму-Валклас, где в скором времени он был рукоположен. В этой церкви брат успешно подвизался более десяти лет. Начиная с 1923 года и до конца жизни Липсток был пресвитером церкви в городе Хаапсалу.

В 1921 году Союз баптистов Эстонии избрал И. Липстока своим председателем; с 1934 года он был заместителем председателя этого союза.

После объединения со Всесоюзным советом евангельских христиан-баптистов в 1945 году И. Липсток вошел в состав ВСЕХБ и принял служение старшего пресвитера по Эстонии.

Брат постоянно заботился о подготовке служителей церковью. В 1922 году по его инициативе в Эстонии была открыта Духовная семинария, а в 1956 году организованы Богословские курсы.

Служитель Божий оставил после себя фундаментальный духовный труд «Христос в свете Нового Завета».

И. Липсток отошел к Господу после тяжелой, непродолжительной болезни. **Лясоцкий Иван Деметьевич** (1841 — 1909) первый уверовавший на Киевщине; был благовестником.

Родился И. Д. Лясоцкий в селении Косяковка.

Он уверовал в 1870—1871 годы, внимая проповеди штундиста Герасима Витенко (Балабана), приезжавшего на Киевщину из Херсонской губернии.

С 1872 по 1874 год за проповедь Евангелия Лясоцкий находился в тюрьме.

В 1876 году он принял крещение от М. Т. Ратушного в деревне Основа. При

участии Лясоцкого в Косяковке образовалась община, в которой в 1882 году **насчитывалось** около ста членов.

В 1882 году И. Д. Лясоцкий второй раз подвергся тюремному заключению. Но особо сильное гонение брат испытал в 1889 году, когда власти лишили его права проживать в Киевской губернии, и он был вынужден с семьей, состоявшей из десяти человек, путешествовать на повозке, запряженной коровами, в поисках пристанища. Сначала Лясоцкий остановился в Херсонской губернии, затем переехал в город Вендеры в Бессарабии. Наконец, он остановился в селе Никольском в Ставропольской губернии.

В 1890 году Лясоцкого вновь арестовали и сослали в Гирюсы, где в то время находились многие сосланные за Слово Божие. За проведение молитвенных собраний брат был отправлен в более отдаленное место — в селение Джебраил, отстоявшее на шестьдесят километров по горной тропе от Гирюсов.

В этих диких местах И. Д. Лясоцкий отбыл два срока по пять лет. Только в 1901 году он вышел на свободу.

Известно, что до февраля 1908 года брат с семьей жил в Нахичевани-на-Дону (ныне Ростов-на-Дону).

Подробности его кончины неизвестны.

Мазаев **Андрей Маркович** (1848—1928) — труженик Союза баптистов, **член** миссионерского комитета этого союза, диакон Тифлисской церкви.

Родился А. М. Мазаев в селе Воронцовке под Тифлисом в семье молокан.

Состоял членом Тифлисской общины молокан вместе с Н. И. Ворониным. Затем после обращения ко Христу в 1875 году вступил в завет с Ним через святое водное крещение. Крестил А. М. Мазаева В. Г. Павлов. После крещения он работал учителем в воскресной школе. В 1879 году Мазаев был избран диаконом Тифлисской церкви баптистов и рукоположен на это служение А. Либигом в 1880 году.

На конференции в Рюкенау Таврической губернии в 1882 году брат Мазаев вошел в состав миссионерского комитета Союза баптистов и трудился в нем вплоть до 1891 года.

А. М. Мазаев участвовал в работе съездов 1886, 1889 и 1890 годов.

В 1891 году по обвинению в совращении православных он был сослан сроком на пять лет в Кубу Бакинской губернии. Однако по истечении ссылки срок был продлен еще на четыре года.

Возвратившись в 1899 году из ссылки, брат Мазаев продолжал диаконское служение в Тифлисской церкви. Согласно решению очередного съезда он направлялся на служение в Закаспийский край, в Кубанскую область, в Майкоп.

А. М. Мазаев успокоился от своих трудов в Тифлисе.

Мазаев Гавриил Иванович (1858—1937) — благовестник и кассир Союза баптистов. Гавриил Иванович обратился к Господу вместе со своим старшим братом. В 1884 году он был крещен известным служителем Е. М. Богдановым. После крещения Мазаев посещал с проповедью многие города и селения России. На съезде Союза баптистов в 1887 году ему была вверена касса союза. Труд кассира он продолжал до 1904 года.

Начиная с 1905 года брат нес пресвитерское служение в Омской общине и был председателем Сибирского союза баптистов.

Г. И. Мазаев участвовал в ряде съездов союза.

В 1914 году совместно с Н. В. Одинцовым он совершил поездку по Сибири до Благовещенска, посещая группы верующих.

В послереволюционный период брат Мазаев трудился как благовестник Союза баптистов.

Мазаев Дей Иванович (1855 —1922) — известный деятель евангельско-баптистского движения, был председателем Союза баптистов, редактором журнала «Баптист», пресвитером и благовестником.

Родина Д. И. Мазаева — Нововасильевка Таврической губернии. Его родители молокане были сосланы в Таврию за отход от православия. В 1865 году срок их ссылки

истек, и семья переселилась на Кубань. С появлением в этих краях первых водных молокан среди молокан завязались горячие споры о крещении, в которых принимал участие и Дей Иванович.

Сильное влияние на духовное состояние Мазаева оказали проповеди братьев М. Д. Колоскова и В. Г. Павлова в 1883—1884 годы. В 1884 году Дей Иванович в числе семи обращенных к Господу принял крещение. Он проявил себя как проповедник Слова Божия и способный организатор. В 1885 году верующие избрали его пресвитером поместной церкви.

В 1886 году Д. И. Мазаев был избран председателем Союза баптистов вместо уехавшего в Румынию И. Вилера. На этом служении с небольшим перерывом он находился до 1920 года.

В трудное победоносцевское время Д. И. Мазаев сумел много потрудиться для Царствия Божия. Под его руководством прошли многие съезды баптистов.

В 1905 году Д. И. Мазаев являлся участником первого всемирного конгресса баптистов в Лондоне.

В 1907 году при его содействии начал выходить журнал «Баптист». В журнале было опубликовано подготовленное Д. И. Мазаевым Вероучение русских баптистов; он также издал брошюры духовного содержания, сыгравшие большую роль в духовном возрастании и воспитании верующих.

Д. И. Мазаев пользовался широкой известностью в народе, за быстрый ум и находчивость его называли «русским Соломоном». Он был избран кандидатом в Государственную думу от Северного Кавказа, но дальнейшему продвижению брата воспрепятствовали верхи.

Как никто другой, Д. И. Мазаев умел мудро вести духовные беседы в узком кругу и в многолюдных собраниях, особенно на диспутах с православными.

Похоронен Д. И. Мазаев в городе Моздоке («Братский вестник», 1953, № 2—3, с. 95).

Марцинковский Владимир Филимонович (1884—1971) родился в деревне Дереман в Западной Украине. В 1904 году он обратился ко Христу через свидетельство руководителя христианского студенческого движения П. Н. Николаи

В 1907 году Марцинковский закончил историко-филологический факультет Петербургского университета и трудился учителем в гимназии в Гродно.

Переехав в Петербург, он приобщился к труду среди молодежи и стал секретарем христианского студенческого кружка. В. Ф. Марцинковский организовывал группы по изучению Священного Писания; читал лекции на библейские темы в университетах, учреждениях, на предприятиях, в тюрьмах Петербурга, Москвы, Киева, Одессы, Самары.

1913 году Марцинковский переехал в Москву для организации работы в студенческих кружках.

С 1919 года он преподавал этику в Самарском университете.

В 1930 году жизненный путь привел В. Ф. Марцинковского в Палестину. Живя там, он изучил еврейский и арабский языки и проповедовал на этих языках Евангелие.

В. Ф. Марцинковский издал целый ряд христианских брошюр, среди них: «Достоверно ли Евангелие», «Смысл жизни», «Смысл страданий» и другие.

В. Ф. Марцинковский закончил свое земное странствование в Палестине.

Матвеев Григорий Матвеевич (род. 1863) был заместителем председателя и казначеем Союза евангельских христиан.

Родился Г. М. Матвеев в деревне Афанасово Тверской губернии.

На пятнадцатом году жизни юноша уехал в Петербург, где попал под влияние худой компании. Однако, несмотря на нравственное падение, в нем не умерло стремление к лучшему образу жизни.

Уже будучи камердинером сенатора Г. М. Матвеев впервые услышал весть о Христе как Спасителе грешников. Он обратился к Господу и без промедления принял святое водное крещение.

В 1905 году Г. М. Матвеев был избран казначеем Петроградской общины евангельских христиан, позже он нес труд заместителя председателя и казначея Всероссийского союза евангельских христиан.

Мельников Николай Николаевич родился в 1904 году в городе Днепропетровске в семье верующих.

Брат обратился к Господу в 1918 году, в том же году принял крещение по вере и стал членом Днепропетровской общины евангельских христиан.

В 1920 году Н. Н. Мельников начал трудиться в общине села Куприяновка Запорожской области. В 1927 году, живя в Днепропетровске, брат нес служение благовестника, а затем заместителя председателя областного объединения христиан-баптистов.

В 1944 году Н. Н. Мельникову было поручено руководство церквями в Днепропетровской области. В 1945 году он был рукоположен на это служение А. Л. Андреевым.

В 1946 году брат был введен в члены ревизионной комиссии ВСЕХБ, а в 1956 году принял служение заместителя старшего пресвитера по Украине.

С марта 1966 года Н. Н. Мельников являлся заместителем председателя ВСЕХБ и старшим пресвитером по Украине.

С 1970 по 1975 год он был членом исполкома Всемирного союза баптистов.

В 1975 году Николай Николаевич ушел на заслуженный отдых.

Мицкевич Артур Иосифович (1901 — 1988) — заместитель генерального секретаря и казначей ВСЕХБ.

А. И. Мицкевич родился в городе Ковно (ныне Каунас) в Литве в семье баптистов. В юном возрасте брат обратился ко Христу. Крещение по вере он принял в 1918 году.

На всесоюзном съезде молодежи евангельских христиан в 1919 году А. И. Мицкевич был избран благовестником. Он трудился в Вятке, Москве, Новосибирске и других городах.

В 1926 году участники Вятского губернского съезда евангельских христиан избрали А. И. Мицкевича председателем вятского отдела ВСЕХ. В 1929 году он стал старшим пресвитером по Нижегородской, Вятской, Пермской областям и Удмуртской АССР.

В 1934 году Артур Иосифович был осужден на три года, которые провел в Карагандинском лагере; в 1942 году он был вновь осужден на десять лет и отправлен в Барнаул. После войны был реабилитирован.

С 1946 года А. И. Мицкевич был заместителем старшего пресвитера по Украине, старшим пресвитером по Киевской области и пресвитером церкви в городе Киеве.

В 1966 году брат был переведен в Москву в качестве заместителя генерального секретаря ВСЕХБ. С 1974 года он начал трудиться казначеем ВСЕХБ.

С августа 1965 года участвовал в организации заочных Библейских курсов. В феврале 1968 года А. И. Мицкевич был утвержден заведующим курсами.

А. И. Мицкевич участвовал во всемирных конгрессах баптистов в Лондоне — в 1955 году, в Бразилии — в 1960 году. На конгрессе в Бразилии он был избран в состав исполкома Всемирного союза баптистов. А. И. Мицкевич участвовал в конгрессе Европейской баптистской федерации в 1958 году в Берлине, в Пражских мирных конференциях, в Конференции европейских церквей; избирался членом Советательного комитета КЕЦ.

После ухода на пенсию в 1980 году и вплоть до своей кончины А. И. Мицкевич проживал в Киеве («Братский вестник», 1975, № 1, с. 59; 1988, № 3, с. 59).

Моргунов Николай Георгиевич трудился благовестником Всесоюзного совета евангельских христиан.

В девятнадцатилетнем возрасте Н. Г. Моргунов обратился к Господу. После крещения он включился в труд в церкви: служил словом проповеди, пресвитерствовал в церкви города Пскова, являлся благовестником ВСЕХ. Брат Моргунов посещал многие церкви в России и на Украине. С 1924 года он проживал в Одессе.

В 1934 году Н. Г. Моргунов был переведен из Одессы в Киев для работы в церквях евангельских христиан по Украине. Это служение он совершал в течение трех лет. В 1937 году брат был репрессирован.

Умер Н. Г. Моргунов в начале сороковых годов, где и как закончилась жизнь этого служителя, неизвестно.

Моторин Иван Иудович (1895—1974) являлся членом Президиума и казначеем ВСЕХБ.

И. И. Моторин родился в Одессе. В 1907 году он обратился к Господу и присоединился к Одесской общине евангельских христиан. Крещен в 1912 году В. Г. Павловым.

В 1920 году брат Моторин принимал участие в объединенном съезде евангельских христиан и баптистов. В том же году он был избран председателем Одесского областного отдела ВСЕХ. В 1924 году И. И. Моторин был направлен руководством ВСЕХ в Берлин как представитель русского евангельского братства с целью объединения верующих славян.

После возвращения из Германии И. И. Моторин переехал в Харьков и возглавил отдел Союза евангельских христиан на Украине. Под его руководством издавался журнал «Евангелист». В это же время И. И. Моторин издал «Краткий библейский словарь».

Брат являлся участником объединенного совещания евангельских христиан и баптистов в 1944 году.

В 1953 году перешел на постоянную работу во ВСЕХБ.

На всесоюзном съезде в 1966 году И. И. Моторин был избран членом ВСЕХБ, а на последующем пленуме — членом Президиума и казначеем ВСЕХБ.

В 1972 году брат лишился зрения. До конца дней И. И. Моторин ощущал заботу братства и совершал молитвы о деле Божиим («Братский вестник», 1974, № 6, с. 66).

Николаи Павел Николаевич (1860—1919) возглавлял христианское студенческое движение в России, был председателем христианского студенческого кружка в Петербурге.

Родился П. Н. Николаи в аристократической семье. Мальчик рано потерял отца, и его воспитанием занималась мать-христианка.

В студенческие годы Николаи окунулся в греховную жизнь, которую вело его окружение. Но в 1885 году оставил греховный образ жизни и всецело посвятил себя изучению Слова Божия.

Встреча с И. В. Каргелем укрепила созревшее в его душе благое намерение. Искренне возлюбив Христа, он вступил в члены Библейского общества. Имея высшее юридическое образование и зная несколько европейских языков, П. Н. Николаи проповедовал на английском, французском, немецком, финском и шведском языках.

Как переводчик он помогал Ф. Бедкеру, вместе с И. В. Каргелем сопровождая его до Читы в благовестническом путешествии.

После встречи с секретарем Всемирного студенческого союза Джоном Моттом и председателем союза Карлом Фризом, происшедшей в 1899 году, П. Н. Николаи начал работать среди студентов; он проводил евангельские беседы, читал лекции на духовные темы, проповедовал Слово Божие в Петербурге, в Москве, в Киеве и других городах; участвовал в конференциях Всемирного студенческого союза.

Свидетельство молодым людям о спасении во Христе стало смыслом его жизни. Организованное Николаи христианское движение носило межконфессиональный характер.

Для успешной работы со студенческой молодежью П. Н. Николаи оставил службу в Государственном совете и отказался от устройства личной жизни.

Большое внимание П. Н. Николаи уделял духовной литературе. В 1906 году он написал пособие по изучению Евангелия от Марка.

Скончался П. И. Николаи от тифа.

Одинцов Николай Васильевич (1870—1938) подвизался на ниве Божией как пресвитер и благовестник, был председателем Федеративного союза баптистов. Он родился в городе Балашове Саратовской губернии.

К Господу Одинцов обратился в девятнадцать лет. Узнав о том, что ее сын избрал евангельский путь, мать выгнала его из дома, но, видя его благочестивую жизнь, вскоре сама обратилась ко Христу.

В 1891 году Николай Васильевич принял святое водное крещение и присоединился к Саратовской церкви христиан-баптистов. Н. В. Одинцов проявил себя ревностным проповедником Слова Божия. В 1909 году брат был рукоположен на служение союзного благовестника. С этого времени он совершает многочисленные поездки в разные районы страны — на Украину, Кавказ, в Поволжье, Сибирь и на Дальний Восток. Одинцов также сотрудничал в евангельских журналах «Христианин», «Баптист», «Друг молодежи», «Гость», «Слово истины».

В начале двадцатых годов Н. В. Одинцов переехал в Москву для работы в центральном органе Союза баптистов. С 1925 года он стал редактором-издателем журнала «Баптист», а через год был избран председателем Федеративного союза баптистов. Этот большой труд брат совмещал с проповедническим служением в первой Московской церкви баптистов.

В 1927 году Н. В. Одинцову удалось получить разрешение на организацию Библейских курсов, которые действовали до 1929 года.

В июне 1928 года Н. В. Одинцов возглавлял делегацию Союза баптистов, направлявшуюся на четвертый всемирный конгресс баптистов, проходивший в Торонто.

Последние годы жизни брата исполнены многими скорбями, он был репрессирован, но и в этих испытаниях не оставил своего упования на Господа («Братский вестник», 1970, № 6, с. 62; 1988, № 2, с. 44).

Ольвик Оскар Гансович (1914—1977) известен в братстве как пресвитер церкви Олевисте в Таллинне, духовный писатель и богослов.

О. Г. Ольвик родился в городе Раквере в Эстонии.

Окончив гимназию, он поступил учиться на Теологический факультет Тартуского университета. В студенческие годы его сердце зажглось огнем любви ко Христу, и он принял Его как своего Спасителя. В 1938 году О. Г. Ольвик был крещен по вере и начал трудиться в церкви.

С ноября 1941 года по октябрь 1950 года он нес служение проповедника в Кармельской церкви евангельских христиан. Позже брат был избран председателем церковного совета, а с 1960 года нес пресвитерское служение в церкви Олевисте в Таллинне.

Верующие знают его и как духовного писателя, его статьи публиковались в журнале «Братский вестник».

О. Г. Ольвик был участником нескольких всесоюзных съездов представителей церквей нашего братства («Братский вестник», 1978, № 2, с. 67).

Онкен Иоганн Гергард (1800—1884) родился в городе Вареле в Германии. В период с 1814 по 1823 год жил в Шотландии и Англии. Онкен посещал собрания реформированной пресвитерианской церкви Шотландии.

В 1820 году в одной из методистских церквей в Лондоне И. Г. Онкен услышал проповедь, которая сокрушила его сердце, он принял Христа и стал чадом Божиим. К этому времени относятся и первые контакты Онкена с Британским миссионерским обществом.

В декабре 1823 года И. Г. Онкен поселился в Гамбурге и с этого времени полностью посвятил себя проповеди Евангелия. Первоначально он трудился в Континентальном обществе Британского миссионерского общества, а с 1828 года взялся за издание духовной литературы. Вокруг служителя Б^{ож}ия образовалась группа верующих, желавших в своей жизни следовать примеру первоапостольской церкви. Решительный шаг к созданию церкви был сделан 22 апреля 1834 года, когда прибывший из Америки профессор Барнас Сиэрс крестил погружением семь человек,

среди которых находился и Онкен. Крещеные вошли в первую немецкую баптистскую общину, пастором и проповедником которой стал И. Г. Онкен.

На протяжении без малого полувека И. Г. Онкен непрерывно трудился на ниве Божией в Германии и в других странах. Особо важными вехами в его служении были его поездки в Америку в 1853—1854 годах и в Россию в 1864 и 1869 годы. Велик вклад Онкена в издательскую деятельность баптистского братства в Германии и в дело подготовки работников на ниве Господней. К 1884 году в Союз немецких баптистов, основанный И. Г. Онкеном в 1849 году, входило сто шестьдесят пять церквей с общим числом членов свыше тридцати тысяч человек.

И. Г. Онкен отошел в вечность в Цюрихе.

Орлов Михаил Акимович (1887—1961) многие годы трудился в Союзе евангельских христиан-баптистов, он был пресвитером Московской и Ленинградской церквей.

М. А. Орлов родился в деревне Луге бывшей Тверской губернии в семье православных.

В 1908 году он попал на молитвенное собрание евангельских христиан, проходившее в доме В. А. Пашкова. Вскоре М. А. Орлов уверовал, принял святое водное крещение и начал ревностно служить Господу.

В 1914 году, после окончания Библейских курсов, организованных И. С. Прохановым, М. А. Орлов был направлен на духовную работу в город Ревель (ныне — Таллинн).

В 1917 году он являлся делегатом от Ревельской церкви пятого всероссийского съезда евангельских христиан, проходившего в Москве.

С 1918 года М. А. Орлов трудился в Петроградской церкви и по поручению руководства Всесоюзного совета евангельских христиан посещал поместные церкви.

В 1920 году он переехал в Орел. Благодаря его усилиям там был организован Орловский отдел ВСЕХ, дважды проводились трехмесячные Библейские курсы.

Брат Орлов являлся делегатом всемирного конгресса баптистов в Стокгольме в 1923 году.

В 1924 году он был рукоположен на пресвитерское служение И. С. Прохановым и И. В. Каргелем.

С 1927 по 1931 год М. А. Орлов трудился в качестве председателя Сибирского отдела ВСЕХ. В 1931 году он переехал в Москву. После пленума 1931 года М. А. Орлов приступил к труду секретаря ВСЕХ; с января 1938 года до октября 1944 года он замещал председателя Всесоюзного совета евангельских христиан.

Начиная с октября 1944 года М. А. Орлов являлся заместителем председателя ВСЕХБ и одновременно нес служение старшего пресвитера по Московской области и пресвитера Московской церкви.

С 1954 года М. А. Орлов был старшим пресвитером по Ленинградской, Псковской и Калининской областям и пресвитером Ленинградской церкви.

Тяжелая болезнь понудила брата в 1961 году переехать в Москву. Здесь и закончился его земной путь.

Павлов Василий Гурьевич (1854—1924) — один из выдающихся деятелей евангельско-баптистского движения, был председателем Союза баптистов, редактором журнала «Баптист», пресвитером и пламенным проповедником Евангелия.

В шестнадцатилетнем возрасте Василий Павлов познакомился с первым русским баптистом Н. И. Ворониным. В 1871 году он принял крещение по вере, которое преподавал ему Н. И. Воронин.

В 1875—1876 годы В. Г. Павлов учился в семинарии в Гамбурге; он был рукоположен на служение основоположником немецкого баптизма И. Г. Онкеном.

В 1880 году Павлов был официально утвержден благовестником церкви христиан-баптистов в Тифлисе. В. Г. Павлов много проповедовал на Кавказе и в других частях России. С целью расширения круга благовестия он изучил многие языки, включая языки народностей нашей страны. К концу жизни он знал около двадцати пяти языков и наречий.

В 1882 году Павлов совместно с Ворониным издал сборник духовных песен «Голос веры».

В 1884 году он прибыл в Петербург для участия в объединенном съезде верующих евангельских течений, созванном В. А. Пашковым и М. М. Корфом.

В 1887 году В. Г. Павлов и Н. И. Воронин были сосланы в Оренбург под надзор полиции сроком на четыре года. По возвращении из ссылки в 1891 году Павлов отказался дать подписку не проповедовать Евангелие и был приговорен к новой ссылке, теперь уже в Оренбургские степи.

После истечения срока второго изгнания, чтобы избежать грозившей ему очередной ссылки, В. Г. Павлов эмигрировал в город Тулчу в Румынии. Во время эмиграции он побывал в Америке, Германии и в других странах.

В Тифлис В. Г. Павлов возвратился в 1900 году.

В 1905 году он был участником первого всемирного конгресса баптистов, состоявшегося в Лондоне.

С 1907 по 1914 год брат Павлов руководил церковью христиан-баптистов в городе Одессе.

На всероссийском съезде в 1909 году, проходившем в Ростове-на-Дону, В. Г. Павлов был избран председателем Союза баптистов.

В 1910 году Д. И. Мазаев передал Павлову дело издания журнала «Баптист».

В 1911 году В. Г. Павлов выезжал в Соединенные Штаты на второй конгресс Всемирного союза баптистов.

Деятельность В. Г. Павлова внушала опасение царскому правительству. Незадолго до революции на него были заведены судебные дела.

Начиная с 1916 года Василий Гурьевич нес пресвитерское служение в Московской церкви баптистов.

В 1923 году он переехал в Закавказье с особой миссией — проповедовать Евангелие среди мусульман.

В. Г. Павлов почил в Баку и был похоронен в Тифлисе («Братский вестник», 1945, № 3, с. 28; 1979, № 5, с. 44).

Павлов Павел Васильевич (1883—1936) — также один из видных деятелей евангельско-баптистского движения, был председателем Коллегии Всероссийского союза баптистов, издателем журнала «Слово истины» и пресвитером второй баптистской церкви в Москве.

Родился П. В. Павлов в Тифлисе. С 1895 года вместе с отцом Василием Гурьевичем Павловым находился в эмиграции в Румынии.

Там, в городе Тулче, Павел Васильевич обратился к Господу и начал труд на ниве Божией.

В 1900 году семья Павловых возвратилась в Тифлис. П. В. Павлов организовал в Тифлисской общине хор и в течение тринадцати лет успешно руководил им.

В мае 1913 года П. В. Павлов переехал в Москву. Его переезд был связан с переводом по службе.

В 1916 году В. В. Иванов рукоположил П. В. Павлова на пресвитерское служение, а в 1918-м он принял пресвитерское служение во второй Московской церкви баптистов.

С 1917 года возобновилось издание журнала «Слово истины», и П. В. Павлов возглавил издательство. М. Д. Тимошенко трудился редактором журнала.

В годы гражданской войны Павел Васильевич являлся членом правления Союза баптистов.

В 1923 году брат Павлов в составе делегации Союза баптистов принимал участие во всемирном конгрессе баптистов в Стокгольме.

Свой земной путь П. В. Павлов закончил в узах, вдали от родных и близких. Был посмертно реабилитирован.

Панько Иван Калининлович (1901—1964) являлся руководителем церковью христиан веры евангельской и вошел в историю братства как поборник единства христиан веры евангельской и евангельских христиан-баптистов.

Родился И. К. Панько в Таврической губернии в крестьянской семье.

Уверовал он в Киеве в 1918 году от пресвитера Киевской церкви баптистов Д. А. Правверова. В том же году И. К. Панько принял крещение по вере, которое ему преподавал З. Я. Павленко.

С 1924 года И. К. Панько начал трудиться в винограднике Господнем.

В 1934 году он нес труд пресвитера церкви христиан веры евангельской, находившейся на территории Польши. С 1935 по 1939 год являлся заместителем председателя Союза христиан веры евангельской также в Польше.

С 1944 года брат Панько принял руководство христианами веры евангельской в нашей стране.

После объединения в 1945 году христиан веры евангельской с Союзом евангельских христиан-баптистов И. К. Панько был заместителем старшего пресвитера по Белоруссии.

До конца своей жизни брат И. К. Панько трудился в объединенном братстве («Братский вестник», 1964, № 6, с. 62).

Пашков Василий Александрович (1832—1902) — один из первых деятелей евангельского пробуждения в Петербурге, был проповедником Слова Божия и учредителем Общества духовно-нравственного чтения.

Молодые и зрелые годы В. А. Пашков провел на военной службе. Он собрал большое состояние и вышел в отставку в звании полковника, будучи одним из богатейших людей России того времени.

Встречи и беседы с находившимся в Петербурге английским проповедником лордом Редстоком привели его к обращению к Богу. Это произошло в 1874 году. С того времени труд для Христа стал смыслом и содержанием жизни Пашкова.

Прекрасный дом Пашкова был превращен в место для проповеди Евангелия в Петербурге. В другом его доме, находившемся на Выборгской стороне, также проходили евангельские собрания и была открыта столовая, в которой посетителям предлагались дешевые обеды.

В 1876 году под председательством Пашкова было образовано Общество поощрения духовно-нравственного чтения, издававшее литературу христианского содержания. Для распространения книг общество имело своих книгонош, которые разъезжали по всей России.

В 1877 году правительство запретило В. А. Пашкову устраивать открытые собрания. Лишенный возможности открыто свидетельствовать о Христе в Петербурге, Пашков перенес евангельскую деятельность в другие губернии.

Кроме всего прочего, совместно со своим другом М. М. Корфом В. А. Пашков открыл в разных частях Петербурга швейные мастерские для бедных; трудящиеся в них тоже могли услышать Слово Божие.

В 1882 году В. А. Пашков принял крещение, которое преподал приехавший в Петербург Георг Мюллер.

1 апреля 1884 года В. А. Пашков при содействии графа М. М. Корфа организовал первый объединенный съезд представителей евангельских течений России.

В том же году В. А. Пашков был выслан из России.

В. А. Пашков умер в изгнании и был похоронен на протестантском кладбище в Риме.

Пономарчук Дмитрий Иванович (1892—1968) руководил Союзом христиан веры евангельской; после объединения являлся членом ВСЕХБ, помощником старшего пресвитера по Украине и старшим пресвитером по Молдавии.

Д. И. Пономарчук родился в православной семье в городе Березовске Одесской области.

Когда мальчику было десять лет, его мать обратилась к Господу, и последующее воспитание шестерых детей она проводила в духе евангельского учения. Господь порадовал сердце матери: все ее дети стали Его последователями.

С 1915 года Д. И. Пономарчук начал свидетельствовать о Христе. В 1918 году он принял крещение по вере.

В 1925 году Д. И. Пономарчук присоединился к Союзу христиан веры евангельской, центр которого находился в Одессе. Через год он был избран председателем Днепропетровского, Запорожского, Криворожского и Мариупольского округов.

С 1944 по 1945 год Д. И. Пономарчук возглавлял Союз христиан веры евангельской.

В августе 1945 года на совещании по объединению евангельских христиан-баптистов и христиан веры евангельской брат Пономарчук был введен в состав ВСЕХБ и избран помощником старшего пресвитера по Украине. Он принимал активное участие в работе по объединению церковью пятидесятников с евангельскими христианами-баптистами на основе Августовского соглашения.

В 1957 году Президиум ВСЕХБ перевел Д. И. Пономарчука на служение старшего пресвитера по Молдавии.

В 1965 году брат вышел на пенсию и переехал в Киев. Там Господь и отозвал его в вечность («Братский вестник», 1947, № 1, с. 61; 1968, № 1, с. 56; 1968, № 4, с. 74).

Понурко Гавриил Гаврилович (1889—1978) был председателем Союза христиан веры евангельской и старшим пресвитером по Днепропетровской и Запорожской областям.

Родился Г. Г. Понурко на Черкасщине в семье бедного крестьянина.

В 1911 году семья переехала в город Пятихатку Днепропетровской области. Здесь молодой Понурко начал посещать собрания евангельских христиан. В 1912 году он стал членом Пятихатской общины.

В 1919 году Г. Г. Понурко был избран благовестником общины и рукоположен Е. А. Баллом.

После окончания Библейской школы в Ленинграде в 1924 году Г. Г. Понурко подвизался благовестником ВСЕХ. В то время он познакомился с учением христиан веры евангельской и, приняв его, перешел трудиться в Союз христиан веры евангельской.

На съезде представителей церковью союза в 1927 году Г. Г. Понурко был избран председателем союза. В 1955 году Понурко вошел в Союз евангельских христиан-баптистов и вскоре принял служение старшего пресвитера по Днепропетровской и Запорожской областям. Этот труд он совершал на протяжении десяти лет.

В последние годы жизни Г. Г. Понурко являлся пресвитером церкви в поселке имени Крупской в Днепропетровске. С этого труда Господь отозвал его в Свои вечные обители.

Правоверов Дементий Алексеевич (1865—1932) — труженик Союза баптистов, пресвитер Киевской общины.

Правоверов уроженец города Слуцка Минской области. Его детство и последующие годы прошли в Киеве.

Однажды вместе со своей матерью он побывал на евангельском собрании, на котором проповедовал Д. М. Тимошенко. Слова о любви Христа произвели переворот в душе молодого человека. В 1889 году он стал членом Киевской общины баптистов и начал безбоязненно проповедовать о Христе. На пути благовестия он встречал угрозы, телесные избиения, подвергался арестам, но ничто не могло отлучить его от любви Божией.

В 1894 году Д. А. Правоверов был избран пресвитером церкви и нес это служение многие годы. Кроме того, с проповедью Евангелия он посещал многие города и села.

Брат Правоверов был участником объединенного съезда в Петербурге в 1907 году и последующих съездов.

Прицкау Иоганн Ефремович (1842—1924) — деятель евангельского движения среди немцев на юге России, пресвитер общины в колонии Старый Данциг.

И. Е. Прицкау родился в Старом Данциге в семье немцев-колонистов.

В результате труда миссионеров в этой местности образовалась группа верующих, которые собирались по вечерам и в воскресные дни на час молитвы.

В 1864 году в Старом Данциге впервые было совершено крещение. В числе крещаемых находился и Иоганн Прицкау.

Желая глубже познать истины Евангелия, Прицкау отправился на учебу в Гамбург. Во время пребывания в Германии известный деятель баптизма И. Г. Онкен рукоположил его на труд благовестника.

Впоследствии брат Прицкау много потрудился в немецких колониях, расположенных вокруг городов Николаева и Одессы, а также в Бессарабии.

Он активно сотрудничал с русскими баптистами. Прицкау часто выступал на судах в качестве эксперта, защищая русских братьев, которым угрожала тюрьма или ссылка за веру.

Проханов Иван Степанович (1869—1935). Можно с уверенностью сказать, что имя выдающегося деятеля евангельско-баптистского движения, председателя Всероссийского совета евангельских христиан известно верующим в самых отдаленных уголках нашей страны и за ее пределами. Проханов был духовным писателем, поэтом, автором и переводчиком многих духовных песен, пресвитером церкви и планетным проповедником Евангелия.

Иван Степанович Проханов родился во Владикавказе. С раннего детства его волновали вопросы о Боге, вечности, смысле жизни. Благоприятное влияние на духовный мир Проханова оказали его родители, которые были выходцами из молокан. Позднее вместе с родителями он посещал собрания последователей евангельского вероучения.

На восемнадцатом году жизни И. С. Проханов, приняв святое водное крещение, присоединился к поместной церкви.

После окончания Петербургского технологического института он вместе со своими единомышленниками приехал в Симферополь, где организовал первую в России евангельскую коммуну, названную «Вертоград». Ввиду того что против него было возбуждено дело, он был вынужден на время выехать за границу.

После возвращения на родину И. С. Проханов подвизался на духовном поприще в Риге, Петербурге, повсюду неся свет Евангелия.

Проханов хорошо владел английским, немецким и французским языками, знал древнееврейский и древнегреческий языки.

В 1909 году И. С. Проханов созвал в Петербурге первый всероссийский съезд евангельских христиан. На этом съезде был организован Союз евангельских христиан, а Проханов был избран его председателем.

В 1911 году на всемирном конгрессе баптистов в Филадельфии И. С. Проханов был избран вице-президентом Всемирного союза баптистов.

В результате его трудов в Петербурге в 1913 году была открыта Библейская школа. Много сил брат посвятил изданию духовной литературы. В 1902 году он составил и издал сборник духовных песен «Гусли», в 1904—1905 годы работал над сборником стихотворений под названием «Струны сердца».

В 1905 году И. С. Проханов приступил к изданию журнала «Христианин», первый номер которого вышел 1 января 1906 года.

Начиная с 1910 года И. С. Проханов издавал еженедельную христианскую газету «Утренняя звезда». Из печати также вышли сборник «Новая Арфа», ежегодный календарь «Добрый советник», сборник духовных песен под названием «Новые напевы» и серия сборников духовных гимнов.

Весьма важное место в издательской деятельности И. С. Проханова занимают издания Библий, Новых Заветов, Симфоний.

С 1923 по 1928 год Проханов преподавал на Библейских курсах в Ленинграде.

Последние годы жизни брата прошли за рубежом. Болезнь и кончина настигли его в Германии. И. С. Проханов похоронен в Берлине («Братский вестник», 1945, № 2, с. 21; 1979, № 4, с. 44; 1988, № 1, 3-6).

Ратушный Михаил Тимофеевич (1830—ок. 1915) — один из основоположников евангельско-баптистского движения на юге России.

Родился М. Т. Ратушный в деревне Основа Одесского уезда Херсонской губернии.

В пятнадцать лет Михаил был отдан учиться ремеслу к сапожнику Онищенко, жившему по соседству с Ратушными. Позже Онищенко ходил на заработки в колонию Херсонщины, где встречался с реформатами-пиеетистами. От них он узнал о Христе и поделился своими познаниями с Ратушным.

С 1861 года М. Т. Ратушный начал проводить духовные беседы с чтением Евангелия в своем доме. В Основе зародилось духовное пробуждение. Местные власти начали чинить верующим всевозможные препятствия, М. Т. Ратушный рассматривался ими как главный «виновник распространения штунды». В 1865, 1867 и 1868 годах он трижды подвергался арестам, был осужден и заключен в тюрьму.

8 июня 1871 года, будучи сорока лет, М. Т. Ратушный принял святое водное крещение, которое совершил его друг и брат во Христе И. Г. Рябошапка.

В 1882 году Михаил Тимофеевич принимал участие в работе конференции верующих евангельского исповедания, проходившей в колонии Рюкенау Бердянского уезда Таврической губернии.

Ратушный являлся делегатом объединенного съезда, проходившего в Петербурге в 1884 году.

В том же году М. Т. Ратушный побывал на первом съезде русских баптистов в Нововасильевке.

В возрасте восьмидесяти лет он присутствовал на третьем всероссийском съезде евангельских христиан в Петербурге в 1911 году. М. Т. Ратушный закончил свое земное странствование в родной деревне Основе, оставшись до конца верным своему Господу.

Точная дата кончины М. Т. Ратушного неизвестна («Братский вестник», 1980, № 6, с. 41).

Редсток Гренвилл (1833—1913) — английский проповедник, положивший начало евангельскому пробуждению в Петербурге. Происходил лорд Редсток из старинного английского аристократического рода. В свое время он учился в Оксфордском университете, однако не закончил его и был направлен в Россию для участия в Крымской кампании. На полях сражений он заразился тяжелой формой лихорадки и, находясь на грани жизни и смерти, пришел к сознанию своей греховности перед Богом. По совету своего друга Редсток обратился в молитве к Спасителю и получил не только духовное спасение, но и физическое выздоровление.

Возвратясь в Лондон, Редсток начал усердно трудиться для Господа.

По своим воззрениям он был близок к плимутским братьям, или дарбистам. Вскоре Редсток принял крещение по вере.

В 1866 году он оставил военную службу в звании полковника и всецело посвятил себя свидетельству о Христе.

В 1867 году лорд Редсток трудился в городе Цейсте в Голландии, а в следующем году проповедовал в Париже. Его благовестнический труд во Франции продолжался до самой смерти.

В 1874 году лорд Редсток приехал в Россию. В Петербурге благодаря его проповедям и беседам покаяться многие представители высших кругов, среди них В. А. Пашков, М. М. Корф, А. П. Бобринский, княгиня Ливен и другие. В северную столицу лорд Редсток приезжал неоднократно.

В период с 1880 по 1910 год лорд Редсток совершил семь поездок в Индию с миссией проповеди Слова Божия. Служитель Божий оставил глубокий след в истории евангелизации этой страны.

Скончался лорд Редсток в Париже.

Рисе Янис (1883—1953) — пастор, кандидат в члены ВСЕХБ, был также членом исполнительного комитета Всемирного союза баптистов.

Я. Рисе родился в семье пастора в городе Вентспилсе в Латвии. В 1901 году он уверовал и принял крещение.

Рисе окончил исторический факультет Латвийского университета со званием магистра исторических наук.

В 1922 году Янис Рисе принял пасторское служение в Семинарийской церкви в Риге, а в 1924 году он был рукоположен на это служение.

С 1922 года Я. Рисе начал преподавать в Рижской духовной семинарии. Начиная с 1930 года он был директором семинарии.

В периоды с 1913 по 1917 и с 1923 по 1945 год брат избирался в состав Совета Союза баптистов Латвии. В 1948 году Я. Рисе был избран кандидатом в члены Всесоюзного совета евангельских христиан-баптистов.

Янис Рисе являлся участником конгрессов Всемирного союза баптистов в 1923 и 1934 годах; с 1934 по 1947 год он был членом исполнительного комитета ВСБ.

Кроме того, брат занимался общей историей христианства. В 1913 году вышла в свет его книга по истории баптистов Латвии.

В последние годы жизни Я. Рисе находился в заключении и много проповедовал среди русского народа.

Скончался Янис Рисе на семидесятом году жизни в Иркутске.

Рябошапка Иван Григорьевич (1831—1900) известен как один из первых деятелей евангельско-баптистского движения на юге России, неутомимый проповедник евангельской истины. Он был пресвитером церкви села Любомирки Херсонской губернии и пламенным проповедником Евангелия.

Рябошапка был выходцем из простого народа.

С раннего детства его волновали духовные вопросы. В поисках ответов на эти вопросы вместе с жителем Старого Данцига Мартином Гюбнером он читал Евангелие и посещал библейские часы немецких братьев. Все эти искания привели Рябошапку к Богу. Обретя спасение и смысл жизни во Христе, он начал свидетельствовать об этом окружающим.

За проповедь Слова Божия Рябошапка дважды, в 1867 и 1868 годах, подвергался арестам.

И. Г. Рябошапка принял крещение в апреле 1870 года от Ефима Цимбала.

Брат Рябошапка участвовал в работе конференции верующих евангельского исповедания, проходившей в 1882 году в колонии Рюкенау Таврической губернии; он являлся делегатом объединенного съезда представителей евангельских течений в Петербурге в 1884 году и первого съезда баптистов в Нововасильевке. Участники съезда направили И. Г. Рябошапку для проповеди Евангелия в Киевскую губернию.

На конференции в городе Владикавказе, проходившей в 1885 году, И. Г. Рябошапка был избран благовестником по Херсонской и Киевской губерниям.

В тяжелый победоносцевский период И. Г. Рябошапка был выслан на пять лет под надзор полиции в Закавказье. После освобождения он эмигрировал сначала в Турцию, а оттуда переехал в Болгарию, где с большим вдохновением проповедовал Евангелие болгарам, румынам, а также русским и украинцам.

Скончался Рябошапка в Болгарии («Братский вестник», 1981, № 6, с. 57).

Савельев Федор Савельевич (1863—1947) известен как основатель и первый пресвитер Московской церкви евангельских христиан.

Будучи богатым и влиятельным в своих кругах человеком, Ф. С. Савельев в то же время отличался ревностным богоискательством.

О Христовой истине Ф. С. Савельев услышал от книгоноши Библейского общества С. Ф. Назарова в 1897 году. В 1903 году в Петербурге он познакомился с пашковцами и в том же году принял крещение по вере в Москве.

В 1909 году Савельев добился легализации Московской общины евангельских христиан и стал ее первым пресвитером. Пасторское служение он нес до 1935 года, затем переехал в город Каширу Московской области.

Ф. С. Савельев принимал участие во всесоюзных съездах в 1917 и в 1919 годах. В 1944 году он присутствовал на совещании евангельских христиан и баптистов («Братский вестник», 1947, № 6, с. 64).

Санин Федор Иванович (1890—1942) — председатель Северо-Кавказского отдела евангельских христиан, проповедник, духовный поэт.

Родился Федор Иванович в Петербурге в семье рабочего.

В молодости он пережил возрождение свыше, принял крещение по вере и вошел в Петербургскую церковь евангельских христиан. У Ф. И. Санина обнаружился дар проповеди, которым он усердно служил Господу. В качестве проповедника Евангелия Христова брат много потрудился на Кавказе среди молочно-кавказского населения.

В 1917 году Союз евангельских христиан поручил Ф. И. Санину возглавить отдел союза на Северном Кавказе.

В 1928 году на съезде евангельских христиан в Пятигорске он был переизбран председателем Северо-Кавказского отдела евангельских христиан. В 1930 году брат был репрессирован.

Ф. И. Санин написал ряд духовных стихотворений («Братский вестник», 1980, № 6, с. 45).

Слегина Домникия Григорьевна (1873—1958) была рядовым членом церкви евангельских христиан-баптистов, горячей молитвенницей об успехе дела Божия.

Д. Г. Слегина родилась в бедной крестьянской семье старообрядцев в глухой деревушке в Самарской губернии.

В возрасте трех лет она полностью потеряла зрение. Сначала девочка обучалась в школе для зрячих детей, а затем экстерном сдала экзамены за полный курс школы для слепых и стала учительницей.

В 1909 году Д. Г. Слегина обратилась к Господу. Сестра без устали свидетельствовала о Христе, а также занималась переводами духовных песен и другой литературы на шрифт для незрячих. В 1923 году Д. Г. Слегина приняла святое водное крещение.

Во время Великой Отечественной войны, когда Куйбышевская церковь лишилась руководящих братьев, сестра Слегина взяла на себя попечение о верующих. Она, как мать, заботилась о многих страждущих детях Божиих. В доме Слегиной поочередно размещались семьи эвакуированных; верующие шли к ней с тем, чтобы поделиться известиями с фронта, послушать Слово Божие, вместе помолиться и излить пред Господом душу. Ежедневно в полдень в ее небольшой квартирке проходил час молитвы. Молитвенники совершали прошения о Церкви Христовой, о тех, кто находился на фронте, о семьях погибших.

После войны сохраненная этими молитвенными общениями Куйбышевская церковь была восстановлена в короткий срок.

В течение тридцати восьми лет Д. Г. Слегина несла труд педагога; двадцать два года она проработала в обыкновенной школе и шестнадцать—в школе для незрячих.

После смерти брата и его жены, оставивших троих сирот, она занималась их воспитанием и помогла получить им образование.

Д. Г. Слегина отошла в вечность на восемьдесят пятом году жизни, сохранив ясный ум и живое упование на своего Господа и Спасителя, давшего ей «свет и разум» — 1 Ин. 5, 20.

Степанов Василий Прокофьевич (1874—1938) — деятель Союза баптистов, пресвитер Песковской церкви Тамбовской области, проповедник и певец.

Степанов происходил из молочно-кавказской семьи.

Он уверовал во Христа в 1891 году от приехавшего с Кавказа благовестника П. Г. Демакина. В следующем году В. П. Степанов принял крещение по вере и начал проповедовать Слово Божие другим.

После службы в армии, которую он проходил в Петербурге, Степанов вернулся в родные Пески. Верующие избрали молодого брата пресвитером церкви вместо его брата Семена Прокофьевича, уехавшего трудиться в Царицын.

В 1903 году В. П. Степанов был рукоположен на пресвитерское служение известными тружениками Д. И. Мазаевым и В. В. Ивановым.

С благовестием Евангелия он побывал во многих местах России.

Служение В. П. Степанова отличалось многогранностью. Он находился в руководстве Союза баптистов, сотрудничал в журналах «Баптист», «Баптист Украины», «Гость», в 1911—1914 годах издавал духовный журнал «Друг молодежи».

Врат Степанов является автором многих евангельских песен.

Он участвовал в двух всемирных конгрессах баптистов: в Америке — в 1911 году и в Швеции — в 1923 году.

Последние годы жизни Степанова прошли в городе Борисоглебске. В 1938 году Господь отозвал Своего служителя в вечные обители, туда, где не будет ни слез, ни страданий («Братский вестник», 1969, № 4, с. 64; 1974, № 5, с. 79).

Степанов Семен Прокофьевич (ок. 1872 — 1916) — ответственный служитель Союза баптистов, пресвитер и благовестник.

С. П. Степанов родился в селе Пески Тамбовской губернии. С юных лет он испытывал большое влечение к чтению Священного Писания. В молодости С. П. Степанов познакомился с приезжавшими в их село в разное время проповедниками, среди них были Я. Д. Деляков (в то время он еще придерживался взглядов детокрещения), С. Г. Васильев из Астраханки Таврической губернии, П. Г. Демакин и В. В. Иванов. Под воздействием встреч и бесед с этими служителями он обратился к Господу и в 1890 году принял святое водное крещение от брата П. Г. Демакина в городе Балашове.

В 1893 году С. П. Степанов был рукоположен Д. И. Мазаевым на пресвитерское служение.

В 1897 году брат переехал для духовного труда в Царицын.

На всероссийских съездах баптистов в Ростове-на-Дону в 1906 и 1907 годах С. П. Степанов был избран членом исполнительного комитета Союза баптистов. В это время брат принял и служение пресвитера первой Московской церкви баптистов, которое совершал до конца своих дней.

Татарченко Иван Яковлевич (1899—1972) был членом Президиума ВСЕХБ, членом пресвитерского совета Украины, старшим пресвитером по Донецкой области и замечательным проповедником.

Иван Яковлевич Татарченко родился на Елизаветградщине. В 1916 году он переехал в Елизаветград, где уверовал в Иисуса Христа как своего личного Спасителя. В 1918 году принял крещение по вере. В 1926 году И. Я. Татарченко был избран пресвитером поместной церкви. С этого времени брат полностью посвятил себя духовному служению, которое нес с небольшими перерывами в течение всей своей жизни.

И. Я. Татарченко не получил систематического образования, но он возлюбил книжное чтение и обогатил наше братство многими мудрыми изречениями. Его отличали вера, мудрость и знание людей. Верующие очень любили содержательные и проникновенные проповеди брата.

В 1957 году Иван Яковлевич был избран старшим пресвитером по Донецкой области, которое совершал в течение пятнадцати лет.

На всесоюзном съезде евангельских христиан-баптистов в 1963 году И. Я. Татарченко был введен в состав Президиума ВСЕХБ («Братский вестник», 1973, № 1, с. 64).

Тетерманн Андрее (1854—1925) являлся председателем Союза баптистов Эстонии.

А. Тетерманн родился в Таммисту в Ториском округе Эстонии.

После обращения ко Христу и вступления в Пярнускую баптистскую церковь в 1884 году он начал трудиться книгоношей, распространяя духовную литературу.

С 1890 года А. Тетерманн нес служение в Таллинне. В 1897 году верующие первой Таллиннской церкви избрали его пресвитером. Этот труд брат совершал до 1920 года.

В 1904 году Тетерманн предпринял издание духовного журнала, который позднее назывался «Тээкяйя» — «Странник». Он также основал типографию, в которой печаталась различная духовная литература, включая и нотные сборники.

Начиная с 1908 года и вплоть до эмиграции в 1920 году А. Тетерманн являлся председателем Объединения (союза) церквей баптистов Эстонии.

А. Тетермани известен в эстонском братстве как поэт и переводчик духовных песен со шведского на эстонский язык, а также как организатор церковных хоров и воскресных школ.

Находясь в последние годы жизни в Соединенных Штатах, Тетермани нес служение пресвитера эстонской церкви баптистов в Нью-Йорке.

Тимошенко Михаил Данилович (ок. 1880—1938) — видный деятель Союза баптистов, подвизался как проповедник, редактор журнала «Слово истины» и духовный писатель.

Родился М. Д. Тимошенко в семье верующих. Его отец был проповедником и испытал многие лишения и гонения за имя Христа. Семья долгое время жила в городе Бежице (Брянск). М. Д. Тимошенко с детства любил читать Слово Божие. Впоследствии брат окончил Лодзинскую баптистскую семинарию.

С 1913 года, а затем после четырехлетнего перерыва с 1917 года совместно с братом П. В. Павловым М. Д. Тимошенко издавал журнал «Слово истины» и сотрудничал в журнале «Баптист».

В декабре 1914 года М. Д. Тимошенко был сослан в Нарымский край. После возвращения из ссылки в 1917 году вместе с П. В. Павловым работал в издании журнала «Слово истины». Брат принимал участие в работе многих съездов баптистов. В 1930 году М. Д. Тимошенко находился в составе правления Союза баптистов. В 1933 году был репрессирован. Обстоятельства кончины не известны.

Тимченко Сергей Трофимович (1902—1971) был заместителем председателя ВСЕХБ.

Сергей Трофимович Тимченко родился в местечке Лохвицы Полтавской губернии в православной семье.

Первыми к Господу обратились его родители, затем и он. В 1918 году был крещен по вере братом З. Я. Павленко.

На трех всероссийских съездах евангельских христиан-баптистов, проходивших в Москве в 1921, 1923 и 1926 годах, он был избран членом ревизионной комиссии.

В 1929 году С. Т. Тимченко был рукоположен на пресвитерское служение в Полтавской общине братом Р. Д. Хомяком. Он нес пасторское служение в разное время в городах Ромны Сумской области, в Артемовске и Алма-Ате.

В 1952 году семья Тимченко переехала в Москву.

В 1963 году С. Т. Тимченко был приглашен в Московскую церковь на служение словом; он выезжал с проповедью и в другие церкви, везде призывая верующих к единству.

На всесоюзном съезде в 1966 году С. Т. Тимченко был избран членом ВСЕХБ, а на очередном пленуме стал заместителем председателя союза. Это служение он нес до конца своей жизни («Братский вестник», 1972, № 1, с. 68).

Тярк Освальд Адович (1904—1984) — замечательный труженик на ниве Божией, богослов, духовный писатель, пресвитер Таллиннской церкви.

Освальд Адович Тярк родился в Эстонии на острове Хийумаа в семье верующих. Его отец трудился пресвитером баптистской церкви.

Свое образование О. А. Тярк начал в родном селе и продолжал в городе Кярдла, затем — в семинарии учителей в Хаапсалу. После окончания учительской семинарии О. Тярк поступил в Баптистскую духовную семинарию в Эстонии, в которой обучался с 1925 по 1928 год. Затем брат продолжал духовное образование в США, он окончил Богословский институт и получил звание магистра богословия.

В 1929 году Тярк вернулся на родину и сразу же включился в труд на ниве Божией.

В течение двадцати лет О. А. Тярк совершал пасторское служение в Таллиннской церкви Аллика (Родник). После объединения этой церкви с церковью Олевисте, которое произошло в 1950 году, брат был пастором объединенной церкви.

О. А. Тярк известен как автор многих богословских статей, некоторые из них были опубликованы в журнале «Братский вестник»; ему также принадлежат ком-

ментарии на послания к Ефесянам и к Римлянам, толкование Евангелия от Марка и Иоанна и другие. Труды О. А. Тярка вошли в золотой фонд богословских трудов нашего братства.

25 мая 1984 года О. А. Тярк тихо и спокойно отошел в вечные обители неба («Братский вестник», 1979, № 6, с. 64; 1984, № 4, с. 58).

Унгер Абрам (1820—1880) — менонит, крещенный по вере; был пресвитером, крестил пионера баптизма на Украине Е. Цимбала.

Абрам Унгер родился в менонитской семье. Его обращение к Господу произошло в пятидесятые годы XIX столетия.

В 1859—1860 годы А. Унгер принимал деятельное участие в жизни менонитской общины в Эйнлаге. Читая листок гамбургских баптистов, он пришел к мысли о необходимости крещения через погружение. К этому времени относятся и его первые контакты с И. Г. Онкеном.

4 марта 1862 года А. Унгер принял крещение от Г. Вилера на Молочной и после крещения был избран учителем общины; он способствовал утверждению в Эйнлагской менонитской общине баптистских принципов крещения через погружение и закрытого Хлебопреломления.

14 июля 1868 года А. Унгер был избран пресвитером Эйнлагской общины. В следующем году брат был рукоположен на пресвитерское служение приехавшим из Германии И. Г. Онкеном.

В 1873 году А. Унгер составил Вероучение менонитской братской общины. Основанием для этого вероучения послужило Вероучение баптистов Германии.

В 1869 году А. Унгер крестил первого украинского баптиста Е. Цимбала. В этом состоит его вклад в историю русско-украинского евангельско-баптистского движения.

Фетлер Вильгельм Андреевич (1883—1957) — видный труженик на ниве Божией, издатель журналов «Вера» и «Гость», пресвитер церкви Дома Евангелия в Петербурге.

Фетлер родился в городе Талсы в Латвии в семье известного деятеля баптистского движения.

В отроческом возрасте он принял водное крещение, которое ему преподавал отец.

С 1903 по 1907 год Фетлер учился в Баптистском колледже имени Сперджена в Лондоне. После окончания учебы он трудился в Петербурге, проповедовал Слово Божие как среди аристократов, так и в среде бедняков. В Петербурге, кроме уже существовавшей церкви евангельских христиан, с его приездом образовалась община баптистов. При его содействии спустя некоторое время была открыта баптистская церковь в Москве.

Брат Фетлер много содействовал строительству Дома Евангелия в Петербурге, который был торжественно открыт в конце 1911 года.

Позднее В. А. Фетлер перенес свою деятельность в Ригу. При его участии был открыт молитвенный дом в столице Латвии.

С 1915 по 1920 год он трудился в Америке, затем переселился в Польшу, где до 1924 года занимался подготовкой служителей. В 1924 году Фетлер возвратился в Ригу и возглавил Библийскую школу, которая просуществовала до 1928 года. В Риге Фетлер издавал журналы «Вера» и «Гость», сотрудничал с миссионерскими обществами, проповедовал Евангелие при большом стечении слушателей, руководил хорами. Его многогранная деятельность в Латвии продолжалась до 1939 года.

Последние годы жизни В. А. Фетлер провел в Соединенных Штатах, где он и отошел в вечность.

Фрей Янис Александр (1863—1950) — пастор церкви, духовный писатель, был президентом Союза баптистов Латвии, вице-президентом и членом исполнительного комитета Всемирного союза баптистов.

Янис Фрей родился в местечке Судинчай в Литве.

В 1880 году он обратился к Господу и принял крещение по вере.

Начиная с 1883 года и в последующие годы Я. А. Фрей нес служение пастора в различных общинах Риги.

В 1886 году Фрей был избран членом Совета Союза баптистов Латвии; впослед-

ствии он неоднократно избирался президентом союза. С 1927 года он являлся почетным президентом Латышского братства.

В период с 1891 по 1905 год брат Фрей руководил евангельской миссией в Латвии; в 1893 году он организовал систематическое чтение Библии в баптистских церквях.

Начиная с девяностых годов прошлого столетия и вплоть до начала империалистической войны Фрей издавал книги христианского содержания. Он опубликовал большое число проповедей и духовных брошюр. Книга Я. Фрея «Земля, где жил Иисус Христос», в 1895 году изданная на латышском языке, привлекла внимание многих читателей и впоследствии была переведена на русский, немецкий, эстонский и литовский языки. С 1905 по 1915 год Я. А. Фрей издавал еженедельник «Авотс» — «Источник» и журнал «Юаунбао драуге» — «Друг молодежи».

В октябре 1915 года за распространение евангельского учения Я. А. Фрей был сослан царским правительством в Сибирь и пробыл в ссылке до августа 1917 года.

В январе 1922 года Союз баптистов Латвии открыл в Риге Богословскую семинарию, директором которой был Я. А. Фрей. До 1930 года он руководил духовным образованием в Латвии.

В 1913 году Я. Фрей участвовал в работе второго конгресса баптистов Европы.

С 1920 года брат был вице-президентом Всемирного союза баптистов, а в 1923 и в 1928 годах участвовал в конгрессах Всемирного братства баптистов. На конгрессе в 1923 году Я. Фрея избрали членом исполнительного комитета Всемирного союза баптистов.

В знак признания многогранной деятельности Я. А. Фрея Редландский университет в США присвоил ему звание почетного доктора богословия.

Брат Фрей закончил свой жизненный путь в городе Пилтене (бывший Пельтен).

Фризен Петр Мартынович (1849 — 1914) подвизался на юге России, был поборником единства верующих евангельских течений; является автором истории менонитского братства в России.

П. М. Фризен родился в селе Шпаррау на Молочных Водах. Во время возникновения первой менонитской братской общины ему было десять лет. Окончив центральную школу в Гальбштадте (ныне Молочанск), Фризен продолжил образование в Швейцарии, позже он учился в Одессе и Москве.

В период с 1873 по 1886 год П. М. Фризен преподавал в центральной школе в Гальбштадте, а затем был ее директором (1880—1886).

В 1884 году П. М. Фризен был рукоположен на служение в общине. Оставив педагогическую деятельность, он полностью посвятил себя труду в церкви Христовой, наряду с этим совершая большой труд по написанию истории менонитского братства в России.

В течение тринадцати лет он нес служение в русской общине евангельских христиан в Севастополе.

Основным трудом его жизни является книга под названием «Старо-евангельское менонитское братство в России (1789—1910) в рамках всеобщей истории менонитов», изданная в Гальбштадте в 1911 году.

П. М. Фризен внес большой вклад в дело единства верующих, живущих по Евангелию, и в частности братских и церковных менонитов.

Последние годы жизни служитель Божий, почти полностью потерявший зрение, провел в Тиге (Молочная), где и отошел к Господу.

Ходюш Яков Никитич (1879—1963) был председателем областного отдела Всеобщего совета евангельских христиан и благовестником.

Я. Н. Ходюш родился в городе Двинске в семье рабочего. В семнадцатилетнем возрасте он обратился к Господу, в 1906 году принял крещение и присоединился к Днепропетровской церкви. Брат проявил способности к проповеди. В 1909 году его направили на учебу в Библейскую семинарию в Берлин, в которой он обучался в течение трех лет. По окончании учебы Я. Н. Ходюш возвратился в Днепропетровск и принял служение благовестника в масштабах губернии.

В 1913 году Я. Н. Ходюш был арестован по обвинению в совращении православных.

В октябре 1914 года брат был рукоположен на пресвитерское служение; рукоположение совершили братья И. В. Каргель, И. С. Проханов, К. П. Петров и Я. Реймер. После рукоположения руководство ВСЕХ направило его на Дальний Восток. В 1924 году Я. Н. Ходюш был избран председателем областного отдела ВСЕХ; он также сотрудничал в журнале «Христианин». С 1931 по 1937 год вместе с братом Н. И. Зюбановым Я. Н. Ходюш обслуживал церкви евангельских христиан и баптистов в Днепропетровске.

После войны брат Ходюш нес служение в церкви Днепропетровска, там он и закончил свою земную жизнь.

Цимбал Ефим (ок. 1830—1880 годы) — пресвитер баптистской общины в селении Карловке Елизаветградского уезда Херсонской губернии, проповедник.

Ефим Цимбал уверовал в шестидесятые годы. На его обращение оказали влияние немецкие баптисты, жившие неподалеку в колонии Старый Даниг.

Когда в Карловке возникла небольшая община, члены которой были глубоко убеждены в необходимости водного крещения и преломления хлеба по Евангелию, собрания проводились в доме Е. Цимбала.

Е. Цимбал свидетельствовал о любви Христа даже во время допросов, учиненных ему духовником. 11 июня 1869 года Е. Цимбал публично исповедовал свою веру, приняв крещение от брата Унгера вместе с тридцатью немцами.

Цимбал крестил многих, ставших впоследствии известными, братьев, в том числе выдающегося труженика на ниве Божией И. Г. Рябошапку.

Усилиями Е. Цимбала и других служителей благая весть быстро распространялась и была принята верою многими жителями в одиннадцати селениях Елизаветградского уезда.

Чеберук Борис Степанович (ок. 1882—ок. 1937) — первый пресвитер Минской церкви баптистов.

Известно, что в 1912 году Б. С. Чеберук возглавлял группу верующих евангельского направления в Минске. По профессии он был фельдшером, поэтому оказывал людям не только духовную, но и врачебную помощь.

В 1921 году брат Чеберук организовал хор в Минской церкви; он сам руководил хором и солировал. Пресвитерское служение в церкви Б. С. Чеберук совершал до 1928 года.

Чернопятов Михаил Павлович (род. в 1904 году) был заместителем председателя ВСЕХБ и старшим пресвитером по Тульской области.

Родился М. П. Чернопятов в Туле в богоязненной семье. С 1917 года в доме Чернопятовых проходили евангельские собрания.

М. П. Чернопятов уверовал в 1919 году, находясь в сельскохозяйственной коммуне «Единение», в 1922 году он вступил в завет с Господом.

С 1926 года он обучался на Библейских курсах в Ленинграде.

В период с 1930 по 1935 год М. П. Чернопятов трудился проповедником в Тульской церкви и секретарем Тульского окружного отдела евангельских христиан. В последующие годы он находился в Сибири и нес труд в Новосибирской области.

В 1963 году брат Чернопятов участвовал в работе съезда Союза евангельских христиан-баптистов.

В 1964 году верующие церкви города Тулы избрали М. П. Чернопятова на труд пресвитера, через два года он был рукоположен на пресвитерское служение.

На съезде в 1966 году М. П. Чернопятов был избран председателем ревизионной комиссии ВСЕХБ.

М. П. Чернопятов нес служение старшего пресвитера по Тульской, Калужской, Рязанской, Белгородской и Курской областям.

На всесоюзном съезде в 1974 году М. П. Чернопятов был избран заместителем председателя ВСЕХБ, брат также трудился на Библейских курсах.

В 1979 году брат ушел на заслуженный отдых («Братский вестник», 1979, № 6, с. 62).

Черткова Елизавета Ивановна (ок. 1834 — ок. 1923) — известная деятельница евангельского движения.

В молодости Е. И. Черткова обратилась ко Христу через лорда Редетока и посвятила себя труду на ниве Божией. В доме Чертковой проходили богослужебные собрания. Оставив пышный двор Александра II, она служила Господу и Его народу до конца своей жизни.

Чечнев Виктор Николаевич (1882—1958) — член Президиума ВСЕХБ и старший пресвитер по Белоруссии.

В восемнадцатилетнем возрасте В. Н. Чечнев уверовал и вступил в завет с Господом. Обладая музыкальными способностями, брат начал трудиться регентом в Нижнеднепровской общине Днепропетровской области; в 1914 году он принял служение пресвитера этой общины. Пресвитерское служение В. Н. Чечнев продолжал до 1917 года и оставил его по причине призыва в ряды Красной Армии.

Демобилизовавшись в 1918 году из армии, брат Чечнев возвратился на духовный труд — он пресвитерствовал в общине евангельских христиан города Пятихатки Днепропетровской области.

В 1924 году И. С. Проханов, обратив внимание на способности брата, рекомендовал его на работу в Минск, где в церкви был нужен опытный духовный работник.

На совещании евангельских христиан и баптистов, состоявшемся в 1944 году, В. Н. Чечнев был избран старшим пресвитером по Белоруссии и членом Президиума ВСЕХБ. Этот труд брат совершал до ухода в вечность («Братский вестник», 1958, № 5 - 6, с. 19).

Шипков Георгий Иванович (1865 — ок. 1940) — богослов и духовный писатель, был председателем Дальневосточного отдела Всероссийского союза баптистов и пресвитером Благовещенской церкви.

Георгий Иванович Шипков родился на Волге в молоканской семье. В юности он много читал, изучал иностранные языки.

В 1889 году, живя в Благовещенске, Шипков впервые услышал евангельскую весть. После обращения к Господу все свободное время он посвящал изучению богословия, читал книги духовного содержания на английском, французском и немецком языках.

В 1894 году Г. И. Шипков поступил на Богословский факультет американского университета в Пекине и в 1898 году закончил его. В течение тринадцати лет он исполнял обязанности пресвитера Благовещенской церкви баптистов, семь лет нес труд учителя. В последующие двенадцать лет Г. И. Шипков был председателем Дальневосточного отдела Всероссийского союза баптистов, а позднее и заместителем председателя этого отдела, впоследствии переименованного в Дальневосточный союз баптистов.

Жизнь брата закончилась в заключении, вдали от семьи и близких.

Ясновская Мария Николаевна сотрудничала с В. А. Фетлером, редактировала журнал «Гость» начиная с 1914 года.

Мария Николаевна происходила из аристократической семьи. Ее сердца коснулась проповедь лорда Редетока, произнесенная им в Москве, куда она специально приезжала из Петербурга, чтобы послушать его свидетельство.

М. Н. Ясновская в совершенстве владела английским языком и много потрудилась как переводчица и проповедница Слова Божия.

После высылки В. А. Пашкова М. Н. Ясновская поддерживала связи с руководителями церковью евангельских христиан.

Сестра входила в состав ряда делегаций, направлявшихся за рубеж. В 1913 году она выезжала на вторую конференцию баптистов Европы.

РУКОВОДСТВО СОЮЗА ЕВАНГЕЛЬСКИХ ХРИСТИАН-БАПТИСТОВ

Председатели ВСЕХБ

Я. И. ЖИДКОВ — 1944—1966 годы, в 1966 году — почетный председатель ВСЕХБ; И. Г. ИВАНОВ - 1966-1974 годы, в 1974-1985 годы - почетный председатель ВСЕХБ (в 1945-1963 годы - член ВСЕХБ, в 1963-1966 годы - казначей ВСЕХБ); А. Е. КЛИМЕНКО - 1974-1985 годы, с 1985 года - почетный председатель ВСЕХБ (в 1966—1971 годы — член ВСЕХБ, в 1971—1974 годы — заместитель председателя ВСЕХБ); В. Е. ЛОГВИНЕНКО - с 1985 года (в 1974-1979 годы - член ВСЕХБ, в 1979—1985 годы — заместитель председателя ВСЕХБ).

Генеральные секретари ВСЕХБ

А. В. КАРЕВ - 1944-1971 годы; А. М. БЫЧКОВ - с 1971 года (в 1969-1971 годы — заместитель председателя ВСЕХБ).

Заместители председателя ВСЕХБ

М. И. ГОЛЯЕВ - 1944-1954 годы; М. А. ОРЛОВ - 1944 - 1961 годы; А. Л. АНДРЕЕВ - 1954-1966 годы (член ВСЕХБ в 1944-1954 годы); Н. А. ЛЕВИНДАНТО - 1954-1966 годы (в 1944-1954 годы - член ВСЕХБ); Н. Н. МЕЛЬНИКОВ — 1966—1977 годы (в 1948—1966 годы — член ревизионной комиссии, а в 1958-1959 годы - председатель); С. Т. ТИМЧЕНКО - 1966-1971 годы; А. М. БЫЧКОВ - 1969-1971 годы; М. Я. ЖИДКОВ - с 1971 года (в 1966-1971 годы - член Президиума ВСЕХБ); А. Е. КЛИМЕНКО - 1971-1974 годы; М. П. ЧЕРНОПЯТОВ — 1974—1979 годы (в 1966—1974 годы — председатель ревизионной комиссии); Я. К. ДУХОНЧЕНКО - с 1974 года (в 1969-1971 годы - кандидат в члены ВСЕХБ, в 1971-1974 годы - член ВСЕХБ); Д. Л. ВОЗНЮК - 1979-1985 годы (в 1969—1974 годы — кандидат в члены ВСЕХБ, в 1974—1979 годы — член ВСЕХБ, в 1985 году - член Президиума ВСЕХБ); В. Е. ЛОГВИНЕНКО - 1979-1985 годы.

Заместители генерального секретаря ВСЕХБ

А. И. МИЦКЕВИЧ — 1966—1979 годы (в 1953—1959 годы — помощник генерального секретаря ВСЕХБ, в 1948—1958 годы — член ревизионной комиссии, а в 1959—1966 годы — председатель, в 1971—1979 годы — казначей ВСЕХБ); И. С. ГНИДА — с 1979 года (в 1969—1974 годы — член ВСЕХБ, в 1974—1979 годы — член Президиума ВСЕХБ).

Казначей ВСЕХБ

П. И. МАЛИН - 1944-1948 годы; Ф. Г. ПАТКОВСКИЙ - 1948 год (в 1944-1948 годы - член ВСЕХБ); И. Г. ИВАНОВ - 1948-1966 годы; И. И. МОТОРИН - 1966-1971 годы (в 1958-1966 годы - член ВСЕХБ); А. И. МИЦКЕВИЧ - 1971-1979 годы; Н. А. КОЛЕСНИКОВ - с 1979 года (в 1969-1974 годы - кандидат в члены ВСЕХБ, в 1974-1979 годы - член ВСЕХБ).

Члены Президиума ВСЕХБ

И. Я. ТАТАРЧЕНКО - 1966-1972 годы (в 1963-1966 годы - член ВСЕХБ); А. Н. КИРЮХАНЦЕВ - 1966 год; С. П. ФАДЮХИН - 1969-1979 годы (в 1963-1966 годы - кандидат в члены ВСЕХБ, в 1966-1969 годы - член ВСЕХБ); И. И. МОТОРИН - 1966-1969 годы; П. К. ШАТРОВ - 1969-1979 годы (с 1985 года - член ВСЕХБ); Я. Я. ФАСТ - 1974-1986 годы (в 1966-1974 годы - член ВСЕХБ); Р. П. ВЫЗУ - 1979-1985 годы (в 1969-1979 годы - член ВСЕХБ); И. В. БУКАТЫЙ - с 1979 года (в 1974-1979 годы - член ВСЕХБ); В. С. ГЛУХОВСКИЙ - с 1979 года (в 1969-1979 годы - член ВСЕХБ); К. С. СЕДЛЕЦКИЙ - с 1979 года (член ревизионной комиссии в 1974—1979 годы); М. В. МЕЛЬНИК — с 1980 года (председатель ревизионной комиссии в 1974 года, член этой комиссии в 1966—1974 годы); Я. Э. ТЕРВИТС - с 1985 года (в 1979-1985 годы - кандидат в члены Президиума ВСЕХБ); С. Ф. КАРПЕНКО - с 1985 года (в 1979-1985 годы - член ВСЕХБ); Б. И. БИЛАС - с 1986 года (в 1979-1985 годы - член ВСЕХБ, в 1985-1986 годы — кандидат в члены Президиума ВСЕХБ); Э. К. БАУМБАХ — 1987—1988 годы' (в 1985—1987 годы — кандидат в члены ВСЕХБ).

Кандидаты в члены Президиума ВСЕХБ

П. Я. ТЕР-АВАНЕСОВ - 1958-1959 годы (в 1948-1953 годы - кандидат в члены ВСЕХБ, в 1953-1958 годы - член ВСЕХБ); Л. С. ВЛАДЫКО - 1979-1985 годы (в 1969-1974 годы - кандидат в члены ВСЕХБ); Т. Ф. КВИРИНГ - 1979-1985 годы (в 1974-1979 годы - член ВСЕХБ); Н. И. ДОЛМАТОВ - с 1985 года (в 1969-1979 годы - член ВСЕХБ); Ю. Р. МЕРИЛОО - с 1985 года; П. П. ЭНС - с 1985 года (в 1979-1985 годы - кандидат в члены ВСЕХБ); Ф. И. ПОПРОЦКИЙ - с 1986 года (в 1985-1986 годы - член ВСЕХБ).

Члены ВСЕХБ

К. Г. ЛАЦЕКЛИС - 1945 год; И. Я. ЛИПСТОК - 1945-1959 годы; Д. И. ПОНОМАРЧУК - 1945-1966 годы; А. М. КОРПС - 1946-1948 годы; А. М. РЕДЛИХ - 1948-1953 годы; В. Н. ЧЕЧНЕВ - 1948-1958 годы; Ф. Е. ХУНС - 1953-1959 годы; А. Н. КАРПОВ - 1954-1966 годы; К. С. ВЕЛИСЕЙЧИК - 1959-1969 годы; К. П. БОРОДИНОВ - с 1966 года; В. Ф. ВАСИЛЕНКО - 1966-1985 годы; М. С. ВАЩУК - 1966-1969 годы (в 1963-1966 годы - кандидат в члены ВСЕХБ); П. А. ДЖАНИАШВИЛИ - 1966-1968 годы; И. Я. КАЛЮЖНЫЙ - 1966-1979 годы; В. М. КОВАЛЬКОВ - 1966-1969 годы; Н. В. КУЗЬМЕНКО - 1966-1969 годы; А. А. НЕСТЕРУК - 1966-1969 годы, 1979-1985 годы (в 1974-1979 годы - кандидат в члены ВСЕХБ); М. Я. РУБАНЕНКО - 1966-1968 годы; А. М. СИЛЬДОС - 1966-1969 годы (в 1963-1966 годы - кандидат в члены ВСЕХБ); Д. Д. ШАПОВАЛОВ - 1966-1979 годы; П. К. ЭГЛЕ - 1966-1979 годы; В. А. КРИГЕР - 1969 - 1974 годы (в 1966-1969 годы - кандидат в члены ВСЕХБ); А. Д. САВИН - 1969-1974 годы; М. М. САМОТУГИН - 1969-1974 годы; Е. Н. РАЕВСКИЙ - 1971-1974 годы (в 1958-1959, 1963-1966, 1969-1971 годы - кандидат в члены ВСЕХБ); Н. Н. СИЗОВ - с 1974 года (в 1969-1974 годы - член ревизионной комиссии); Д. М. АНДРИКЕВИЧ — с 1979 года (в 1966—1969, 1974-1979 годы - кандидат в члены ВСЕХБ); Ф. П. ВИРЦ - 1979-1988 годы (в 1974-1979 годы - кандидат в члены ВСЕХБ); Н. З. КВИРИКАШВИЛИ - с 1979 года (в 1974—1979 годы — член ревизионной комиссии); Я. М. КРАВЧЕНКО — с 1979 года (в 1974-1979 годы - кандидат в члены ВСЕХБ) В. А. МИЦКЕВИЧ — с 1979 года (в 1969—1974 годы — член ревизионной комиссии, в 1974—1979 годы — кандидат в члены ВСЕХБ); К. А. СИПКО - с 1979 года; Ф. Д. СТАРУХИН - с 1979 года; Н. Г. ЦУМАН - с 1979 года (кандидат в члены ВСЕХБ в 1974-1979 годы); В. В. ГОРЕЛОВ - с 1985 года; Г. И. КОМЕНДАНТ - с 1985 года (кандидат в члены ВСЕХБ в 1979-1985 годы); Б. Н. СЕРИИ — с 1985 года; Л. Ф. АГАФОНОВ - с 1986 года (в 1979-1986 годы - кандидат в члены ВСЕХБ); А. Г. БРИНЗА - с 1986 года (в 1979—1986 годы — кандидат в члены ВСЕХБ).

Кандидаты в члены ВСЕХБ

Я. РИСС - 1948 год; Г. Г. ПОНУРКО - 1958-1959, 1963-1966 годы; А. А. АР-
ДЕР - 1966-1969 годы; Г. Т. БУЛГАКОВ - 1966-1979 годы; В. Т. МИТИН -
1966-1969 годы; И. М. ОРЛОВ - 1966-1969 годы; В. Ф. СЕМЕНОВ - 1966-
1969 годы; Л. Ф. ТКАЧЕНКО - 1966-1969 годы; В. И. ЛЕБЕДЕВ - 1969-1974 го-
ды; С. К. МАЛАНЧУК - 1969-1974 годы; А. П. ВАЩИШИН - с 1979 года;
В. Н. ВЛАСЕНКО - с 1979 года; В. Е. ЗЕНКИН - 1979-1985 годы; А. А. ЛЫ-
СЮК - 1979-1985 годы; В. И. ПЕТРОВ - 1979-1985 годы; Э. К. БАУМБАХ -
1985-1988 годы; Б. С. КРЕЩУК - с 1985 года; А. П. МАМАЛАТ - с 1985 го-
да (в 1979—1985 годы — член ревизионной комиссии); В. Ф. СЕРПЕВСКИЙ — с 1985 го-
да; В. Н. ШЕВЕРДАК - с 1985 года.

РЕВИЗИОННАЯ КОМИССИЯ

Председатели

В. Т. ПЕЛЕВИН - 1948-1954 годы; Ф. Р. АСТАХОВ - 1954-1958 годы
(в 1958—1966 годы — член ревизионной комиссии); Н. Н. МЕЛЬНИКОВ — 1958—
1959 годы (в 1948—1966 годы — член ревизионной комиссии); А. И. МИЦКЕВИЧ —
1959-1966 годы; М. П. ЧЕРНОПЯТОВ - 1966-1974 годы; М. В. МЕЛЬНИК -
1974—1989 годы (в 1966—1974 годы — член ревизионной комиссии); А. И. ФИРИ-
СЮК - с 1989 года.

Члены

Б. А. РУСАНОВ - 1958-1959 годы; П. Г. РАДЧУК - 1966-1974 годы;
В. А. МИЦКЕВИЧ - 1969-1974 годы; Н. Н. СИЗОВ - 1969-1974 годы; Н. З. КВИ-
РИКАПВИЛИ - 1974-1979 годы; Г. И. ПАВЛЕНКО - 1974-1977 годы;
В. А. ШУЛЬЦ - с 1974 года; М. М. КОНЫПИН - с 1979 года; Ф. П. ЛЫМАРЬ -
1979-1983 годы; А. П. МАМАЛАТ - 1979-1985 годы; Н. А. ПОБЕРЕЖЬ - с 1979 го-
да; О. И. СКУРАТОВИЧ - 1979-1985 годы; В. Я. КУНЕЦ - с 1985 года; А. И. ФИ-
РИСЮК - с 1985 года; Г. Ф. ЧЕРНЕНКО - с 1985 года.

СТАРШИЕ ПРЕСВИТЕРЫ, ЗАМЕСТИТЕЛИ И ПОМОЩНИКИ СТАРШИХ ПРЕСВИТЕРОВ

Российская Федерация

А. Е. КЛИМЕНКО - 1979-1980 тоды; В. Е. ЛОГВИНЕНКО - с 1980 года
(в 1979—1980 годы — заместитель старшего пресвитера); Н. И. ДОЛМАТОВ —
заместитель старшего пресвитера с 1979 года; Я. Я. ФАСТ — заместитель старшего
пресвитера с 1979 года; П. К. ШАТРОВ — заместитель старшего пресвитера с
1979 года.

ЦЕНТРАЛЬНЫЙ РАЙОН

Брянская область

Я. Т. СПИРИДОНОВ - 1944-1958 годы; А. Н. КРАЙНИЙ - 1958-
1960 годы; ДУБИНИН — 1960—1962 годы (помощник старшего пресвитера в 1958—
1960 годы); П. В. БЫЧКОВ - 1962-1969 годы; И. В. ШЕСТАКОВ - с 1969 года.

Калининская область

В. П. АРЖАНОВ - 1945-1949 годы; М. А. ОРЛОВ - 1950-1961 годы (с перерывами); В. Ф. СЕМЕНОВ — помощник старшего пресвитера; А. Н. КИРЮХАНЦЕВ - 1963-1966 годы; Г. П. ЛАМПЕТОВ - 1966- 1970 годы; А. Л. КАЮКОВ - 1970-1972 годы; В. А. МИЦКЕВИЧ - с 1972 года.

Калужская область

Н. П. КИРЮХАНЦЕВ - 1946-1949 годы; И. П. БЕЛЯЕВ - 1957-1958 годы; М. А. ОРЛОВ - 1958-1963 годы; А. Н. КАРПОВ - 1963-1966 годы; М. П. ЧЕРНОПЯТОВ - 1966-1972 годы; В. А. МИЦКЕВИЧ - 1972-1981 годы; М. П. СТАВНИЙЧУК - с 1981 года.

Московская, Владимирская, Ивановская, Ярославская, Костромская области

М. А. ОРЛОВ - 1945-1954 годы; А. Н. КАРПОВ - 1954-1965 годы; Г. П. ЛАМПЕТОВ - 1966-1970 годы; А. Л. КАЮКОВ - 1967-1972 годы (по Московской, Калининской, Ивановской и Ярославской областям); В. Л. ФЕДИЧКИН — с 1973 года.

Орловская область

Ф. Ф. БАРХОЛЕНКО - 1945-1956 годы; А. Н. КРАЙНИЙ - 1957-1982 годы; А. П. ПИСКАРЕВ - с 1982 года.

Рязанская область

М. А. ОРЛОВ - 1949-1953 годы; Г. Т. БУЛГАКОВ - 1954-1955 годы; А. Н. КАРПОВ - 1965-1966 годы; М. П. ЧЕРНОПЯТОВ - 1966-1972 годы; В. А. МИЦКЕВИЧ - 1972-1981 годы; М. П. СТАВНИЙЧУК - с 1981 года.

Смоленская область

Л. А. ГРИШИН - 1946 год; И. П. БЕЛЯЕВ - 1946-1949, 1956-1959 годы; Ф. А. УСТИНЕНКОВ - с 1949 года; Я. Т. СПИРИДОНОВ - 1954 год; А. П. СЕМКИН - 1959-1962 годы; А. Л. КАЮКОВ - 1966-1972 годы. В. А. МИЦКЕВИЧ - с 1972 года.

Тульская область

Н. П. КИРЮХАНЦЕВ - 1945-1956 годы; А. Н. КАРПОВ - 1956-1966 годы; М. П. ЧЕРНОПЯТОВ - 1966-1981 годы; М. П. СТАВНИЙЧУК - с 1981 года.

ЦЕНТРАЛЬНО-ЧЕРНОЗЕМНЫЙ РАЙОН

Белгородская область

И. Д. ШАВЫРИН - 1945-1966 годы; М. П. ЧЕРНОПЯТОВ - 1970-1974 годы; С. А. КИСЕЛЮК - 1972—1986 годы; Н. Н. КУШНАРЕВ - с 1987 года.

Курская область

В. Т. ПЕЛЕВИН - 1945-1957 годы; М. И. СОРОКИН - 1958-1964 годы; А. А. НОСАРЁВ - 1964-1968 годы; И. А. ЕВСТРАТЕНКО - 1968-1974 годы; В. И. ПЕТРОВ - 1974-1987 годы; Г. А. ЛИХИХ - с 1988 года.

Тамбовская область

М. Ф. ЖАРКИХ - 1947-1955 годы; Г. Т. БУЛГАКОВ, Ф. Ф. БАРХОЛЕНКО, А. Н. КАРПОВ - 1956-1958 годы; А. Е. КЛИМЕНКО - 1963-1971 годы; В. А. МИЦКЕВИЧ - с 1974 года.

Марийская АССР, Татарская АССР, Чувашская АССР, Удмуртская АССР, Башкирская АССР

Т. В. ЧЕБУРАХИН - 1946-1950 годы; Н. П. КИРЮХАНЦЕВ - 1950-1956 годы; Г. М. БУЗЫНИН — 1956—1963 годы (кроме указанных выше автономных республик, включены Пензенская, Ульяновская, Оренбургская, Чкаловская, Куйбышевская области, Мордовская АССР); С. Г. ЩЕПЕТОВ (помощник старшего пресвитера) - 1956-1958 годы; Т. Г. БУЛГАКОВ - 1963-1975 годы (вошла Горьковская область, но не входили Куйбышевская, Оренбургская, Ульяновская, Пермская и Челябинская области, в которых старшим пресвитером был А. Е. КЛИМЕНКО — 1963-1971 годы); М. М. КОНЬШИН - с 1975 года (Пермская, Оренбургская, Курганская, Свердловская области и Башкирская АССР, с 1980 года вошла и Удмуртская АССР); В. Ф. СЕРПЕВСКИЙ — с 1982 года (Куйбышевская, Оренбургская, Ульяновская области); Г. М. УЛЬЯНКИН — с 1979 года (Марийская, Татарская, Удмуртская, Чувашская, Мордовская автономные республики и Горьковская, Пензенская и Куйбышевская области).

ВОЛГОГРАДСКАЯ, САРАТОВСКАЯ И
АСТРАХАНСКАЯ (ПОСЛЕ 1957 ГОДА) ОБЛАСТИ

В. И. ЕРМИЛОВ - 1947-1983 годы; С. С. ЖУЙВАН - 1957-1970 годы; А. Е. КЛИМЕНКО - 1970-1971 годы; Я. Я. КОРЖЕВСКИЙ - с 1975 года; А. В. СКЛЯРОВ — с 1989 года (заместитель старшего пресвитера).

ВОСТОЧНО-СИБИРСКИЙ И ДАЛЬНЕВОСТОЧНЫЙ РАЙОНЫ

В. И. КОСИЦЫН - 1946-1954 годы (Дальний Восток); Е. Н. РАЕВСКИЙ - 1945—1975 годы (Восточная Сибирь и Дальний Восток), 1975—1979 годы (Красноярский край, Иркутская и Читинская области, Бурятская АССР), 1979—1983 годы (Иркутская и Читинская области, Бурятская АССР и Якутская АССР); Ю. А. МАКСИМ-ЧУК — с 1975 года (Дальний Восток); Н. А. ПОБЕРЕЙ — с 1979 года (Красноярский край, Тувинская АССР); М. С. ТОЛМАЧЕВ — с 1983 года (Иркутская и Читинская области, Бурятская АССР, Якутская АССР).

Западно-Сибирский район

Ф. Г. ПАТКОВСКИЙ - 1944-1946 годы; Ф. Р. АСТАХОВ - 1946-1948 годы; С. Г. АРИСКИН - 1948-1961 годы; В. И. ЕРМИЛОВ - 1962-1963 годы; К. П. БОРОДИНОВ — с 1965 года; Я. Я. ФАСТ — помощник старшего пресвитера в 1967—1975 годы; К. А. СИПКО — с 1977 года (Омская и Тюменская области); А. Д. КОРОХ — помощник старшего пресвитера по Омской и Тюменской областям с 1981 года.

СЕВЕРО-ЗАПАДНЫЙ РАЙОН

Ленинградская область

А. С. ЧИЖОВ - 1947-1953 годы; А. Н. КАРПОВ - 1953-1954 годы; М. А. ОРЛОВ - 1954-1959 годы; А. Н. КИРЮХАНЦЕВ - 1964-1966 годы; С. П. ФАДЮХИН - 1966-1978 годы; П. Б. КОНОВАЛЬЧИК - с 1978 года.

Архангельская, Мурманская, Вологодская, Псковская, Новгородская области, Коми АССР и Карельская АССР

И. М. НИКОЛАЕВ - 1959-1963 годы (и. о. старшего пресвитера); А. Н. КИРЮХАНЦЕВ - 1964-1966 годы; М. И. СОРОКИН - 1967-1978 годы; С. И. НИКОЛАЕВ — с 1978 года (Калининградская — с 1985 года). •

СЕВЕРО-КАВКАЗСКИЙ РАЙОН

Краснодарский край

Н. И. КАРНАУХОВ - 1944-1959 годы; В. И. АНДРИЕНКО - 1959-1960 годы; И. Е. ЕГОРОВ - 1960-1965 годы; М. Я. РУБАНЕНКО - 1965-1971 годы; Г. Н. ЛУКАШОВ — помощник старшего пресвитера в 1968—1971 годы; А. Д. САВИН 1971—1978 годы; С. С. ДУБОВЧЕНКО — помощник старшего пресвитера в 1972-1978 годы; В. Д. ЕРИСОВ - с 1978 года.

Ростовская область

А. А. КОШЕЛЕВ - 1945-1949 годы; М. И. ГОЛЯЕВ - 1954-1957 годы; И. А. ЕВСТРАТЕНКО - 1957-1964 годы; В. А. СЕЛИВАНОВ - 1964-1965 годы; Н. И. ДОЛМАТОВ — с 1965 года; В. Д. ЕРИСОВ — помощник старшего пресвитера в 1965—1978 годы; В. В. ГИДЕНКО — с 1985 года (помощник старшего пресвитера по Ростовской области); А. П. ПРОХОРОВ — с 1989 года (старший пресвитер по автономным республикам Северного Кавказа); А. Д. САМОПІКИН — с 1985 года (помощник старшего пресвитера по автономным республикам Северного Кавказа).

Ставропольский край

Н. П. КИРЮХАНЦЕВ - 1944-1950 годы; Р. Р. ПОДГАЙСКИЙ - 1950-1966 годы; А. Д. САВИН - 1967-1977 годы; В. Д. ЕРИСОВ - 1978-1979 годы; Е. Е. МОРГАЧЕВ — помощник старшего пресвитера в 1972—1978 годы; В. Н. ВЛАСЕНКО — с 1979 года (помощник старшего пресвитера в 1978—1979 годы); Н. Е. СУЧКОВ — помощник старшего пресвитера с 1979 по 1985 год; И. С. ЧУМАКОВ — помощник старшего пресвитера с 1985 года.

УКРАИНСКАЯ ССР

А. Л. АНДРЕЕВ - 1944-1966 годы; Н. Н. МЕЛЬНИКОВ - 1966-1974 годы (заместитель старшего пресвитера в 1956—1965 годы); Я. К. ДУХОНЧЕНКО — с 1974 года; Д. И. ПОНОМАРЧУК — помощник старшего пресвитера в 1945—1956 годы; Ф. Г. ПАТКОВСКИЙ — помощник старшего пресвитера в 1946—1948 годы; А. И. МИЦКЕВИЧ — управляющий делами старшего пресвитера в 1946—1953 годы, помощник старшего пресвитера в 1954—1956 годы; Ф. Р. АСТАХОВ — помощник старшего пресвитера в 1962—1966 годы; И. Я. КАЛЮЖНЫЙ — помощник старшего пресвитера в 1966—1979 годы; И. Я. ТАТАРЧЕНКО — заместитель старшего пресвитера в 1966—1972 годы; И. С. ГНИДА — заместитель старшего пресвитера в 1969—1979 годы; Д. Д. ШАПОВАЛОВ — помощник старшего пресвитера в 1966—1969 годы; Н. В. КУЗЬМЕНКО — помощник старшего пресвитера в 1966—1968 годы; М. В. МЕЛЬНИК — заведующий канцелярией старшего пресвитера в 1962—1974 годы, помощник старшего пресвитера с 1974 по 1988 год; В. С. ГЛУХОВСКИЙ — заместитель старшего пресвитера с 1974 года; С. Ф. КАРПЕНКО — заместитель старшего пресвитера с 1979 года; Г. И. КОМЕНДАНТ — заместитель старшего пресвитера с 1981 года.

Винницкая область

А. П. КУЩАК - 1945-1950 годы, 1958-1963 годы; П. СЛИСОВЕНКО - 1950-1958 годы; Д. Д. ШАПОВАЛОВ - 1963-1965 годы; В. Ф. ВАСИЛЕНКО - 1965—1985 годы; И. А. МАЛИНИЧ — помощник старшего пресвитера с 1977 года; В. Н. РЯБЕЦ — с 1986 года (помощник старшего пресвитера в 1981—1983 годы).

Волинская область

А. А. АГРИПИНИН - 1945-1952 годы; Ф. О. ПАВЛЮК - 1952-1962 годы; А. А. НЕСТЕРУК - 1962-1983 годы; И. Л. ШИЛО - с 1984 года; Я. М. КРАВЧЕНКО — с 1985 года; С. В. ВЕРЕМЧУК — заместитель старшего пресвитера с 1985 года.

Житомирская область

В. К. ШАВЛИНСКИЙ - 1945-1957 годы; Я. П. ГРИЩЕНКО - 1957-1966 годы; В. С. ГЛУХОВСКИЙ - 1966-1969 годы; Я. М. КРАВЧЕНКО - 1970-1985 годы; В. И. КАЛЮЖНЫЙ - с 1985 года.

Закарпатская область

Е. Е. ПІТУМПФ - 1944-1947 годы; П. СЕМАНОВИЧ - помощник старшего пресвитера; брат КОНДОР — помощник старшего пресвитера; М. А. МОЧАРКО — 1947-1969 годы; В. С. ГЛУХОВСКИЙ - 1969-1974 годы; М. М. АНДРАШКО - с 1975 года (помощник старшего пресвитера в 1974—1975 годы).

Киевская область

Г. Г. АКСЕНОВ - 1945 год; Ф. Г. ПАТКОВСКИЙ - 1946-1948 годы; А. И. МИЦКЕВИЧ - 1948—1956 годы; Д. И. ЕНЮКОВ - 1957-1963 годы; А. Ф. ФЕ-РЮПКО — 1963—1967 годы (помощник старшего пресвитера в 1948—1962 годы); И. Я. КАЛЮЖНЫЙ — 1967—1979 годы (помощник старшего пресвитера в 1948—1966 годы); Г. И. КОМЕНДАНТ - 1979-1981 годы; В. Я. КУНЕЦ - с 1981 года; Л. М. ЛАВУНСКИЙ — заместитель старшего пресвитера в 1981—1983 годы; В. В. СЛОБОДЯНИК — помощник старшего пресвитера с 1983 года; С. А. КРИВО-РУЧКО — заместитель старшего пресвитера с 1983 года.

Львовская область

С. М. БРИЧУК - 1945-1952 годы; В. Г. ГРИТЧЕНКО - 1952-1963 годы; Е. А. МАЗИН - 1963-1964 годы; Г. А. ГОРОШКО - 1964-1969 годы; В. С. ГЛУ-ХОВСКИЙ - 1969-1974 годы; Б. И. БИЛАС - 1974-1986 годы; П. М. ОР-ЛОВ — помощник старшего пресвитера в 1974—1982 годы; В. Н. МАТВИИВ — с 1987 года (заместитель старшего пресвитера с 1982 года); А. В. ЖУКОВСКИЙ — помощник старшего пресвитера с 1982 года, заместитель старшего пресвитера с 1987 года.

Ровенская область

М. А. НИЧИПОРУК - 1945-1960 годы; П. Г. РАДЧУК - 1960-1977 годы; П. Т. ДАВИДЮК — помощник старшего пресвитера в 1977—1979 годы; В. Г. СА-ФРОНЮК - в 1980-1985 годы; П. П. ЗЕЛЕНЮК - 1980-1985 годы; А. П. ВАЩИ-ШИН — заместитель старшего пресвитера с 1979 года; Б. С. КРЕЩУК — с 1985 года; Н. А. МАЛЯРЧУК — заместитель старшего пресвитера с 1986 года.

Тернопольская область

А. М. ТЕСЛЮК - 1945-1953 годы; Г. А. ГОРОШКО - помощник старшего пресвитера в 1945-1956 годы; А. А. АГРИПИНИН - 1966-1968 годы; Д. Л. ВОЗ-НЮК - 1968-1980 годы; Г. Ф. ЧЕРНЕНКО - с 1980 года; Ф. М. ВЕРБИЦКИЙ - помощник старшего пресвитера с 1980 года.

Хмельницкая область

Г. Е. ЛУКЪЯНЧУК - 1945-1947 годы; В. Л. СУХАНОВ - 1947-1953 годы; Е. А. МАЗИН - 1954-1963 годы; Д. М. АНДРИКЕВИЧ - с 1963 года.

Черкасская область (до 1955 года входила в Киевскую область)

И. Я. КАЛЮЖНЫЙ - 1955-1969 годы; Г. В. НИКУЛИН - помощник старшего пресвитера в 1956—1960 годы; Д. М. АНДРИКЕВИЧ — помощник старшего пресвитера в 1960-1963 годы; Ф. И. ЛЫМАРЬ - 1969-1983 годы; В. Н. РЯБЕЦ - 1983-1985 годы; В. И. БЕЛОУС - с 1985 года.

Черниговская область

А. Г. САВЕНКО - 1945-1957 годы; В. К. ШАВЛИНСКИЙ - 1957-1963 годы; И. Д. ЛАЙКО - 1963-1969 годы; Г. Ф. СПИСОВСКИЙ - 1970-1986 годы; О. И. СКУРАТОВИЧ - с 1986 года.

Черновицкая и Ивано-Франковская области

А. Г. ЛИНЕВ - 1948-1957 годы; З. Г. ГОЛИК - 1957-1966 годы; А. А. ЛЫСЮК — 1966—1986 годы; В. Т. МИКИТЮК — помощник старшего пресвитера с 1982 года; М. М. ВОЙТОВИЧ — помощник старшего пресвитера с 1982 года; В. Е. ШВЕЦ - с 1986 года.

Ворошиловградская область

И. П. СУШКОВ - 1945-1956 годы; А. В. ГАЙВОРОНСКИЙ - 1956-1970 годы; В. Т. МИТИН - 1970-1979 годы; П. М. ПРИХОДЬКО - 1981-1987 годы; В. А. КАРАКУЦ — с 1987 года (заместитель старшего пресвитера с 1981 года).

Днепропетровская область

Н. Н. МЕЛЬНИКОВ - 1945-1956 годы; Г. Г. ПОНУРКО - 1957-1963 годы; В. М. ГАЛЕНКО - 1966-1977 годы; Н. Г. ЦУМАН - с 1977 года; Ф. И. ПОПРОЦКИЙ — заместитель старшего пресвитера с 1983 года.

Донецкая область

В. В. ГАЕНКО - 1945-1954 годы; Б. А. РУСАНОВ - 1954-1958 годы; А. П. МИРОШНИЧЕНКО — помощник старшего пресвитера в 1956—1957 годы; И. Я. ТАТАРЧЕНКО - 1958-1972 годы; С. П. ФАДЮХИН - помощник старшего пресвитера в 1958-1960 годы; С. Ф. КАРПЕНКО - с 1974 года.

Запорожская область

М. Г. БОВА - 1946 год; И. Е. ИСАЙЧЕНКО - 1947-1961 годы; Г. Г. ПОНУРКО — 1961—1963 годы; Н. К. АКРИТОВ — помощник старшего пресвитера в 1961-1962 годы; Ф. Е. КИСЛИЦА - 1963-1968 годы; Я. К. ДУХОНЧЕНКО - 1968-1974 годы; А. Г. БРИНЗА - с 1975 года.

Кировоградская область

В. И. СУХАНОВ - 1946-1953 годы; А. В. МЕДУШЕВСКИЙ - 1953-1961 годы; И. Я. КАЛЮЖНЫЙ - 1961-1967 годы; И. С. ГНИДА - 1967-1968 годы; Н. Г. ЦУМАН - 1969-1977 годы; А. П. МАМАЛАТ - с 1977 года.

Полтавская область

В. А. ОРЕШЕЧКО - 1945-1953 годы; А. М. ТЕСЛЮК - 1953-1961 годы; Н. К. АКРИТОВ - 1962-1970 годы; М. И. ВЛАСЕНКО - 1971-1979 годы; Л. А. СОЛОВЬЕВ - с 1981 года.

Сумская область

А. Ф. ДМИТРИЕВ - 1945-1954 годы; В. Л. СУХАНОВ - 1954-1958 годы; П. С. ЛИСОВЕНКО — 1958—1961 годы (помощник старшего пресвитера в 1947—1958 годы); А. М. ТЕСЛЮК - 1961-1962 годы; В. К. ШАВЛИНСКИЙ - 1962—1963 годы; Ф. И. ПРИМЕНКО - 1964-1969 годы; Г. И. ПАВЛЕНКО - 1970-1977 годы; В. Л. КИБЕНКО - с 1977 года.

Харьковская область

Д. А. ВОИНОВ - 1945-1953 годы; П. А. ПАРЧЕВСКИЙ - 1953-1963 годы; Н. К. АКРИТОВ - 1963-1964 годы; Д. Д. ШАПОВАЛОВ - 1965-1978 годы; Ф. Д. СТАРУХИН — с 1978 года (помощник старшего пресвитера в 1976—1978 годы).

Крымская область

А. Ф. АВГУСТИНОВИЧ - 1945-1954 годы; А. В. КОМЫШАНСКИЙ - 1954-1957 годы; А. П. МИРОШНИЧЕНКО - 1957-1967 годы; Д. Н. ПЕТРОВ - 1968-1969 годы; В. С. МЕЩЕРЯКОВ - 1970-1980 годы; В. З. ПОТАПЕНКО - с 1981 года.

Николаевская и Херсонская области

Ф. Е. МИТРЯЕВ - 1945-1956 годы (Николаевская область); П. К. РУДОЙ - 1956—1963 годы (Николаевская область); С. Ф. ТИХИЙ - 1945 год (Херсонская область); К. Л. КАЛИБАБЧУК — 1945—1963 годы (Херсонская область), 1963-1981 годы (обе области); К. А. СИНИЙ - 1981-1982 годы; В. Ф. ГОНЧАРОВ - с 1983 года.

Одесская область (в 1954 году к ней присоединена Измаильская область)

С. В. КРАПИВНИЦКИЙ - 1945-1954 годы; М. С. ЛИПОВОЙ - 1954-1962 годы (в 1945—1954 годы только Измаильская область); А. Г. КВАШЕНКО — помощник старшего пресвитера в 1962-1964 годы; Н. В. КУЗЬМЕНКО - 1964-1968 годы; А. М. ЦАП - с 1969 года.

БЕЛОРУССКАЯ ССР

В. Н. ЧЕЧНЕВ - 1945-1958 годы; К. С. ВЕЛИСЕЙЧИК - 1958-1976 годы; И. В. БУКАТЫЙ — с 1976 года; И. К. ПАНЬКО — заместитель старшего пресвитера в 1946—1949 годы; И. Г. ШАТУРА — заместитель старшего пресвитера в 1955—1966 годы; Н. Н. ГЕРМАНОВИЧ — заместитель старшего пресвитера в 1963—1965 годы; А. М. КЕЦКО — заместитель старшего пресвитера в 1966—1978 годы; Л. С. ВЛАДЫКО — заместитель старшего пресвитера с 1966 года; А. И. ФИРИСЮК — помощник старшего пресвитера с 1982 года.

Брестская область (в 1957 году к ней присоединены Барановичская и Пинская области)

А. И. АЛЕКСЕЕВ - 1946-1949 годы; Н. А. АНДРЕСЮК - 1949-1957 годы; Г. А. БОЙКО - 1948-1957 годы (Пинская область); С. И. ВАШКЕВИЧ - помощник старшего пресвитера по Пинской области; И. Г. ШАТУРА — 1957—1963 годы (старший пресвитер по Барановичской области в 1945—1957 годы); Н. Н. ГЕРМАНОВИЧ — 1963—1965 годы; С. С. ЛУЦИК — помощник старшего пресвитера в 1963—1965 годы; У. А. КРИВЧЕН — помощник старшего пресвитера в 1966—1968 годы; И. Т. МИХАЙЛОВ - 1972-1973 годы; Н. Д. СНИТКО - 1974-1978 годы; П. А. МУХА — с 1978 года; А. Л. СЕБРЮКОВИЧ — помощник старшего пресвитера с 1979 года.

Витебская и Могилевская области

Н. Е. ТКАЧЕВ - 1953-1960 годы; А. П. ПОЛОВИКОВ - 1960-1966 годы; У. Р. ШУСТ - 1966-1978 годы (Могилевская область); И. Т. МИХАЙЛОВ - 1970-1972 годы; О. И. СКУРАТОВИЧ - 1979-1982 годы; С. И. ГРИНЕВИЧ - 1982-1985 годы; К. Г. ЛОМАКО - с 1986 года.

Гродненская область

К. И. СЕВАШКО - 1945-1980 годы; В. А. ЖУК - с 1980 года; П. И. ЩЕ-ГЛИНСКИЙ — заместитель старшего пресвитера с 1980 года.

Гомельская область

И. К. КУЛЬБИЦКИЙ - 1946-1950 годы (Молодеченская область); Р. МИ-НАЙЛО - 1950-1954 годы (Молодеченская область); И. Т. МИХАЙЛОВ - 1954-1956 годы (Молодеченская область); П. А. КАЗАКЕВИЧ - 1979-1984 годы; В. Н. ШЕВЕРДАК - и. о. старшего пресвитера с 1985 года; А. РАЧКОВСКИЙ - с 1989 года.

Минская область

Д. А. ИВАНЧЕНКО - 1945-1957 годы; И. Г. ШАТУРА - 1957 -1966 годы; А. М. КЕЦКО - 1966-1979 годы; О. И. СКУРАТОВИЧ - 1979-1983 годы; В. Н. ШЕВЕРДАК — помощник старшего пресвитера с 1979 года; А. И. ФИРИ-СЮК - с 1984 года.

МОЛДАВСКАЯ ССР

И. Г. ИВАНОВ - 1945-1948 годы; И. Т. СЛОБОДЧИКОВ - 1946-1949 годы (помощник старшего пресвитера в 1949—1973 годы); Ф. Р. АСТАХОВ — 1950—1957 годы; Д. И. ПОНОМАРЧУК - 1957-1964 годы; С. К. МАЛАНЧУК - 1965-1973 годы; К. С. СЕДЛЕЦКИЙ - с 1973 года; Г. К. ТАМБИЙ - помощник старшего пресвитера в 1974—1979 годы; В. Н. ЛОГИНОВ — помощник старшего пресвитера с 1979 года; Л. Ф. АГАФОНОВ — помощник старшего пресвитера с 1979 года.

ЛАТВИЙСКАЯ ССР

По установившейся традиции старшего пресвитера именуют епископом.

Н. А. ЛЕВИНДАНТО — 1945—1966 годы (старший пресвитер по Прибалтике).;- К. ЛАЦЕКЛИС - 1946 год; А. М. КОРПС - 1946-1948 годы; А. М. РЕДЛИХС - 1949-1953 годы; Ф. Е. ХУНС - 1953-1961 годы; Н. А. ЛЕВИНДАНТО - 1961—1966 годы; П. К. ЭГЛЕ - 1966-1977 годы; Я. Э. ТЕРВИТС - с 1977 года; А. Я. ПЕТЕРСОНС — заместитель старшего пресвитера с 1978 года.

ЛИТОВСКАЯ ССР

Л. И. АПАНАСЕНОК - 1945-1947 годы; И. М. ИНКЕНАС - 1947-1951, 1981-1983 годы; П. ЗИЛЬБЕРТС - 1954-1963 годы; И. И. ПАНЬКО - с 1984 года.

ЭСТОНСКАЯ ССР

И. ЛИПСТОК - 1945-1961 годы; Н. А. ЛЕВИНДАНТО - 1961-1966 годы; А. М. СИЛЬДОС - 1964-1968 годы; Р. П. ВЫЗУ - 1968-1985 годы; Ю. Р. МЕ-РИЛОО — с 1985 года (заместитель старшего пресвитера в 1974—1985 годы); Р. КИВИЛОО — помощник старшего пресвитера с 1974 года; И. ТАММО — заме-ститель старшего пресвитера с 1985 года.

П. Я. ТЕР-АВАНЕСОВ - 1944-1949 годы; **М. С. ДУШЕНКО - 1949-1957** годы; **Ф. Р. АСТАХОВ - 1957-1961** годы; **Б. А. РУСАНОВ - 1961-1963** годы; **В. П. КРАСИНСКИЙ - 1968-1973** годы; **Н. З. КВИРИКАШВИЛИ - с 1973** года; **Н. П. ГРУБИЧ — помощник старшего пресвитера с 1979** года.

КАЗАХСКАЯ ССР

П. П. ПЕТРОВ - 1945-1947 годы; **Н. Д. ТИХОНОВ - 1947-1958** годы; **М. С. ВАЩУК - 1958-1970** годы; **Н. А. КОЛЕСНИКОВ - 1971-1980** годы (помощник старшего пресвитера в 1966—1971 годы); **Ф. П. ВИРЦ — помощник старшего пресвитера с 1974** года; **В. А. ШУЛЬЦ — помощник старшего пресвитера с 1978** года; **А. Ф. БУРЛАКОВ — помощник старшего пресвитера с 1978** года; **В. В. ГОРЕЛОВ — с 1980** года.

КИРГИЗСКАЯ ССР

В. И. АНДРЕЕНКО - 1946-1956 годы; **Н. А. ЯДЫКИН - 1957- 1960** годы; **М. С. ВАЩУК - 1960-1969** годы; **Н. Н. СИЗОВ - с 1969** года.

УЗБЕКСКАЯ ССР, ТАДЖИКСКАЯ ССР, ТУРКМЕНСКАЯ ССР

ПИКАЛОВ - 1946 год; **С. И. МАТВЕЕВ - 1947** год; **Т. И. ПЕНЬКОВ - 1947-1952** годы; **Л. М. КАРАКАЙ - 1952-1960** годы; **М. С. ВАЩУК - 1960—1965** годы; **С. П. ФАДЮХИН - 1962-1966** годы; **М. М. САМОТУГИН - 1966-1978** годы; **Т. Ф. КВИРИНГ — 1978—1982** годы (помощник старшего пресвитера в 1976—1978 годы); **Б. Н. СЕРИИ — с 1982** года (помощник старшего пресвитера в 1978—1982 годы); **И. Н. ГОНЧАРОВ — помощник старшего пресвитера с 1982** года.

ИМЕННОЙ УКАЗАТЕЛЬ

- Аболиньш Ю., — 356
 Абраменко — 498
 Абрамов И. — 290
 Аванесян Ю. А. — 305, 498
 Аввакум, протопоп — 25
 Августин — 165, 278
 Августинович А. Ф. — 235, 562
 Авдеев В. — 464
 Авербух Л. Я. - 216, 276, 322, 323, 324, 325
 Аверьянов Д. Е., — 192
 Аветисов В. — 497
 Аветисов В. А., — 506
 Авотыньш М. — 362
 Авраменко К. И., — 108
 Авсколис И. — 374
 Агарунов А. А., — 114, 306
 Агафонов Л. Ф. - 329, 330, 332, 555, 563
 Агафонов Я. Ф., — 330
 Агрипинин А. А., — 560
 Адам Г. И., — 214, 532
 Адаме Т., д-р - 255, 256
 Адаме Х., - 367, 368
 Адриан, монах — 22
 Акерфелдс Э., — 360
 Акименко Т. — 60
 Акритов Я. К. - 492, 561, 562
 Аксенов Г. Г. - 560
 Аксючиц П. А., - 384, 387
 Албулов М. М. - 163
 Алдуини Е. А. — 473
 Александр I, император — 29, 33, 34, 35, 39, 310
 Александр II, император — 44, 96, 532, 553
 Александр III, император — 97
 Александр Касем Бек — 39
 Алексеев А. — 152
 Алексеев А. И., — 562
 Алексеев И. И., — 463
 Алексеев С. А., - 155, 189, 209, 517
 Алексеева (Высоцкая) Е. Е., — 457
 Алексей (Дородницын), епископ — 43, 48, 49, 56, 58, 72, 91, 94, 123
 Алехин А. Г. - 146, 180, 182, 187, 225, 491, 492
 Алехин Г. Д. — 192
 Алешин В. Т. — 492
 Аллерт Г. К., — 244, 430
 Алперов В. И., — 276
 Алтманис А. — 365, 366, 368
 Алтманис И., — 353
 Алферов В. С., — 457
 Альберт, епископ — 334
 Альбрехт К., — 374
 Альф Г. - 388, 416
 Апатниесе Л. — 362
 Амвросий Миланский — 278
 Амвросий, архиепископ — 28
 Амирханянц А. — 39, 72, 107, 114
 Ананьев — 462
 Ананьин А. С. — 185, 212, 214, 223, 473, 517
 Ананьина В. И., — 227
 Анастасьев В. Е., — 484
 Андрашко М. М., — 560
 Андреев А. Л., - 150, 189, 196, 205, 206, 223, 224, 228, 229, 230, 231, 232, 234, 238, 240, 244, 250, 255, 370, 452, 453, 456, 484, 517, 518, 537, 554, 559
 Андреев В. И., — 564
 Андрей, апостол — 19, 298, 304
 Андресюк Н. А., — 562
 Андреус А. П. — 506
 Андреус Л. А. — 506
 Андриенко В. И., — 559

- Андрикевич Д. М. — 555, 561
 Андросюк И. А. — 389
 Андрюхов Г. С. — 381, 384
 Анисимов К. В. — 386
 Анищенко А. А. — 473
 Анна, царица — 298
 Антиманис Т. — 362
 Антокольский М. М. — 141
 Антоненко М. Г. — 207
 Антоний — 21
 Антоний, митрополит — 133, 136, 208
 Антонов А. Л. — 471
 Антонов Н. А. — 471, 472
 Антонов П. В. — 496
 Антоноук И. — 399
 Антосенко Я. Д. — 473
 Апанасенко Л. И. — 377, 563
 Апанчук — 106
 Арайс Я. — 360
 Аракчеев А. А. — 37
 Ардер А. А. — 556
 Аржанов В. П. — 557
 Арискин П. Г. — 473
 Арискин С. Г. — 473, 558
 Аришин И. Ф. — 497
 Аришин Ф. А. — 75, 93
 Арсений, священник — 116
 Артем — 329
 Артеменко И. Е. — 143
 Артемий, игумен — 23, 24
 Арутюнов А. В. — 497
 Арутюнян С. — 497
 Архангельский А. — 458
 Асиев В. В. — 323, 325
 Асиев Н. В. — 216, 454, 457
 Аскольд, князь — 298
 Асриян А. — 497
 Астафьев Н. А. — 45, 46
 Астахов Ф. Р. — 240, 244, 255, 327, 333,
 556, 558, 559, 563, 564
 Афанасьев Н. Н. — 504
 Афанасьева А. И. — 457
 Ахматов — 96
- Бабаян А. — 497
 Бабаян Г. — 497
 Бабенцева Т. В. — 477
 Бабич Н. Д. — 500
 Бабич П. Д. — 138
 Багдасарян (ц) Г. (он же С.) — 39, 117
 Байдак Р. Я. — 390
 Байко В. — 395
 Байфорд Ч. — 145
 Бакановские — 506
- Балабан (Витенко) Г. — 58, 59, 64,
 66-68, 70, 105, 128, 482, 534
 Балаш Г. П. — 494
 Балашкин В. И. — 505
 Балихин Ф. П. — 50, 72, 99, 108, 112, 116,
 123, 129-132, 135, 137, 142, 144-146,
 153, 156, 163, 172, 181, 191, 490, 512, 518
 Балышканов М. В. — 506
 Баль Е. С. — 476
 Баранов С. И. — 386
 Баранюк Е. И. — 461
 Баратов Н. А. — 211, 227
 Барбин Ю. — 358
 Баркли У. — 260
 Варна С. — 488
 Бартель В. — 41, 413, 416
 Бартель Г. — 54, 311, 413, 416, 423
 Бархоленко Ф. Ф. — 557
 Басистый Б. М. — 273, 277, 486
 Баскаков Н. — 478
 Батенко И. В. — 497
 Батый, хан — 297
 Бауманис Г. — 358
 Бауманис Э. — 356
 Баумбах Э. К. — 431, 555, 556
 Бахман Я. — 473
 Баце Р. — 355
 Бацук С. А. — 275-277, 458, 518
 Башкин М. С. — 13, 23, 24
 Баштика О. — 310, 364-366
 Баштыкс А. — 359
 Баштыкс В. — 361, 365
 Баштыкс Э. — 362, 365, 370
 Баштыкс Я. — 365
 Бедкер Ф. В., д-р — 80, 94, 99, 100, 103,
 110, 111, 119, 125, 313, 342, 354, 362,
 424, 425, 433, 451, 453, 518, 519, 530, 538
 Беккер Б. — 418, 423
 Беккер Я. — 41, 54, 56, 311, 413, 415, 416
 Беклемешева Е. В. — 145
 Белан — 382
 Белгородский Н. — 122
 Велик — 498
 Белл Дж. — 354
 Белоглазов П. А. — 504
 Беловол М. — 290
 Белоковыленко Г. А. — 500
 Белоус В. И. — 561
 Белоусов А. С. — 7, 273, 277, 496
 Белоусов М. Я. — 322, 327, 330, 519
 Белоусов П. — 483
 Белоусов С. В. — 146, 179, 182, 186, 196,
 305, 519
 Белоусов Ф. И. — 155, 156, 163, 224, 285,
 384, 494, 519

- Белый А. Л. — 385
 Белый Я. — 67
 Белых В. И. — 407
 Беляев В. И. — 125
 Беляев И. П. — 454, 557
 Беляева П. И. — 454, 457
 Бенгель И. А. — 34, 412
 Бенцин К. — 65, 419, 420
 Берг П. — 54, 56, 417
 Берген Я. П. — 477
 Бергманн П. А. — 429
 Бергров Э. — 263
 Бердников — 121
 Бердяев Н. А. — 450
 Бережной Б. А. — 458
 Берзиньш К. — 352
 Берзиньш Э. — 360
 Берия Л. — 227, 228
 Бермакс А. — 358
 Берхгольц А. — 400, 401
 Бершадский Р. Г. — 510
 Бессороб П. А. — 476
 Бетхерс Т. — 351
 Бетховен Л. — 458
 Бидаш А. И. — 233, 237, 238, 405, 406
 Бикис К. — 353, 356
 Билас Б. И. — 406, 408, 555, 560
 Бирюлин Г. Ф. — 457
 Биценко И. П. — 484
 Бишофс Т. — 360
 Блейк Э. К., д-р — 262
 Блеквуд — 81
 Близинок — 507
 Блинов П. Е. — 457
 Блок Я. Д. — 481
 Блумбахс Б. — 363, 365
 Блумбергс Я. А. — 365
 Бобков В. И. — 227
 Боборыкин П. Д. — 450
 Бобринский А. П. — 80, 83-87, 97, 103, 104, 126, 312, 545
 Бобрищев-Пушкин А. М. — 125, 135
 Бова М. Г. — 561
 Бовтуто А. — 382
 Богданов Е. М. — 72, 76-79, 107, 111, И3, 128, 130, 142, 511, 518, 535
 Богданов Е. С. — 507
 Богданов И. П. — 491
 Богданов К. — 192
 Богданова К. Е. — 460
 Боданцев С. П. — 206
 Боднарь Н. А. — 324
 Бодю К. Д. — 179, 192
 Бойко Г. А. — 562
 Бойченко Г. А. — 469, 470
 Бойченко Ф. А. — 112
 Болгашвили Г. И. — 497
 Болдеску В. — 330
 Болтнев Г. Г. — 307
 Больных В. С. — 473
 Бондаренко А. М. — 128
 Бандаренко И. А. — 250, 360
 Бондаренко И. И. — 223, 288
 Бондарь С. Д. — 59, 60, 64, 146
 Бонекемпер И. — 40-42, 53, 94, 311, 414, 434
 Бонекемпер К. — 53, 56, 58, 59, 62, 91, 94, 311
 Бонч-Бруевич В. Д. — 106, 120, 173, 175, 176
 Борецкий Д. И. — 482
 Борковский Х. — 474
 Боровских Н. Я. — 177
 Бородин Г. О. — 491
 Бородинов К. П. — 473, 555, 558
 Бородинов П. А. — 473
 Борткевич С. — 389
 Бортнюк Е. А. — 477
 Бортнянский Д. — 458
 Борушко С. Г. — 496
 Бочаров И. — 451
 Бочарова Е. И. — 454
 Бояринцев С. — 163
 Брайль — 263
 Брандманис — 351, 352
 Братцев И. С. — 150
 Браун — 494
 Браун Г. И. — 426, 428, 433
 Браун Г. Я. — 156
 Браунштейн М. Ф. — 482
 Бреш М. — 338 .Ж
 Бредихин С. М. — 504
 Брент Ч. — 262
 Бринза А. Г. — 555, 561
 Брихничев И. П. — 123, 450
 Брич Н. — 308
 Бричук С. М. — 560
 Брортьес Дж. — 259
 Броницкий С. А. — 500
 Бронштейн М. Н. — 494
 Брузинский Д. И. — 327
 Бруожис М. — 374
 Брусенцов И. Е. — 476
 Брыль — 498
 Брюханов С. П. — 460
 Бузенков П. Н. — 457
 Бузинный Я. В. — 290
 Бузынин Г. М. — 558
 Буйвиде М. — 310
 Букасов Н. И. — 387

- Букатый И. В. - 7, 253, 254, 267, 392, 394, 555, 562
 Букович И. — 234, 390
 Букреев А. — 183
 Букреев А. М. , - 198, 202, 212, 221, 519, 520
 Букстинып А. — 362, 365
 Булгаков — 125
 Булгаков — 507
 Булгаков А. Г. — 7
 Булгаков Г. Т. - 556-558
 Булгаков С. Н. — 450
 Булега Г. - 487
 Бульнин И. Я. — 153, 155, 452
 Бурлаков А. Ф. — 564
 Бурмистров П. — 288
 Бурчак М. . - 290
 Буссе — 435
 Бут С. М. . - 238
 Бутенко Г. — 500
 Бутенко И. Г. — 500
 Бутлерс В., д-р — 309
 Бутс У. — 455
 Бухаев В. Б. — 463
 Бухолц Э., — 360
 Буш М. - 6
 Бушило Б. П. . - 323, 325, 326, 327, 520
 Буянов Е. А. — 104
 Быков В. И. - 196, 204-206, 215, 223, 228, 459, 491, 520
 Быков М. З. — 403
 Быкова Л. В. — 8
 Бычков А. М., д-р - 6-8, 16, 248-254, 257, 258, 260, 262, 263, 265, 267-270, 272, 356, 371, 393, 456, 468, 515, 516, 554
 Бычков П. В. - 386, 556
 Бычковский С — 273

 Вагарс Е. — 367
 Вагнер В. — 434
 Вакуловский П. Г. — 331
 Валдманис Я. — 361
 Валенис — 310
 Балл Е. А. — 543
 Валт В. - 358
 Ванделин — 285
 Ванин М. В. — 176
 Варкентин К. — 410
 Варганес М. — 39
 Варфоломей, апостол — 304, 306
 Варякоис П. — 376
 Васенина Л. — 290
 Васецкий Д. — 60
 Васецкий Ф. — 60
 Василенко В. Ф. . - 329, 555, 560
 Василий (см. Владимир, князь) — 298
 Васильев — 169
 Васильев — 462
 Васильев А. ЯЗ. — 7
 Васильев С. В. - 111, 450, 451
 Васильев С. Г. — 548
 Васке А. - 247, 356-359, 362, 363, 367
 Васке В. - 310
 Вашкевич С. И. — 233, 405, 406, 562
 Вашишин А. П. . - 556, 560
 Вашук М. С. - 505, 555, 564
 Вебер В.' Я. - 111, 118
 Вебнер А. — 362
 Веддер Г. - 203
 Ведель А. — 458
 Ведель Г. Я — 500
 Ведель П. — 410
 Ведерене О. — 378
 Велисейчик К. С — 240, 262, 392, 555, 562
 Велицин А. — 91
 Величкин А. Ф. — 456
 Величко В. И. . - 385, 394
 Величко Н. К. — 484
 Велкманн Н. С — 338
 Вензель — 498
 Вениг А. А., — 460
 Венский — 488
 Вербицкий Г. С — 125, 474
 Вербицкий И. К. — 153
 Вербицкий М. А. - 399, 401, 408, 521
 Вербицкий Ф. М. — 560
 Веремчук С. В. — 560
 Вересов М. Р. — 381, 383, 386
 Верзебе Р. - 434, 435
 Ветров И. Д. — 163
 Вечера П. Г. — 479
 Вечерокс Я. — 365
 Вибе А. А. - 481
 Вибе А. Я. . - 481
 Вибе И. . - 410
 Вибе Н. Я. . - 481
 Вибе П. Я. . - 481
 Вибе Я. А. - 481
 Виедерис П. — 376
 Вийтер Х. - 338, 339
 Викстремс Я. — 351
 Вилевич В. - 400
 Вилер Г. - 54, 56, 59, 60, 64, 417, 418, 420, 434, 550
 Вилер И. — 63, 66, 69-72, 85, 90, 91, 94, 101, 108, 120, 128, 129, 130, 420-423, 434, 435, 438, 485, 511, 518, 521, 536
 Вилер И. (старший) — 420
 Вилер И. А. - 480, 481
 Вилер Я. И. - 481

- Вильховский И. Я. — 494
 Вильховский Я. В. — 493, 494
 Вильяме Г. Г., д-р — 265
 Вильяме Э. — 402
 Винничек И. Н. — 235
 Виноградов — 191, 462
 Виноградский Д. М. — 248
 Вине Г. П. — 244, 245, 248
 Вине И. Г. — 428
 Вине К. — 414
 Вине П. Я., — 222, 227, 427
 Вине Я. Г. — 525
 Вине Я. Я., — 145, 146, 186, 212, 478, 479
 Вирц Ф. П. — 302, 431, 555, 564
 Витанде-Тархина М. — 354
 Витенко Г. (см. Балабан Г.) — 534
 Витнов — 482
 Витолс Р. — 368
 Владимир, князь — 20, 297, 298, 380
 Владыко Л. С. — 406, 555, 562
 Власенко А. Я. — 479
 Власенко В. Н. — 556, 559
 Власенко М. И. — 561
 Воевода Д. И. — 270, 271, 276, 277, 458, 489
 Воеводин П. И. — 457
 Вознюк Д. Л. — 7, 253, 254, 330, 406, 457, 476, 521, 554, 560
 Воинов Д. А. — 491, 492, 562
 Войсаровский А. — 59
 Войтович М. М. — 561
 Войтович Н. И. — 395
 Войцеховский — 321
 Волков — 427
 Волокиткин А. С. — 463, 464
 Волосевич А. Ф. — 215, 395
 Волчанский В. В. — 271, 278
 Вольф А. Ф. — 454
 Вонг Д., д-р — 257
 Вооз Ноэль, д-р — 258, 268
 Воробьев Г. — 165
 Воробьева М. П. — 461
 Воробьевы — 78
 Воронаев И. Е. — 200, 327, 402, 403, 404, 408, 439, 494, 495
 Воронин Н. И. — 13, 42, 50, 72, 74, 75, 77, 79, 93, 106, 107, 109, 115, 126, 127, 142, 217, 311, 312, 518, 521, 522, 524, 529, 535, 540, 541
 Воронов А. — 48, 49, 91
 Воронов Г. — 60
 Вотюк — 106
 Вранчан Д. И. — 326
 Всехсвятский В. П. — 216
 Вумпельман К., д-р — 260, 368, 474
 Вызу Р. П. — 6, 253, 271, 343-346, 349, 522, 555, 563
 Высоцкий Н. И. — 7, 191, 216, 270, 276, 277, 457, 494, 495, 522
 Вюст Э. — 41, 42, 45, 55, 71, 92, 94, 311, 411, 412, 413, 424, 432, 437
 Вязовский И. К. — 180, 197, 470
 Вязовский Я. И. — 145, 146, 216
 Гаврась И. В. — 507
 Гавриленко З. Г. — 214
 Гаврилов И. Н. — 274
 Гавришкевич Ю. — 489
 Гагарина В. Ф. — 50, 80, 84, 104, НО, 377
 Галегьганс Ф. А. — 500
 Гадайтчук М. Т. — 480
 Гаенко В. В. — 561
 Гайворонский А. В. — 561
 Гайдай — 482
 Галабурда И. — 391, 395
 Галабурдо К. А. — 378
 Галагуров В. Г. — 483
 Галагуров С. Г. — 496
 Галан Я. — 484
 Галенко В. М. — 561
 Галенков Ф. К. — 499
 Галустьян О. — 497
 Гальчук М. А. — 403, 404
 Галаевы — 78
 Гандыбин П. Г. — 505, 506
 Ганжа — 507
 Ганке И. — 41
 Ганс П. Г. — 506
 Ганчук В. Д. — 325
 Гарбузюк А. Р. — 308
 Гарконица Ф. Е. — 322
 Гатнер Ф. — 60
 Гегерис А. — 361
 Гее (Джи) Д. — 401
 Гелевич И. — 487
 Гелиц — 391
 Гендель Г. — 458
 Герасевич Д. — 401
 Герасименко — 427
 Герасименко М. Г. — 383, 386
 Герикас Т. — 367, 376, 377, 523
 Герис И. — 398, 401, 408
 Германович Н. Н. — 562
 Гертнерс Адаме — 351—353, 358, 361, 369, 374
 Гертнерс Анна — 352, 374
 Герц Ф. — 410
 Гетц К. А. — 503
 Гефельфингер А. Г. — 216
 Геце Б. — 398

- Гиденко В. В. - 471, 559
 Гилл, д-р — 325
 Гильдебрандт Е. И. — 481
 Гинеманн А. — 338
 Гинсбург И. Я — 141
 Гинтере Н. — 364
 Гитлин — 275
 Гладкий Л. М. - ,387
 Глинская Л. .В.— 271
 Глуховский В. С — 7, 253, 254, 300, 406, 555, 559, 560
 Глюк Э. — 350
 Гнедков К. К. — 473
 Гнида И. — 64
 Гнида И. С., — 7, 251-254, 350, 393, 457, 460, 515, 516, 554, 559, 561
 Годиньш Э. — 353, 356
 Гойер Н. А. — 152
 Голов С. Т. - 248
 Голембевский П. — 401, 489
 Голик З. Н. - 561
 Голицины — 86
 Голицын А. Н. - 34, 37, 96
 Головин Ю. П. — 464
 Головина Ю. Н. — 462
 Головки П. Н. - 274
 Голубев А. П. - 128
 Голубев И. К. 47
 Голубев Т. — 385
 Голубовский — 383
 Голумбовский Ф. — 60
 Голустьянц И. М. - 206, 308
 Голяев И. А. - 112, 144-147, 162, 181, 197, 198, 223, 228, 231, 235, 523
 Голяев М. И. - 192, 197, 228, 232, 234, 250, 255, 500, 554, 559
 Гончаренко Е. С — 270, 271, 277, 278, 329, 458
 Гончаренко Л. — 458
 Гончаров — 479
 Гончаров В. Ф. — 562
 Гончаров И. Н. — 564
 Горбачев Г. У. — 75
 Горбачев К. — 137
 Горбачев М. — 478
 Гординок И. С - 430
 Горелов В. В. - 7, 302, 555, 564
 Горин Е. - 216
 Горинович И. Е., — 153
 Горкавчук С. И. — 490
 Горм Я. Я. — 200, 222, 227, 341
 Горнбахер — 435
 Горник В. И. — 197
 Горохолинская Е. С — 325, 326, 330
 Горохолинский С — 321
 Горошко Г. А. - 560
 Горчаков М. И. — 141
 Горящая — 478
 Госснер — 79, 432
 Гоффакер Л. - 40, 412, 413
 Гоцкий И. Ф. - 155, 493, 494
 Грайксте А. — 360
 Грачев Ю. С — 6, 523
 Гребенюк К. И. — 493
 Греем В., д-р - 254, 256, 257, 266, 268, 467, 468, 474
 Гретченко Т. М. - 274, 378
 Гречаный А. Ф. — 324
 Грива П. — 63
 Григелайтис К. — 373
 Григорий Великий — 278
 Григорий Просветитель — 304
 Григорович Г. — 309
 Григуле Х. — 362
 Гриетенс Э. — 365
 Гримм Э. - 373, 374
 Гринберге А. — 364
 Гривевич С. И. — 563
 Гриненко Е. П. — 169
 Гринстрит — 401
 Гринталс Г. - 365
 Гринфельд — 156
 Гринчук И. — 400
 Гритченко В. Г. — 560
 Гришин Л. А. — 557
 Гришкевич П. — 457
 Грищенко Я. П. — 560
 Громадка И. Л. — 264
 Громов А. В. — 457
 Громыко А. А. — 265
 Громыко Р. А. - 473
 Гросицкая В. — 439
 Грошев — 506
 Грошевик А. — 320
 Грубич П. П. - 305, 498, 564
 Грушенко, священник — 136
 Грушенков И. С — 146
 Гудзинская Л. — 274
 Гудошников М. Ф. — 498, 499
 Гудошников С. М. — 499
 Гузенко А. — 109
 Гук И. К. — 395
 Гук К. М. - 390
 Гулдинг Р. — 259
 Гуно Ш. - 216
 Гупер, епископ — 203
 Гурий Тушин — 23
 Турин — 157
 Гуринович В. — 395
 Гурьева А. Д. - 477

- Гус, Ян — см. Ян Гус
 Гусарук - 395, 399
 Густомясов И. Д. — 137, 479
 Гутше В. — 6
 Гюберт Г. - 41, 54, 411, 415-419, 423
 Гюбнер М. - 60, 61, 546
- Даал Х. В. - 6
 Давидюк А. — 401
 Давидюк П. И. — 307, 308
 Давидюк П. Т. - 560
 Давыдов А. С — 114, 306
 Давыдов Д. — 84
 Даданов Т. Ф. — 165
 Дакне М. - 363-365, 371
 Дакнис А. - 357, 367
 Далецкий В. С — 506
 Дальтон Г. - 64, 97
 Дамман Р. — 474
 Даниил Галицкий, князь — 487
 Данил Филипп — 27
 Даниленко И. Я. — 507
 Данилов — 183
 Данилов В. Л. - 473
 Данилов Д. А. - 462
 Данилов К. — 279
 Данилова — 504
 Даничевич М. — 325
 Дану Б. П. - 329
 Даугманис Я. - 310, 366
 Дацко А. Я. - 491, 504
 Дацко В. И. — 227
 Дацко П. А. - 493
 Дацко П. Я. - 5, 150, 166, 169, 198, 215, 222, 227, 284, 285, 287, 453, 491, 493, 523, 524
 Деева — 125
 Делиба - 398
 Деляков Я. Д. - 38, 63, 71, 72, 74, 75, 85, 92, 93, 107, 111, 112, 114, 126, 128, 130, 312, 451, 479, 511, 522, 524, 526, 548
 Демакин П. Г. - 112, 130, 137, 523, 547, 548
 Денисюк — 493
 Денни Р. - 257, 344
 Державин Г. Р. - 279
 Дерксен П. П. - 481
 Джанишвили П. А. — 497, 555
 Джедсон А. — 54, 415
 Джексон Дж., д-р — 255
 Жи Д. — см. Гее Д.
 Джимшелейшвили Э. М. — 497
 Джонсон Н. И. — 206
 Джулай Д. - 277
 Джулай З. Ф. — 290
- Дзекуц-Малей Л. Н. - 387, 389, 524, 525
 Дзекуц-Малей С. А. — 389, 395
 Дзелмитис В. — 362—364
 Дзените З. - 357, 364
 Дзыгал И. — 286
 Диденко А. К. — 181, 490
 Дидрих Г. Х. — 6
 Диенавс Я. — 358
 Дик Б. - 432
 Дик И. П. — 7, 8, 271
 Дик Н. Д. - 481
 Дик П. - 260
 Дик Я. В. - 481
 Дик Я. Я. - 171, 181, 184, 455
 Димитров — 325
 Динбергс А. — 367
 Динсбергис Э. — 363
 Дир, князь — 298
 Дитрих А. - 114, 306. 310
 Дмитр — 22
 Дмитриев А. Ф. — 562
 Дмитрий, архиепископ — 64, 68
 Дмитрий Ростовский, митрополит — 469
 Добелис Г. - 309
 Добиж Н. И. - 502
 Добренко Г. А. - 483
 Добрынин — 157
 Добрынина Н. — 465
 Довбня А. — 491
 Довгополов И. В. — 383
 Довгялло - 382, 383
 Долгополов В. И — 118. 131, 133, 142. 151, 162, 452, 454, 512
 Долженко П. Д. — 491
 Долженков И. Ф. — 403
 Долматов Н. И. - 294, 468, 469, 555, 556, 559
 Долматов С — 30
 Домашовец Г. — 488
 Дошников Т. В. - 394
 Дороничын А. — см. Алексей, епископ — 43, 48, 49, 91, 109
 Дорофеев К. И. — 494
 Дорошин — 503
 Дорошкевич К. — 400
 Достоевский Ф. М. — 450
 Дравниекс Я. — 352
 Драненко Г. А. — 216
 Драненко В. А. — 491
 Дресвяников П. Н. — 506
 Дреска Л. — 364
 Дружин В. М. , - 508, 509
 Дрямин М. К — 181
 Дубелзарс (Дубельзар) Е. - 163, 355, 368
 Дубелзарс Р. — 368

- Дубинин — 556
 Дубинин А. П. — 227
 Дубко Р. В. — 387
 Дубневич П. — 68
 Дубовик А. Д. — 138
 Дубовченко С. С. — 559
 Дубоделов А. Я. — 383, 386, 394
 Дубровский В. А. — 207, 222, 227, 459, 491, 525
 Дударев П. Н. — 386
 Дупленко М. — 89
 Дурново — 115
 Духанин К. М. — 496
 Духонченко Я. К. — 6, 251-254, 257, 258, 260, 300, 301, 449, 479, 484, 515, 516, 554, 559, 561
 Душенко М. С. — 564
 Дьячков М. В. — 138
 Дьячков М. Е. — 181
 Дьячков М. С. — 138, 144, 181
- Евдокимов М. С. — 386, 387
 Евсевий Кесарийский — 19
 Евстратенко А. Л. — 125, 140, 525
 Евстратенко И. А. — 182, 470, 557, 559
 Евстратенко Л. И. — 137
 Евсюков П. Е. — 115
 Евтихий Лионский — 19
 Евтухович Г. М. — 270, 273, 396
 Егоров В. Е. — 190, 209, 483
 Егоров И. — 496
 Егоров И. Е. — 559
 Егоров И. С. — 150
 Ежов — 227
 Екатерина II, императрица — 33, 310, 409
 Екс Е. — 352
 Елгин Ф. И. — 216
 Елинек К. — 377
 Елисеев Ф. А. — 468
 Енюков Д. И. — 484, 560
 Епифаний Кипрский — 19
 Епишин Н. И. — 457
 Ерин А. И. — 463
 Ерисов В. Д. — 296, 559
 Ермаченков С. В. — 189
 Ермилов В. И. — 558
 Ерошук Е. Т. — 461
 Ерошук Я. И. — 460
 Есина Е. И. — 454
 Ефимов В. — 192
 Ефимов Ф. Д. — 155-157
 Ефимович — 169
 Ефрем Сирий — 278
 Ещенко — 104
- Жабко-Потапович Л. — 6, 57, 488
 Жадкевич Ф. А. — 225
 Жак В. Л. — 142, 485, 486
 Жако Эмилия — 79
 Жарких М. Ф. — 224, 507, 557
 Желтое П. В. — 454
 Жеребненко Е. П. — 473
 Живов А. Г. — 325
 Живов Е. С. — 325
 Жидков А. И. — 459
 Жидков И. И. — 50, 72, 85, 112, 116, 209, 490, 518, 524-526
 Жидков М. Я., д-р — 8, 247-254, 256, 257, 259, 260, 267, 270, 271, 356, 371, 393, 456, 479, 515, 516, 554
 Жидков Я. И. — 5, 6, 10, 150, 151, 157, 206, 209, 223, 224, 227, 230-232, 234, 235, 240, 244, 246, 247, 250, 255-257, 259, 262, 264, 265, 274, 276, 356, 370, 393, 453, 456, 459, 462, 492, 514, 515, 516, 524, 526, 527, 554
 Жидкова А. В. — 524
 Жидкова Л. Л. — 7, 277, 288
 Жидулов В. Т. — 288, 462
 Жидулов О. В. — 271
 Жируев М. И. — 137
 Жуйван С. С. — 558
 Жук В. А. — 563
 Жуков Н. П. — 493
 Жуковский А. В. — 560
 Жуковский П. Н. — 457
 Жулин Г. Д. — 140, 180, 182, 187, 192, 197, 198
 Журавлевы — 479
 Журенко Е. П. — 325, 326
 Журило В. Н. — 484
- Забелин Ф. Е. — 137
 Заблоцкий — 383
 Заблоцкий И. К. — 320, 321
 Заболотный Л. И. — 483
 Забоченя А. В. — 378
 Забуцкий Е. В. — 478
 Завадский В. — 430
 Завалий Г. П. — 360
 Завальный Г. И. — 402
 Заватский В. — 260
 Задорожный — 498
 Зайцева В. П. — 462
 Закхей (псевдоним, см. Проханов И. С.) — 104
 Заремба Н. И. — 45
 Заремба Ф. — 39, 114, 306, 310
 Заров В. — 289

- Засецкая Ю. Д. — 84, 85
 Засыпкин У. А. — 470
 Заузе — 457
 Захаренко — 395
 Захаров А. А. — 506
 Захаров Г. З. — 142
 Захаров З. Д. — 71, 72, 101, 152, 511
 Захарчук И. С. — 214, 216, 217
 Захарян О. — 497
 Зверев Н. П. — 263, 267
 Зедерблом Н. — 261
 Зеленюк П. П. — 560
 Зелинский Н. (см. Зилинский) — 474, 475
 Зенкин В. Е. — 556
 Зенькова О. В. — 146
 Зигизмунд-Шультце Ф. — 261
 Зилбертс (Зильберте) П. — 353, 563
 Зилинский Н. — 125
 Зилниекс В. — 357, 365
 Зименс И. — 422
 Зиммерман Т. — 407
 Зингере К. — 365
 Зингере Э. — 354
 Зиновьев Н. П. — 153, 181
 Зинченко И. Т. — 507
 Зиньковский Т. — 57
 Зирниекс Д. — 358
 Зирниекс К. — 352
 Зирниекс Я. — 358, 365
 Значко-Яворский — 174
 Зозиров Т. Т. — 497
 Золотарева Л. — 458
 Золотаревский С. Н. — 457
 Зуб-Золотарев И. — 400, 401
 Зубов А. Ф. — 506
 Зубов С. А. — 506
 Зюбанов М. Е. — 236, 245
 Зюбанов Н. И. — 225, 552
 Зюзин К. И. — 494
 Зябрин В. Ф. — 454
- Иван Грозный, царь — 23
 Иваненко А. И. — 394
 Иванов — 407
 Иванов А. И. — 397, 398
 Иванов А. Н. — 112, 490
 Иванов А. Ф. — 319-323, 526, 527
 Иванов В. В. — 13, 42, 50, 76-78, 94, 101, 104, 107, 111, 112, 115, 126, 127, 129—131, 135, 137, 142, 144, 146, 147, 152, 161, 165, 166, 181, 307, 311, 313, 490, 493, 498, 512, 523, 525, 527, 528, 541, 547, 548
 Иванов В. Н. — 112, 133, 490
 Иванов В. Ф. — 484
- Иванов Е. З. — 496
 Иванов Е. Н. — 112, 490
 Иванов И. Г. — 176, 206, 233, 234, 240, 244, 247-249, 251, 252, 255, 257, 259, 265, 269, 327, 328, 333, 356, 393, 454, 456, 515, 527, 554, 563
 Иванов И. И. — 506
 Иванов М. Ф. — 320
 Иванов Ф. И. — 319
 Иванов-Клышников П. В. — 5, 75, 175, 177, 197, 198, 201, 204, 212, 213, 215, 221, 222, 284, 499, 527, 528
 Иванова А. И. — 462
 Иванова А. С. — 319
 Иванова П. И. — 454
 Иванова-Клышникова А. П. — 227
 Ивановы — 505
 Иванченко Д. А. — 563
 Иванченко П. — 385
 Игнатий, монах — 24
 Игнатьева М. И. — 99
 Иероним — 19
 Иероним Пражский — 380
 Изаак Ф. — 423
 Измайловы — 462
 Изяслав, князь — 380
 Икклава Р. — 364
 Икскуль — 142, 346
 Иларию — 278
 Илларион, митрополит — 21
 Ильин В. — 464
 Ильинский А. И. — 198
 Ильчук П. А. — 398-400
 Ильюхин А. Н. — 504
 Илюхин П. Р. — 508
 Инкенайте Д. — 377, 378
 Инкенас И. М. — 7, 253, 356, 362, 363, 367, 377, 378, 528, 563
 Инкене М. — 377, 379
 Ицкис Г. — 361
 Инкис Е. — 368
 Инкис И. — 163
 Инкис К. Г. — 167, 168, 361, 364, 368
 Инкис Р., д-р — 309, 354, 362
 Инкис Я., д-р — 309, 352, 355, 359, 362-365, 370
 Иннокентий III, папа — 334
 Иночкин В. Ф. — 456
 Иоанн Самарский (Чуриков И.) — 532
 Иогансон А. — 336, 337, 339, 344, 345
 Ионкин Е. Е. — 476
 Иосиф Волоцкий — 23
 Исаак И. Ф. — 101, 129
 Исайченко И. Е. — 561
 Истен — 99

- Истомин И. Я. - 491, 492
Иценко И. А. - 483
Ичетовкин А. И. — 190
Ищенко Л. К. - 216
Иыэм Ю. - 346
- Каазик А. В — 278
Кабает Ф. В. - 509
Кабанов Г. И. - 493
Кабышева О. С — 457
Кадаева В. И. - 7
Казакевич П. А. — 563
Казаков В. — 165
Казаков И. Н. - 130
Казаков Н. А. , - 207, 215, 216, 223, 227, 276, 277, 282. 283, 459, 463, 491, 528, 529, 531
Казакова И. Н — 463
Казимирский А. Ф. — 217, 275, 395
Казимирский Ф. — 488. 489
Кай рис М. — 374
Калачев Е. К. -- 469
Калашников И. — 484
Калдарару Л. И. , - 325, 326
Кале В. - 6, 79
Каледа Г. - 394
Каленбергс А. — 368
Калибабчук К. Л. — 562
Калиберда И. В. — 139
Калинин — 279
Калинин М. И. — 176, 226
Калиниченко Ф. Д. — 491
Каллистов Н. — 76
Калмыков В. Г. — 473
Калмыков Н. В. — 473
Калниньш В. — 358
Калниньш Х. — 368
Калниньш Ю. — 365, 368
Калнс Х. — 359
Калтенбрун — 346
Кальвейт М. К. - 13, 75-78, 94, 109, 126, 127, 170, 311, 313, 522, 524, 529
Кальвин Ж. - 40, 380
Кальнев М. А. - 91, 144
Калью Н. — 346
Калюжный В. И. — 267, 560
Калюжный И. Я. - 555, 559-561
Каминский — 407
Канатун В. Я. — 7, 273, 393, 396
Канделаки И. М. — 186, 211, 214, 305, 306, 496, 529
Кандис — 351
Кандыба Ф. - 399
Кантемир А. Д. - 279
- Капалыгин В. П. — 206 ...
Капалыгин П. С — 189, 193, 205, 223, 224
Капинос П. Д. — 499
Каплиенко П. Е. — 197, 198, 202, 491
Каплич — 391
Каплун Ф. - 399
Каппес — 45, 413
Капустин С — 29
Капустинский А. — 117
Капустинский В. — 117
Капустинский И. — 117
Капустинский С. Е. - 106, 109. 117, 118, 126, 129, 130
Капустян А. - 58, 59, 64, 69, 70, 105
Каракай Л. М. - 505, 564
Каракуц А. — 458
Каракуц В. А. — 561
Карамзин Н. М — 450
Каргель И. В. - 78, 99, 101-103, 110, 111, 119, 125, 126, 134, 139, 142, 149-152, 157, 162, 166-168, 188, 204, 205, 215, 228, 247, 269, 354, 439-447, 451, 454, 459, 480, 491, 512, 517, 529, 530, 538, 540, 552
Карев А. В. - 6, 9, 10, 13, 47, 94, 171, 188, 192. 206, 207, 215, 223, 224, 230-232, 234, 235, 238-240, 242, 244-250, 255, 256, 264, 265, 267-269, 272, 343, 347, 355, 356, 393, 396, 431, 456, 459, 462, 463, 480, 491, 498, 500, 515, 527, 530, 554
Каретникова М. С — 8
Карзонс Э. — 367
Каркаус М. С - 506
Каркозашвили О. — 497
Карлсоне — 351
Карнаухов Н. И — 232, 470, 559
Карницкий Ф. В. — 474
Каролс К. - 310
Карп, дьякон — 22
Карпенко С. Ф. — 254, 300, 555, 559, 561
Карпов А. Н. - 8, 255, 456, 460, 462, 463, 555, 557, 558
Кастберг Н. — 341
Кастро Э., др - 262, 268
Каулинш А. — 362, 365
Каупс К. - 340
Каупс П. - 339, 340, 344
Кауффман — 509
Кац М. Н. - 403
Каша Якуб (см. Деляков Я. Д.) — 38, 74, 524
Кашкин Л. С — 216
Кашулин — 504
Каюков А. Л. — 557
Квартерс (см. Лоренц) — 60

- Кващенко А. Г. - 495, 562
Квирикашвили Н. З. — 7, 253, 305, 497, 555, 556, 564
Квиринг Т. Ф. - 253, 506, 555, 564
Квистиньш Я. — 309
Кеже А. - 352
Кеже М. - 358, 360, 361
Келлер И. И. - 481
Келлер П. И. - 481
Келлер П. К. - 481
Келлер Я. И. - 481
Кен П. - 425, 428
Керубини Л. — 216
Керш Л. А. — 476
Кеслер И. - 436, 437
Кечик З. Ф. - 483
Кецко А. М. - 385, 393, 562, 563
Кеше А. И. - 215, 216, 276, 459, 530, 531
Кибенко В. Л. - 562
Кивилоо Р. — 563
Кимпель А. — 387
Киреев Ф. А. — 509
Кирейс П. — 367
Кирилл (см. Константин) — 20, 21
Кирилл Туровский — 380
Кирилл, епископ — 21
Кириченко — 395
Кириченко И. И. , - 171, 184, 482
Кирпичников — 104, 125
Кирхнер Е. В. - 104, 111, 121, 130
Кирицун А. А. — 391
Кирицун А. Г. - 381, 387, 391, 531
Кирицун А. К. - 395
Кириш Ф. - 126
Кирюханцев А. Н. - 247, 256, 257, 267, 463, 555, 557-559
Кирюханцев Н. П. — 557 — 559
Кирющенко М. К. — 382
Кирющенко М. С — 387
Кисельк М. - 489
Киселюк С. А. — 557
Кислица Ф. Е., — 561 •
Кислое И. К. - 128
Кифяк М. Ф. - 324, 325
Кишинский А. Н. — 505
Кияшко В. — 290
Клаанманн — 337
Клаас Г., д-р - 258, 260, 265, 268, 344, 368, 474
Клаассен И. - 41, 60, 413, 415-419
Клаассен М., — 421
Клаассен Ф., — 415
Клабис Н. , - 358
Клабис Ф. , - 358, 365
Кларк Ф., — 354
Классен А. Я. — 481
Классен Г. А. - 481
Клаупикс А. - 362, 366, 368
Клаупикс Р. — 365
Клеперис П. — 368
Кливед — 504
Клименко А. Е. - 252-254, 257, 258, 260, 265, 294, 356, 393, 457, 481, 515, 516, 531, 554, 556-558
Клименко И. И. — 136
Климент Римский — 19
Клиффорд Дж. — 142
Клищенко И. — 73
Клудт — 435
Клумбис В. — 377
Клюзов И. - 288
Клявния Э. — 362, 365
Кмета (Кмета-Ефимович) И. А. — 57, 184, 202, 214, 235, 256, 285, 287, 307, 308, 482, 491
Кнесис Г. — 361
Кобзарь П. И. - 472
Кобяко Л. - 377
Ковалев А. Н. - 290
Ковалев В. — 386
Ковалев И. И. — 386
Ковалева О. — 290
Ковалевский А. — 386
Ковалевский Г. — 386
Ковалевский И. — 386
Коваленко В. А. — 360, 479
Коваленко Е. Т. - 246
Коваль Я. - 68, 86
Ковальков В. М. - 6, 8, 245, 246, 269, 288, 456, 531, 532, 555
Ковалькова О. И. (см. Федорова О. И.) — 454
Ковальский — 434
Ковальчук В. В. — 378
Ковальчук И. — 308
Ковтун • — 510
Козак М. - 487
Козицкий П. — 122
Козлов И. И. - 279
Козляниновы — 80
Козмопуло — 324
Козубовский В. В. — 484
Козубовский М. - 289, 290
Козынько А. П. — 270, 271, 272
Козьмин С — 288
Коковцев В. Н. — 162
Кокорин П. Г. - 125, 474
Колганов А. С — 506
Колесников А. А. — 506
Колесников В. И. — 212, 223

- Колесников И. М. — 495
Колесников Н. А. - 251, 253, 254, 393, 457, 516, 554, 564
Колесников Н. В. — 182
Колесников С. — 28
Колесниченко И. И. — 108
Колесова И. И. — 457
Колесова О. С. — 8
Колигин П. В. - 472
Колобанова А. А. — 459
Кологривов — 146
Колодин В. Р. - 72, 99, 101
Колодин Н. — 34
Коломиец — 453
Коломиец И. И. — 138
Колосков И. Н. - 196, 455, 532
Колосков М. Д. - 101, 536
Колотий Г. П. - 500
Колтович В. Р. - 402-404, 408, 494, 495
Колчак — 185
Комаров И. А. — 386
Комендант Г. И. - 267, 300, 301, 555, 559, 560
Компаниец П. М. — 492
Комса Д. - 400
Комышанский А. В. — 562
Кондор — 560
Кондратенковы — 299
Кондратский Д. — 59, 67
Кондратов М. Г. — 479
Коновальчик П. В. — 463, 464, 558
Константин (см. Кирилл) — 20, 21
Константинов Л. П. — 506
Консулян С. Ф. — 498
Коньгин — 109
Конькова Е. И. — 276, 457
Коньнин М. М. — 481, 556, 558
Коненков Н. — 382
Копенков У. С. — 382
Коптев И. А. — 470
Кораблев В. Г. - 505
Кораблев И. М. - 457
Кораблев М. М. — 457
Кореневский — 382, 383
Коржевский Я. Я. — 558
Коржов Н. М. - 483
Коринь — 399
Корнев П. Н. - 504
Корнельссен А. — 41, 414, 424
Корницкий Ф. В. — 125
Коробков А. Н. - 479
Коробченко А. П. — 483
Коровин — 142
Корольчук С. Д. — 389
Коротко — 275
Короткое Н. А. — 227
Корох А. Д. - 558
Корпе А. М. - 353, 356, 366, 367, 555, 563
Корсунь И. Ф. — 489
Корф М. М. - 47, 48, 50, 80, 81-87, 98 - 100, 102, 103, 110, 152, 312, 511, 521, 529, 530, 532, 541, 542, 545
Корчевский Я. В. — 503
Косарев А. И. — 460
Косарин И. И. - 168
Косицын В. И. - 477, 558
Косицын И. В. — 479
Косицын Я. С. — 479
Косицыны — 479
Косой Ф. - 13, 23, 24
Косолапов А. Г. — 478
Косолапов Ф. Г. — 198, 201, 202, 222, 482
Косоланова А. Д. — 222
Костан В. И. - 362, 396
Костромин Ф. П. — 109, 117
Костюков А. П. - 168, 182, 196, 197, 201, 202, 212, 223, 227, 483, 486, 491, 533
Костюков Г. П. — 128
Котельникова А. — 457
Коханец С. — 289
Коцебу П. Е. - 68, 70, 174
Кочеткова Л. Н. — 8
Кочорадзе Р. П. - 305, 497
Кошелев — 156
Кошелев А. А. — 470, 559
Коший И. Д. - 493
Краби Х. - 341
Кравец Д. С. - 402
Кравченко М. — 62, 63, 68
Кравченко П. И. — 169
Кравченко Х. И. - 161, 493, 494
Кравченко Я. М. — 555, 560
Крайний А. Н. - 556, 557
Крапивницкий С. В. - 320, 494, 495, 562
Красинский В. П. — 496, 564
Красковский Г. — 399
Красненкова Г. — 290
Красовитая Е. В. — 506
Краузе А. - 355, 356, 358, 359, 362, 363, 369
Крауя Р. - 361
Крашенин П. - 386, 391
Крегхет В. Ф. - 323, 325
Крейман В. М. - 276, 277, 458
Крек В., д-р - 264
Крекер А. Я. - 433
Крекер Я. И. - 354, 433
Крещук Б. С. — 556, 560
Кривенко М. И. — 108
Кривонос Т. Г. - 384, 393

- Криворучко С. А. — 485, 560
Кривошеев М. С — 493
Кривчен У. А. — 562
Кригер В. А. - 431, 481, 555
Кригер М. А. — 517
Кривев П. — 360
Кримм М. — 348
Криницкая Л. И. — 332
Кронлис Л. — 366
Кронлис Я. — 362, 365, 367
Крошкин В. Н. - 277, 457
Круголец А. — 494
Кружков И. — 192
Крумьш К. — 360
Крумьш Ф. — 367
Крумс В. - 359, 363
Круценко А. А. — 483
Крыжановский В. Я. — 499, 505
Крылов И. — 31
Крючков — 462
Крючков Г. К. - 242, 244, 245, 248
Крягжде Т. — 376
Кублицкий Е. А. — 460
Кубрин И. - 488
Куделя И. К. - 473
Кузнецов А. А. — 457
Кузнецов В. Ф. - 502, 503
Кузьменко Н. В. - 403, 495, 555, 559, 562
Кузьмина Т. - 290
Кукатис К. — 373
Куксенко Ф. П. - 227, 473
Куксенко Ю. Ф. , - 254, 500
Кулагин В. В. - 509
Куликов В. Г. - 269, 271, 457
Кулиш П. - 300
Кульбич К. Г. - 484
Кульбицкий И. К. — 563
Кулюк Ф. И. — 326
Кумелашвили К. Г. — 497
Кунец В. Я. - 484, 485, 556, 560
Куприенок Г. Е. — 485
Купстене Э. З. — 378
Купстис Р. — 378
Кург И. - 347
Курносое В. А. — 479
Куровский А. — 378
Курцитис Я. - 355, 359, 362, 366, 367
Кутателадзе Е. А., — 496
Кутейникова-Донская Е. И. — 285
Кутепов — 108
Кутра И. - 377
Куум К. - 339
Кухарев К. П. — 387
Кухман О. И. — 190, 224, 227, 533
Кутенко — 499
Кучкин — 470
Кушнарев Н. Н. — 557
Кушнеренко Г. - 73, 90, 101, 104, 439
Кушнеров И. П. — 119, 120, 133, 135, 136,
140, 142-144, 161, 177, 439, 482, 533
Кушнерова И. В. - 403, 404
Кушак А. П. - 560
Лабуцкий Л. М. , - 483, 485, 560
Лагздынын Г. — 356
Лагута П. И. - 392, 393
Лазарев В. П. — 181
Лазарев Н. Ф. — 456
Лайко И. Д. - 561
Лаке И. — 342, 343, 348
Лакшевиц А., д-р — 309
Лампетов Г. П. — 557
Ланге В. - 411
Ланге Ф. В. - 411, 412
Ланкопс К. — 353
Лапина Н. — 362
Лапченкова В. П. — 465
Ласмане А. — 361
Ластовы — 454
Латакас Ю. — 310
Латонс М. — 364
Лаубертс П. - 351, 355, 359, 362-365, 370
Лаудамс Я. — 355
Лацекле В. — 364
Лацеклис К. - 355-357, 364, 370, 555, 563
Лебедев В. И. - 248, 456, 556
Лебеденко А. А. - 320-323, 325
Лебеденко А. Н. - 322
Лебединцев П. — 91, 109
Леванов — 503
Левей И. - 413, 414, 416
Левинданто Н. А. - 6, 181, 182, 229-232,
234, 235, 240, 242, 244, 246, 250, 255, 343,
344, 347, 355, 356, 363, 369, 370, 393, 456,
504, 505, 533, 534, 554, 563
Левицкий К., — 489
Левицкий С. З., — 493
Левченко А. Н., — 486
Легздынын О., — 364, 368
Ледяев С. А., — 500
Лежапеков В. А. — 112
Лейтис А. - 364
Лектерс Я., — 361
Леманн С — 435
Ленин В. И., — 172, 173
Ленцман А., — 411, 414
Леонид, митрополит — 368, 369
Леонович А. П. — 307
Леонович К., — 400

- Леонтий, митрополит — 22
 Лейп А. - 65, 420, 422
 Лейпке Э. - 422-424
 Лермонтов М. К.) — 279
 Лесков Н. С — 82, 84
 Леушкин А. Е. - 109, 120, 126, 127, 165
 Лещев — 507
 Леямейерс К. — 366
 Либиг А. - 65, 78, 99, 418, 420, 421, 434-437, 534, 535
 Либиг Г. - 436
 Ливен А. П. - 152
 Ливен Н. Ф'. - 14, 48, 50, 52, 80, 81, 84, 85, 87, 100, 103, 110, 127, 139, 149, 152, 168, 545
 Ливен С. П. — 6, 84, 86, 102, 103, 133, 149, 151
 Лидакс К. — 361, 367, 370
 Лиена Э. — 368
 Лиенинып А. — 364
 Лиениня Л. — 356
 Лиенниекс К. - - 357, 364, 365
 Лилиенталь Э. — 338, 341
 Линдль — 79
 Линева А. Г. - 561
 Липовой М. С — 495, 562
 Липсток И. - 343-345, 347, 349, 370, 534, 555, 563
 Лисицкий Ф. В. - 473, 503
 Лисицын И. В. — 493
 Лисовенко П. С — 562
 Лисовой М. Д. — 330
 Литвинов А. — 112
 Литвинов Т. Е. - 477
 Литовченко — 484
 Лихацкий Ф. М. — 476
 Лихачев В. С — 288
 Лихих Г. А. — 557
 Лиходеев М. Д. — 484
 Логвиненко В. Е. — 16, 241, 251, 253, 254, 258, 294, 332, 356, 371, 393, 457, 475, 496, 516, 554, 556
 Логин М. И. — 457
 Логинов В. Н. — 329, 563
 Лодзины М. — 354
 Лозовая Т. Г. - 271, 277, 506
 Лозовой С. М. - 506
 Локута М. Э. - 271
 Ломако К. Г. — 563
 Ломоносов М. В. — 279
 Лопатин — 451
 Лопухин П. Н. - 288
 Лорд Т., д-р — 255
 Лоренц (см. Квартерс) — 60
 Лоренц Т. - 260
 Лоскутова Л. И. — 457
 Лесников В. Т. - 273
 Лось В. Д. - 138
 Лось М. - 381, 386
 Лоте Д., д-р — 368
 Лудвигс А. — 364
 Лудвикс Ж. — 354, 356, 358
 Лукакис Я. - 309
 Лукашев А. Ф. — 254
 Лукашов Г. Н. - 559
 Лукашук В. М. — 378
 Лукин Т. В. — 500
 Лукьянчук Г. Е. — 561
 Лунев Т. А. - 493
 Луцик М. - 488
 Луцик С. С. — 562
 Лучинец И. И. — 495
 Лушнов — 273
 Лымарь Ф. П. — 556, 561
 Лысенко Е. Л. — 138
 Лысюк А. А. - 556, 561
 Льюис В., д-р — 255, 368
 Любек — 494
 Любчик С. М. - 329
 Лютер М. - 372, 380
 Лютый М. - 487, 488
 Лясоцкий Г. — 68
 Лясоцкий И. Д. - 66-68, 70, 106, 126, 313, 482, 534, 535
 Ляшенко — 329
 Ляшков Евсей — 113
 Ляшков Ефим — 113
 Лященко В. М. - 288, 508
 Магдалин А. Л. — 474
 Мадан Г. П. - 325
 Мажарова В. — 290
 Мазаев А. М. - 50, 76-79, 109, 114, 126, 127, 129, 138, 153, 306, 313, 504, 534, 535
 Мазаев Г. И. - 42, 50, 71, 107, 116, 130, 140, 164, 179, 479, 499, 502, 513, 535
 Мазаев Д. И. - 50, 107, 116, 126, 129-131, 135, 137-139, 141-147, 153, 156, 158, 162, 165, 166, 180, 192, 195, 312, 313, 321, 469, 470, 490, 511-513, 524, 535, 536, 541, 547, 548
 Мазало О. — 377
 Мазин Е. А. - 560
 Мазурец Д. — 463
 Майборода Г. И. - 244, 246.
 Макарий, архиепископ — 19, 297, 298
 Макарий, архимандрит — 44, 92
 Макаров М. А. - 478, 479
 Макаров С. Д. — 455

- Маккол Д., д-р - 258, 266, 344, 368, 371
Макнейл Дж., д-р — 368
Маков — 89
Максим Грек — 23, 24
Максимовский А. М.— 152, 167, 168
Максимчук З. И.— 477
Максимчук Ю. А.— 476, 558
Максимищев Е. Е.— 216
Маланчук С. К.— 328, 333, 556, 563
Малдонис В., д-р — 368
Малеев И. А.— 507
Малин П. И. - 150, 182, 230-232, 453, 554
Малинич И. А.— 560
Малине, д-р — 269
Маллинс Э., д-р — 368, 446
Малышкин — 504
Мальский И. О.— 490
Маляренко Д.— 116
Малярчук Н. А.— 560
Мамалат А. П.— 556, 561
Мамонтов Г. Г. - 130
Мамонтовы — 78
Мамулин В.— 227
Мар - 435
Марандюк И.— 325
Маркус Я.— 365
Марлей К.— 342
Мартене К. К.— 434
Мартыненко А. П.— 227
Марудин Л. И.— 510
Марцинковский В. Ф. - 187, 325, 384, 455, 494, 532, 536
Маслов П. П. - 136
Масловская Д. И.— 503
Масляков К. А.— 507
Матвеев Г. М. - 131, 151, 162, 189, 193, 205, 512, 536, 537
Матвеев С. И.— 505, 564
Матвиив В. Н. - 490, 560
Матрозис А.— 354, 361
Матулис Я., д-р — 369
Матфей, аптекарь — 23
Матюхин П. С— 456
Маучс Е. - 357, 365
Махник Ф.— 487
Махно Н. - 184, 427
Махно П. Г. - 493
Мацовитый А. П.— 485
Медушевский А. В.— 561
Меженский — 499
Мейер Г. - 435
Мейере А,— 364
Мелвилл (см. Мельвиль) В. И.— 37
Мелис В. Г.- 181, 193
Меллума М.— 364, 365
Мельвиль (Мелвилл) В. И.— '37, 38, 45, 74, 92, 434
Мельгунов С— 125, 137
Мельник — 407
Мельник М. В. - 249, 252, 254, 267, 483, 555, 556, 559
Мельников А. Г.— 473
Мельников Н. Н. - 6, 236, 240, 244, 246, 247, 249, 257, 299, 404, 537, 554, 556, 559, 561
Мельничук Г. С— 391
Мендес-Арсео С, епископ — 265
Менно Симоне — 33, 54, 415
Мержиковский Ю.— 472
• Мерилоо Ю. Р. - 345, 348, 349, 555, 559, 563
Месроп Маштоц — 306
Местерс Э., архиепископ — 368
Метелица П. П. - 482, 483
Метерс А. - 353, 355, 362, 364-366, 368, 370
Мефодий - 20, 21
Мещерский В.— 85
Мещеряков В. С— 562
Мещеряков М. П.— 198
Мигунова Е. И.— 461
Миеме Х. - 361
Мизена Э.— 365
Микаэлян А.— 497
Микитюк В. Т. - 561
Микса Л.— 389
Милеев И. В. - 277
Милеев И. И.— 484
Миллер И. Я. - 198, 215
Милль И. - 337, 344, 347
Милль Ю. - 337, 340, 347
Мильтон Дж.— 279
Минаило Р.— 563
Мирза Фарух — 306
Мириан, царь — 305
Мироненко И. Я.— 496
Мирошниченко — 156
Мирошниченко А. П.— 561, 562
Мирошниченко К).— 484
Мискерджян Р. М.— 497
Митин В. Т. - 556, 561
Миткевич Ф.— 279
Митряев Ф. Е.— 562
Михаил, митрополит — 85
Михайлов — 454
Михайлов А. И.— 184
Михайлов И. Т. - 381, 387, 562, 563
Михальчук П. С— 464
Мицкевич А. И. - 6, 8, 188, 190, 191, 206, 211, 223, 240, 244-247, 249, 252, 255,

- 256, 265, 269, 328, 356, 473, 484, 515,
537, 554, 556, 559, 560
- Мицкевич В. А. - 7, 249, 269, 271, 295,
469, 555-557
- Мищенко — 491
- Модерзон Э. — 338
- Мозгова А. И. — 223, 454
- Моисей, архимандрит — 36
- Мойкины — 462
- Мокан О. Ф. - 332
- Мокрей А. — 474
- Молчанов В. — 357
- Моргачев Е. Е. — 559
- Моргунов — 495
- Моргунов В. Г. — 224, 227
- Моргунов М. Г. — 209
- Моргунов Н. Г. - 483, 491, 537, 538
- Мордовии Б. П. - 276, 457
- Мордовии П. Х. - 196, 197, 454, 504
- Мордовина Е. Н. — 454
- Морозов — 482
- Морозов А. Д. — 491
- Морозов А. Я. — 508, 509
- Морозов В. — 464
- Морозов Г. - 106
- Морозов Е. А. — 144
- Морозов Я. А. — 509
- Мороков Г. С — 182, 227
- Моронец — 305
- Моторин И. И. — 6, 191, 240, 246-250,
256, 257, 456, 491, 494, 538, 554, 555
- Моторина Е. И. — 472
- Моторина М. И. — (см. Федорова М. И.) —
8, 454, 457
- Мотрий|В. В. — 479
- Мотт Дж. - 187, 261, 262, 538
- Мохов В. Г. - 457
- Мочарко М. А. — 560
- Мошеренок Н. П. — 206
- Мстиславец П. — 24, 26
- Муди Д. - 84
- Мут В. Н. - 478
- Муха П. А. - 562
- Мухаммед Али (Александр Касем Бек) —
39
- Мухин И. М. — 111
- Мысин В. — 506
- Мышкин С. З. - 273
- Мюллер Г. - 87, 110, 542
- Мюллер И. Я. - 482
- Мюллер Р. Г. — 472
- Мюльберг К. — 340
- Мюррей А. — 235
- Мякиш Р. - 265, 407, 473
- Мясоедова М. П. — 284, 285
- Нагачевский Г. П. — 494
- Нагорный Т. С — 398, 399
- Надсон С. Я. - 279
- Назаренко А. Н. — 483
- Назаренко Л. П. - 144, 163, 493, 494
- Назаров С. Ф. - 452, 546
- Назарцев — 503
- Наконечный И. Т. — 501
- Найсен Ф., д-р — 184
- Наполеон I Бонапарт — 34, 39
- Натра К. - 365
- Науменко В. А. — 286
- Неверов С. И. — 506
- Недведский С — 391
- Неделькин П. И. — 491
- Неделько С. Т. — 395
- Недзельницкий И. — 91
- Недзельский Е. — 464
- Нейбукс Я. — 358
- Нейландс Ю. — 360
- Нейман А. — 340
- Нейман А. Г. - 189
- Нейфельд А. Г. — 481
- Нейфельд Г. - 56, 414, 417, 419, 437
- Нейфельд Г. Г. — 481
- Нейфельд К. — 432
- Некрасов Н. А. — 121
- Некрасова З. Н. — 121
- Немированный — 68
- Непраш И. В. - 161, 163, 179, 180, 183,
199, 325, 491
- Непраш М. — 197
- Несветайлов А. — 288
- Нестерук А. А. - 330, 406, 555, 559, 560
- Нестор, летописец — 19, 298
- Нечипорук — 399
- Нечуй-Левицкий И. — 300
- Нижник С. И. — 457
- Никанор, архиепископ — 48, 49, 105
- Никита, дьякон — 22
- Никитенко С. И. — 387
- Никитин И. С — 279
- Никитин Н. Н. — 505
- Никкель В. — 420
- Николаев И. М. — 559
- Николаев С. И. - 265, 267, 295, 472, 559
- Николаев Я. И. — 168
- Николаи П. Н. - 152, 167, 168, 262, 536,
538
- Николай I, император — 37, 39, 44, 310,
532
- Николай II, император — 114, 313
- Никон, патриарх — 25, 26
- Никсон Р. - 268
- Никулин Г. В. - 495, 561

- Нил Сорский — 23
 Нимецц Ф. - 352, 374
 Нина Каппадокийская (Просветительница) - 304, 305
 Ничипорук А. - 389, 488
 Ничипорук М. А.— 560
 Новиков К. С— 137
 Новицкий Ф. К.— 464
 Новосельский П. Л.— 212, 227
 Ной - 304
 Нольте Р. А. - 398
 Норденхауг Дж., д-р — 256, 368
 Носарев А. А.— 557
 Носков Г. В.- 480
 Нылвак Г. Ф. - 346
 Нылвак Ю.— 346
 Ньютон Л. Д., д-р — 255

 Обер - 498
 Обровец Д. П. - 391
 Овсяков Ф. П.— 476
 Овсянников Ф. С— 508
 Огиенко И. - 300
 Огородников Г. С.— 506
 Одинцов Н. В. - 76, 111, 126, 133, 140, 144, 145, 197, 198, 200, 201, 212, 215, 222, 223, 227, 439, 451, 479, 504, 514, 535, 539
 Одиныш П.— 310
 Однолько П.— 130
 Ожевская В. А.— 287
 Олаф Харалдссон — 347
 Олишко П. - 488
 Олсуфьев Д. А. - 141, 149
 Ольвик О. - 247, 344, 347, 348, 539
 Ольга, княгиня — 298
 Ондра К.- 65, 66, 435-437
 Онищенко М. И.— 498
 Онищенко Ф. - 57, 58, 64, 93, 311, 545
 Онкен И. Г.- 55, 65, 77, 91, 94, 311, 312, 362, 373, 374, 414, 417, 420, 434, 437, 440, 446, 493, 539, 540, 544, 550
 Орешечко В. А.— 561
 Орлеанский Н.— 220
 Орлов А. И. - 271, 463
 Орлов В. И. - 455, 457
 Орлов И. М. - 267, 458, 556
 Орлов М. Ак. - 190, 193, 209, 214, 224, 227-232, 234, 240, 456, 463, 473, 492, 498, 514, 540, 554, 557, 558
 Орлов М. Ал.— 464
 Орлов П. М. - 560
 Ори А., д-р - 255, 256
 Орябинский Л. Ф.— 493
 Осадчий - 59, 498
 Осинский — 273

 Осис Я. - 367
 Остеринде — 325
 Остроглядов Ф. М.,— 136
 Остромир — 298
 Отрубьянников М. Г.— 500
 Отт И. Я. - 478
 Отфрид, монах — 278
 Оулинг — 338
 Офров Е. - 288
 Оффенберг В. Х. - 152, 167, 168
 Очеретко А.— 60
 Очиченко И. К.— 505

 Павел I, император — 33 "
 Павел Мар Грегориc, митрополит — 264
 Павел, апостол - 22, 23, 30, 72, 79, 233, 293, 405
 Павел, экзарх — 107
 Павленко Г. И. - 270, 556, 562
 Павленко З. Я. - 169, 542, 549
 Павлов В. Г. - 5, 11, 12, 43, 50, 67, 72, 75-78, 89, 90, 93, 94, 99, 101, 106-111, 113, 116, 117, 120, 123, 124, 126-129, 135, 136, 138, 142, 144-147, 152, 161, 164, 166, 170, 180, 181, 182, 195, 197, 199, 203, 214, 268, 307, 311-313, 319, 321, 438-440, 442, 454, 457, 479, 482, 491, 494, 511, 513, 514, 518, 527, 529, 532, 534-536, 540, 541
 Павлов В. И. - 277, 473
 Павлов В. О - 402-404
 Павлов И. В.— 509
 Павлов М. А. - 248
 Павлов П. В. - 109, 145, 166, 169, 172-174, 177, 180, 181-182, 187—^Г189, 192, 193, 195-197, 214, 222, 223, 454, 457, 513, 514, 541, 549
 Павлова А. И.— 460
 Павлова В. В.— 8, 454
 Павловский М.— 400
 Павловский П. И.— 484
 Павлюк И. Т. - 388
 Павлюк Ф. О.— 560
 Павский Г. П.— 36, 44
 Пайдрассон Я.— 340
 Пален, граф — 86
 Панкин Д.— 165
 Панкратов А. С— 450, 451
 Панцевич И. - 386, 387
 Панько И. И. - 7, 377, 378, 563
 Панько И. К. - 233, 237, 377, 391, 405, 406, 541, 542, 562
 Паркер Дж.— 145
 Парр - 400
 Парчевский П. А.— 562

- Пасконов С. М., — 473
 Патковский Г. — 125, 474
 Патковский Ф. Г. - 198, 212, 222, 230 -
 232, 235, 473, 484, 507, 554, 558-560
 Патрик — 338
 Патрикеев Вассиан — 23
 Паузерс В. — 364
 Пауль И. - 338
 Пашков А. — 279
 Пашков В. А. - 48, 80, 83-88, 90, 91, 97 -
 100, 102-104, 111-113, 119, 121, 125,
 126, 128, 149, 312, 313, 451, 511, 517, 519,
 521, 524, 529, 530, 532, 540-542, 545,
 553
 Пашкова А. И. - 83, 84
 Педасенок А. (см. Петасенко А.) — 65
 Педяш Е. Г. - 197
 Пейкер А. И. — 84, 86, 312
 Пейкер М. Г. - 47, 84, 312
 Пейн Э., д-р — 255
 Пейсти Н. И. — 235
 Пелевин В. Т. - 189, 195, 196, 205, 556, 557
 Пелчерс П. — 356, 365
 Пельтон — 104
 Пеннер А. А. — 503
 Пеннер В. — 418
 Пеньков А. Т. — 506
 Пеньков Т. И. - 505, 564
 Перевертан А. А. — 506
 Передреева М. А. — 8
 Перетятко В. — 488
 Перк - 161
 Перк И. П. - 169
 Перк П. П. - 126, 169, 170
 Перминов — 473
 Персианов А. А. — 155, 169, 494, 495
 Перцев В. Н. - 227
 Петасенко А. — 65
 Петерлевица Э. — 364
 Петере А. - 421, 423
 Петере А. И. - 480
 Петере А. Я. - 509
 Петере Г. - 418, 419
 Петере Г. И. — 481
 Петере Д. П. — 481
 Петере И. И. - 480, 481
 Петере И. П. - 480, 481
 Петере П. И. — 481
 Петере С — 480
 Петере Я. П. - 481
 Петерсон Дж. — 34, 35
 Петерсонс А., - 354, 356, 358, 363, 367,
 371. 563
 Петкау Д. Д. - 481
 Петр I. царь — 96
 Петр, апостол — 19, 30
 Петраш П. — 388, 487, 488
 Петрик И. И. - 7, 269, 271
 Петров В. И. - 556, 557
 Петров Вс. П. — 168
 Петров Д. П. — 562
 Петров И. Т. - 393
 Петров К. П. — 193, 552
 Петров П. П. - 235, 564
 Петрова О. — 457
 Петровский Г. И., — 162
 Пехтерев Ф. М. — 477
 Печеный А., — 482
 Печин Г. - 137
 Пидгорецкий И. — 488
 Пидгорецкий О. — 487
 Пийпаринен Г. М. — 224
 Пикалов — 564
 Пилиньш И. — 361
 Пилипюк (Тыртова) К. В. — 7, 255, 256,
 259, 457
 Пинслер М. — 346
 Пирождкова И. И. — 112
 Пирсон Р. — 268
 Пискарев А. П. — 557
 Платова Т. В. - 8, 271
 Платонов А. — 464
 Плехневич И. А. — 216, 491
 Плинце А. — 360
 Плотник Д. Н. - 332
 Плотников — 504
 Плотников Н. Б. — 493
 Плотников Н. З. — 277
 Плутцов — 321
 Победоносцев К. П. — 85, 86, 90, 96, 97,
 102, 104-106, 109, 115, 116, 121, 122,
 128, 132
 Поберей Н. А. - 474, 556, 558
 Побирохин И., — 29, 30
 Погосткая Г, А. — 270
 Погребняк — 504
 Погребняк А. Г. - 486
 Погребняк Ф. С — 491
 Подвинский — 146
 Подгайский Р. Р. — 559
 Подинов А. (Подин А.) — 342, 354, 367
 Подлесный И. Н. - 403, 404, 495
 Подосенов Ю. В. — 464
 Поле Л. — 365
 Поликарп, архимандрит — 36
 Полищук А. — 290
 Полищук П. — 508
 Поллак Ф. И. - 180, 482
 Половиков А. П. — 563
 Полонский Л. — 125

- Полосухин А. И. — 75
Полосухин Я. А. — 456
Полторжицкий А. И. — 455
Поляков Д. И. - 384, 387
Пономарев Н. — 478
Пономарчук Д. И. - 233, 237, 327, 328, 333, 403-406, 484, 542, 543, 555, 559, 563
Понурко Г. Г. - 238, 403, 404, 406, 543, 556, 561
Попан И, — 325, 326
Попелюк Я. — 360
Попов И. И. - 71
Попов П. В. - 471, 472
Попова Г. П. - 472
Попова Е. И. - 472
Попроцкий Ф. И. — 555, 561
Порох - 170, 504
Поспишил В. — 264
Потапенко В. З. — 562
Потапов Н. Т. - 491
Потапова В. С — 458
Потапович Л. (см. Жабко-Потапович) — 488
Потлов В. У. — 479
Поттер Ф., д-р - 262, 268
Правоверов Д. А. - 137, 180, 185, 197, 198, 223, 482, 483, 512, 542, 543
Прасолов Т. А. — 170
Предждецкий С. П. — 215
Предыбайло Г. М. — 505
Приймаченко Л. Д. - 113, 126, 127, 130, 137, 525
Прикаск М. — 339
Применко Ф. И. — 562
Приходько З. Н. — 394
Приходько М. П. — 508, 509
Приходько Н. В. — 383
Приходько П. М. — 561
Приходько С. В. — 383
Прицкау Е. - 60, 63
Прицкау И. Е. - 6, 38, 50, 55, 63, 66, 70, 94, 434-436, 543, 544
Прокопенко К. К. — 478
Прокофьев А. Ф. — 242
Промыслов, священник — 68
Проханов А. С — 130
Проханов В. И. — 215
Проханов И. С — 5, 13, 103, 104, 106, 108, 111, 120-122, 126, 127, 131, 133-136, 140, 142, 147-152, 155-159, 162-168, 170, 172-174, 187-193, 195, 196, 204-206, 208-210, 212-216, 224, 268, 269, 273, 280-282, 308, 312-315, 320, 358, 361, 366, 376, 383, 433, 439-448, 452, 454, 455, 459, 491, 513, 514, 517, 520, 524, 526, 530, 532, 540, 544, 552, 553
Проханов С. А. - 106, 108, 508
Прохоров А. П. — 559
Прохоров Е. И. — 383
Прохоров К. П. — 181
Прохоров С. И. - 397
Пругавин А. С — 125, 137, 451, 453
Прудников Е. М. — 234, 405
Прушковский В. Ф. — 470
Прядкин — 321
Прянишников Г. Я. — 130
Пугач Д. - 400
Пугачев Ф. — 390
Пузанков Ф. К. — 510
Пуке А. И. — 354, 368, 457
Пукукалис Я. — 368
Пулюй И., д-р — 300
Пунк В. Д. - 459, 462, 463
Пурвс А. - 362, 365
Пурманис Я. — 365
Путилин В. Н. — 505
Путнаэрглис Р. — 365, 367
Пуусаг Ю. - 346
Пуховский П. — 391
Пуценс Э, - 360
Пушкин А. С — 279
Пыриг С. И. - 489
Пьянков Г. С — 501
Пятоха А. Н. — 308
Рабинович — 321
Рабцевич Н. Ф. - 377
Радзивиллы — 381
Радклиф - 99, 100
Радченко — 498
Радчук П. Г. - 249, 556, 560
Радюкевич Г. Ф. — 385
Раевский А. Г. — 145, 170
Раевский Е. Н. - 477, 478, 555, 558
Разваляев З. В. — 478
Разуваев С. Ф. - 483
Разумова Е. К. — 452
Райд К. - 309, 345
Рак Г. П. - 473
Рак Ф. - 73
Раков — 195
Рапецкий Я. - 273, 394
Рассел Д. - 260
Ратушный М. Т. - 48, 57-60, 64, 67-70, 73, 90, 93, 99, 101, 105, 106, 129, 157, 311, 438-441, 443, 444, 446, 493, 534, 544, 545
Рахманов С. В. - 319
Рачковский А. — 563

- Рашбрук Дж., д-р - 204, 266, 368
 Ревзенков Д. И. — 382
 Ревзенков Л. О. — 383
 Регир К. - 410
 Редин Г. Ю. - 181
 Редине Х. - 355, 362, 366
 Редлихс А. — 356, 555, 563
 Редсток Г., лорд - 14, 52, 79, 80, 82, 83, 85, 87, 92, 94, 95, 97, 110, 111, 312, 450, 532, 542, 545, 553
 Резцов — 453
 Резцов Т. И. - 168
 Рейган Р. — 265
 Рейд Калью — 309
 Реймер — 470
 Реймер А. А. - 168, 491 ,
 Реймер Г. И. - 428, 491
 Реймер И - 338
 Реймер К. — 410
 Реймер Я. - 41, 54, 60, 415-417, 552
 Ремигайло А. К. — 486
 Ремизевич С. Т. - 387
 Ремизова А. М. — 506
 Реммерс А. — 374
 Ремпель Д. Я. — 481
 Ремпель Я. Д. — 481
 Реннберг М. — 337
 Рецлав М. - 332
 Римбениекс Э. — 355, 366
 Рисе М. - 358, 362, 366
 Рисе Я. - 6, 352, 353, 355, 356, 359, 362, 363, 367, 368, 370, 545, 546, 556
 Риттер В. — 365
 Ровский Т. - 387
 Рогозин П. И. — 308
 Родионов Н. С — 497
 Родионов С. Г. - 75, 77, 78
 Рождественский А. — 48, 49, 56—58, 60, 66, 67, 91, 109
 Розенберг Л. — 494
 Рокаш П. - 387
 Романенко И. А. — 278
 Ромашов Н. А. — 473
 Ронис О. — 309, 362
 Ростислав, князь — 20
 Ротт В. - 322
 Ротт И. - 322
 Ротт С. В. - 325
 Рощина Д. В. — 454
 Рубаненко М. Я. — 555, 559
 Рубанович И. — 338
 Руден Э. - 259
 Руденко Г. А. - 324, 325, 327
 Руденко Е. М. — 505
 Рудковский — 502
 Руднев, священник — 108
 Рудой П. К. - 562
 Рузвельт Ф. Д. - 268, 460
 Рузвельт Э. - 268
 Румбергс Е. - 354, 358, 359, 362, 363, 366, 369
 Румниекс К. — 365
 Русанов Б. А. - 556, 561, 564
 Руутсоо А. — 349
 Руцкий Г. - 398, 399
 Рушевице К. - 365, 366
 Рускис Я. — 363
 Рыжов В. А. — 500
 Рышак М. М. — 489
 Рюмшин М. В. — 403, 404
 Рябец В. Я. — 560, 561
 Рябинин - 279
 Рябокожужной В. — 161
 Рябошапка И. Г. - 48, 60-64, 68-70, 72, 73, 90, 93, 99, 101, 105, 115, 117, 126—129, 174, 204, 299, 311, 439-441, 444, 448, 482, 486, 493, 545, 546, 552
 Рябцун К. Ф. - 477
 Саблин Я. Ф. — 198
 Сабуленко М. (см. Сербушенко М.) — 64, 65
 Савельев — 138
 Савельев В. Е. — 456, 457
 Савельев И. К. - 130, 143-146, 165, 508, 512
 Савельев Н. Ф. — 180
 Савельев Ф. С — 153, 188, 189, 452-454, 546
 Савенко А. Г. — 561
 Савин А. - 108
 Савин А. Д. - 555, 559
 Савинская Л. В. — 8
 Савинский С. Н. - 6-8, 271, 341
 Савич Ю. - 487, 488
 Савченко А. — 290
 Савченко П. Д. - 6-8, 269-271, 456, 457
 Савчук Ф. — 161
 Саламатин А. — 31, 32
 Салов-Астахов Н. И. — 184, 185, 308
 Самойленко Я. (см. Сарана Я.) — 65
 Самонс, д-р — 156
 Самотугин М. М. — 506, 555, 564
 Самошкин А. Д. — 559
 Самсаков Н. Ф. — 454
 Самусевич Д. И. — 385
 Санин Ф. И. - 157, 179, 192, 206, 222, 288, 459, 513, 546, 547
 Санина Н. В. - 227
 Сапега — 381

- Сапожников В. Ф. — 228
 Сапожников Ф. Д. - 212, 227, 228
 Сарана Я. К. — 65
 Сарканс А. — 364
 Сауле Х. — 358
 Сафронюк В. Г. — 560
 Сац М. - 400
 Сацевич Г. - 390
 Саяпин И. И., - 472
 Свансон — 400
 Светличные — 454
 Светличный — 398
 Светличный В. А. — 204, 473
 Свириденко Е. С — 387
 Святослав, князь — 298
 Святошик И. П. — 391
 Себрюкович А. Л. — 562
 Севастьянов С. В. - 286, 287, 357, 362, 363
 Севашко К. И. — 563
 Северов Н. И. — 42
 Седлецкий К. С — 7, 251, 253, 254, 328, 329, 333, 476, 555, 563
 Седов В. И. — 206
 Сеймур — 397
 Селиванов В. А. — 559
 Селюжицкий Г. К. — 391, 400
 Семенович П. — 560
 Семенов А. С — 157
 Семенина И. - 399, 488
 Семенов В. Ф. - 556, 557
 Семенов И. В. — 151
 Семенов С. — 382
 Семенов Д. П. — 113
 Семерук — 136
 Семерюк П. — 506
 Семкин А. Е. — 458
 Семкин А. П. — 557
 Семлек Л. Э. — 270
 Семченко И. С — 211, 470, 505
 Серафим, митрополит — 36
 Сербушенко М. (см. Сабуленко М.) — 64
 Сергей И. М. - 308
 Сергиенко — 504
 Сергиенко Г. А. — 272
 Сердюков А. Г. — 494
 Серебряковы — 78
 Серебрянников — 473
 Серенченко В. З. — 472
 Серии Б. Н. - 7, 302, 506, 564
 Серпевский В. Ф. - 481, 555, 556, 558
 Сиверин В. - 288
 Сидоров А. С — 470
 Сидорова Р. А. — 8
 Сизов Н. Н. - 7, 249, 253, 303, 555, 556, 564
 Силаев А. В. — 457
 Силиня Л. — 353
 Силоди М. В. - 307
 Сильдос А. - 6, 343, 344, 348, 349, 555, 563
 Симанис Е. - 361, 370
 Симеон Полоцкий — 279
 Симеон, священник — 23
 Симон Кананит, апостол — 304
 Симоне Г. А., епископ — 339
 Симченко Ф. — 382
 Синий К. А. — 562
 Синицын В. И. — 215
 Синицын Э. И., - 111, 450, 451
 Синк М. - 349
 Синк П. - 349
 Синчковская Т. — 399
 Сиора Е. А. - 288
 Сипко К. А. - 555, 558
 Сирота А. Ф. - 483
 Сиротин И. В. - 181, 193
 Сичкаренко Л. — 288
 Сизэс В., профессор — 539
 Скалдин В. В. - 197, 198
 Скарлупин П. И. — 470
 Сквирблис И. — 374
 Сквирблис Ю., — 374
 Скворцов В. М. — 123
 Скворцов П. Д. - 478
 Скворцов П. П. — 8
 Скирда И. М. - 274, 276, 277, 458
 Склярв А. В. — 558
 Скобей А. — 377
 Скобей А. П. — 377
 Сковорода Г. С — 26; 27, 29, 279
 Сковородько С. — 308
 Скоморохов В. В. — 506
 Скорина Георгий — 396
 Скородумов С. К. — 126
 Скоромный — 68
 Скороходов — 169
 Скороходов В. И. — 192
 Скороходов И. Н. - 79, 107, 126
 Скороходов П. П. — 180, 181, 187
 Скотникова М. П. — 457
 Скуратович О. И. - 556, 561, 563
 Скуя Е. - 361
 Скуя-Дингше Е. - 353, 358
 Слегина Д. Г. — 547
 Слесарев Г. Г. - 227, 454
 Слисовенко П. — 560
 Слободчиков И. Т. - 325, 327, 563
 Слободяник В. В. - 485, 560
 Смаль Я. М. — 389
 Смеликов И. А. — 112
 Смирнов — 450

- Смирнов А. А.— 503
Смирнов А. С.— 146
Смит — 397
Смит О.— 354
Смодал С— 263, 264
Сморозин Н. П. - 234, 397, 398, 405
Снитко А. А.— 484
Снитко Н. Д. - 562
Сныцаренко И. Т.— 128
Соболев — 377
Соболев С. А.— 463
Соболева В. А.— 461
Соколов Е. И.— 7, 457
Соколов И. С— 459, 461, 462
Соловей А. Т.— 394
Соловьев В.— 109, 450
Соловьев Л. А.— 561
Солодков И. М.— 479
Сомов К. В. - 269
Сонгулашвили В. С.— 497
Сорен Дж.— 256
Сорокин М. И.— 472, 557, 559
Сорокина Н. Г.— 462
Сорокопуд П.— 401
Сорочан И. В.— 322, 325, 327
Сотников В. М.— 42
Спалек В. - 389
Сперджен Ч. Г. - 55, 85, 267, 269, 424
Спигулис А,— 364
Спиридонов Я. Т.— 556, 557
Списовский Г. Ф.— 561
Ставнийчук М. П.— 557
Стадников — 504
Сталин И. В. - 227
Станберг Т. Ф. - 168
Станеску Ж.— 323
Станиславе А.— 354
Старинин И.— 451
Старухин Ф. Д. - 492, 493, 555, 562
Стассен Г.— 268
Стахович М. А.— 124, 135
Стащак М. С— 464
Степанов А. И.— 482
Степанов А. П.— 287
Степанов В. П. - 112, 140, 142, 146, 147,
150, 166, 182, 183, 192, 197, 198, 211, 214,
223, 226, 283, 479, 547, 548
Степанов И.— 386
Степанов Н. Д.— 360
Степанов П. Ф.— 112
Степанов С. П. - 112, 130, 138, 142, 145 -
147, 153, 162, 165, 453, 454, 547, 548
Степанчук ,Ю. И.— 474
Степанюк — 488
Степин Д. П.— 181, 197
Степняк Ф.— 121, 123
Степняк-Кравчинский С. М.— 121, 123
Стивенсон Э.— 268
Стиве П.— 6
Стоиков, священник — 61
Столович Л. А.— 386
Столярчук Н. П.— 479
Сторожев А. Ф.— 71, 115
Стоялов А. А. - 71, 72, 93, 101, 108
Стоян А. Н. - 256, 262, 265, 267
Страутман — 168
Стрелис Э. - 356, 357, 363, 364
Стрельбицкий И.— 91
Стригун А.— 68, 105
Строгий — 484
Струков А. И.— 386
Струначев Е. И.— 505
Стржелец К.— 389
Студенте Ю.— 367
Стурманис Я.— 362, 364
Субботина — 325
Сударев И. И. - 483
Сударев С. И. - 190, 209, 224
Сумароков А. П.— 279
Сумманен А,— 339
Сундя Л.— 349
Суненко М. П.— 491
Суслов Иван — 27
Суханов В. И.— 561
Суханов В. Л. - 561, 562
Сухотуева — 207
Сучков Н. Е.— 559
Сушков И. П.— 561
Сыромятников Е.— 121
Сытовы — 384
Тамбий Г. К.— 563
Тамбовцев Г. С— 506
Тамбовцевы — 506, 507
Таммо А.— 347
Таммо И. - 345, 563
Танасов Я. И. - 42
Таран Г. Ф. - 464
Таран Я.— 63
Тарасенко И.— 163
Тарасюк И. Н. - 386, 491
Тараян(ц) П. - 110, 152, 306, 497
Тарлев — 323
Татарина — 28, 37
Татарченко И. Я. - 247, 249, 250, 548, 555,
559, 561
Таут Р.— 260
Тафратов К. - 323, 325
Тафратов Г. - 322
Тверитинов Д. Е.— 26

- Творожников — 116
Тевс А. Д. - 478
Тевс В. Д. - 478
Тевс Д. Ф. - 478
Тевс П. Ф. - 478
Тевс Ф. Ф. - 478
Тевс Я. Ф. - 477
Тейхриб А. А. — 481
Телешов Т. — 386
Тер-Аванесов П. Я. - 198, 211, 228, 235, 555, 564
Тервигтс Я. Э. - 6, 7, 14, 93, 251, 253, 254, 271, 356, 362, 363, 367, 369, 371, 393, 555, 563
Теренько Д. В. — 496
Терещук А. Н. — 489
Терлецкий Г. - 48, 50, 451
Теслюк А. М. - 560-562
Тетерин Н. И. — 457
Тетерманн А. - 6, 337, 340, 341, 344, 346-348, 534, 548, 549
Теэжель П. — 346
Тиденберг Я. И. — 47
Тимофеев — 498
Тимошенко Д. М. - 115, 321, 482, 543
Тимошенко М. Д. - 13, 140, 143, 144, 146, 150, 161, 163, 164, 166, 169, 172, 179 - 182, 187, 191, 192, 196, 197, 201, 214, 223, 314, 453, 454, 482, 513, 527, 532, 541, 549
Тимченко Н. — 457
Тимченко С. Т. - 182, 198, 247-250, 456, 500, 501, 549, 554
Тисе А. - 357, 370
Тиссен П. Ф. - 478
Титов П. Н. - 151
Тихенко Л. А. - 494, 495
Тихий С. Ф. - 562
Тихомиров Г. А. — 463
Тихомиров И. М. - 321
Тихон Воронежский — 85
Тихон, патриарх — 208
Тихонов А. А. — 506
Тихонов А. Д. - 216, 500
Тихонов И. Д. - 500
Тихонов Н. Д. - 500, 564
Ткачев Н. Е. - 563
Ткаченко А. — 506
Ткаченко Е. И. — 458
Ткаченко И. Е. - 190, 483
Ткаченко Л. Ф. - 256, 257, 276, 277, 457, 458, 556
Ткаченко Н. П. — 153, 454
Ткаченко Ф. Г. - 216, 457, 494
Ткаченко Я. - 125, 474
Толберт У., д-р - 257-268
Толмачев М. С. — 558
Толстой Д. А. — 96
Толстой А. К. - 279
Толстой А. П. — 96
Толстой Л. Н. - 121, 451
Томашевский М. А. — 396
Томас М. М., д-р - 262
Топал И. С. — 485
Торрей — 235
Трдат III, царь — 306
ТрEDIAKОВский В. К. — 279
Трейман — 216
Тресковский В. Н. - 76, 79, 106
Троснов Ф. М. - 150, 157, 179, 192, 453, 513
Трохименко С. М. — 477
Трошин В. П. - 273
Троян С. — 493
Трубина В. М. - 457
Трудерунг О. — 169
Труэтт Дж., д-р - 266, 368
Тулунов И. Г. — 386
Туманянц И. — 508
Туников Д. С. - 491
Тур П. - 399
Туре Г., архиепископ, д-р — 369
Турухин И. С. - 504
Тутгар Х. - 6, 340
Тучас В. — 376
Тушин Гурий — 23
Тырлыга П. Ф. - 217, 486
Тыртова (Пилипюк) К. В. — 255, 256
Тыса А. - 370
Тышкевич — 381
Тышкевич И. — 66, 67
Тяников М. Ф. — 506
Тяников Ф. Г. — 506
Тянтерева — 508
Тярк О. А. - 269, 271, 342-344, 347, 348, 549, 550
Тяхе В. - 339
Угрюмов В. И. — 471, 472
Уилкес Дж. — 265
Уклеин С. М. — 30
Укстиньш Д. — 362
Укстиньш У. — 362
Улберте Ф. Ф. — 367
Ульянкин П. М. — 558
Унгер А. - 54-56, 63, 65, 66, 94, 311, 414, 416, 417, 419-422, 433, 434, 437, 438, 521, 534, 550, 552
Унгер К. — 414
Унру А. Г. - 425, 428
Урбан Г. П. - 326

- Уршан А. — 398
 Урштейн В. Н. - 224, 230, 454
 Устиненков Ф. А. — 557
 Утин И. - 165
 Ушинский А. Д. - 48, 56, 58, 62, 92, 94, 109
 Ушков — 104
- Фаддей, апостол — 304, 306
 Фадюхин С. П. - 7, 242, 249, 252, 328, 463, 464, 477, 501, 505, 506, 515, 555, 558, 561, 564
 Фан-Арк К. А. — 45
 Фаст В. — 410, 411, 418
 Фаст Г. И. - 104
 Фаст Д. — 421
 Фаст И. — 418, 421, 423
 Фаст И. Я. — 429, 430
 Фаст Я. Я. - 252, 253, 254, 294, 431, 555, 556, 558
 Федичкин В. Л. , - 265, 267, 295, 456, 557
 Федоров И. - 24, 25, 298
 Федоров И. Ф. — 407
 Федоров Я. Г. - 492
 Федорова (Ковалькова) О. И. — 454, 457
 Федорова (Моторина) М. И. — 454
 Федосеев Н. Г. — 150
 Федченко В. И. , - 320, 321
 Федченко Ю. И. — 320-322
 Федьшин Г. — 401
 Фейгин Н. — 324
 Фейгин Ф. - 324, 325
 Фелсберг И. — 340
 Фельчуков В. Т. — 216
 Феодосии Косой — 21, 24
 Феофанов Н. Ф. , - 227
 Ферюпко А. Ф. — 560
 Ферюпко Л. Ф. — 485
 Фетлер В. А., - 134, 135, 139, 140, 144 - 146, 152, 156, 160-163, 165-167, 170, 187, 256, 284, 285, 313, 314, 355, 359, 360, 362-368, 370, 384, 398, 459, 493, 550, 553
 Фетлер Р. А. , - 164, 185, 362, 367, 368, 478
 Фетлерс А. — 353
 Фефелов Т. А., — 144
 Филарет, митрополит киевский и галицкий — 264
 Филарет, митрополит киевский — 44
 Филарет, митрополит московский — 36, 44, 45, 92
 Филимонов С. И. — 387
 Филимончук И. — 400
 Филиппова С. П. — 46, 47
 Филиппович К. И. — 163
- Фильбрандт К. К. , - 145, 325, 434, 436, 493
 Финогенов В. И. — 42, 111
 Фиоль 1 У. - 24
 Фирисюк А. И. , - 7, 556, 562, 563
 Фитц И. — 424
 Фишер — 435
 Фогель М. — 474
 Фома Аквинский — 278
 Форхгаммер О. В. — 45, 46, 74, 111, 413, 416, 423
 Фот А. , - 481
 Фот Г. — 430
 Фот Т. - 411, 418, 432, 437
 Франзе В. - 430
 Франке А. — 26
 Франциск Ассизский — 278
 Франциск Скорина — 24, 380, 396
 Фрезе Г. — 425
 Фрезе П. — 65
 Фрей А., д-р — 368
 Фрей Л. , - 362
 Фрей Я. А., д-р - 163, 353, 355, 362, 363, 365-370, 523, 550, 551
 Фрейвалде К. — 355, 362
 Фрейданкас Г. — 377
 Фрейденфелде Ф. — 364
 Фрелих — 373
 Фридейрейх А. Ф. — 470
 Фриденберг К. — 354
 Фридрих Вильгельм III, король — 411
 Фридрихсен К. — 428
 Фриз К. - 538
 Фризен В. И. — 478
 Фризен П. — 420
 Фризен П. М. - 6, 90, 145, 152, 155, 436, 439, 440, 442, 443, 444, 447, 551
 Фризен Я. Я. - 478
 Фролов М. И. — 502
 Фролов П. Л. — 473
 Функ — 432
 Функ В. Я. — 503
- Хаджигоичев А. — 329
 Хаккарайнен П. — 339
 Халявкин П. Г. — 510
 Хамбарсумян С — 39
 Хамбургерс А. — 350, 351
 Хамок А. — 60
 Ханин М. , - 101
 Ханоян О. — 497
 Хансманн И. — 346
 Харгровс К., д-р - 255, 257, 344, 368
 Харитонович — 391
 Харлов Л. И. — 7, 270, 271, 277, 360, 361, 363, 367

- Хартманис К. — 353
Харчев К. М. - 240
Харчлаа П. С — 308
Хатеев Андрей — 23
Хеевел — 345
Хейг Дж. — 373
Хейс — 401
Хения Е. — 365
Херманн Ю. - 336, 347, 366
Хермансонс И. — 353
Хижняков Т. П. — 319 - 323, 325, 327, 330
Хиллер — 432
Хинтенбергс К. — 357
Хирный И. К. - 491
Хирш А. - 361
Хирш И. - 362
Хихол Н. М. - 457
Хлыстун Т. О. - 60, 62, 63, 69, 101, 105, 106, 126, 127, 129, 313
Хныкин — 129
Ходкевич — 381
Ходюш Я. Н. - 225, 551, 552
Холин Т. Я. - 451
Холм В. В. - 276
Хольстрем К. К. — 450
Хоменко А. Н. — 138
Хомяк Р. Д. - 169, 549
Хомяк Р. М. - 168
Хомяков Н. А. - 29, 136, 141, 149
Хоофт В. В., д-р - 262
Хорев М. И. - 248
Хорошилов М. П. — 490
Хохензее — 342
Хохлов С. А. - 183
Хренов — 462
Хромова В. И. — 8
Хрулева В. С — 269
Хунс Ф. - 356, 363, 369, 370, 555, 563
Хунт Х. - 348
Хуцишвили А. З. — 305
- Цап А. М. - 496, 562
Царенко — 63
Цахан В. - 325
Цаюн И. - 395
Цвингли У. — 40, 380
Цейзиг Ю. - 345
Целмс Я. В. - 364
Церман И. В. — 217
Церман И. П. - 185, 214
Церукс А. - 309, 362
Цешки В. — 474
Циглер — 118
Цимбал Е. - 48, 54, 60, 62, 63, 64, 65, 299, 311, 434, 486, 546, 550, 552
- Цинцендорф Н. Л., граф — 347
Ципад — 395
Цуканов В. А. — 7
Цукурс Л. - 361
Цуман Н. Г. - 555, 561
Цуненко Н. Т. - 288
Цуркан П. — 73
Цуркан С. И. - 332
Цыбульский П. — 66
Цыбульский Я. - 66
Цымбал Ф. Е. - 181
- Чайченко В. — 57
Чахмахзасянц И. — 39
Чеберук Б. С — 384, 387, 394, 552
Чеберук Е. С - 387
Чебурахин Т. В. — 558
Чекалов И. В. - 270, 271, 356, 357, 360, 363, 367, 369
Чекмарев П. И. - 126, 183, 507
Черненко Г. Ф. — 556, 560
Чернецкая Ю. — 488
Черникова Т. А. — 506
Чернавцев С. И. — 457
Чернопяттов М. П. - 6, 7, 245, 249, 252, 269, 270, 328, 356, 552, 554, 556, 557
Черный А. — 89
Чернявский И. — 60
Черняева — 504
Черский И. - 399, 400
Чертков А. — 120
Чертков В. Г. - 120, 177, 450
Чертков М. — 80
Черткова Е. И. - 14, 48, 50, 52, 80, 81, 82, 84, 85, 95, 103, 104, 109, 119, 120, 139, 382, 553
Четвернин Н. М. - 130, 145, 523
Чечеткин М. Д. - 114, 126, 130, 138, 479, 504
Чечнев В. Н. - 232, 237, 385, 386, 392, 393, 553, 555, 562
Чешев А. Г. — 479
Чешевы — 479
Чижов А. С — 462, 463, 558
Чириков В. И. — 454
Чириков Е. Н. — 450
Чиркова Э. Я. — 477
Чмырь С — 161
Чмыхалов Г. — 288
Чубаров — 462
Чукурс Ф. - 309, 310, 362
Чумаков И. С — 559
Чураков М. — 288
Чуриков И. (Иоанн Самарский) — 455, 532

- Шаблий С. И. - 112
 Шавлинский В. К. — 561
 Шавырин И. Д. — 557
 Шалашов — 244
 Шалье Г. И. — 182
 Шальной — 395
 Шапиро — 494
 Шапкунов Н. Е. - 506
 Шаповалов Д. Д. - 404, 477, 492, 555, 559, 560, 562
 Шаповалов И. А. — 505
 Шаповалов И. Л. — 492
 Шаповалов К. А. — 225
 Шаповалов Н. Д. — 500
 Шаптала М. Т. - 248
 Шатров П. К. — 7, 249, 252, 294, 406, 479, 480, 555, 556
 Шатура И. Г. - 405, 562, 563 <
 Шафран М. - 185
 Шахов В. В. - 307
 Шаховцева А. С — 486
 Швалбе Т. - 361
 Швернс А. - 310, 362, 367
 Швец В. Е. - 561
 Шеве Э. - 216, 276
 Швидак Т. В. - 483
 Швердак В. Н. — 556, 563
 Шевцов Ф. С — 474
 Шевченко В. А. — 493
 Шевченко Т. Т. - 484
 Шейко Н. — 457
 Шейнмайер А. Я. — 475
 Шеленберг И. В. - 481
 Шелленберг А. - 419, 423
 Шелленберг Д. — 423
 Шенгердт Г. К. — 383, 386, 387, 394
 Шендеровский Л. — 6
 Шендеровский Л. Л. - 6, 189, 190, 191, 206, 389, 390
 Шенеман Ф. Ф. - 128, 156, 157, 163
 Шершнеф П. — 356
 Шестаков И. В. — 556
 Шефер Г. М. - 504
 Шиваров С — 483
 Шиве А. - 336, 345, 346
 Шиве Р. - 436
 Шик Л. И — 508
 Шиллинг В. — 338, 339
 Шило И. Л. - 560
 Шилов И. Я. — 180-182, 188, 189, 192, 193, 196, 459, 514
 Шимукенас П. — 376
 Шинков Г. И. — 203, 212, 225, 478, 479, 553
 Широкий А. - 489
 Ширинкин М. Н. — 479
 Ширинья Г. И. — 481
 Шичков О. Я. - 483
 Шишков А. С — 36, 37
 Шишков Я. И. — 234, 405
 Шкрабов В. М. - 460
 Шкубурс А. - 356, 359, 371
 Шлик В. - 435
 Шмагина М. А. — 476
 Шмаков — 161
 Шмигор С. К. - 271
 Шмид П. - 338
 Шмидт (Шмит) Г. - 397, 400, 401, 408
 Шмидт Х. - 418, 419, 423
 Шмидте К. — 354, 357
 Шнайдерман Д. И. — 483
 Шнейдер — 375
 Шостенко Е. — 288
 Шпеиер Ф. Я. - 39, 412
 Шредер - 424
 Штерне А. - 354, 358
 Штефан Я. Я. — 478
 Штокмайер О. — 87
 Штолер Г. - 69
 Штольтенгоф А. — 375
 Штретер Э. Ф. — 425
 Штумпф Е. Е. — 560
 Шубарина С. Н. - 8
 Шувалов П. — 103, 126
 Шувалова, графиня — 111, 451
 Шульские И. — 374
 Шульц В. А. - 431, 435, 556, 564
 Шуст У. Р. — 563
 Шютц К. - 66
 Шавлинский В. К. — 560, 561, 562
 Щеглинский П. И. — 563
 Щепетов С. Г. - 456, 558
 Щербаев К. Я. - 75
 Щербаков О. М. — 464
 Щербатый И. С — 330
 Щербина Ф. А. — 57
 Щербук И., - 390
 Щетинин В. А. — 502, 510
 Щукин П. Е. - 494, 495
 Эванс, д-р — 269
 Эверт П. - 416
 Эгле П. - 353, 356, 357, 362, 369, 371, 555, 563
 Эглитис А. - 310, 360
 Эглитис Э. - 351, 352, 369,
 Эдигер А. Г. - 433
 Эзериныш Я. - 354, 356, 359, 361, 363, 371
 Эйдеманис И. — 353, 366

Эйсанс Я . - 354, 356, 359

Эйхманис А, - 309, 354, 364, 365

Экельман О, — 6, 377

Экертс А, — 360

Экштейнс Р.— 362, 367

Элвингсон В.— 341

Эльбертс Э . — 365

Энгбрехт П. Ф . - 430, 481

Энгель Ф . - 56, 434

Энгельгардт К. Я.— 169

Эннс Я. 410

Энс П. П.— 431, 481, 555

Эпп Г.- 416

Эпп К. - 421, 422

Эрдбергс Ф.— 366

Юденко Д. С - 507

Юдин И. К. - 189

Юдин П. - 128

Юк Я. И. — 494

Юкляевская В. Ф . ~ 503

Юленко М. И. - 504

Юнг-Штилинг - 31, 34, 39, 40, 41, 411,
421

Юнкере Ф . - 353, 370

Юренас А., д-р — 310

Юржиц К. П. - 384

Юркунас — 372

Юрмалис В.— 360

Юрьины — 78

Юшкевич — 181, 455

Ядыкин Н. А.— 564

Яйцов А. Г.- 151

Якимцев А. И.— 507

Якобсон М . - 338

Якобсоне Ф . - 351, 369

Яковенко — 498

Яковлев — 462

Яковлев Е.— 360

Яковлев К.— 382, 383

Яковлев Н. Я . - 153, 161, 452, 453

Якуб Каша (см. Деляков Я. Д.) — 38

Яланский — 507

Яловец (Ванделин) И.— 285

Ян Гус - 209, 380

Янковские А.— 352, 358

Янс Я . - 91

Янсоне Р.— 354

Янсонс М.— 364

Янсонс Т. - 356, 357

Янсонс Я.— 352

Янтц Я . - 418

Янцен А. Н. - 481

Янцен В.— 417

Янцен Г. Р. - 304

Янцен Я. - 414

Янышев И.— 87

Ярмолук С — 399

Ярмолук Т. - 399, 408

Ярополк, князь — 298

Ярослав, князь — 21, 32

Ярошевич Г. Г.— 234

Ярошевич К. Я., д-р - 234, 390

Ясевич-Бородаевская В. И.— 90,
160

Ясновская М. Н. - 139, 145, 553

Ясько Д. - 390, 395

Яунозола М.— 365

Яухийнен Г. Г.— 193

Яценко — 478

Ященко М. Ф . - 137, 482

ГЕОГРАФИЧЕСКИЙ УКАЗАТЕЛЬ

- Абакан - 296, 475, 476
 Ависпеа — 342, 345
 Авлюе-Ата — см. Аулие-Ата, или Джамбул
 Австралия — 145, 255, 258, 308
 Австрия (см. Галиция) — 259, 487, 519
 Адамов — 388
 Аделаида — 309
 Азербайджан, Азербайджанская ССР (см. Баку и губерния) — 16, 186, 304, 305, 306, 307, 564
 Айзпуге - 353, 354, 360, 361
 Аккерман (ныне Белгород-Днестровский) — 323
 Аккра — 261
 Албания, Древняя — 304
 Александеркроне — 520
 Александрия — 487
 Александров Гай — 46, 112
 Александровна (Красноярский край) — 475, 476
 Александровна (Смоленская область) — 468
 Александровен (Дальний Восток) — 114, 185
 Александровен (ныне Запорожье) — 33, 64, 153
 Александровский район (Оренбургская область) — 480
 Александровский уезд (Екатеринославская губерния) — 101
 Александрополь (ныне Ленинанкан) — 306
 Александрталь и колония (см. Альт-Самара) - 410, 428, 430
 Алма-Ата (бывш. Верный) — 186, 219, 221, 273, 302, 498, 499, 500, 501, 528, 549
 Алотаево — 163
 Алтай, Алтайский край (см. Барнаул и уезд) - 44, 296, 473
 Альт-Данциг (см. Старый Данциг, ныне с. Крупское Кировоградской области) - 420, 433-436
 Альт-Самара, колония (см. Александрталь) - 410, 428
 Ам-Тракт, колония (см. Кеппентальская колония) — 410
 Америка (см. США) - 53, 59, 92, 309, 351, 354, 381, 388, 390, 395, 399, 412, 418, 421, 422, 436, 528, 534, 539, 540, 541, 548, 550
 Амстердам - 259, 262, 458
 Амур, Амурская область (см. Приамурский край) - 114, 126, 129, 130, 170, 312, 476, 477, 479, 524
 Ананьевский уезд — 101
 Англия (см. Великобритания) — 8, 14, 80, 81, 95, 103, НО, 121, 122, 123, 133, 145, 229, 255, 256, 259-261, 267, 268, 295, 338, 354, 366, 373, 427, 432, 518, 519, 526, 534, 539
 Андреасфельд (см. Маркусланд) — 419, 421
 Андреевна — 76, 78
 Андреевский — 145
 Андроповский район — 341
 Анненталь — 435, 437
 Антоновка (Подольская губерния) — 207
 Антоновка (Молдавия) — 330, 331
 Антсла — 345
 Арарат, Араратские горы — 31, 304
 Аргентина — 309, 310
 Армения, Армянская ССР (см. Эриванская губерния) - 16, 186, 207, 275, 304, 305, 306, 498, 564
 Арсеньев — 476

- Артвин (с 1918 г. принадлежит Турции) — 117
 Артемовен — 549
 Архангельск и область — 222, 291, 471, 559
 Архара — 477
 Астраханка - 71, 72, 100, 108, 112, 116, 162, 163, 485, 486, 518, 520, 548
 Астрахань и область (губерния) — 29, 30, 39, 42, 46, 141, 164, 183, 471, 558
 Аткарский уезд — 183
 Атланта — 256
 Аулие-Ата (также Авлюе-Ата, ныне Джамбул) - 186, 422, 509
 Афанасово — 536
 Африка — 325
 Ахтубинский край (Заволжье, ныне часть Волгоградской области) — 111
 Ашфорд - 307, 308
 Ашхабад - 137, 138, 291, 302, 508, 509

 Баден-Баден — 284
 Базель - 39, 41, 306, 422, 432
 Баку и губерния (см. Азербайджан) — 38, 42, 46, 78, 111, 112, 120, 127, 152, 169, 212, 305-307, 497, 498, 524, 527, 535, 541
 Баландино — 164
 Баласинешты — 324
 Балашов - 112, 138, 139, 145, 146, 161, 167, 183, 192, 223, 521, 523, 539, 548
 Балтийское море — 334, 341
 Балтимор — 309
 Балзат — 324
 Бантышево — 427
 Барановичи и область — 395, 405, 562
 Барвенково — 427
 Барнаул и уезд (см. Алтайский край) — 137, 537
 Батуми - 207, 291, 305, 496
 Батятычи — 490
 Бауска — 376
 Башкирская АССР (см. Уфа и губерния) - 534, 558
 Бежица (ныне в черте г. Брянска) — 150, 236, 549
 Бекабад — 504
 Белгород-Днестровский (бывш. Аккерман) — 322
 Белгородская область — 297, 552, 557
 Беловодское — 509
 Беломоро-Балтийский канал — 223, 527
 Белоозеро — 23
 Белоруссия, Белорусская ССР — 7, 16, 112, 125, 161, 186, 215, 232, 233, 235, 237, 240, 247, 253, 312, 380-388, 392-394, 396, 400, 406, 407, 489, 542, 553, 562
 Белоруссия, Восточная — 381, 392
 Белоруссия, Западная — 234, 381, 386, 388, 389, 392, 395, 396, 398
 Белоруссия, Северная — 381
 Белоруссия, Южная — 388
 Белосток и воеводство — 388, 389, 524
 Бельцы и район (округ) — 322, 323, 326-332
 Бендеры — 535
 Бентли — 258
 Бердичев — 463
 Бердянский уезд (район, округ) — 40, 59, 100, 227, 403, 426, 511, 545
 Березино — 392
 Березовск и район — 402, 542
 Берзцово — 455, 532
 Берлин - 12, 127, 133, 144, 256, 374, 377, 427, 522, 523, 527, 528, 530, 537, 538, 544, 551
 Берлин, Западный — 259, 263, 264
 Бессарабия (см. Молдавия) — 321, 323 ^ 326, 519, 520, 535, 544
 Бешалма — 329
 Бешгиоз — 329
 Бикин — 476
 Биржай и район — 372, 375—378
 Бирма — 54
 Биробиджан — 273
 Бия, река — 212
 Благовещенск - 114, 137, 140, 143, 161, 170, 185, 186, 212, 222, 225, 312, 476, 479, 480, 524, 535, 553
 Бланкенбург — 133, 153
 Блюменталь — 427
 Бобринец — 487
 Бобруйск - 273, 383, 385-387, 394, 396
 Богдановка — 29
 Богодуховский уезд — 194
 Богородское — 287
 Богославка — 475
 Богословское — 138
 Болгария - 99, 117, 118, 325, 331, 397, 402, 434, 436, 498, 546
 Боливия — 309, 354
 Болонново — 387
 Большая Голубая — 118
 Боресе — 309
 Борислав — 490
 Борисов - 273, 385, 394
 Борисоглебск — 548
 Бразилия - 221, 256, 309, 353-355, 366, 369, 370, 537
 Брайтон — 260

- Братислава — 268
 Бремен — 76, 427
 Бренкенгофсвальде-Францталь — 411
 Брест и область (губерния, воеводство) — 215, 217, 381, 382, 387-396, 518, 524, 525, 562
 Бристоль — 122, 267
 Брианский район — 322
 Брянск и область (губерния; см. Бежица) - 174, 227, 236, 273, 549, 556
 Буденновск (бывш. Маджар) — 39
 Будки — 399
 Бузудук — 506
 Буков - 268, 272
 Буря, река — 477
 Бурятская АССР - 558
 Бухара — 302
 Бухарест - 323, 326, 327, 434, 435
 Буэнос-Айрес — 235, 309, 310
 Быковцы - 398, 408
- Вайнеде — 360
 Валга — 344
 Валкы — 534
 Вальдгейм, колония — 54, 425
 Валя-Пержей — 329
 Ванкувер - 262, 309
 Варель — 539
 Варташинский район — 307
 Варфоломеевна — 477
 Варшава - 34, 206, 275, 375, 395, 489
 Васильевка — 425, 426
 Васильковка — 116, 519, 520
 Васан, коммуна — 174
 Вашингтон - 267, 368
 Велде — 365
 Великие Лучки — 300
 Великобритания (см. Англия) — 255, 263, 474
 Великокняжеское — 138
 Великоморавское княжество — 20
 Вена - 259
 Венгрия (см. Галиция) — 368, 477
 Венеция — 24, 35
 Вентспилс - 350, 351, 354, 357, 358, 360, 365, 369, 545
 Верный (ныне Алма-Ата) — 186
 Вертоград, коммуна — 121, 148, 544
 Верхне-Волыское — 126, 504
 Верхнеудинск — 164
 Ветошкино - 86, 89, 104
 Видземе — 350
 Византия — 20
 Виллинген — 261
 Вилькичай — 374
- Вильно (ныне Вильнюс) и воеводство — 24, 305, 377, 388
 Вильнюс (бывш. Вильно) — 24, 274, 305, 372, 375, 377, 378
 Вильянди — 345
 Винница и область — 225, 273, 299, 402 — 404, 560
 Витебск и область (губерния) — 161, 173, 274, 380, 382, 383, 385-387, 392, 394-396, 398, 563
 Вифания, коммуна — 174, 206
 Вифлеем, коммуна — 175
 Владивосток — 185, 476, 478, 479
 Владикавказ (ныне Орджоникидзе) — 46, 77, 79, 101, 108, 109, 111, 113, 120, 126, 128, 130, 138, 165, 179, 189, 192, 207, 211, 212, 312, 314, 508, 511, 513, 518, 524, 544, 546
 Владимирская область (губерния) — 27, 137, 295, 296, 557
 Владимирский район — 487
 Владимирское — 207
 Власово (ныне Николаевск-на-Амуре) — 186
 Водяное — 135, 136
 Вознесенка — 212
 Волга (см. Поволжье) — 42, 46, 47, 409, 413, 419, 421, 423, 524, 526, 553, 558
 Волгоград (бывш. Царицын и Сталинград) и область (см. Ахтубинский край) - 9, 131, 273, 512, 558
 Волковыск - 391, 392, 394
 Вологда и область (губерния) — 115, 127, 522, 559
 Воложин - 386, 394
 Волосово — 224
 Волынская область (см. Луцк) — 299
 Волынский — 137
 Вольтынь, Волынская губерния (ныне Волинская, Житомирская и Ровенская области) - 24, 25, 66, 70, 106, 153, 200, 201, 211, 388, 395, 399, 400, 406, 408, 435, 436, 475, 487, 560
 Вольский уезд — 183
 Воркута - 227, 291
 Вормс, колония — 40, 94, 311
 Вормс, остров — 335, 336, 337, 339, 345 - 349
 Воронеж и область (губерния) — 29, 30, 46, 104, 162, 207, 212, 223, 255, 319, 533
 Воронцовка — 77, 535
 Воронцовское (ныне Зеленокумск) — 104
 Ворошиловградская область — 561
 Ворошилово — 468
 Воскресенка (ныне Истаевка) — 402, 403

- Воскресеновка — 114
Вулканештский район — 322
Вулька — 391
Вустер — 310
Выборг - 398
Выру - 340, 345
Вышний Волочек — 104
Вьетнам — 265
Вюртемберг - 38, 39, 412
Вязьма - 173, 468
Вятка (ныне Киров) и губерния (область) - 190, 398, 519, 533, 537, 558
- Газалкент — 504
Галиция (включала части совр. Австрии, Венгрии и Закарпатье) — 488
Галле — 26, 435
Гальштадт (ныне Молочанск) — 432, 485, 551
Гамбург - 65, 76, 121, 260, 267, 339, 366, 373, 376, 417, 420, 427, 428, 434, 436, 438, 539, 540, 544
Гамильтон — 267
Гана - 261
Гансау — 423
Гарькуша, хутор — 525
Гатчина - 153, 224
Гашпар — 324
Гданьск (бывш. Данциг) — 400
ГДР - 251, 265, 268, 272, 377, 474, 477
Гельсингфорс (ныне Хельсинки) — 397, 398
Георгиевск - 108, 109, 138
Германия - 39, 65, 163, 205, 228, 229, 268, 284, 334, 338, 339, 350, 366, 372, 373, 375, 377, 380, 388, 411, 427, 433, 436, 518, 519, 523, 529, 534, 538, 539, 540, 541, 544, 550
Гернгуте — 335
Гетеборг — 309
Гефсимания, коммуна — 174, 206
Гийча — 490
Гильчин - 114, 479, 524
Гирюсы (ныне Горис) - 106, • 108, 109, НО, 117, 118, 119, 126, 307, 312, 529, 535
Глинковский район — 468
Глиняная — 63
Глодянский район — 322
Глубокое — 387
Гнаденгейм — 418
Гнаденфельд — 411—413
Голландия - 259, 262, 338, 458, 545
Головчицы — 390
Голтянск — 153
Голубиный Юр — 111
- Гомель и область (уезд) — 113, 176, 312, 381-383, 385, 388, 392, 394, 396, 563
Гонконг — 257
Гордеевка — 200
Горелое — 29
Гореничи — 482
Гори - 306
Горис (бывш. Гирюсы) — 307
Горный (Нагорный) Карабах — 306
Горняк — 490
Городокский район — 487
Горохов - 299, 400
Горькая Валка — 130, 512
Горький (бывш. Нижний Новгород) и область — 45, 558
Гоффунгсбург — 435
Грамзда — 365, 369
Гробинь — 351, 360
Гродно и область (губерния, воеводство) - 161, 381, 382, 384, 388-391, • 395, 406, 524, 531, 536, 563
Грозный — 46, 115
Грузия, Грузинская ССР - 16, 186, 207, 211, 304-306, 496, 529, 564
Грузия, Восточная — 305, 306
Грузия, Западная — 306, 529
Грунау — 424
Грыда - 388
Гурджаани — 306
Гута - 399
Гэакчай, село — 109, 120
- Давлеканово — 424, 428
Дагестанская АССР (см. Терская область) — 469
Дальнегорка — 477
Дальний Восток - 47, 114, 126, 140, 143, 161, 181-183, 185, 197, 207, 215, 219, 222, 227, 239, 240, 291, 294-297, 312, 403, 430, 476, 477, 479, 480, 511, 539, 552, 558
Дан, река — 374
Дания - 256, 259, 265, 368, 474
Данциг (ныне Гданьск) - 33, 60, 65, 376, 400, 401
Даугавпилс - 357, 359, 360
Даурия — 25
Дашенка, село — 201
Двина, река — 334
Двинск — 551
Дебальцево — 115
Деевка (ныне Ждановка) — 480
Демидовский район — 468
Дербент — 46
Дерби - 133

- Дереман — 536
 Дерпт, Дерпат — ныне Тарту
 Джалал-Абад — 303, 510
 Джалилабадский район — 307
 Джамбул (в прошлом Тараз, затем Авлюе-Ата, или Аулие-Ата) и область — 186, 227, 236, 301, 501-503, 509
 Джебаны — 76
 Джебраил — 535
 Джетысай — 301, 430
 Джувалинский район — 502
 Дикли — 360
 Днепр, река - 19, 64, 89, 297, 298, 310, 386, 417
 Днепродзержинск — 275, 327, 518
 Днепропетровск (бывш. Екатеринослав) и область (округ) - 207, 225, 270, 273, 299, 327, 402, 403, 404, 482, 518, 519, 537, 543, 551, 552, 553, 561
 Днестр, река — 19
 Добруджа - 66, 420, 433, 434
 Добрушский район — 382
 Дон, река - 19, 30, 183
 Донбасс - 219, 236, 238, 239, 273
 Донецк и область (губерния, округ) — 200, 299, 300, 404, 520, 548, 561
 Донского Войска область (ныне Ростовская область) - 46, 107, 109, 111, 117, 424
 Дорогобужский район — 468
 Дрогичинский район — 390
 Дубновичи — 391
 Дубовка - 46, 85, 116, 209, 524, 526
 Дудергоф — 224
 Дунай, река — 298
 Душанбе - 236, 273, 302, 429, 507, 508

 Евпатория - 273, 498, 528
 Европа - 20, 33, 34, 53, 80, 93, 187, 204, 229, 255, 258, 259, 260, 265, 284, 334, 355, 397, 409, 501, 518, 527, 551, 553
 Европа, Восточная — 259, 263, 407
 Европа, Западная - 34, 79, 265, 372, 381, 388
 Египет - 309, 498
 Единение, коммуна — 552
 Едино, коммуна — 174
 Екабилс — 357, 360
 Екатеринослав (ныне Днепропетровск), уезд и губерния (ныне Днепропетровская и часть Запорожской области) - 28, 29, 33, 41, 52, 54, 70, 101, 104, 116, 128, 153, 155, 183, 200, 210, 409, 417, 423, 424, 439
 Екатеринославка — 476
 Елгава — 357, 359
 Елизаветград (ныне Кировоград) и уезд (ныне Кировоградская область) — 38, 55, 60, 63, 64, 65, 101, 127, 185, 533, 548, 552
 Елизаветград — 136
 Елизаветградский уезд Херсонской губернии — 214
 Елисаветполь (ныне Кировабад) и губерния - 72, 75, 76, 119, 120, 127, 312, 524, 527
 Ельня — 468
 Енисей, река — 474, 475
 Енисейская губерния (ныне Красноярский край) — 174
 Ереван (бывш. Эривань) — 115, 291, 305, 306, 497, 498
 Жариково — 114
 Жашков - 482
 Ждановка (бывш. Деевка) — 480
 Женева - 123, 261, 267
 Житомир и область (см. Волянь) — 201, 211, 222, 245, 482, 560

 Забирье - 488
 Заблудов — 24
 Заболотье — 399
 Забудье — 395
 Завелевье — 518
 Завитинск — 477
 Заволжье — см. Ахтубинский край, Волгоградская область
 Загорск — 265
 Заградовка (см. Тиге) — 424
 Заир - 309
 Зайцев, хутор — 138
 Закавказский край — 101
 Закавказье - 7, 14, 16, 31, 32, 37, 38, 39, 40, 46, 52, 74, 77, 90, 92, 104, 106, 107, 110, 111, 112, 118, 119, 125, 127, 182, 186, 211, 235, 239, 240, 253, 291, 304-307, 311, 312, 382, 398, 403, 453, 497, 517, 519, 522, 524, 541, 546
 Закан-Юрт — 109
 Закарпатье (см. Галиция), Закарпатская область (Ужгород) — 234, 235, 273, 274, 299, 300, 406, 560
 Закаспийский край — 127, 128, 535
 Заплавное — 85, 138
 Запорожье (бывш. Александровск; см. Эйнлаге) и область (округ; часть бывш. Екатеринославской губернии — см. Новороссия) - 251, 273, 299, 300, 327, 402, 409, 414, 485, 486, 537, 543, 561
 Заречье — 299, 300

- Зарожаны — 324
 Звенигородский уезд — 101, 135
 Зеленокумск — см. Воронцовское
 Зельва и район - 389, 391, 392, 395, 531
 Зиновец — 135
 Зирас, река — 369
 Зиру - 350, 351, 352
 Знаменка — 487
 Золочев - 300, 490
 Зугдиди — 306
- Ивановка - 303, 510
 Ивановская область — 295, 296, 557
 Ивано-Франковская область — 300, 561
 Ивантеевка — 454
 Игнатовка — 58, 59, 64, 66—69
 Игнатьевка — 63, 68
 Иерусалим — 11, 261
 Ижевск — 190
 Измаил и область — 329, 495, 562
 Измир — 498
 Икшен — 75
 Илакйй - 367, 375, 378
 Ингул, река — 56
 Индия - 80, 189, 261, 264, 354, 545
 Инта - 291
 Интернациональное — 510
 Инчукалис — 528
 Иня, река — 473
 Иоханнисталь — 435
 Иран (бывш. Персия) — 524
 Иркутск и область — 207, 402, 481, 546, 558
 Ирландия — 255
 Ирпень — 300
 Иртыш, река — 125, 525
 Искандер — 504
 Иссык-Куль, озеро и уезд — 509, 510
 Истаевка — бывш. Воскресенка
 Италия - 326, 368, 397, 519
- Кабапша — 329
 Кабардино-Балкарская АССР (см. Терская область) — 469
 Кавалерово — 477
 Кавказ - 30, 34, 38, 39, 46, 74, 92, 100, 101, 107, 113, 114, 127, 130, 179, 181, 310, 311, 312, 450, 511, 525, 527, 539, 540, 547
 Кавказская, станция — 138
 Кагульский район — 322
 Казань и губерния (ныне Татарская АССР) - 45, 122, 173, 190, 211, 240, 519
 Казахстан, Казахская ССР (см. Семипалатинская область, Киргизские степи) - 7, 16, 199, 216, 235, 240, 247, 253, 263, 301, 302, 428, 429, 498, 500, 564
- Казахстан, Восточный — 302
 Казахстан, Северо-Западный — 302
 Казахстан, Центральный — 219, 302, 430
 Казахстан, Южный — 219, 302
 Каледине — 455, 531
 Калинин (см. Тверь) и область — 191, 225, 235, 295, 540, 557
 Калининградская область — 559
 Калифорния — 264
 Калмыцкая АССР - 469
 Калужская область (губерния) — 451, 552, 557
 Каменец-Подольск и область (губерния) - 125, 300, 403, 474
 Каменка — 429
 Каменское — 300, 485
 Камень-Каширский район — 400
 Камчатка, Камчатская область — 291, 476
 Канада - 126, 212, 255, 257, 260, 261, 262, 267, 308, 309, 354, 366, 368, 394, 427, 517, 520, 533
 Кандава — 360
 Канин - 199
 Канны — 126
 Канский округ — 212
 Кант - 510
 Кантемировский район — 322
 Кара-Балта — 303, 510
 Караганда - 219, 221, 244, 263, 429, 430, 528, 537
 Карамышево — 471
 Карельская АССР — 559
 Карасу, река — 503
 Карловка (ныне Крупское) — 60, 61, 62, 63, 64, 69, 90, 100, 127, 311, 486, 552
 Катунь, река — 212
 Каунас (бывш. Ковно) — 375, 377, 523, 537
 Кахетия - 306, 529
 Кашинское — 116
 Кашира — 546
 Кедабекский район — 307
 Кедайнйй - 372, 388
 Кейла - 342, 349
 Кельтичинар (позже Куропаткинский) — 508
 Кемеровская область — 473
 Кения - 262
 Кенпенталь — (см. Ам-Тракт), округ (колония, волость) — 410, 421, 423
 Керчь - 163, 273
 Кехра — 345
 Кивач — 533
 Киверцы — 399
 Киев и область (губерния) — 8, 19, 20, 45,

- 48, 52, 58, 66-70, 86, 101, 104, 106, 115, 120, 129-131, 137, 140, 143, 150, 153, 162, 169-171, 184, 185, 189, 190, 200, 207, 216, 223, 225, 227, 235, 247, 273, 287, 297-301, 313, 322, 356, 402, 406, 407, 439, 482-485, 494, 510, 512, 517, 518, 522, 534-538, 542, 543, 546, 560, 561
- Кингисепп — 224
- Кипр, остров — 126
- Киргизия, Киргизская ССР — 7, 16, 219, 235, 247, 253, 273, 303, 430, 481, 509, 510, 564
- Киргизия, Северная — 509
- Киргизия, Южная — 502, 509, 510
- Киргизские степи (см. Казахстан) — 46
- Кириет-Лунга — 329
- Кирилло-Белозерский монастырь — 23
- Киров (бывш. Вятка) и область — 190, 398, 519
- Кировабад (бывш. Елисаветполь) — 307
- Кировоград (бывш. Елизаветград) и область - 60, 247, 273, 402, 403, 406, 434, 486, 487," 561
- Кисловодск — 497
- Китай - 189, 354, 479, 501
- Кичкас — 89
- Кишинев - 277, 319, 320, 322-333, 519, 520, 526
- Кишиневское озеро — 321
- Клайпеда (см. Мемель) и край — 351, 369, 372-375, 377, 378, 379, 528
- Кливленд — 256
- Клин — 455
- Клинцовский уезд — 533
- Клязьма, река — 452
- Кобрин - 390, 395, 396
- Ковель - 153, 170
- Ковно (ныне Каунас) и губерния (ныне Литовская ССР) - 75, 533, 537
- Коканд - 161, 186
- Коколовка — 68
- Колки - 399
- Колодежно — 200
- Коми АССР - 222, 471, 559
- Комсомолец — 263
- Комсомольск-на-Амуре (бывш. Пермский) — 186
- Конотоп - 131, 138, 150, 153, 512
- Константинополь (ныне Стамбул) — 20, 35, 76, 298
- Копенгаген — 256, 259
- Коробино — 468
- Корсунь (см. Херсонес) — 19, 298
- Корткеросский район — 471
- Костромская область (губерния) — 27, 295, 296, 430, 557
- Костюхновка — 399
- Косяковка - 67, 68, 70, 86, 482, 534, 535
- Котовка — 68
- Котовский район — 322, 326
- Кохила — 345
- Хохтла-Ярве — 344, 345
- Коэру — 345
- Краков — 24
- Крапивницкий уезд — 104
- Красная Речка — 303, 510
- Красноармейск (бывш. Принц Карл) — 324, 326
- Красноводск — 137
- Красногорский район — 227
- Краснодарский край (бывш. Кубанская область)*- 212, 295-297, 531, 559
- Красное Поле — 186
- Краснозатонский — 472
- Красноивановка — 327
- Красноярск и край (Енисейская губерния) - 125, 227, 273, 285, 295, 296, 402, 474-476, 558
- Красовщина — 395
- Кременец - 398, 399, 401, 408
- Кременчуг — 211
- Кременчугский округ — 404
- Кривое Озеро — 63
- Кривой Рог и округ — 300, 327, 543
- Кривошеково — 472
- Крит, остров — 265
- Кронсвейде — 65, 311, 413, 414, 416
- Кронштадт — 153
- Кропоткин — 212
- Крупское (бывш. Карловка; см. Старый Данциг) - 60, 433, 486
- Крым, Крымская область — 19, 33, 80, 100, 158, 172, 181, 194, 235, 402, 409, 424, 433, 435, 562
- Куба (Бакинская губерния) — 109, 535
- Кубаницы — 224
- Кубань, Кубанская область (ныне Краснодарский край) — 78, 101, 119, 125, 127, 129, 183, 312, 416, 418, 419, 423, 511, 535, 536
- Кузбасс - 183, 212, 219
- Куйбышев (бывш. Самара) и область — 296, 430, 523, 531, 534, 558
- Кукка — 346
- Кулдига — 360
- Кумла - 309
- Куприяновка — 537
- Кур, река - 75, 311, 522, 527, 529
- Курганская область — 558

- Курземе - 352, 369
 Курляндия — 369
 Куропаткинский (бывш. Кельтичи-
 нар) - 137, 508
 Курск и область (губерния) — 30, 235,
 552, 557
 Курское — 138
 Курушан, река — 54, 311, 416
 Куршский залив — 374
 Кустанайская область — 263
 Кустовка — 468
 Кутаис (ныне Кутаиси) и губерния —
 46, 117
 Кушка — 47
 Кяйна — 346
 Кяльме — 372
 Кярдла - 337, 341, 344, 346, 347, 549

 Лабинск — 212
 Ладога — 47
 Лановецкий район — 521
 Латвия, Латвийская ССР - 6, 16, 95, 199,
 234, 253, 274, 309, 310, 350-363, 365,
 367-371, 374-378, 382, 383, 523, 528,
 545, 546, 550, 551, 563
 Латгалия - 359, 360
 Латинская Америка — 262, 308
 Лебединское — 509
 Лейквуд — 309
 Лейпциг — 45, 55
 Лелековка — 63
 Лена, река — 47, 125
 Ленинанкан (бывш. Александрополь) —
 306
 Ленинград (бывш. С.-Петербург, Петро-
 град) и область - 8, 200, 205, 207, 212,
 215, 216, 222-224, 227, 235, 247, 254,
 255, 282, 287, 315, 356, 456, 459-461,
 463, 466, 467, 480, 491, 514, 517, 520,
 525-531, 540, 543, 544, 552, 558
 Лениногорск — бывш. Риддер
 Ленинполь (бывш. Николайполь) — 303,
 304, 502, 509, 510
 Ленинск — 212
 Ленкорань и район (уезд) — 32, 38. 42,
 46, 76, 77, 137, 307
 Лепель — 387
 Лесовня - 385, 387
 Либава (ныне Лиепая) — 383, 437
 Либенау — 59, 60
 Либерия - 257, 265
 Ливерпуль — 261
 Ливония — 347
 Лигово - 224
 Лида - 391, 394

 Лиепая (бывш. Либава) — 351—354,
 356-358, 360, 361, 365, 366, 369
 Литва, Литовская ССР (бывш. Ковен-
 ская губерния) — 5, 6, 7, 13, 16, 23—25,
 35, 75, 253, 310, 351, 367, 372-380, 390,
 523, 528, 529, 533, 537, 550, 563
 Лихтфельде — 425
 Лодзь - 144, 169, 214, 386, 389. 391, 400,
 436, 488, 520, 534
 Ломоватое — 135
 Лондон - 45, 120, 139, 142, 149, 166, 256,
 258, 261, 262, 267, 313, 316, 401, 463, 517,
 526, 536, 537, 539, 541, 545, 550
 Лос-Анджелес - 258, 309, 316, 397
 Лохвицы — 549
 Лощкаревская волость — 423
 Луга - 540
 Лугу Лауру — 367
 Лунинецкий район — 391
 Луцк (см. Волынская область) — 273, 299
 Лысая Гора — 63
 Львов и область - 24, 25, 57, 276, 298, 299,
 300, 400, 401, 406, 408, 487-490, 560
 Люберцы — 454
 Любино — 367
 Любомирка - 56, 60, 61, 62, 63, 64, 68, 69,
 73, 90, 100, 174, 311, 439, 486, 531, 546
 Люманда — 342

 Магадан и область — 227, 228, 476
 Магнитогорск — 219
 Маджар (ныне Буденновск) — 39
 Мажейкяй — 375
 Майами-Бич - 256, 257, 316
 Майкоп - 127, 273, 296, 535
 Македония - 20, 203
 Макеевка — 300
 Маковское — 227
 Малороссия (см. Украина) — 56
 Малхазовка — 75
 Малые Цепцевичи — 299
 Мариинск — 223
 Марийская АССР - 558
 Мариуполь и округ - 153, 300, 327, 424,
 543
 Маричи — 531
 Маркусланд (см. Андреасфельд) — 419
 Мары — бывш. Мерв
 Массачусетс — 310
 Махачкала — см. Петровский
 Маяки - 402
 Мексика — 265
 Мелитополь и уезд (округ) — 29, 136,
 153, 162, 185, 225, 273, 300, 427, 485, 528
 Мельбурн — 309

- Мемель (ныне Клайпеда) — 351—353, 369, 373, 379
- Мерв (ныне Мары) — 47
- Мерке - 502
- Минск и область (губерния) — 200, 273, 356, 381-387, 392-394, 396, 543, 552, 553, 563
- Минусинск и уезд (край) — 104, 125, 313, 474, 475
- Мирополь (бывш. Фриденсфельд) — 423
- Михайловка — 75
- Могилев и область (губерния) — 106, 13, 130, 161, 274, 329, 381-383, 385-387, 392, 394, 396, 398, 525, 563
- Могилев-Подольский — 329
- Моздок - 78, 112, 195, 536
- Молдавия, Молдавская ССР — 6, 16, 253, 319, 321-331, 333, 407, 489, 519, 527, 542, 543, 563
- Молодечно и область — 273, 387, 394, 395, 563
- Молочанск (бывш. Гальбштадт) и колония (округ), Молочные Воды — 13, 29, 33, 41, 53, 54, 60, 100, 129, 311, 410, 411, 414, 417, 418, 419, 422, 424, 425, 437, 485, 550, 551
- Молочная, река — 29, 54
- Монастырский район — 468
- Моост — 342
- Моравия - 20, 21
- Мордино — 471
- Мордовская АССР — 558
- Моршанск — 520
- Москва и область (см. Подмосковье) — 8, 9, 23-26, 34, 35, 45, 46, 83, 85, 106, 108, 109, 111, 140, 145, 146, 150, 157, 159-163, 169, 171, 172, 175-183, 186-189, 193-199, 209, 214-216, 222-224, 227, 230-232, 243, 247, 248, 251-255, 264-267, 274, 295, 296, 313-316, 328, 329, 343, 345, 347, 363, 367, 371, 380, 392, 398, 403-405, 407, 409, 412, 430, 450-455, 457, 458, 463, 476, 491, 492, 495, 499, 505, 506, 513-517, 519, 522-524, 526, 530, 532, 534, 536-541, 546, 549, 550, 551, 553, 557
- Мукачево — 234
- Мурманск и область — 291, 559
- Мурргардт — 412
- Мцхета — 305
- Мытищи — 454
- Нагорный Карабах — 114, 306
- Надежда, хутор — 402
- Назарово — 476
- Найроби — 262
- Налезники — 395
- Нарва - 339, 343, 344
- Нарым и край - 163, 172, 191, 212, 427, 518, 519, 549
- Нахичевань-на-Дону (ныне на территории Ростова-на-Дону) — 166, 469, 535
- Находка — 273
- Небит-Даг - 302
- Недобоевцы — 324
- Ней-Данциг (см. Новый Данциг) — 420, 433, 434
- Ней-Самара - 424, 425
- Нейгоффунг - 41, 94, 311, 411, 412
- Нейдорф — 436
- Несвоя - 300, 324
- Нефтечалинский район — 307
- Ниже-Волыньск — 504
- Нижнеднепровск — 553
- Нижний Новгород (ныне г. Горький) и губерния (область) — 30, 45, 86, 104, 190, 537
- Нижний Чегдомын — 477
- Никарагуа — 258
- Николаев и область (см. Новороссия) — 57, 153, 212, 273, 300, 327, 382, 402, 403, 544, 562
- Николаев (Львовская область) — 490
- Николаевка (Гомельский уезд) — 113, 385
- Николаевка (Красноярский край) — 475
- Николаевка (Сумская область) — 215
- Николаевка (Херсонская губерния) — 63
- Николаев (ск) (ныне Николаевск-на-Амуре) - 211
- Николаевск-на-Амуре (бывш. Владисове) - 186, 476
- Николаевская, станица — 109, 117
- Николаевский, хутор — 59
- Николайноль (ныне Ленинполь) — 502, 509
- Никольское - 28, 65, 104, 108, 129, 312, 511, 535
- Нисковицы — 224
- Ноароотсы — 345
- Новая Гвинея — 309
- Новгород и область (губерния) — 19, 20, 22, 174, 199, 367, 369, 398, 559
- Новгород-Северский уезд — 101
- Новоалександровка — 114
- Новоанинский район — 322, 326
- Ново-Белицы — 386
- Ново-Васильевка (Нововасильевка) — 31, 71, 72, 100, 108, 162, 312, 485, 498, 511, 518, 520, 527, 528, 530, 535, 545, 546

- Новоельня — 395
- Новоивановка — 76, 78, 527
- Новомосковск — 207, 300
- Новониколаевск (Украина) — 153, 169
- Новониколаевск (ныне Новосибирск) — 472, 473
- Новоомск — 185
- Новопокровка — 474
- Новороссия (ныне Одесская, Херсонская, Николаевская и часть Запорожской области) - 33, 34, 40, 41, 310
- Новосибирск (бывш. Новониколаевск) и область - 200, 212, 216, 227, 236, 254, 429, 472, 473, 537, 552
- Ново-Софиевка — 100
- Новоспасск (ое) (ныне Шавкай) — 72, 100, 485, 486
- Ново-Узень (Новоузенск) и уезд (округ) - 46, 106, 111, 140, 423
- Ново-Ульяновск — 305
- Новочеркасск — 46
- Новые Братушаны — 324
- Новый Афон — 304
- Новый Данциг (см. Ней-Данциг) — 55, 56, 62, 311, 434, 438
- Норвегия - 256, 263-265
- Норильск — 291
- Норскеринг — 309
- Нью-Йорк - 235, 261, 308, 402, 408, 549
- Обозновка — 63
- Обь, река - 472, 473, 480
- Огры — 357
- Одесса и область (уезд, губерния; см. Новороссия) - 8, 38, 53, 57, 59, 66, 72, 90, 99, 101, 105, Из, 126, 127, 140, 143, 144, 153, 154, 161-163, 166, 169, 171, 194, 200, 207, 215-217, 225, 238, 247, 273, 299, 300, 314, 319-323, 327, 402, 403, 408, 434-436, 439, 457, 482, 493-496, 519, 520, 522, 527, 533, 534, 536-538, 541-544, 551, 562
- Озерянка - 399, 488
- Оксфорд - 261, 262
- Ольховые Лазы — 300
- Омск и область - 125, 140, 143, 179, 181, 182, 185, 200, 212, 225, 227, 296, 313, 391, 424, 517, 525, 531, 558
- Орджоникидзе (бывш. Владикавказ) — 77, 207, 239, 511
- Орел и область (губерния) — 124, 126, 214, 235, 287, 287, 540, 557
- Оренбург (в 1938—1957 гг. Чкалов) и область - 107, 109, 110, 120, 190, 194, 296, 312, 313, 424, 428-430, 480, 498, 510, 522, 541, 558
- Орехово-Зуево — 455
- Орлов - 411, 418
- Орлов Гай — 112
- Орловка — 303, 510
- Орск - Из, 430
- Орша - 274, 387, 392, 396
- Основа (Пасековая) — 57—59, 64, 68, 69, 73, 90, 100, 127, 311, 438, 439, 482, 493, 534, 544, 545
- Остривчик-Пыльный — 400, 401
- Остриков — 59, 60, 311
- Островая — 517
- Острог - 24, 298
- Острогский уезд — 104
- Очереватое, село — 60
- Очуры - 125, 474
- Ош - 291, 303, 509, 510
- Павловск — 224
- Павлоград и уезд — 116, 170
- Павлодар и уезд - 137, 301, 328, 424
- Павлодольская, станица — 78, 108, 138
- Пайде — 345
- Палестина — 167, 304, 353, 370, 536
- Палукюла — 346
- Палупера — 342
- Панфиловка — 510
- Париж - 80, 81, 83, 88, 102, 121, 262, 284, 326, 526, 545
- Партизанск (бывш. Сучан) — 186
- Пасековая (см. Основа) — 57, 64
- Патрас Ахейский — 298
- Пекин — 553
- Пельтен (ныне Пилтене) — 551
- Пенза и область (губерния) — 29, 30, 137, 183, 194, 558
- Передель — 387
- Передмирка — 399
- Перерва — 454
- Переяславль — 26, 476
- Перлы, хутор — 104
- Пермская область (губерния) — 190, 537, 558
- Пермский (ныне Комсомольск-на-Амуре) - 185
- Перово — 454
- Персия (ныне Иран) — 38, 524
- Пески и район - 112, 162, 183, 192, 199, 214, 223, 231, 523, 547, 548
- Песчаное — 510
- Песчаный Брод — 63
- Петербург (ныне Ленинград; см. Петроград) - 14, 26, 31, 34, 45, 47, 52, 57, 65,

- 70, 78-88, 90, 92, 97-104, 110, 111, 113, 116, 121, 127, 131, 139, 141, 142, 144, 145, 147, 149-153, 155-165, 167, 168, 170, 171, 195, 268, 284, 312-314, 320, 336, 339, 340, 358, 366, 376, 382, 384, 389, 410, 413, 416, 417, 421, 437, 450-452, 454, 455, 511-513, 517-521, 524-526, 529-532, 536, 538, 541-547, 550, 553
- Петриков — 386
- Петровка (Оренбургская область) — 430
- Петровка (Харьковская губерния) — 138
- Петровский (ныне Махачкала) — 46
- Петровский уезд — 183
- Петроград (ныне Ленинград; см. Петербург) - 179, 180, 183, 186-190, 192, 194-196, 199, 204, 214, 216, 268, 276, 282, 314, 398, 468, 513, 514, 520, 528, 530
- Петроостров, хутор — 214
- Петропавловск (Казахстан) — 499
- Петропавловск-Камчатский — 295
- Печерск — 287
- Печирня — 521
- Пилтене (бывш. Пельтен) — 551
- Пинск и область (район) — 390, 391, 395, 396, 400, 562
- Пишпек (ныне Фрунзе) и уезд — 161, 186, 510
- Плешановск — 424
- Плоское — 66, 67, 70
- Поволжье (см. Волга) — 15, 42, 46, 85, 111, 118, 120, 130, 190, 312, 475, 539, 558
- Поволжье, Нижнее — 45, 85, 525, 526
- Подаресское — 387, 392
- Подвижное — 324
- Подгорное - 200, 341
- Подмосковье (см. Московская область) - 183, 231
- Подольск и губерния — 135, 160, 207, 454
- Полдево — 468
- Полесье, Полесский район — 390, 400
- Полетное — 476
- Пологи - 402
- Полоцк и область — 380, 382, 387
- Полтава и область (губерния) — 26, 106, 130, 184, 212, 288, 402, 549, 561
- Полтавка - 73, 90, 104, 430
- Польша - 8, 115, 169, 368, 375, 377, 380, 381, 387, 388, 389, 394, 396, 398, 400, 416, 436, 487, 525, 542, 550
- Помошная — 63, 487
- Понтийское море (см. Черное море) — 19
- Поповка — 423
- Португалия — 265
- Поти - 305, 306
- Починковский район — 468
- Прага - 24, 209, 264, 268, 315, 380, 526
- Преображенское — 509
- Пржевальск — 273, 510
- Пржевальский — 303
- Приамурский край (см. Амур) — 46
- Прибалтика - 6, 65, 234, 235, 263, 271, 291, 334, 344, 347, 356, 382, 384, 406, 533, 563
- Прикуле — 358, 361, 365
- Прилучье, коммуна — 174
- Приморье, Приморский край — 291, 476, 479
- Принц Карл (ныне Красноармейск) — 324
- Приуралье — 185, 190
- Причерноморье — 101
- Причерноморье, Северное — 13, 33, 310
- Пришиб (Ленкоранский уезд) — 76
- Пришиб (Астраханская губерния) — 42, 85, 141
- Протуры — 531
- Проходное — 169, 525, 529
- Пружаны - 215, 382, 391, 395
- Пруссия - 33, 410, 411, 415, 431
- Пруссия, Восточная - 372, 374, 375, 411
- Пруссия, Западная — 409, 419
- Псков и область (губерния) — 22, 340, 471, 537, 540, 559
- Пустозерск — 25
- Пылково — 199
- Пюхалепа — 346
- Пярну - 336, 337, 340, 343, 344, 347, 349, 548
- Пятигорск - 137, 138, 152, 161, 169, 212, 547
- Пятихатки — 543, 553
- Рава-Русская и район — 487, 488, 490
- Радовичка — 169
- Радость, город — 489
- Раздельная — 402
- Райчихинск — 477
- Раквере — 539
- Раменское — 455
- Рапла — 345
- Ревель (ныне Таллинн) — 206, 413, 540
- Резинский район — 331
- Ретвик — 255
- Реут, река — 322
- Ржев - 176, 206, 225
- Рига и район - 100, 126, 127, 206, 287, 336, 339, 347, 350, 351, 354, 355, 357 - 361, 364-367, 369, 370, 376, 377, 437, 528, 534, 544, 546, 550, 551
- Ридала - 336, 339, 342, 345, 349

Риддер (ныне Лениногорск) — 219
Рикхолде — 341
Рим - 126, 298, 542
Рио-де-Жанейро — 256, 316, 526
Ровно и область (см. Вольты) — 273, 275, 299, 389, 395, 401, 406, 488, 489, 560
Розенфельд — 413
Романовна — 510
Ромны — 549
Рорбах, колония - 40, 53, 58, 69, 94, 311, 414
Рорберг — 425
Рослав — 468
Россия, Западная — 436, 437
Россия, Северная - 198, 222, 408
Россия, Центральная - 42, 125, 179, 180, 182, 199, 211, 235, 297, 504
Россия, Южная - 6, 15, 22, 33, 34, 37, 38, 41, 55, 56, 57, 65, 74, 101, 107, 116, 127, 174, 310, 338, 410, 412, 421, 432, 433, 435-437, 511, 521, 525, 534, 543, 544, 546, 551
Ростов-на-Дону (см. Нахичевань-на-Дону) и область (см. Донского Войска область) - 9, 108, 111, 131, 140, 141, 143-145, 158, 159, 168, 207, 216, 240, 245, 255, 295, 296, 313, 314, 469-471, 509, 512, 513, 522, 535, 541, 548, 559
Рот-Фронт - 303, 304, 510
РСФСР - 16, 225, 247, 253, 273, 294, 296, 313, 428, 430, 450, 458, 469, 480, 531, 556
Ртище во — 199
Румму — 337
Румму-Валклас — 534
Румыния - 40, 66, 118, 120, 122, 124, 126, 265, 321, 326, 433, 434, 489, 495, 521, 536, 541
Рур - 518
Русская Гута — 521
Рустави - 305, 306
Русь - 19-22, 24, 25, 124, 279, 297, 298
Русь, Киевская - 19-21, 297, 298, 380
Русь, Московская — 24
Рэтвик — 255
Рюкенау - 65, 79, 90, 312, 423, 426, 511, 521, 535, 545, 546
Рюшликон - 258, 268
Рябки - 190
Рязань и область (губерния) — 30, 171, 199, 531, 552, 557
Ряснополе - 58, 64, 73, 127, 439
Сааремаа, остров — 335, 339—342
Сакасе — 366
Саке — 353
Салар, река — 504
Салоники (Солунь) — 20
Самара (ныне Куйбышев) и губерния (округ) - 106, 126, 140, 153, 168, 169, 171, 183, 190, 194, 199, 200, 214, 423, 424, 494, 504, 523, 528, 531, 533, 536, 547
Самарканд и губерния — 137, 507, 508
Сан-Паулу - 308
Сан-Франциско — 309
Санкт-Кришона - 425, 427, 428, 429
Саранск — 273
Сарань - 301, 503
Саратов и область (губерния) — 29, 30, 111, 122, 126, 129, 171, 175, 183, 199, 227, 451, 521, 523, 533, 539, 558
Сахалин, Сахалинская область — НО, 291, 476, 519, 530
Свердловка — 487
Свердловская область — 487, 558
Святой Луч — 153
Севастополь - 128, 131, 153, 207, 273, 482, 512, 551
Северная Осетия — 207
Северный Кавказ - 46, 77, 107-109, 111, 115, 182, 194, 207, 212, 215, 222, 232, 239, 295, 312, 341, 509, 536, 547, 559
Северо-Западный край — 295, 297
Северо-Осетинская АССР (см. Терская область) — 469
Селище — 391
Сельце — 400
Семипалатинск — 509
Семиречье, Семиреченская область (см. Казахстан) — 47, 498
Сергачский уезд — 86
Сердобский уезд — 183
Серебряная Слобода — 200
Серпухов — 454
Сергиевское — 104
Сибирь - 29, 30, 46, 47, 104, 115, 123, 125, 137, 140, 161-164, 179, 185, 211, 212, 215, 217, 222, 223, 231, 273, 274, 294, 295, 296, 297, 312, 313, 387, 403, 427, 428, 454, 470, 472, 474-477, 480, 504, 507, 518, 525, 535, 539, 551, 552
Сибирь, Восточная — 109, НО, 125, 239, 240, 297, 478, 558
Сибирь, Западная - 125, 235, 297, 313, 473, 494, 533, 558
Сиверская — 224
Сигор, коммуна — 174
Сидней — 308
Симбирская губерния — 30, 137, 368
Симоновичи — 518

- Симферополь - 121, 128, 163, 255, 273,
299, 428, 525, 544
- Синди — 347
- Синелец — 22
- Синоп — 19
- Скифия — 19
- Скуодас — 375
- Славгородская колония — 424
- Славянка — 164
- Сладкая Балка — 212
- Слива, деревня — 385
- Слока — 360
- Слоним и район - 389, 390, 395, 524
- Слуцк - 115, 381, 385, 527, 528, 543
- Смилтене — 365
- Смоленск и область (губерния) — 171,
190, 287, 295, 368, 468, 557
- Снежковское — 212
- Солнце, город — 212
- Соловецкие острова — 527
- Соловки — 24
- Солунь (Салоники) — 20
- Спасск - 186
- Спат - 424, 433
- Средний Ургал — 477
- Средняя Азия - 7, 16, 115, 125, 126, 137,
161, 181, 182, 186, 199, 211, 236, 239, 253,
274, 302, 421, 428, 429, 498, 504, 505, 508
- Ставрополь и край (губерния; см. Тер-
ская область) - 101, 104, 108, 129, 138,
145, 200, 312, 341, 511, 535, 559
- Ставчаны — 324
- Сталинград (ныне Волгоград, см. Цари-
цын) — 255
- Стамбул — см. Константинополь
- Старая Чолница - 400, 401, 408
- Старо-Дорожский район — 387
- Старобин — 394
- Старый Данциг (ныне Крупское; см.
Альт-Данциг) - 40, 55, 60, 62, 63, 65,
90, 311, 438, 543-546, 552
- Старый Олексинец — 398
- Степанаван (ныне Степанакерт) — 306
- Степанакерт (бывш. Степанаван, см. Хан-
кенды) - 114, 306
- Стокгольм - 121, 173, 205, 255, 257, 261,
267, 309, 314, 316, 370, 371, 392, 517, 519,
520, 533, 540, 541
- Страсбург, село — 169
- Стриганцы — 395
- Струмская область — 20
- Стрый — 490
- Сугакля, река — 62, 311
- Судиничай — 550
- Сузаново - 480, 481
- Сумгаит — 307
- Сумская область — 215, 549, 562
- Сургутский край — 427
- Сутлепа - 339, 342, 345
- Сухуми — 305
- Сучан (ныне Партизанск) — 186
- США (см. Америка) - 8, 157, 229, 254,
255, 256, 257, 258, 260, 262, 263, 265 -
269, 316, 361, 366-370, 374, 376, 377,
394, 395, 397-399, 402, 408, 431, 460,
473, 494, 523, 525, 526, 534, 541, 549, 550,
551
- Сызрань — 183
- Сыктывкар — 291, 472
- Сырдарья, река — 422
- Сырдарьинская область — 126
- Сысоевка — 477
- Тавриз - 99
- Таврическая губерния (ныне Крымская
и часть Запорожской области) — 14,
33, 34, 40, 41, 50, 52, 71, 85, 90, 92, 99,
100, 101, 108, 162, 163, 312, 409, 410, 498,
511, 518, 520, 528, 535, 542, 545, 546, 548
- Таганрог - 162
- Таджикистан, Таджикская ССР — 16,
219, 302, 505, 564
- Талас - 303, 510
- Талас, река — 502
- Таласская долина — 509, 510
- Таллинн (бывш. Ревель) — 254, 278,
336-339, 341-349, 413, 522, 539, 540,
548, 549
- Талсы - 360, 371, 550
- Тамбарам — 261
- Тамбов и область (губерния) — 27, 29, 30,
107, 112, 130, 150, 192, 199, 295, 520, 547,
548, 557
- Тамбовка - 114, 212
- Таммела — 346
- Таммисту — 548
- Тапа - 339
- Тараз (см. Джамбул) — 501, 502
- Тараклия — 329
- Тараша и уезд — 66, 67, 101
- Тарту (бывш. Дерпт, или Дерпат) —
338-340, 342, 343, 345, 522, 539
- Татарская АССР (см. Казанская губер-
ния) - 558
- Татишевский район — 175
- Таураге — 529
- Ташкент - 137, 186, 211, 212, 223, 236,
239, 240, 302, 422, 504-506, 509, 523
- Тбилиси (бывш. Тифлис) — 207, 214,
239, 240, 247, 273, 305, 356, 496, 497

- Тверь (ныне Калинин) и губерния — 46, 116, 174, 190, 191, 206, 469, 508, 517, 519, 536, 540
- Темиртау — 430
- Темирхаджа — 100
- Темрюк — 531
- Терек, река — 77
- Тернопольская область — 398, 399, 406, 408, 488, 521, 560
- Терская область (ныне Кабардино-Балкарская АССР, Чечено-Ингушская АССР, Северо-Осетинская АССР, Дагестанская АССР и частично Ставропольский край) - 65, 78, 130, 169
- Тертер — 117
- Тиге (см. Заградовка) - 72, 423, 425, 426, 551
- Тимошевка — 136
- Тирасполь и уезд — 59, 105, 320—322, 402
- Тифлис (ныне Тбилиси) — 13, 14, 46, 72, 74-77, 89, 101, 106, 107, 109, 112, 114, 120, 127, 130, 169, 179, 186, 268, 282, 305, 311, 398, 453, 494, 511, 519, 521, 522, 524, 527-529, 535, 540, 541
- Тихорецкая, станица — 125
- Тойма — 471
- Токио - 257, 316
- Токмак - 303, 510
- Токульчак — 424
- Толстовка — 114, 138
- Томск и область - 212, 473, 480, 504
- Торгощицы — 395
- Торисский округ — 548
- Торонто - 212, 221, 257, 309, 315, 316, 517, 520, 533, 539
- Тосно - 224
- Троицкое — 531
- Туапсе - 212
- Туба, река — 475
- Тубала — 346
- Тувинская АССР - 474, 558
- Тукумс - 360
- Тула и область (губерния) — 86, 87, 103, 104, 245, 532, 552, 557
- Тулча (Тулча) - 120, 434, 436, 521, 541
- Туркестан - 46, 47, 186, 421, 428
- Туркмения, Туркменская ССР — 16, 302, 505, 508, 564
- Туров - 380
- Турция - 33, 118, 304, 402, 434, 498, 519, 546
- Тюменская область — 480, 558
- Удмуртская АССР - 537, 558
- Ужава - 352, 360
- Ужгород (см. Закарпатская область) — 234
- Узбекистан, Узбекская ССР — 16, 219, 302, 504, 505, 564
- Уитби — 261
- Уколицы — 451
- Украина, Украинская ССР (см. Малороссия) - 16, 25, 27, 46, 52, 54, 56, 57, 59, 65, 67, 71-73, 92, 93, 104, 125, 137, 153, 158, 171, 181, 182, 184, 185, 200, 201, 212, 214, 215, 217, 224, 225, 227, 232, 233, 234, 235, 236, 238, 239, 240, 247, 253, 273, 275, 287, 291, 297, 299, 300, 301, 308, 311, 312, 327, 329, 370, 381, 388, 402, 403, 407, 422, 427-429, 449, 467, 474, 482, 484, 485, 487, 489-491, 498, 517, 521, 533, 537-539, 542, 543, 548, 550, 559
- Украина, Западная — 170, 234, 237, 275, 299, 390, 398, 487, 536
- Украина, Левобережная — 52
- Украина, Правобережная — 52
- Украина, Южная - 14, 28, 33, 42, 45, 52, 56, 65, 66, 89, 92, 94, 111, 127, 184, 200, 237, 291, 299, 311, 381, 383, 402, 450, 485, 486, 509
- Ульяновская область — 534, 558
- Унгенский район — 329
- Унгены — 330
- Унгру, река — 336
- Упоровка — 199
- Упсала — 262, 309
- Урал - 185, 219, 297, 403, 558
- Уральск — 200
- Урмия — 524
- Усов, хутор — 164
- Усохи - Из, 382, 525
- Уссурийск — 476
- Усть-Медведицкий округ — 111
- Утренняя Звезда, коммуна — 174, 206
- Уть - 382, 383, 387, 394
- Уфа и губерния (см. Башкирская АССР) - 190, 227, 368, 424, 428, 463, 528
- Ухта — 471
- Ушурей — 324
- Уэстон-Супер-Мейр — 80
- Феодосия - 153, 158, 273
- Фергана - 291, 506, 507
- Физулинский район — 307
- Филадельфия - 146, 157, 199, 205, 314, 398, 523, 525, 544
- Финляндия - 29, 103, 110, 121, 224, 265, 338, 339, 397, 408
- Флорештский район — 322

Франция - 34, 80, 126, 545
ФРГ - 8, 258, 260, 261, 264, 267, 474, 477
Фриденсфельд (см. Мирополь) — 423, 432
Фрунзе (бывш. Пишпек) — 161, 186, 219, 236, 273, 303, 304, 510

Хаапсалу - 336, 337, 339, 344, 345, 346, 349, 534, 549
Хабаровск и край — 185, 273, 296, 476, 477, 479
Хакасская АО — 475
Хальч — 383
Ханкенды (ныне Степанакерт) — 114
Ханты-Мансийск — 219
Харбин — 206
Харьков и область (губерния) — 28, 29, 30, 112, 116, 138, 140, 150, 153, 162, 171, 194, 201, 207, 216, 222, 223, 225, 247, 255, 299, 356, 402, 403, 407, 412, 425, 426, 427, 490-492, 518, 524-526, 533, 538, 562
Харью — 345
Харьюмаа, остров — 341, 534
Хасав-Юрт - 115, 161
Хатынь — 392
Хачмасский район — 307
Хвои — 396
Хелсингборг — 309
Хельсинки (бывш. Гельсингфорс) — 263, 397, 408
Херсонес (см. Корсунь) — 19, 298
Херсон и область (уезд, губерния; см. Новороссия) - 33, 38, 40, 48, 52, 56, 57, 60, 64, 70, 73, 99, 101, 104, 105, 106, 125, 127, 137, 169, 200, 214, 300, 311, 321, 403, 425, 433, 438, 439, 474, 482, 518, 534, 535, 544-546, 552, 562
Хийумаа, остров - 335, 336, 339, 340, 341, 344-347, 349, 549
Хильчицы — 401
Хмельницкий и область — 236, 299, 300, 561
Хор, станция — 476
Хортица, остров (ныне в черте г. Запорожья) и колония — 54, 55, 310, 410, 413, 416, 417, 419, 433, 437
Хотинский уезд — 324

Цалевичи — 385
Царицын (ныне Волгоград, см. Сталинград) - 9, 131, 138, 150, 153, 159, 168, 313, 512, 524, 526, 547, 548
Царское Село — 102
Цебриковский район — 402

Цейст — 545
Центральная Америка — 258
Цюрих - 259, 260, 373, 540

Чадыр-Лунга и район — 322, 327, 329
Чаплинка - 64, 66-68, 70, 86, 128, 482
Чегдомын — 296, 476, 477
Челябинская область — 558
Чериков — 383
Черкассы и область (уезд) — 273, 299, 482, 543, 561
Черниговская область (губерния) — 101, 106, 130, 402, 533, 561
Черниж — 399
Чернобыль — 486
Черновцы и область - 299-300, 324, 328, 407, 561
Черноглаз — 419, 420
Черногория — 24
Черное море (Понтийское море) — 19, 33, 183, 304, 320, 409, 435
Черняхов — 70
Чехословакия (см. ЧССР) - 205, 209, 264
Чечено-Ингушская АССР (см. Терская область) — 469
Чечерск - 382, 386
Чигиринский уезд — 135
Чикаго - 205, 206, 308
Чили - 309
Чимкент - 186, 219, 236, 239, 301, 499
Чимкентская область — 430
Чинишеуцы — 331
Чит — 471
Чита - 538
Читинская область — 558
Чкаловская (ныне Оренбургская) область — 558
Чолница - 399-401
Чонграв — 428
ЧССР (см. Чехословакия) - 264, 268
Чувашская АССР - 558
Чудук - 324
Чухур-Юрт — 76

Шавкай (см. Новоспасское) — 72, 162
Шанчай (пригород Каунаса) — 375
Шахтерск — 300
Швейцария - 8, 40, 80, 87, 258, 260, 268, 306, 338, 365, 373, 380, 425, 427, 430, 432, 519, 551
Швеция - 122, 255, 257, 259, 262, 265, 267, 309, 334, 335, 338, 341, 366, 368, 392, 477, 526, 530, 533, 534, 548
Шевченко - 300, 484

евченко — 300
Шемаха и уезд - 39, 42, 46, 76, 306, 307
Шензее - 426, 437
Шенталь — 424
Шепетовка — 300
Шимановск — 480
Шишканы - 323, 520
Шлиссельбург — 47
Шотландия — 265, 539
Шпаррау — 551
Шумск и район — 521
Шуша - 39, 106, 114, 117, 306, 312
Шяуляй — 523

Щучинск — 301

Эдинбург - 261, 262
Эйнлаге (ныне территория г. Запорожья) - 55, 63, 65, 89, 100, 127, 311, 414, 417-420, 422, 425, 434, 437, 534, 550
Эйткунай — 375
Элизабетталь — 414
Эльва — 345
Эммасте — 346
Эривань (ныне Ереван) и губерния (ныне Армянская ССР) - 32, 312, 453, 529
Эскилстун — 309

Эссен — 518
Эстония, Эстонская ССР — 6, 16, 234, 253, 269, 270, 274, 308, 334-345, 347, 349, 356, 367, 370, 432, 522, 534, 539, 548, 549, 563
Эстония, Западная — 335, 339, 341, 345
Эстония, Южная - 334, 340, 342
Эфиопия — 486
Эчмиадзин — 306

ЮАР - 309
Юго-Восточная Азия — 265
Юго-Западный край — 116
Южная Америка — 309
Южно-Африканская республика — 309
Южно-Сахалинск — 295
Южно-центральный район — 183
Юлемисте, озеро — 346

Якутск и губерния (ныне АССР) — 164, 207, 558
Ялта - 128, 153, 168, 255, 300, 533
Яма, хутор — 138
Япония - 132, 368, 477
Ярославль и область — 35, 223, 295, 296, 557
Яунелгава — 357

БИБЛИОГРАФИЧЕСКИЙ СПИСОК

РУССКО-УКРАИНСКОЕ БРАТСТВО

Опубликованная литература

1. Епископ Алексей (Дородницын). Южнорусский необаптизм, известный под именем штунды. Ставрополь-Кавказский, 1903.
2. Епископ Алексей (Дородницын). Материалы для истории религиозно-рационалистического движения на юге России во второй половине XIX столетия. Казань, 1908.
3. Арсеньев К. К. Свобода совести и веротерпимость.—Сборник статей. СПб., 1905.
4. Астафьев Н. А. Общество для распространения Священного Писания в России (1863—1893 гг.). Очерк его происхождения и деятельности. СПб., 1895.
5. Багалій Д. И. Украшский мандрівний фшософ Г. С. Сковорода, изд. 2-е. Харкв, 1928.
6. Бернштейн С. Б. Константин-философ и Мефодий. М., 1984.
7. Бондарь С. Д. Секта менонитов в России. Пг., 1916.
8. Бонкемпер К. Статья о братстве «Stund».— Одесский вестник, 1868, № 56 от 14 марта.
9. Брокгауз Ф. А., Ефрон И. А. Энциклопедический словарь. СПб., 1896.
10. Буткевич Т. И. Обзор русских сект и толков. Пг., 1915.
11. Бобрищев-Пушкин А. М. Суд и раскольники-сектанты. СПб., 1902.
12. Бонч-Бруевич В. Д. Преследование баптистов евангельской секты. Ханте, 1902.
13. Бонч-Бруевич В. Д. Материалы к истории и изучению русского сектанства и раскола. Баптисты... Штундисты... СПб., 1908.
14. Бредихин И. В., Федосов И. А. История СССР. М., 1976.
15. Воронов А. Штундизм. Очерки религиозно-бытовой жизни в Малороссии. СПб., 1884.
16. Высотский А. Л. Донские толки в молоканстве и штундизме.—Миссионерское обозрение, 1897, ноябрь, кн. 1.
17. Гидулянов И. В. Отделение церкви от государства в СССР. М., 1926.
18. Греков Б. Д. Киевская Русь. М., 1939.
19. Дальтон Г. Открытое послание обер-прокурору правительствующего Синода К. П. Победоносцеву. Лейпциг, 1890.
20. 26-й всесоюзный съезд баптистов в СССР. М., 1927.
21. Дородницын А. Религиозное движение на юге России во второй половине XIX столетия. Казань, 1909.
22. Драгоманов М. Про брацтво хрестителів, або баптиств на Украшь Коломия, 1893.
23. Евангельский клич. Пг., 1922.

24. Ежегодник МИРА, VI (1962 г.). Л., 1962.
25. Емельянов Г. Рационализм на Юге России.— Отечественные записки, 1878, № 3, 5.
26. Жабко-Потапович Л. Христово світло в Украпи. Вншшег-Честер, 1952.
27. Животов Н. Н. Церковный раскол Петербурга. СПб., 1891.
28. Запись заседаний 10-го всесоюзного съезда евангельских христиан. Л., 1927.
29. Иванов В., Мазаев Д. Всемирный конгресс баптистов в Лондоне в 1905 г., Ростов-на-Дону, 1908.
30. Известия, 1923, № 180 от 12 августа.
31. Изложение евангельской веры, или Вероучение евангельских христиан. Изд. И. С. Проханова, изд. 1-е. СПб., 1910; изд. 2-е. Л., 1924.
32. Исповедание веры христиан-баптистов. Изд. В. Г. Павлова, 1906.
33. Исповедание веры христиан-баптистов. Изд. Н. В. Одинцова, 1928.
34. История СССР. Эпоха социализма. Под ред. Сераева С. А., изд. 3-е, перераб. и дополи. М., 1983.
35. Калининчева З. В. Социальная сущность баптизма. Л., 1972.
36. Каллистов И. Русская община в Тифлисе.— Церковный вестник. СПб., 1879, № 49; 1880, № 32.
37. Кальнев М. А. Немцы и штундизм. М., 1897.
38. Клибанов А. И. История религиозного сектантства в России (60-е годы XIX в. - 1917 г.). М., 1965.
39. Клибанов А. И. Народная социальная утопия в России. М., 1977.
40. Кмета И. А. 100-летний юбилей евангельских христиан-баптистов (в СССР и рассеянии).— В сб.: 1867—1967 гг.—Столетие евангельских христиан-баптистов. Ашфорд, 1967.
41. Комсомольская правда, 1928, 30 марта.
42. Комсомольская правда, 1928, 11 апреля.
43. Комсомольская правда, 1928, 17 апреля.
44. Кони А. Р. На жизненном пути. Т. 1. СПб., 1912.
45. Корф М. М. Мои воспоминания.— Тээжяй, 1923, № 11-13 (перев. с эстонского Л. Раски и А. А. Ардера, 1973. Рукопись. Архив ВСЕХБ).
46. Костюкович Л. Ф. Кантовская культура в Белоруссии. Минск, 1975.
47. КПСС /В резолюциях и решениях съездов, конференций и пленумов ЦК. М., 1970.
48. Красноженов. К вопросу о свободе совести и о веротерпимости.— Новое время, 1911, 21 октября.
49. Краткое вероучение христиан евангельской веры (Pentecost), пятидесятников. Одесса, 1925.
50. Краткое изложение вероучения евангельских христиан. Изд. И. В. Каргеля. СПб., 1913.
51. Кушнеров И. П. Краткая записка о возникновении, развитии, о настоящем положении евангельского движения в России и о нуждах русских евангельских христиан, известных в общежитии... как пашковцы, баптисты, новомолокане и т. п. СПб., 1905.
52. Латимер Р. С. Жизнь и труды доктора Ф. В. Бедекера. СПб., 1913.
53. Лебединцев П. Материалы для истории возникновения и распространения штунды на Юге России.— Киевская старина, 1884, т. 10.
54. Лебединцев П. Баптизм, или штунда в Киевской губернии.— Киевская старина, 1885, т. 3.
55. Лесков Н. С. Великосветский раскол (Лорд Редсток, его учение и проповедь). М., 1877.
56. Ливанов Ф. В. Раскольники и острожники. СПб., 1872.
57. Ливен С. П. Духовное пробуждение в России. Корнталь, 1967.

58. Лубяновск'ий Ф. П. Воспоминания, т. 1. Киев, 1872.
59. Любимов П. П. Религия и исповедный состав населения. В сб.: Азиатская Россия, т. 1. Б/г.
60. Лялина Г. С. Баптизм: иллюзии и реальность. М., 1977.
61. Маргаритов С. История русских мистических и рационалистических сект. Симферополь, 1914.
62. Материалы 2-го всесоюзного съезда воинствующих безбожников 1929 г. М., 1929.
63. Мельгунов С. Штундисты или баптисты? — Русская мысль, 1904.
64. Мельгунов С. Церковь и государство в России. М., 1907.
65. Местная хроника. Оренбургский край, 1893, № 136.
66. Мещерский В., кн. Лорд апостол в большом петербургском свете. СПб., М., 1876.
67. Мещерский В., кн. Письмо к лорду Редстоку. СПб., 1876.
68. Миссионерское обозрение, 1899, сентябрь.
69. Миссионерское обозрение, 1900, февраль, ноябрь.
70. Миссионерское обозрение, 1909, № 7.
71. Н. Г. Любомирские штундисты. — Елизаветградский вестник, 1877, № 22.
72. Неделя, 1897, № 30, 33.
73. Недзельницкий И. Штундизм, причины появления и разбор учения его. СПб., 1899.
74. Некролог графа А. П. Бобринского. — Неделя, 1894, № 42, октябрь.
75. Новицкий О. Духоборцы. Их история и вероучение. Киев, 1882.
76. Новое время, 1901, № 254 от 25 сентября.
77. О Библейских курсах. СПб., 1913.
78. Оболенский П. П. Критический разбор вероисповедания русских сектантов-рационалистов: духоборцев, молокан и штундистов. Казань, 1900.
79. Обрядник. — Вестник духовных христиан-молокан, 1928, № 6.
80. Об успехах Библейских обществ в 1814 г. СПб., 1815.
81. Одесский вестник, 1869, № 38.
82. О религии и церкви. М., 1981.
83. Орлеанский Н. Закон о религиозных объединениях РСФСР. М., 1930.
84. Ответ Л. Полонского на статью Красноженова. — Новое время, 1901.
85. От репортера Одесского вестника. — Одесский вестник, 1876, № 63—64.
86. Павлов В. Г. Доклад от имени русской делегации на Всемирном конгрессе баптистов в Стокгольме 26.6.23 г. — Баптист, 1925, № 2.
87. Павлов В. Г. Воспоминания ссыльного. РОМ ИРА. Собрание рукописей по сектанству В. Д. Бонч-Бруевича.
88. Памятники литературы Древней Руси. XI — начало XII века. М., 1978.
89. Пашковщина и штундизм. — Миссионерское обозрение, 1897, кн. 1.
90. Письма к братьям евангельских христиан-баптистов. Тифлис, 1916.
91. Победоносцев К. Письма и записки 1884—1894 гг. Полутом 2-й. М., 1925-1926.
92. Правда, 1928, 13 апреля.
93. Правительственный вестник, 1903, № 47 от 27 февраля.
94. Правительственный вестник, 1904, № 283 от 14 декабря.
95. Правительственный вестник, 1905, № 83 от 21 апреля.
96. Протокол всероссийского съезда евангельских христиан-баптистов, состоявшегося в г. Москве с 27 мая по 6 июня 1920 г. М., 1920.
97. Проханов И. С. Записка о правовом положении евангельских христиан, а также баптистов и сродных им христиан в России. СПб., 1913.
98. Проханов И. С. Автобиография. — Евангельская вера, 1934.
99. Пругавин А. С. Раскол сверху. — Очерки религиозных исканий в привилегированной среде. СПб., 1909; Отчего сектанты бегут из России. — Вестник Европы. СПб., 1913, октябрь.

100. П-ский Б. П. Письмо в редакцию о немецко-хохлацкой штунде.— Киевская старина, 1884, № 11.
101. Разные известия.— Неделя, 1894, № 50 от 1 декабря.
102. Речь М. А. Стаховича.— Новое время, 1901, № 254 от 25 сентября.
103. Рижский М. И. История переводов Библии в России. Новосибирск, 1978.
104. Родан А. Первое евангельское движение на Руси. Б/г.
105. Рождественский А. Южнорусский штундизм. СПб., 1889.
106. Сажин А. С. Сравнительное богословие. СПб., 1907.
107. Салов-Астахов Н. И. Секрет и сила молитвы. Б/г.
108. Светлов,). Вестники Царствия Божия.
109. Скворода Г. Соч. в 2-х томах. М., 1973.
110. Статистика баптистов. СПб., 1910.
111. Степняк-Кравчинский С. М. Собр. соч. в 2-х томах, т. 2. Штундист Павел Руденко. М., 1958.
112. Стиве П. Союз баптистов России. 1917—1935 гг. Докт. дисс. Канзас, США, 1976. Микрофильм (перев. с англ. Рукопись).
- ИЗ. Судебные процессы.— Неделя, 1895, № 26 от 25 июня.
114. Тенеромо И. Религиозные искания наших дней.— Мир, 1909.
115. Терлецкий Г. Секта пашковцев. СПб., 1891.
116. Ушинский А. Д. Вероучение малороссийских штундистов, разработанное на основании Священного Писания... Киев, 1883.
117. Ушинский А. Д. О причинах появления рационалистических учений штунды и некоторых других подобных сект в сельском православном населении и мерах против распространения учений этих сект. Киев, 1884.
118. Финдейзен Н. Очерки по истории музыки в России. М., 1928.
119. Харламов И. Штундисты.— Русская мысль, 1885, кн. 10 и И.
120. Херсонские епархиальные ведомости, 1873, № 1.
121. Чайченко В. Писашя Трохима Зиньшвського. Львів, 1893.
122. Чистович И. А. История перевода Библии на русский язык. СПб., 1899.
123. Шендеровский Л. Евангельские христиане. Возрожденное евангельское движение в исторической христианской церкви. Исторический очерк (XIX—XX вв.). Изд. Канадского союза евангельских христиан, 1980.
124. Штундизм и пашковщина,— Вера и разум. Харьков, 1884, январь, кн. 2-я.
125. Щербина Ф. А. Малороссийская штунда.— Неделя. СПб., 1877, № 1—2.
126. Юдин П. Баптисты Новоузенские.— Русский архив, т. 1. М., 1913.
127. Южаков С. Н. Большая энциклопедия. СПб., 1904.
128. Юницкий А. Баптизм в Бакинской губернии,— Прибавление к Церковным ведомостям, 1891, № 28.
129. Ясевич-Бородаевская В. И. Борьба за веру. СПб., 1912.
130. D i e d r i c h H.-Ch. Siedler, Sektierer und Stundisten. Die Entstehung des russischen Freikirchentums. Berlin, 1985.
131. Evangelisches Gemeindelexikon. Hrsg. v. E. Geldbach, H. Burkhardt, K. Heimbucher. Wuppertal, 1978.
132. G u t s c h e W. Westliche Quellen des russischen Stundismus. Anfänge der evangelischen Bewegung in Russland. Kassel, 1956.
133. K a h l e W. Evangelische Christen in Russland und der Sovetunion. Ivan Stepanovic Prochanov (1869—1935) und der Weg der Evangeliumschrinden und Baptisten. Wuppertal u. Kassel, 1978.
134. Katterfeld A. Felician von Zarembo — ein Christuszeuge in Kaukasus. Stuttgart u. Basel, 1939.
135. Theologisches Lexikon. Hrsg. v. H.-H. Jenssen u. H. Trebs. Berlin, 1981.
136. Trotter E. Lord Badstock, an Interpretation and a Record. London, n. d.
137. Warns J. Russland und das Evangelium. Kassel, 1920.

138. Баптист, 1907-1911, 1914, 1917, 1925-1929 гг.
139. Баптист Украины, 1926-1928 гг.
140. Благовестник, 1920, № 10 и И.
141. Братский вестник, с 1945 года.
142. Братский листок (приложение к журн. «Христианин»), 1906—1910, 1913—1914 гг.
143. Братский союз, 1920, № 1 и 2.
144. Вера, 1909 г.
145. Гость, 1910-1914 гг.
146. Молодой виноградник, 1909, 1913 гг.
147. Слово истины, 1913-1914, 1917-1918, 1921-1922 гг.
148. Утренняя звезда (газета), 1910—1913, 1915-1918, 1920—1922 гг.
149. Христианин, 1908, 1924-1928 гг.

Неопубликованная литература

150. Анализ Положения 1960 г. и Инструктивного письма ВСЕХБ в соответствии с Положением, предложенным инициативной группой, вероучениями ЕХБ и Постановлением ВЦИК от 8/1V—1929 г. Рукопись. Архив ВСЕХБ.
151. Андрашко М. М. Краткое описание братской истории евангельских христиан-баптистов Закарпатской области. Рукопись, 1980.
152. Белоусов А. С. Господь — сила моя и песнь. Рукопись, 1972.
153. Белоусов А. С. М. К. Кальвейт, биографический очерк. Рукопись, 1979.
154. Вельк Г. И. О менонитском пении. Рукопись, 1971.
155. Восьмидесятилетие Ташкентской церкви евангельских христиан-баптистов (1902-1982). Рукопись. Архив ВСЕХБ.
156. Выписка из циркуляра Астраханского губернатора. РОМИРА, кн. 1, опись 8, дело 2.
157. Высоккий Н. И. Пение и музыка в церквях евангельских христиан-баптистов. Сборники. Исследование, 1978.
158. Высоккий Н. И. И. С. Проханов и верующая молодежь. Рукопись, 1981. Архив ВСЕХБ.
159. Герой веры Сазонт Капустинский. Копия рукописи. Архив ВСЕХБ.
160. Грачев Ю. С. Из истории песнопений евангельских христиан в России. Рукопись, 1970.
161. Дополнения к показаниям по судебному делу штундистов и пашковцев. РОМИРА; фонд 2, опись 15, дело 94, № 54046. Рукопись.
162. Е в т у х о в и ч Г. М. Музыкальное наследие нашего братства. Рукопись, 1981.
163. Записи заседаний пленумов и протоколы Президиума ВСЕХБ за 1959—1969 гг. Архив ВСЕХБ.
164. Запись собеседования ВСЕХБ с представителями христиан в духе апостолов со Смородиным Николаем Петровичем, Шишковым Николаем Ивановичем и Прудниковым Ефремом Моисеевичем, состоявшегося в Москве по Малому Вуззовскому пер., д. № 3, в среду 2 апреля 1947 г. Архив ВСЕХБ.
165. Запись совещания от 23 августа 1931 г. Рукопись. Архив ВСЕХБ.
166. Заявление Комиссии пресвитеров во ВСЕХ от 13.12.1923. Архив ВСЕХБ.
167. Исторические документы г-жи Непраш относительно религии в России. Ашфорд, США.
168. История возникновения евангельских христиан-баптистов в Житомирской области. Рукопись, 1981. Архив ВСЕХБ.
169. История возникновения Мелитопольской общины евангельских христиан и баптистов. Рукопись. Архив ВСЕХБ.
170. История насаждения и жизни церковью евангельских христиан-баптистов на Дальнем Востоке. 1889—1981 гг. Рукопись. Архив ВСЕХБ.

171. Кальвейт М. К. Автобиография Мартина Карловича Кальвейта. 1913. Копия рукописи. Архив ВСЕХБ.
172. (Кеше А. И.). Альберт Иванович Кеше. Некролог. Рукопись, 1978.
173. Ковальков В. М. Продолжение работы одной из Московских общин и ее характерные особенности с 1906 по 1915 год. Рукопись, 1977. Архив ВСЕХБ.
174. Ковальков В. М. История московского братства. Рукопись. Архив ВСЕХБ.
175. Копия циркуляра Кутаисского военного губернатора от 18 сентября 1895 г. № 940. РОМИРА, фонд 2, опись 16, дело 31.
176. Краткая история возникновения евангельско-баптистского движения в Белоруссии. Рукопись, 1981. Архив ВСЕХБ.
177. Краткая история проникновения Божьего света в среду армянского народа в 1870—1875 годах. Из записей воспоминаний Консуляна, 1980. Архив ВСЕХБ.
178. Краткий очерк деятельности церквей евангельских христиан-баптистов в Закавказье. Рукопись, 1980.
179. Краткое вероучение христиан евангельского исповедания. Составитель Фризен П. М. Копия рукописи. Архив ВСЕХБ.
180. Краткая история возникновения евангельских христиан-баптистов в СССР. Рукопись, 1973. Архив ВСЕХБ.
181. Мазеев Г. И. Воспоминания (Записки из личного дневника). Копия рукописи. Архив ВСЕХБ.
182. Материалы всесоюзного совещания евангельских христиан и баптистов СССР, состоявшегося в Москве 26—29 октября 1944 г. Архив ВСЕХБ.
183. Мельников Н. Н. Краткая история евангельских христиан-баптистов на Украине с 1941 по 1946 год. Рукопись. Архив ВСЕХБ.
184. Начало евангельского движения на обширной Волыни. Рукопись. Архив ВСЕХБ.
185. Пение и музыка в церквях евангельских христиан-баптистов. Лекция II. Копия рукописи. Архив ВСЕХБ.
186. Переписка ВСЕХБ с представителями Совета церквей, 1966—1969 гг. Архив ВСЕХБ.
187. Письма и обращения А. И. Бидаша за 1955—1956 гг. Архив ВСЕХБ.
188. Письмо-воззвание ко всем баптистам и евангельским христианам в СССР от 1942 г. Типографский экземпляр. Архив ВСЕХБ.
189. Письмо Воронина Н. И. Пашкову В. А. от 9 ноября 1887 г. Оренбург. Архив ВСЕХБ.
190. Письмо ВСЕХБ от 17/IV-1946 г., № 3828. Архив ВСЕХБ.
191. Письмо Е. Н. Иванова «В тюрьме и ссылке». РОМИРА, фонд 2, опись 16, дело 189.
192. Письмо П. В. Иванова-Клышниковой от 3.5.1933. Частное собрание.
193. Письмо Ф. П. Костромина В. Д. Бонч-Бруевичу от 9 августа 1901 г. РОМИРА, фонд 2, опись 16, дело 27.
194. Письмо Ф. П. Костромина В. Д. Бонч-Бруевичу. РОМИРА, фонд 2, опись 16, дело 33.
195. Письмо В. Г. Павлова В. Д. Бонч-Бруевичу. РОМИРА, фонд 2, опись 16, дело 2..
196. Письмо В. А. Пашкова графу Дмитрию Александровичу. 1887. Архив ВСЕХБ.
197. Письмо представителя Совета церквей евангельских христиан-баптистов Г. И. Майбороды братьям ВСЕХБ на съезд 1966 г. Архив ВСЕХБ.
198. Письмо Шипкова Г. И. от 7 января 1934 г. Частное собрание.
199. Послать В. История развития двуховного пения в Молдавии. Рукопись, 1980.
200. Проханов И. С. Краткая записка о возникновении, развитии и о настоящем положении евангельского движения в России... Копия рукописи, 1970. Архив ВСЕХБ.
201. Пути развития пения и музыки в Винницкой церкви. Рукопись, 1980.
202. Пятидесятилетие Душанбинской церкви. Рукопись. Архив ВСЕХБ.

203. Разуненко И. К. История зарождения хорового пения на Харьковщине. Рукопись, 1980.
204. РОМИРА, К-1, опись 8, дело 2 и гр. дело № 534.
205. Савинский С. Н. Периодические издания (журналы) евангельских христиан-баптистов. Рукопись, 1982.
206. Санина Н. В. Из воспоминаний о Ф. И. Санине. Рукопись. Частное собрание.
207. Сведения о секте пашковцев. Архив Ленинградской православной духовной академии (ЛПДА), № 92683, разделы 1 и 3.
208. Сведения о секте пашковцев. Архив ЛПДА, № 92683, раздел 5.
209. Сведения о секте пашковцев. Архив ЛПДА, № 93683, раздел 4.
210. Свидетельство о рукоположении И. С. Проханова. Архив ВСЕХБ.
211. Семлек Л. Э. Музыкальное наследие нашего братства. Рукопись, 1979.
212. Севастьянов С. В. Фетлер Роберт Андреевич. Рукопись, 1973. Архив ВСЕХБ.
213. Севастьянов С. В. Урлауб И. Я. К 125-летию со дня рождения (1854—1979 гг.). Рукопись. Архив ВСЕХБ.
214. Сибирский отдел Союза баптистов и евангелизация Казахстана. Рукопись. Архив ВСЕХБ.
215. Сизов Н. Н. История возникновения христианства в Киргизии и служение церкви в наше время. Рукопись, 1981. Архив ВСЕХБ.
216. Символ евангельской веры Петербургских верующих. Копия рукописи. Архив ВСЕХБ.
217. Соглашение об объединении христиан веры евангельской с евангельскими христианами-баптистами в один союз, 1945. Архив ВСЕХБ.
218. Статьи в журнале «Беседа», 1895—1896 гг. РОМИРА, фонд 2, опись 16, дело 200.
219. Стручалина (Аришина) Т. В. Биография Федора Антоновича Аришина. Рукопись. Архив ВСЕХБ.
220. Тервитс Я. История баптистской церкви Латвии. Справка. Копия рукописи, 1972. Архив ВСЕХБ.
221. Хаас В., Иенкинс П. Справочник по архиву Базельской миссии. Базельская миссия в Южной России и Персии. Рукопись. Архив ВСЕХБ.
222. Шельпякова В. По рассказам моего отца Кузьмы Мартыновича Шельпякова. Рукопись, 1956.
223. Юбилейный доклад к 100-летию возникновения общин евангельских христиан-баптистов в Нововасильевке, Астраханке, Новоспасском. Копия рукописи, 1978. Архив ВСЕХБ.
224. Доклад на юбилее Ферганской церкви евангельских христиан-баптистов. Рукопись, 1981. Архив ВСЕХБ. См. также поз. № 7, 8, 15, 16 списка литературы о менонитском братстве.

МОЛДАВСКОЕ БРАТСТВО

1. Седлецкий К. С. Доклад к 70-летию Кишиневской церкви. Рукопись, 1978.
2. Седлецкий К. С. Краткий исторический очерк о жизни церковью евангельских христиан-баптистов Молдавии. Рукопись, 1973. См. также поз. № 199 списка литературы о русско-украинском братстве.

ЭСТОНСКОЕ БРАТСТВО

1. Баптисты, кто они и чему верят? (на эст. яз.). Таллинн, 1928.
2. Вероисповедание баптистской церкви и устав (на эст. яз.). Таллинн, 1917.
3. Буш М. История ридалаского пробуждения (на эст. яз.). Ридала, 1928.
4. Вызу Р. История церкви ЕХБ (на эст. яз. Рукопись). Таллинн, 1958.

5. Далл Х. В., Туттар Х. Время пробуждения (на эст. яз.). Таллинн, 1929.
6. Исторический альбом баптистских церквей Эстонии (на эст. яз.). Таллинн, 1911.
7. Каупс К. По полевым бороздам (на эст. яз.). Кейла, 1926.
8. Лакс И. Церковь евангельских христиан 1905-1930 гг. (на эст. яз.). Таллинн, 1930.
9. Митрохин Л. Н. Баптизм (на эст. яз.). Таллинн, 1970.
10. 50 лет по апостольским тропам (на эст. яз.). Таллинн, 1934. •
- И. Сильдос О. История эстонской церкви (на эст. яз.). Тарту, 1938.
12. Тетерманн А. (на эст. яз.). Таллинн, 1934.

ЛАТВИЙСКОЕ БРАТСТВО

1. Вверх.—Сборник статей. Сост. Я. Кронлинс (на латышск, яз.). Рига, 1935, с. 96.
2. Кронлинс Я. Наши хоры и песни (на латышск, яз.). Рига, 1925, с. 136.
3. Кронлинс Я. По светлому пути. Биография почетного доктора богословия Я. А. Фрея (1863—1950 годы) (на латышск, яз.). США, 1964, с. 288.
4. Кто такие баптисты и чего они хотят? Материалы 1-го съезда баптистов Европы. Сборник статей. Составитель и переводчик Я. Инкис (на латышск, яз.). Рига, 1909, с. 192.
5. Лаубертс П. Божия рука в моей жизни. Автобиография (на латышск, яз.). Лиепая, 1928, с. 64.
6. Путь жизни. Сборник статей (на латышск, яз.). Ред. колл. Ф. Чукурс, Р. Экштейнс, А. Метерс. США, 1960, с. 384.
7. Рашбрук Д. Движение баптистов в Европе (на англ. яз.). Лондон, 1923, с. 208.
8. Рисе Я. Возникновение латышских баптистских общин и дальнейшее их развитие (на латышск, яз.). Рига, 1913, с. 336.
9. Экельман О. Чудо благодати (на нем. яз.). Мемель, 1928, с. 240.
10. Экштейнс Р. Крепко привязанный. Избранные статьи. Составитель М. Экштейнс (на латышск, яз.). Канада, 1979, с. 304.

Братская периодика и статьи в периодических изданиях

На латышском языке

11. Евангелист, 1881-1887 гг.
12. Авотс (Родник), 1905-1915 гг.
13. Кристигай вестнесис (Христианский вестник) 1906—1914 и 1923—1939 гг.
14. Кристига балсес (Христианский голос), 1921 — 1940 гг.
15. Кристига балсес (Христианский голос), с 1950 года в США.
16. Рита стари (Утренние лучи), 1927—1940 гг.
17. Тервитс Я. По стопам зачинателей. — Календарь 1980 года для баптистских церквей Латвии, с. 28 — 32.
18. Тервитс Я. В ту ночь.—Календарь 1981 года для баптистских церквей Латвии, с. 28—31.
19. Дамбурс Э. Третье возвращение.— Карогс (Знамя), 1974, № 10, с. 134—137.

На русском языке

20. Бычков А. М. Отчетный доклад о деятельности ВСЕХБ за 1970—1974 годы.— Братский вестник, 1975, № 1, с. 35, 46, 51.
21. Рисе Я. Брат Я. А. Фрей.— Братский вестник, 1947, № 7, с. 39—42.
22. Рисс Я. Возникновение евангельско-баптистского движения в Латвии.— Братский вестник, 1948, № 2, с. 58—61.

23. Р и с е Я., Левинданто Н. А. Кончина старшего пресвитера по Латвии А. М. Корпа.— Братский вестник, 1948, № 5, с. 56—62.
24. Ж и д к о в Я. И. Посещение эстонских и латвийских церквей.— Братский вестник, 1949, № 2, с. 70—80.
25. Х у н с Ф. К 80-летию пресвитера Петра Лауберта.— Братский вестник, 1955, № 6, с. 54—57.
26. Х у н с Ф. К поставлению надгробного памятника доктору богословия брату Янису Александру Фрею.— Братский вестник, 1955, № 6, с. 58—61.
27. Х у н с Ф. Благодарственное богослужбное собрание по случаю 25-летия духовной работы пресвитера Рижской русской церкви И. В. Чекалова.— Братский вестник, 1956, № 2, с. 29—32.
28. М и ц к е в и ч А. И. Пресвитерское совещание Латвийского братства евангельских христиан-баптистов.— Братский вестник, 1970, № 5, с. 67—70.
29. Э г л е П., Краузе А. Памяти пастора Карлиса Лаецкиса.— Братский вестник, 1970, № 6, с. 58—59.
30. Э г л е П., Краузе А. Памяти пастора Фрида Эвальдовича Хунса.— Братский вестник, 1972, № 1, с. 72—74.
31. Э г л е П., Чекалов И. В. 75-летие брата А. П. Краузе.— Братский вестник, 1972, № 1, с. 76—77.
32. Р. К. Клаупикс снова посетил нас.— Братский вестник, 1971, № 5, с. 25—26.
33. Латвийское пресвитерское совещание.— Братский вестник, 1978, № 1, с. 74—77.
34. Информация. В этом году исполнилось 120 лет латышскому братству.— Братский вестник, 1980, № 6, с. 64.
35. Информация. Брату И. В. Чекалову исполнилось 70 лет.— Братский вестник, 1980, № 6, с. 64—65.
36. Информация. Исполнилось 75 лет И. М. Инкенасу.— Братский вестник, 1980, № 6, с. 65—68.
37. Информация. Исполнилось 70 лет со дня рождения А. Я. Петерсона.— Братский вестник, 1981, № 1, с. 74.

ЛИТОВСКОЕ БРАТСТВО

1. Друг истины, 1924—1940 гг.— ежемесячная газета баптистов Литвы.
2. Живое Евангелие (на литовском яз.). США. Б/г.
3. Краткая история Каунасской баптистской церкви (на литовском яз.). Каунас, 1939.
4. Краткая история Биржайской церкви евангельских христиан (на литовском яз.). Рукопись, 1975. См. также поз. № 9 списка литературы о латвийском братстве.

БЕЛОРУССКОЕ БРАТСТВО

1. История Белорусской ССР. Изд. Наука и техника. Минск, 1977, с. 29, 58.
2. 450 лет белорусского книгопечатания, 1517—1967 годы. Изд. АН БССР. Минск, 1968.
3. Католицизм в Белоруссии. Изд. Наука и техника. Минск, 1987, с. 14.
4. K u r s c h E d v a r d. Geschichte der Baptisten in Polen 1852—1932. Zdunska Wola, 1932.
5. Баптист, 1911, № 22.
6. Т о м а с з е w s k i Н. В. Grupy Chryzescijanskie typu Ewangeliczno-baptystycznego na terenie Polski od 1852 do 1939 roku. Warszawa, 1978, s. 53.
7. Свободный христианин, 1923.
8. Slowo prawdy, 1926—1927.
9. Гость, 1927, № 11.
10. Верность, 1936, № 6—9.
11. Христианин, 1927, № 2.

МЕНОНИТСКОЕ БРАТСТВО

1. И п а т о в А. Н. Кто такие менониты. Алма-Ата, 1977.
2. B a l d e r s G. Theurer Bruder Oncken. Das Leben Johann Gerhard Onckens in Dokumenten und Bildern. Berlin, 1979.
3. B e n d e r H. S. The Anabaptist Vision. Scottdale, Pa., 1972.
4. D y c k C. J. An Introduction to Mennonite History. Scottdale, Pa., 1967.
5. E p p F. H. Mennonite Exodus. Altona/Man., 1962.
6. F r i e d m a n n R. The Theology of Anabaptism. Scottdale, Pa., 1973.
7. F r i e s e n P. M. Die Alt-Evangelische Mennonitische Bruderschaft in Russland (1789—1910) im Rahmen der mennonitischen Gesamtgeschichte. Halbstadt, 1911.
8. Glaubensbekenntnis der Vereinigten Ghristischen Taufgesinnten mennonitischen Brudergemeinde in Russland. Halbstadt, 1902.
9. K a h l e W. Aufsätze zur Entwicklung der evangelischen Gemeinden in Russland. Leiden, 1962.
10. K r a h n C. Menno Simons (1496—1561). Ein Beitrag zur Geschichte der Taufgesinnten. Karlsruhe, 1936.
11. K r ö k e r A. Pfarrer Eduard Wiist, der grosse Erweckungsprediger in den deutschen Kolonien Siidrusslands. Leipzig, 1903.
12. L e h m a n n J. Geschichte der deutschen Baptisten. Zweiter Teil von 1848 bis 1870. 2. Aufl. Cassel, 1922.
13. Mennonite Encyclopedia, v. 1—15. Scottdale, 1956—1959.
14. P e n n e r H. Weltweite Bruderschaft. Ein mennonitisches Geschichtsbuch. Karlsruhe, 2. Aufl., 1960.
15. P r i n z J. Die Kolonien der Brudergemeinde. Ein Beitrag zur Geschichte der deutschen Kolonien Siidruss. lands. Moskau, 1898.
16. P r i t z k a u J. Geschichte der Baptisten in Siid — Russland. Odessa, 1914.
17. S c h m i d t K. D. Grundriss der Kirchengeschichte. Gottingen, 1975.
18. T o e w s J. A. History of the Mennonite Brethren Church. Pilgrims and Pioneers. Hillsboro. Kansas, 1975.
19. U n r u h A. H. Geschichte der Mennoniten — Brudergemeinde (1860—1954). Winnipeg, 1955.
20. W e s t i n G. Der Weg der freien christlichen Gemeinden durch die Jahrhunderte. Kassel, 1956. См. также поз. № 2, 7, 129, 131, 132, 136, 140 списка литературы о русско-украинском братстве.

БРАТСТВО ХРИСТИАН ВЕРЫ ЕВАНГЕЛЬСКОЙ

1. Возникновение и развитие в СССР религиозного движения христиан веры евангельской (пятидесятников). Рукопись. Архив ВСЕХБ.
2. Доклад А. В. Карева 20 августа 1959 г. ВСЕХБ, г. Москва. Рукопись. Архив ВСЕХБ.
3. Краткая история возникновения и развития евангельского движения на территории Львовской области. Рукопись. Архив ВСЕХБ.
4. Краткая история возникновения Церкви христиан веры евангельской (пятидесятников) в СССР. Рукопись, 1983. Архив ВСЕХБ.

СОДЕРЖАНИЕ

Предисловие	5
Введение	9

Часть I

РУССКО-УКРАИНСКОЕ ЕВАНГЕЛЬСКО-БАПТИСТСКОЕ ОБЪЕДИНЕННОЕ БРАТСТВО

Глава первая. ОБЗОР РЯДА ИСТОРИЧЕСКИХ СОБЫТИЙ, РЕЛИГИОЗНЫХ ИСКАЖЕНИЙ И РАЗНОМЫСЛИИ В РОССИИ (X ВЕК - СЕРЕДИНА XIX ВЕКА)

Принятие христианства	21
Религиозные искания и разномыслия в русском народе	22
Начало печатания книг Священного Писания в России	24
Внутрицерковный раскол в Православной церкви. Старообрядчество	25
Религиозные искания после раскола	26
Исторические предпосылки евангельского пробуждения	33
Первый перевод Нового Завета на русский язык. Начало проповеди Евангелия	34
Пробуждение среди немецких колонистов	38
Водные молokane	42
Крестьянская реформа	43
Повторный синодальный перевод и издание Нового Завета	44
Общество распространения книг Священного Писания в России	45
Религиозное состояние российского народа накануне пробуждения	47

Глава вторая. ВОЗНИКНОВЕНИЕ^ КВАНГЕЛЬСКО-БАПТИСТСКОГО ДВИЖЕНИЯ (1860-Е ГОДЫ - 1882 ГОД)

Евангельское пробуждение на юге Украины

Дальнейшее пробуждение среди немецких колонистов	52
Обращения среди украинцев	56
Путь от штундизма к баптизму	62
Первые штундисты и баптисты в Киевской губернии	66
Жизнь первых общин	68
Евангельское пробуждение в Таврической губернии	71
Вероучения баптистов Украины	72

Евангельское пробуждение на Кавказе	
Обращения среди молокан	74
Рост влияния тифлисской общины	77
Пробуждение в Петербурге	
Начало пробуждения	82
Развитие пробуждения	85
Вероисповедание возрожденных христиан Петербурга	87
Законодательный акт о признании баптистов	88
Совместная конференция братских менонитов и баптистов	90
Факторы, оказавшие влияние на возникновение русско-украинского евангельско-баптистского братства	91

Глава третья. ЕВАНГЕЛЬСКО-БАПТИСТСКОЕ БРАТСТВО В ПЕРИОД С 1882 ПО 1905 ГОД

Историческая обстановка	96
Первые съезды	98
Трудности на пути служения	102
Дальнейший рост церкви	111
Тяжелые испытания	114
Признание русского баптизма	122
Съезды братства	128

Глава четвертая. РАСШИРЕНИЕ ЕВАНГЕЛЬСКОЙ РАБОТЫ И ЖИЗНЬ БРАТСТВА В 1905-1917 ГОДЫ

Союз баптистов в 1905—1911 годы	
Оживление деятельности поместных церквей	137
Всероссийские съезды братства. Первый всемирный конгресс баптистов	141
Становление Союза евангельских христиан	
И. С. Проханов. Его деятельность в Петербурге	147
Русский евангельский союз	151
Объединение церковью евангельских христиан	153
Всероссийские съезды евангельских христиан	155
Дальнейшие усилия по объединению	158
Евангельско-баптистское братство в 1912—1917 годы	160
Издательская деятельность	165
Подготовка служителей	167
Хоровое пение в церквях братства	169

Глава пятая. ЕВАНГЕЛЬСКО-БАПТИСТСКОЕ БРАТСТВО В 1917-1929 ГОДЫ

Жизнь евангельско-баптистского братства в 1917—1922 годы	
Всероссийские съезды и временное правление Союза баптистов в 1917—1922 годы	179
Жизнь и служение поместных церквей	182
Братство евангельских христиан в 1917—1922 годы	
Оживление духовной работы. Всероссийские съезды	186
Местные съезды евангельских христиан	190
Работа по объединению в 1917—1923 годы	191
Союз баптистов в 1922—1927 годы	
Всероссийские съезды Союза баптистов. Реорганизация руководящего органа	196

Благовестив. Региональные съезды	199
Дальнейшее утверждение евангельско-баптистских принципов	202
Евангельские христиане в период с 1922 по 1927 год	
Всероссийские съезды	204
Жизнь церквей евангельских христиан	206
Вероучение евангельских христиан	210
Евангельско-баптистское братство в 1927—1929 годы	211
Идательская деятельность	213
Подготовка проповедников	214
Пение и музыка в церквях братства	215
Глава шестая. ЖИЗНЬ БРАТСТВА В ПЕРИОД С 1929 ПО 1942 ГОД	
Испытание веры	221
Положение союзов и их деятельность	222
Всенародное испытание. Оживление жизни церквей евангельских христиан-баптистов	228
Сближение баптистов и евангельских христиан	229
Глава седьмая. ЖИЗНЬ ЕВАНГЕЛЬСКО-БАПТИСТСКОГО БРАТСТВА В ПЕРИОД С 1942 ПО 1985 ГОД	
Объединение церквей евангельских течений в Союз евангельских христиан-баптистов	231
Духовное пробуждение и оживление жизни в церквях братства	236
Жизнь церквей братства в шестидесятые годы	
Разделение в братстве	238
Деятельность инициативной группы евангельских христиан-баптистов	241
Всесоюзный съезд 1963 года. Состояние дела единства в братстве	243
Всесоюзный съезд 1966 года	246
Сороковой всесоюзный съезд 1969 года	248
Жизнь церквей братства в семидесятые и восьмидесятые годы	
Состояние дела единства	249
Сорок первый всесоюзный съезд	251
Сорок второй всесоюзный съезд	252
Сорок третий всесоюзный съезд	253
Международная и миротворческая деятельность Всесоюзного совета евангельских христиан-баптистов	255
Богословское образование	268
Заочные библейские курсы	269
Пение в церквях евангельских христиан-баптистов	273
Христианская поэзия и поэзия нашего братства	278
Поэты старшего поколения	280
Современные поэты	288
Глава восьмая. СОВРЕМЕННАЯ ЖИЗНЬ ЦЕРКВЕЙ ОБЪЕДИНЕННОГО БРАТСТВА	
Устройство и служение евангельско-баптистских церквей	292
Церковные праздники	293
Жизнь церквей Российской Федерации	294
Жизнь церквей Украины	297
Евангельско-баптистское братство в Казахстане	301
Церкви Средней Азии	302

Обзор жизни церквей Киргизии.	303
Жизнь церквей Закавказья.	304
Жизнь наших соотечественников евангельских христиан-баптистов за рубежом	
Русско-украинское братство.	307
Эстонское братство.	308
Латышское братство.	309
Литовское братство.	310
Хронология важнейших событий истории Союза евангельских христиан-баптистов.	310

Часть II

НАЦИОНАЛЬНЫЕ БРАТСТВА И ДЕНОМИНАЦИИ СОЮЗА ЕВАНГЕЛЬСКИХ ХРИСТИАН-БАПТИСТОВ

Глава девятая. МОЛДАВСКОЕ БРАТСТВО

Источники духовного пробуждения в молдавском народе.	319
Евангельско-баптистское движение в 1905—1917 годы.	320
Благовестив в 1918—1944 годы.	322
Церкви Молдавии в послевоенные годы.	327
Церкви христиан веры евангельской.	329
Музыкально-певческое служение.	330
Жизнь молдавского братства в наши дни.	330
Важнейшие даты истории евангельских христиан-баптистов Молдавии.	333

Глава десятая. ЭСТОНСКОЕ БРАТСТВО

Возникновение христианства в Эстонии.	334
Возникновение свободных и баптистских церквей в 1882—1904 годы.	335
Расширение благовестия в 1905—1913 годы.	338
Жизнь церквей в период с 1914 по 1920 год.	340
Духовный подъем в 1922—1936 годы.	341
Церкви в 1939—1945 годы.	343
Жизнь церквей в 1945—1980 годы.	343
Жизнь церквей эстонского братства в наши дни.	344
Старейшие церкви.	345
Поэтическое служение в братстве.	348
Важнейшие даты истории церквей христиан-баптистов в Эстонии.	349

Глава одиннадцатая. ЛАТВИЙСКОЕ БРАТСТВО

Приготовление пути.	350
Образование Союза баптистов.	354
Жизнь поместных церквей.	357
Хоры и музыка.	360
Издательство литературы.	362
Поэзия латышских баптистов.	363
Многогранность служения церквей.	365
Важнейшие даты истории церквей христиан-баптистов Латвии.	369

Глава двенадцатая. ЛИТОВСКОЕ БРАТСТВО

Краткая история христианства в Литве.	372
Начало движения евангельских христиан-баптистов.	373
Церкви евангельских христиан-баптистов.	374
Поэзия.	378
Хронология основных событий литовского братства.	379

Глава тринадцатая. БЕЛОРУССКОЕ БРАТСТВО

Начало христианства (X — середина XIX века)	380
Проповедь Евангелия в конце XIX и начале XX века	382
Развитие евангельско-баптистского движения в 1905—1917 годы	383
Духовный подъем в церквах в 1917—1929 годы	384
Жизнь церковей Западной Белоруссии	388
Жизнь белорусского братства в послевоенное время и в современный период	392
Хоровое пение	394
Основные даты истории евангельских христиан-баптистов в Белоруссии	396

Глава четырнадцатая. ХРИСТИАНЕ ВЕРЫ ЕВАНГЕЛЬСКОЙ

Возникновение пятидесятнического движения	397
Пятидесятническое движение на севере нашей страны	397
Пятидесятническое движение на западе нашей страны	398
Образование Союза христиан евангельской веры на юге Украины. Деятельность И. Е. Воронаева	402
Жизнь христиан веры евангельской в объединенном братстве. Августовское соглашение	404
Важнейшие даты истории христиан веры евангельской	408

Глава пятнадцатая. МЕНОНИТСКОЕ БРАТСТВО

Предыстория	409
Возникновение общины братских менонитов	415
Дореволюционный период — 1865—1917 годы	418
Послереволюционный период — 1917—1929 годы	426
Спад духовной деятельности в 1930-е и 1940-е годы	428
Период подъема духовной жизни	429
Пение в церквах братских менонитов	431
Издательская деятельность	433
Первые немецкие баптистские церкви	433
Важнейшие события в истории менонитского братства	437

Глава шестнадцатая. ОБЗОР ВЕРОУЧЕНИЙ ЕВАНГЕЛЬСКО-БАПТИСТСКОГО БРАТСТВА

438

П р и л о ж е н и я

Приложение I. ОПИСАНИЕ ЖИЗНИ НЕКОТОРЫХ ЦЕРКВЕЙ ОБЪЕДИНЕННОГО БРАТСТВА

450

ЦЕРКВИ РОССИЙСКОЙ ФЕДЕРАЦИИ

Московская церковь евангельских христиан-баптистов	450
Община евангельских христиан	451
Община баптистов	453
Музыкально-певческое служение	457
Жизнь Ленинградской церкви	459
Церковь в дни блокады (1941 — январь 1944)	460
Восстановление церкви	462
Реконструкция молитвенного дома	463
Церкви Смоленщины	468
Ростовская церковь	469
Сыктывкарская церковь	471
Новосибирская церковь	472
Церкви Красноярского края	474
Церкви Дальнего Востока	476
Церковь села Сузаново	480

Церкви Украины	
Киевские церкви	482
Церкви Запорожской области	485
Церкви Кировоградской области	486
Львовские церкви	487
Харьковские церкви	490
Одесская церковь	493
Церкви Закавказья	
Тбилисская церковь	496
Ереванская церковь	497
Бакинская церковь	498
Церкви Казахстана	
Алма-Атинские церкви	498
Джамбульская церковь	501
Церкви Средней Азии	504
Церкви Киргизии	509
Фрунзенская церковь	510
<i>Приложение 2. ХРОНОЛОГИЧЕСКАЯ ТАБЛИЦА СЪЕЗДОВ ЕВАНГЕЛЬСКИХ ХРИСТИАН-БАПТИСТОВ</i>	511
<i>Приложение 3. КРАТКИЕ БИОГРАФИИ ДЕЯТЕЛЕЙ ЕВАНГЕЛЬСКО-БАПТИСТСКОГО ДВИЖЕНИЯ</i>	517
<i>Приложение 4. РУКОВОДСТВО СОЮЗА ЕВАНГЕЛЬСКИХ ХРИСТИАН-БАПТИСТОВ</i>	554
<i>Приложение 5. ИМЕННОЙ УКАЗАТЕЛЬ</i>	565
<i>Приложение в. ГЕОГРАФИЧЕСКИЙ УКАЗАТЕЛЬ</i>	592
БИБЛИОГРАФИЧЕСКИЙ СПИСОК	608

Заказ № 113

Ленинградская типография № 2 головное предприятие ордена Трудового Красного Знамени Ленинградского объединения «Техническая книга» им. Евгении Соколовой Государственного комитета СССР по печати. 198052, г. Ленинград, Л-52, Измайловский пр., 29.