



БРАТСКИЙ ВЕСТНИК



2

ИЗДАНИЕ
ВСЕСОЮЗНОГО СОВЕТА
ЕВАНГЕЛЬСКИХ ХРИСТИАН-БАПТИСТОВ
МОСКВА — 1965

С светлым праздником
ХРИСТОВА ВОСКРЕСЕНИЯ,
дорогие читатели «Братского вестника»!

Редакция

ВСЕМ ЦЕРКВАМ ЕВАНГЕЛЬСКИХ ХРИСТИАН-БАПТИСТОВ В СССР

Дорогие братья и сестры по вере в Господа
Иисуса Христа!

«Благодать вам и мир от Того, Который есть и был и грядет!»

Всесоюзный Совет евангельских христиан-баптистов шлет всем вам радостный и светлый пасхальный привет: ХРИСТОС ВОСКРЕС!

Все мы только что пребывали на Голгофе, где были свидетелями неопишуемых страданий нашего Спасителя и смерти Его за наши грехи, и сердца всех нас полны самой горячей благодарности за спасение, совершенное Христом на кресте Голгофы.

Но если мы хотим испытывать всю полноту благословений Голгофы, мы должны чаще посещать сад Иосифа Аримафейского, где умерший и погребенный Спаситель мира воскрес и вышел из Своего гроба, чтобы жить и царствовать во веки веков.

Дорогие братья и сестры! Мы все нуждаемся в Спасителе, Который не только умер для нашего искупления, но и воскрес из мертвых, чтобы быть нашим современником и спутником на нашем жизненном пути.

Нам нужен Спаситель, Который слышит наши молитвы и к ногам Которого мы можем припадать с раскаянием, когда мы в чем-либо согрешили перед Ним.

Нам нужен Спаситель, к Которому мы можем взывать о помощи, когда волны жизни захлестывают нашу ладью, и Который и сегодня властен сказать нашему разбушевавшемуся морю жизни: «Умолкни! Перестань!»

Нам нужен Спаситель, Который вникает во все наши нужды — большие и малые, и Который во всякую минуту может протянуть нам Свою руку помощи.

Нам нужен Спаситель, пребывающий каждый день с нами и дающий нам силу побеждать всякий грех.

И, хвала Богу, такого Спасителя мы имеем в лице воскресшего Христа — Христа, Который «был мертв и се, жив» (Откр. 1, 18).

Вот в чем радость светлых пасхальных дней — в сознании, что наш Спаситель Христос жив и жив во веки веков, что Он никогда не умрет, и ничто нас с Ним не разлучит.

Что же нам скажет воскресший Христос в дни праздника Пасхи? Послушаем, что Он сказал в день воскресения Своим ученикам: «...как послал Меня Отец, так и Я посылаю вас» (Ев. Иоан. 20, 21). Где был Христос посланником неба? На земле, где так много греха и слез! И что Он нес миру? Свою любовь! И Своих учеников Он посылает в мир, к людям, с каким заветом? С заветом любви и мира. Именно в осуществлении этого завета Христова нуждаются в наши дни люди на земле.

Всюду чувствуется недостаток любви и мира. От недостатка любви и мира страдают и многие наши церкви.

Дорогие братья и сестры! Мы радуемся, что мы имеем воскресшего Христа, живого Христа, близкого ко всем нам. Но печалимся ли мы, что в сердцах наших так мало Его любви и мира? Не поселилась ли в наших сердцах закваска фарисейской гордости — возвышения себя и унижения других? Ветхозаветная Пасха называлась «праздником опресноков», и ветхозаветные праведники должны были праздновать его, освободившись от всякой закваски. Пусть Господь всем нам поможет очиститься от всякой греховной закваски, и особенно от закваски духовной гордости и высокого мнения о себе.

Желаем всем нашим церквям и их членам самого радостного празднования воскресения Христова — в духе Его любви и мира.

Да удалит воскресший Христос все, что мешает народам, семьям, церквям и отдельным людям жить между собою в мире и любви!

Еще раз приветствуем всех вас, возлюбленные братья и сестры, словами пасхального привета: «ХРИСТОС ВОСКРЕС!» «ВОИСТИНУ ВОСКРЕС!»

С любовью Воскресшего —

**Всесоюзный Совет
евангельских христиан-баптистов**

ПАСХАЛЬНЫЕ ПРИВЕТСТВИЯ ВСЕСОЮЗНОМУ СОВЕТУ ЕВАНГЕЛЬСКИХ ХРИСТИАН-БАПТИСТОВ

ВСЕСОЮЗНОМУ СОВЕТУ ЕВАНГЕЛЬСКИХ ХРИСТИАН-БАПТИСТОВ — РАДОВАТЬСЯ!

«Его нет здесь. Он воскрес!»
(Ев. Матф. 28,6)

Дорогие во Христе братья!

Как от себя лично, так и от всего нашего евангельского братства сердечно поздравляю вас и все братство евангельского исповедания с великим торжественным христианским праздником светлого Христова воскресения: Христос воскрес, Христос воскрес, Христос воскрес!

Желаю вам встретить и провести его в добром здоровье, в радости и благополучии во славу Христа воскресшего.

Пусть Всевышний, милосердный Господь благословит всех вас и ваш труд на ниве Господней, чтобы воскресение Христово покоряло сердца людей для славы Господней.

«Пусть живет воскресение Христово в сердцах и изгонит сомнение и страх».

Сердечно благодарю за благословенный журнал «Братский вестник». Господь с вами, ваш во Христе

И. П. Колесников

**СЛАВЯНСКОЕ БРАТСТВО,
Бразилия, Сан Пауло**

Мир Божий вам, дорогие во Христе братья и сестры,
евангельские христиане и баптисты Московской церкви!

От имени славянского братства в Бразилии приветствуют вас любовью Господа нашего Иисуса Христа (Ефес. 6, 23—24) и поздравляют с наступающим великим праздником Пасхи, то есть воспоминанием дня светлого воскресения Господа нашего Иисуса Христа (Луки 24, 36). Христос воскрес!

Дорогие братья! Не могу остаться неблагодарным вам за журнал «Братский вестник». Нахожу в нем великое назидание и общение, читая глубоко духовные наставления и объяснение Слова Божьего, а также видя в нем на фотографиях братьев и сестер разных общин. Да вознаградит вас Господь за этот святой труд.

Ваш во Христе брат и труженик среди славянского братства в Бразилии

Демьян Гаврилович Божков

ГОЛОС ХРИСТИАН В ЗАЩИТУ МИРА

ХРИСТИАНСКИЕ ТЕЗИСЫ МИРА

Церковь Христа на земле должна постоянно заботиться о том, чтобы не превратиться в соль, потерявшую силу. Соблюдение заповеди: «Возлюби Господа Бога твоего всем сердцем твоим... и ближнего твоего, как самого себя» — лучший путь к исполнению наших христианских обязанностей в отношении человечества, нуждающегося в нашем служении ему.

*

Церковь имеет свои социальные задачи, из которых в наши дни одной из важнейших является участие ее в борьбе за мир для всего мира. Вклад Церкви в этой области может быть весьма существенным.

*

Церковь призвана идти путем Христа, а путь Христа идет к страждущему человеку. Но путь Христа к страждущему человеку идет через Его Церковь. Церковь — Тело Христа, через которое Он созидает Свое Царство — царство любви и мира.

*

С тех пор как на нашей земле был водружен крест Голгофы, Церковь Христова имеет задачу — проповедовать мир и творить мир — мир близким и дальним.

*

Крест Голгофы, на котором Христос умер за всех людей, за все народы и за все расы, должен напоминать всем христианам о единстве всего человечества на земле. У подножия креста Голгофы должны смолкнуть все разногласия, раздражающие человечество и накаляющие атмосферу мира.

*

Молитвой всех истинных христиан должна быть молитва: Господи! Соделай Твою Церковь на земле орудием любви, мира и попечения о всех нуждах человечества — духовных и телесных! Да дарует Христос Своей Церкви способность не только говорить о любви, но и творить дела любви, из которых в дни, когда над человечеством висит атомная бомба, особенно важным является дело спасения человечества от войны.

ДОКУМЕНТЫ РАБОЧЕГО КОМИТЕТА ХРИСТИАНСКОЙ КОНФЕРЕНЦИИ МИРА

КОММЮНИКЕ

РАБОЧЕГО КОМИТЕТА ХРИСТИАНСКОЙ КОНФЕРЕНЦИИ МИРА

По приглашению Болгарской Православной Церкви и ее патриарха Кирилла заседание Рабочего Комитета Христианской Конференции Мира состоялось в Народной Республике Болгарии, в Софии, с 2 по 5 марта 1965 года.

После открытия заседания президентом Христианской Конференции Мира д-ром И. Громадкой член Рабочего Комитета митрополит Максим Ловчанский сделал обзор современной экуменической и международно-политической проблематики. На основании заслушанного доклада Рабочий Комитет обсудил современное состояние борьбы за достижение прочного мира во всем мире и рассмотрел задачи, стоящие в настоящее время перед ХКМ, Рабочий Комитет с удовлетворением констатировал, что проводимая до сих пор политика холодной войны, которая, особенно в Европе, препятствовала достижению взаимопонимания между народами, оказалась нереальной и в значительной мере утратила свое влияние на историческое развитие. Одновременно Рабочий Комитет высказался за поддержку больших конференций, которые могут оказать существенное содействие разрядке напряженности в международных отношениях. Речь идет о конференции Afro-Азиатских стран в мае месяце, о конференции «Мир без бомб» в июне в Аккре, о конференции Африканского единства также в Аккре, в сентябре, о предложении правительства Китайской Народной Республики созвать конференцию глав всех государств по вопросу запрещения атомного оружия.

Рабочий Комитет, на основании доклада митрополита Максима, обратил особое внимание на создавшуюся обстановку в ООН. Организация Объединенных Наций — это руководящий международный форум, который уже двадцать лет своим существованием обеспечивает возможность решения всех сложных международных проблем и конфликтов путем переговоров. Однако создавшееся теперь положение в ООН свидетельствует о том, что эта организация переживает кризис, который может подорвать ее работоспособность, поставить под угрозу ее будущность. Необходимо терпеливо и искренне искать пути к преодолению этого кризиса ООН, чтобы сохранить базу для встреч и переговоров на самом высоком международном уровне. Рабочий Комитет напомнил, что ООН объявила 1965 год годом международного сотрудничества.

События в Юго-Восточной Азии, с точки зрения общей политической обстановки в мире, вызывают угрозу. Во Вьетнаме, где идет война и падают бомбы, эти события чреваты опасностью. Очевидно, на свете имеются такие заинтересованные группы, которые стремятся втянуть в эту опасную авантюру самые широкие круги. Поэтому необходимо безотлагательно умножить и объединить стремления к миру, чтобы эта азартная игра с войной и с будущностью человечества была вырвана с корнем раз и навсегда.

В связи с этим Рабочий Комитет обсудил результаты и современное состояние переговоров по разоружению. С сожалением он должен был констатировать, что эта работа ведется медлительно и вяло. Поэтому необходимо искать и найти наиболее эффективный путь к соглашению о всеобщем и полном разоружении, делать хотя бы и небольшие шаги, которые все же будут прогрессом на пути к достижению намеченной цели, содействуя таким образом упрочению и сохранению мира во всем мире.

Мы по-прежнему выступаем против распространения ядерного оружия в любой форме. На этом основании мы считаем создание многосторонних ядерных сил особенно опасным.

Рабочий Комитет с радостью отметил, что стремление людей доброй воли устранить угрозу новой мировой войны непрерывно растет. С благодарностью Промыслителю Рабочий Комитет остановил свое внимание на развивающейся деятельности христианских церквей и объединений в области политики. В этой связи Рабочий Комитет высоко оценил усилия Всеафриканской Церковной Конференции, специальная консультация которой разработала документ «Африка и международные вопросы», в котором дана реалистическая оценка современных событий. В документе по международным вопросам, принятом Центральным Комитетом Всемирного Совета Церквей в Энугу, Рабочий Комитет особенно приветствует то, что содействует смягчению напряженности и делу мира во всем мире.

Папа Павел VI в последнее время также неоднократно высказывался положительно о проблеме укрепления международного мира.

Один из участников сообщил о международной консультации «Мир на земле», состоявшейся в Нью-Йорке с 18 по 22 февраля с. г.

Генеральный секретарь Христианской Конференции Мира Я. Н. Ондра сделал доклад о деятельности Движения со времени последнего заседания Рабочего Комитета в Великобритании, информировал Рабочий Комитет о положительных ответах, полученных на разосланные документы Христианской Конференции Мира — «Воззвание к

правительствам» и «Послание церквям». В связи с этим докладчик подробно остановился на приеме делегации ХКМ Председателем Президиума Верховного Совета СССР Анастасом Микояном. Делегация в составе: Иосиф Громадка, Иоганнес де Грааф, Жоржи Жирарде, Герберт Мохальский, митрополит Симен, архиепископ Ян Кийвит и Ярослав Ондра — была принята Председателем Президиума Верховного Совета в Москве, где ей был передан ответ Правительства СССР на Воззвание Второго Всехристианского Конгресса Мира. В своем ответе А. Микоян заверил делегацию Христианской Конференции Мира, что Правительство СССР готово и в дальнейшем поддерживать все начинания, направленные на разрядку международной напряженности и на создание хороших условий для мирного сосуществования стран с различным общественным строем во имя мирной будущности человечества. Рабочий Комитет выслушал это сообщение с большим вниманием и радостью.

Кроме того, генеральный секретарь доложил Рабочему Комитету о многих начинаниях, которые Христианская Конференция Мира организовала или в которых участвовала, в частности, о конференции в Нью-Дели: «Мир во всем мире и международное сотрудничество» в ноябре, в которой участвовала делегация Христианской Конференции Мира во главе с президентом Громадкой, о встрече Восток — Запад, которая осуществлялась по инициативе Регионального Комитета ХМК в ФРГ, в Кельне, 13 и 14 февраля с. г. и о результатах Региональной Конференции сотрудников ХКМ в ФРГ, состоявшейся 15 февраля с. г.

Рабочий Комитет получил доклад вице-президента ХКМ, епископа д-ра Тибора Барты, об участии в работах заседания Центрального Комитета Всемирного Совета Церквей в Энугу (Нигерия). Епископ Т. Барта официально передал ЦК ВСЦ Послание церквям и христианам Второго Всехристианского Конгресса Мира. Профессор д-р И. Л. Громадка, член Исполнительного и Центрального Комитетов ВСЦ и президент ХКМ, которому не была выдана своевременно въездная виза в Нигерию, получил от Центрального Комитета приветственную телеграмму с выражением сожаления по поводу его отсутствия на сессии и приветствием ему лично и Христианской Конференции Мира. Эту телеграмму подписали председатель Центрального Комитета Всемирного Совета Церквей — д-р Франклин Фрай и генеральный секретарь ВСЦ д-р В. А. Виссерт Хоофт. В этой связи епископ Т. Барта сообщил Рабочему Комитету о своих плодотворных встречах с генеральным секретарем Всеафриканской Церковной Конференции, различными национальными советами церквей и отдельными христианскими деятелями Западной Африки по случаю заседания ЦК ВСЦ и последовавшей затем поездки по странам Западной Африки.

Рабочий Комитет рассмотрел и другие вопросы, касающиеся сохранения мира во всем мире и в связи с этим принял решение направить делегацию ХКМ на международные конференции, в частности, на Конгресс Всемирного Совета Мира, который состоится в Хельсинки в июле месяце с. г.

Особое внимание посвятил Рабочий Комитет подробному докладу о результатах первого заседания Отдела Изучения ХКМ. Были обсуждены проекты тем Отдела Изучения для первых заседаний пяти международных Комиссий Изучения.

Кроме того, Рабочий Комитет обсудил вопрос о сотрудничестве с римо-католическими христианами и принял по этому вопросу положительное решение.

Затем Рабочий Комитет обсудил состояние подготовительных работ по созыву заседания Советательного Комитета, продолжения работ ХКМ в октябре текущего года в Венгрии. Срок созыва был установлен на 11—13 октября 1965 года. Тема этого заседания гласит: «Солидарность и сотрудничество во имя справедливости и мира». В качестве евангельской основы взят текст из Матф. 5, 9: «Блаженны миротворцы, ибо они будут наречены сынами Божиими».

Рабочий Комитет выразил свое отношение к следующим современным проблемам: ООН, Юго-Восточная Азия, вопрос о прекращении за давностью судебного преследования нацистских преступников. По последнему пункту Рабочий Комитет обратился с призывом к правительству и бундестагу ФРГ не распространять срок давности на нацистских преступников.

Рабочий Комитет решил на своем будущем заседании детально остановиться на вопросах расизма и особенно на политике апартеида, проводимой в Южно-Африканском Союзе.

В заключение Рабочий Комитет рассмотрел также вопрос о финансах ХКМ.

По случаю сессии Рабочего Комитета 3 марта в большом Митрополичьем зале состоялось торжественное собрание с участием членов святейшего Синода, духовенства и церковной общественности столицы.

Собравшихся приветствовали патриарх Кирилл, академик Георгий Наджаков, председатель Национального Комитета защиты мира, и Михаил Кючуков, председатель Комитета по делам Болгарской Православной церкви и религиозных исповеданий. На этом торжественном совместном собрании патриарх Кирилл заверил представителей ХКМ, что Болгарская Православная церковь и впредь будет принимать активное и деятельное участие в работе ХКМ и тем самым посылить способствовать делу сохранения мира во всем мире.

Члены президиума ХКМ были приняты 6 марта заместителем председателя Совета Министров Болгарской Народной Республики Тано Половым, а также председателем Комитета по делам Болгарской Православной церкви и религиозных исповеданий Михаилом Кючуковым.

Все участники сессии в воскресенье, 7 марта, присутствовали на православном богослужении в кафедральном патриаршем соборе святого Александра Невского, совершенном вице-президентом движения — митрополитом Ленинградским и Ладожским Никодимом. В тот же день патриарх Кирилл и святейший Синод Болгарской Православной церкви устроили прием в честь участников сессии Рабочего Комитета.

ПОЗИЦИЯ ХРИСТИАНСКОЙ КОНФЕРЕНЦИИ МИРА ПО ВОПРОСУ СОБЫТИЙ ВО ВЬЕТНАМЕ

Христианская Конференция Мира неоднократно выражала свое отношение к положению в Юго-Восточной Азии и особенно во Вьетнаме. В настоящий момент трагическая серьезность ситуации, означающей не только неописуемые страдания вьетнамского народа, но и большую угрозу миру во всем мире, вызывает у нас зов отчаяния.

Мы обращаемся ко всем правительствам, ответственным людям, и в первую очередь, к правительству и народу США с настоятельной просьбой:

1. Немедленно прекратить бомбардировки и колониальную войну. Опыт показывает, что этим нельзя остановить освободительное движение, а можно только вызвать страшные и в высшей степени опасные последствия.

2. Немедленно признать и призвать к активности соответствующие инстанции, установленные Женевским соглашением 1954 года, которые создадут возможность дальнейшему мирному развитию во Вьетнаме. Следуя инициативе Генерального Секретаря ООН, многие правительства уже заявили, что это есть единственный, нормальный и разумный путь.

3. Поддержать создание нормальных жизненных условий для вьетнамского народа, который имеет право свободно, совместно и без оккупации решить свою судьбу и, в согласии с другими индокитайскими народами, определить свое будущее. Было бы к чести США, если бы они в процессе переговоров способствовали мирному решению путем вывода своих войск.

Как христиане, мы обязаны не только непрестанно просить Бога даровать справедливый мир всем людям и особенно людям во Вьетнаме, но и сами выступать за то, чтобы избежать войны и установить справедливость. Трагичность ситуации требует от всех бдительности и ответственной готовности.

ЗАЯВЛЕНИЕ РАБОЧЕГО КОМИТЕТА ХРИСТИАНСКОЙ КОНФЕРЕНЦИИ МИРА ПО НЫНЕШНЕМУ КРИЗИСУ В ОРГАНИЗАЦИИ ОБЪЕДИНЕННЫХ НАЦИЙ

Первостепенная задача ООН — способствовать миру во всем мире. Если она потерпит неудачу в этом, она не сможет тогда выполнить и остальные свои задачи.

По этой причине Христианская Конференция Мира, посвятившая себя той же первостепенной задаче, со времени своего основания в 1958 году всеми возможными способами поддерживала ООН. Это нашло свое отражение в приветствии Генерального Секретаря У Тана Второму Всехристианскому Конгрессу Мира, что явилось большим ободрением нашему движению.

Ввиду этого и той большой надежды, которую мы возлагаем на ООН, необходимо, чтобы мы в данный момент выразили нашу глубокую озабоченность современным кризисом в Организации. Правда, наши надежды в связи с этим кризисом не ослабли. Мы, как христиане, знаем, что возможны новые и более положительные процессы в условиях, когда конфликты улаживаются при всесторонней доброй воле. Мы считаем, что этому способствовало бы принятие в ООН Китайской Народной Республики.

Ясно, что все реформы должны реалистически учитывать тот факт, что членов в ООН в настоящее время вдвое больше, чем их было к моменту ее возникновения, и что почти все новые члены являются народами, которые только недавно получили свою независимость.

Мы призываем наши правительства работать над тем, чтобы разрешить нынешний кризис на благо всего человечества, мыслить и действовать великодушно, обдуманно, в духе человеческой взаимозависимости. От их готовности совершить это может зависеть будущее всей человеческой семьи. Если они сделают это, то они получат активную поддержку всех христиан.

ПОЗИЦИЯ РАБОЧЕГО КОМИТЕТА ХРИСТИАНСКОЙ КОНФЕРЕНЦИИ МИРА ПО ВОПРОСУ АМНИСТИИ НАЦИСТСКИХ ПРЕСТУПНИКОВ В ФРГ

Рабочий Комитет Христианской Конференции Мира на своем заседании 2—5 марта 1965 года в Софии занимался также вопросом амнистии нацистских преступников. Он обращается к правительству и бундестагу ФРГ со своей следующей точкой зрения.

Бундестаг стоит перед решением, должен ли быть продлен срок преследования за преступления, совершенные во время нацизма. Рабочий Комитет слышал о дискуссиях, которые ведутся по этому вопросу в ФРГ. Мы убеждены, что проблема эта не только юридическая. По нашему мнению, речь здесь идет также о политических, этических и моральных вопросах. Кроме того, это не только германская, но и общечеловеческая проблема.

1. Многие люди в Европе не могут себе представить, чтобы чудовищные преступления времен нацизма остались безнаказанными. Их надежда на обновленное мышление в ФРГ была бы поколеблена из-за признания амнистии за давностью лет.

2. В ФРГ сосуществование с убийцами, их приспешниками и их подстрекателями, которые могли бы безнаказанно хвастаться своими поступками, постоянно стояло бы на пути к внутреннему миру. Безнаказанность таких людей рассматривалась бы пережившими нацистский террор как нетерпимое извращение права и как циничное издевательство над миллионами жертв национал-социалистической тирании.

3. Прекращение карающего юридического преследования деморализующе отразилось бы на всем народе. Молодежь вряд ли придет к более чистому восприятию закона, если подобные беспрецедентные злодеяния в их служении останутся безнаказанными.

4. Злодеяния были совершены не только над немецкими людьми, но преимущественно над другими народами. Поэтому этот вопрос в ФРГ не может быть решен без заслушивания других участников, и мы ожидаем, что бундестаг учтет голоса европейских и внеевропейских народов, которые требуют продолжения срока преследования.

Рабочий Комитет Христианской Конференции Мира апеллирует к ответственным органам ФРГ учесть указанные доводы и не распространять срок давности на нацистских преступников.

Мы говорим не из жажды мести. Ужасные преступления не могут быть окончательно искуплены ни судебным преследованием, ни тягчайшим наказанием. Мы отдаем себе отчет в том, что окончательный суд над жизнью и смертью находится в руках Господа, Которому открыты самые затаенные уголки нашего сердца и Которому известны истинные мотивы наших поступков. Сознание этого не лишает правительства долга судить, согласно человеческому пониманию справедливости.

ЖУРНАЛ «ХРИСТИАНСКАЯ КОНФЕРЕНЦИЯ МИРА»

№ 9 — 13 — 1964 г.

ОБЗОР

Важным событием 1964 года в христианской жизни стал Второй Всехристианский Конгресс Мира, состоявшийся с 28 июня по 3 июля в Праге.

Журнал «Братский вестник» (№ 5 за 1964 г.) опубликовал основной доклад Конгресса, изложенный президентом Христианской Конференции Мира — д-ром И. Громадкой, а также материалы Конгресса были изложены в журнале «Братский вестник» № 4 за 1964 год.

Итак, лейтмотивом журнала «Христианская Конференция Мира» за первое полугодие была тема подготовки к этому знаменательному событию, а в прошедших номерах находят отражение отзывы многочисленных религиозных и общественных деятелей и организаций всего мира; отзывы эти в основном положительные. Но о чем писал журнал?

В номерах девятом и десятом, предшествующих Конгрессу, были опубликованы статьи: И. Н. Ондры — «В преддверии Второго Всехристианского Конгресса Мира» и Тибора Барта — «Служение ближнему и человечеству». Отмечая важнейшие мировые события, авторы заостряют внимание читателей на задачах, стоящих перед Вторым Пражским Конгрессом. «Великие задачи стоят перед нами. Во многих отношениях их решение будет зависеть от того, удастся ли Конгрессу помочь церквам найти путь к служению делу мира», — пишет Тибор Барта.

Интересно описывает д-р И. Громадка свою поездку в Японию и участие в работе Второй Всехристианской Ассамблеи Мира. Проводя параллель условий распространения Евангелия в Европе и Японии, д-р Громадка отмечает существенную разницу в историческом развитии данных районов. Если история христианства Европы насчитывает около двух тысяч лет, то церковь Японии — только сто лет. Эти обстоятельства необходимо учитывать при изучении взглядов христиан Японии на современные проблемы мира.

А. К. Тампи в статье «Индия жаждет мира» высказывает глубокую озабоченность индийского народа событиями на Кипре, в Конго и других местах. Христианская церковь Индии направляет свои усилия на создание миролюбивой атмосферы, в основном внутри страны, а также между Индией и соседними странами. Христиане Индии недостаточно знакомы с движением Христианской Конференции Мира, и поэтому лидеры индийской церкви сомневаются, что это движение — подлинный форум свободных

взглядов. В то же время они с радостью приняли приглашение и будут участвовать в работе Второго Всехристианского Конгресса Мира.

В журнале публикуется речь профессора Иосию Януэ (Япония) «Мир и хлеб для всех», произнесенная на Первом Конгрессе в Праге (1961). «Мир означает хлеб для всех. Тот, Кто учил нас молиться о хлебе насущном на каждый день, безусловно одобрит наши молитвы о мире и нашу работу во имя мира. Более того, Он повелевает нам быть миротворцами, неся хлеб мира каждому, ожидая и предвкушая великую Вечерю в Царствии Его».

В статье «Новые формы служения в Азии» М. М. Томас анализирует борьбу народов Азии за свободу и независимость и стремится определить место религиозных обществ в данной борьбе. «Церкви,— пишет автор,— должны стоять на стороне прогресса, основывать и развивать работу новых социальных институтов, воспитывать в своих членах чувство патриотизма, политической и гражданской ответственности перед обществом».

С 1 по 6 февраля 1964 года в Праге имела место встреча Европейского Комитета Всемирной Студенческой Христианской Федерации. Ряд участников делится своими впечатлениями об этой встрече.

В десятом номере журнала Джон Хейдбринг в статье «ХКМ и сила теологических разделений» обращается с призывом ко всем церквам, чтобы они поставили Христа на первое место в своем служении. Хейдбринг приводит слова видного деятеля англиканской церкви Вильяма Темпла, который высказал перед студентами в 1921 году весьма глубокую мысль: «Человек должен признавать Христа истинным Богом не ради прославления Иисуса из Назарета, который не искал Своей славы, а ради того, что всякая мысль о Боге вне образа Иисуса и учения Христа есть поклонение фальшивому изображению Бога». Развивая эту мысль, Джон Хейдбринг пишет: «Живая церковь может насыщаться только истинным хлебом — Иисусом Христом. К сожалению, многие современные церкви создали другой образ Христа, далекий от истинного воплощения в нем Сына Божия. Апостол Павел видел Христа как бы в нем родившегося; он содрогнулся со Христом. В этом великая сила великого подвига веры ап. Павла, Христианство призвано быть светлой и сильной религией, религией добра и правды. Если этого нет, то нужно искать причины его слабости, что является частью нашей задачи, приведшей нас в Прагу для поиска путей мира и сближения разномыслий. Если мы провозглашаем, что Господь истинный Правитель мира, то от нас требуется безусловное повиновение Ему. Христос сказал: «Видевший Меня видел Отца Моего». Иными словами, характер Христа есть характер Бога. И нам отчетливо видна определенная черта божественного характера — любовь к человеку и уважение свободы воли человека, если даже проявление этой воли выражается в нанесении ран Христу и вреда самому человеку. Эту любовь и уважение к человеку Он передаст нам; если в нас проявится глубокое сокрушение, личное и коллективное примирение, тогда поток божественной животительной силы наполнит наши сердца и весь мир».

В журнале помещается письмо на имя ХКМ великого гуманиста, теолога и философа девяностолетнего Альберта Швейцера из деревни Ламберене, где пятьдесят лет трудится он врачом среди негров. «Как желал бы я снова встретиться с вами,— пишет он,— но неотложная работа по возведению нового здания больницы не позволяет мне совершить путешествие... Московский договор о частичном запрещении ядерных испытаний я считаю светом среди тьмы. Великие атомные державы не хотят применять страшное оружие; они доверяются друг другу... новый дух доверия должен восторжествовать в мире. Не будем ослаблять своих усилий в борьбе за мир, с упованием на Бога».

Восьмого июня д-ру И. Л. Громадке исполнилось семьдесят пять лет. Журнал сообщает, что в этот день на Евангелическом факультете в Праге состоялось чествование юбиляра, на котором присутствовали близкие друзья и соратники профессора Громадки, представители екуменического движения церквей. В адресе, зачитанном профессором И. Лохманом, была дана высокая оценка деятельности д-ра Громадки и отмечены основные вехи в его богословских трудах и жизни. Особенно ценной является его книга «Евангелие на пути к человеку». Три слова — Евангелие, путь и человек — служат главными ориентирами в его богословских работах и в борьбе за мир.

Цель Евангелия — донести благую весть до человека. Таково убеждение д-ра Громадки.

Д-р Громадка — страстный борец за мир. Любя человека, он не может мириться с угрозой войны, вот почему одним из больших дел в пользу мира нужно рассматривать его инициативу в создании движения «Христианская Конференция Мира».

В журналах приводится обширная информация о движении в борьбе за мир различных религиозных организаций, приветственные юбилейные послания и др.

В сентябрьском журнале «Христианская Конференция Мира» (№ 11—12) опубликованы следующие материалы:

1. И. Громадка — «Поиск подлинного Мира».
2. Подробная информация о Второй Всехристианской Ассамблее Мира в Праге.
3. И. Громадка — «На пути к сосуществованию».
4. Харвей Кокс — «Ответственность христиан в индустриальном мире».
5. Эмилио Кастро — «Голод и экономическая независимость».
6. Рихард Андриманьято — «Свобода и союз».

7. Иосио Януэ — «Борьба за мир и независимость в Азии».
8. Виталий Боровой — «Проблема сосуществования как завет жизни и мира».
9. И. Ондра — «Доклад генерального секретаря Второму Конгрессу ХКМ».
10. Жоржи Жирарде — «Христиане в Праге».
11. Документы и информация.

В «Братском вестнике» № 4, 5 за 1964 год были помещены материалы об итогах Второго Всехристианского Конгресса Мира. Поэтому рассмотрим содержание статей, в той или иной мере дополняющих наши сведения о знаменательном событии в жизни ХКМ. Представляют интерес выдержки из речи профессора Харвей Кокс на Конгрессе «Ответственность христиан в индустриальном мире». «Развитие техники в современном виде не было бы возможно без христианского благоветия, — говорит Харвей Кокс. — И хотя Церковь часто противостояла научным и техническим открытиям (лучший пример — судьба Галилея), она действовала в данном случае от имени людей, предающих Евангелие. Все существующее в мире создано Богом для человека, все подчинено разуму и силе человека, его труду. Аристотель верил, что рабы должны работать, а свободные люди проводить время в размышлении. Библия же призывает всех трудиться и совершенствовать свой труд. Как относятся религиозные люди к вопросам развития техники? Они подразделяются на три группы.

Первая — это группа романтиков — людей, забывших или никогда не знавших потустороннего Бога, являющего Себя в жизни человека и человечества. Они поклоняются природе и прославляют ее. Вмешательство человека в природу, изменение ее вызывает у них негодование. Библейская вера отвергает романтизм как искажение Евангелия. Она отвергает подозрение к технике, воздействующей на природу.

Вторая — группа утопистов, считающих, что применение научной технологии решит проблему всех тягот и болезней человечества. Машина у них занимает место Христа, как спасителя человека. Это ошибочное мнение, не учитывающее глубину и сложность политических и социальных вопросов, разделяющих человечество.

Определенный вклад техники в разрешение проблем мира возможен и необходим. Примером служит Московский договор о частичном запрещении ядерных испытаний, которому предшествовала встреча ученых и технических работников, — они доказали возможность контроля за выполнением договора. Техника не решает проблем, но дает средства для их решения. Современное развитие техники не только дает машины, способствующие повышению уровня жизни, но и делает всех жителей планеты соседями, сокращает расстояние. Но встает вопрос — сможем ли мы жить как добрые соседи?

Третья — группа консерваторов, которые хотят сохранить статус-кво в мире и отрицательно относятся к индустриальному развитию общества. Они приписывают Богу свой консерватизм, проводя связующую линию между Богом и политическими и социальными институтами общества. Но Иисус Христос пришел с призывом к новой жизни, жизни изменений и развития, к радостной ответственности за будущее. Да, мы должны быть консерваторами в сохранении хорошего, но мы обязаны работать сегодня во имя того, что завтра может поднять нас на ступень выше. Если атомное оружие несет смерть и разрушение, формула статус-кво неприемлема. Борьбась за запрещение и уничтожение ядерных запасов — наша задача! Мирный атом несет исцеление от болезней, повышает урожайность, позволяет проникать в тайны материи; содействовать сфере благородного воздействия атома — наша задача! Бог Авраама, Исаака и Иакова является также и Богом человека, владеющего техникой. Он держит в своих руках будущее для человека, будущее богатое, прекрасное!»

Эмилио Кастро в докладе «Голод и экономическая независимость» указывает, что две трети населения земного шара страдает от недоедания. Особенно голод поражает народы слаборазвитых и колониальных стран. Христианский долг — бороться за жизнь голодающих, ибо Христос призвал нас к служению делом ближнему своему.

Эмилио Кастро приводит тезисы основных мероприятий, осуществление которых в свете Библии поможет облегчению страданий несчастных, в первую очередь — помощь в создании общественных институтов в освободившихся странах и содействие их экономическому развитию.

«Свобода и союз» — так озаглавлен содоклад Рихарда Андриманьято. Свобода во Христе — есть активная свобода, стремящаяся к полному освобождению человеческого существа от греха, недугов и страданий, от гнета другим человеком. Пробуждение Африки, ее возрождение после многовековых страданий — знамение времени.

Как лакомый пирог, колонизаторы разделили Африку на кусочки, насаждали там свою культуру, выкачивали богатства, гнали африканцев на «бойню» за интересы колониальных стран...; но, несмотря ни на что, сознание негров росло, конфликт стал неизбежен. Колонизаторы уходят... Молодые государства Африки обретают свободу и независимость, но проблемы, унаследованные от прошлого, еще остаются. И одна из важных проблем — это разобщенность. Рихард Андриманьято высказывается о возможных путях достижения единства африканских стран, их совместной борьбы за социальный и экономический прогресс.

Иосио Януэ подробно охарактеризовал борьбу за мир и независимость в Азии и роль в ней христиан. Христиан в Японии насчитывается семьсот тысяч при населении в девяносто миллионов. «Но мы верим, — говорит Иосио Януэ, — что Иисус»

Христос, Господь Церкви, в то же время есть и Господь мира, и что Царство Божие невидимо распространяется и на нехристианские общества». Христиане Азии сознают свою роль в общей борьбе за мир.

В докладе Виталия Борового (русская православная церковь) «Проблема сосуществования как завет жизни и мира» говорится: «Завет Мой есть Завет жизни и мира» (Малахия 2, 5). Это добрая весть для всех людей, которые жаждут мира и жизни в условиях свободы, справедливости и равенства для всех. Если мы хотим, чтобы наше свидетельство было убедительным, послания эффективными и действенными, они должны быть конкретны, реальны, объективны, в полном соответствии с требованиями времени и современного человечества».

Автор высоко оценивает «энциклику мира» папы Иоанна XXIII, которая может служить для нас примером реалистического свидетельства и понимания современных условий. Даже приводя цитаты и ссылки на западноевропейских философов и ученых, В. Боровой показывает несостоятельность доводов противников движения ХКМ и необходимость объединения всех миролюбивых сил для конкретного разговора и принятия действенных мер в защиту мира. В заключение доклада говорится: «Итак, продолжим наш благородный труд... «будьте тверды, непоколебимы, всегда преуспевайте в деле Господнем, зная, что труд ваш не тщетен пред Господом» (1 Кор. 15, 58). Это будет нашим свидетельством Господу. В Послании к церквам Генеральная Ассамблея ВСЦ в Дели призвала всех нас: «Эти критические времена являются для христиан возможностью свидетельствовать о Господе». И в этом свидетельстве Господь с нами, Он не оставит и не забудет нас, ибо Он сказал: «Не бойся, малое стадо! Ибо Отец ваш благоволил дать вам Царство» (Ев. Луки 12, 32); «...мужайтесь: Я победил мир» (Ев. Иоан. 16, 33); «Свидетельствующий сие говорит: ей, гряди скоро! аминь. Ей, гряди, Господи Иисусе!» (Откр. 22, 20),

В журнале приводится беседа «Разговор с нашими друзьями о Второй Всехристианской Ассамблее Мира в Праге». В беседе участвовали: пастор Нимёллер и доктор Хейнц Клопенбург (ФРГ), митрополит Никодим (СССР), священник Андриманьято (Мадагаскар) и священник Джон Хейдбринг (США).

Далее приводится информационное сообщение об отзывах в различных странах об этом Конгрессе, а также сообщение о выступлении д-ра И. Громадки на Пагуошской Конференции в Карловых Варах в сентябре 1964 года.

Содержание декабрьского номера журнала «Христианская Конференция Мира»

№ 13:

1. Иосиф Смолик — «Церковь в Мире».
2. Герхард Бассарак — «Ниборг 1964 года».
3. Второй Всехристианский Конгресс и мировая пресса.
4. Милан Опоченский — «Революция и статус-кво в Латинской Америке».
5. Заседание Рабочего Комитета ХКМ в Англии.
6. Радио Би-Би-Си о Втором Конгрессе.

В передовой статье «Церковь в Мире» говорится об особенностях движения ХКМ, включающего в свои ряды индивидуальных верующих, не признающих официальных церквей. Д-р Громадка считает, что путь ХКМ есть путь христианского единения в мире, способного освободить христиан от ложных делений и привести их к союзу. Все христианские съезды и конференции последних лет пришли к согласию в вопросе сохранения мира на земле. Далее автор приводит данные о конкретных резолюциях некоторых христианских ассамблей по вопросу защиты мира.

* * *

С 5 по 9 октября океанский лайнер «Борнхольм» стал островом мирного «сосуществования» представителей церквей Восточной и Западной Европы, которые собрались на Четвертую Конференцию европейских церквей или Ниборгскую Конференцию. На встрече присутствовало около 250 делегатов, наблюдателей и журналистов из 23 стран. Основным вопросом было обсуждение роли Европы в судьбах мира в историческом и современном аспектах, а также роль христиан Европы в будущем мира. Примером для христиан должен служить Авраам, а не жена Лота; все христиане должны жить и действовать как одна церковь и устремлять свои помыслы в будущее. Представитель ХКМ зачитал послание Второго Конгресса, которое было встречено с пониманием участниками Конференции.

В заключение следует отметить, что Конференция не нашла еще свое индивидуальное лицо, хотя и имеются определенные положительные явления. Высказывается пожелание ее участникам, чтобы вечно молодое Слово Божие обновило старую Европу для пользы мира и прославления Бога.

В подборке отзывов мировой прессы о Втором Конгрессе ХКМ печаль многих стран и различных направлений дает положительную оценку проведенной встречи.

Газеты отмечают расширение влияния ХКМ среди христиан, деловитость и пользу свободных дискуссий, перечень проблем, обсуждавшихся в комитетах.

В ноябре 1964 года в Англии происходило Заседание Рабочего Комитета ХКМ, на котором обсуждались вопросы предстоящей работы в защиту мира и мирного сосуществования.

Журнал помещает сообщение о Конференции за мир и международное сотрудничество, проходившей с 14 по 18 ноября в Дели (Индия) с участием представителей различных международных организаций. На Конференции присутствовал д-р Громадка, который в своем выступлении от имени ХКМ обещал поддержку любым стремлениям к мирному сосуществованию и освобождению человечества от бедности и голода.

С 13 по 19 сентября 1964 года в Афинах проходила Двенадцатая Конференция «Экумене и современная социальная работа». Приводится и другой информационный материал.



Руководство Воронежской церкви евангельских христиан-баптистов

ЕДИНСТВО ХРИСТИАН

ЧТО ДОЛЖНЫ ЗНАТЬ ЕВАНГЕЛЬСКИЕ ХРИСТИАНЕ-БАПТИСТЫ ОБ ЭКУМЕНИЧЕСКОМ ДВИЖЕНИИ И ВСЕМИРНОМ СОВЕТЕ ЦЕРКВЕЙ

В христианстве XX века характерным явлением надо считать так называемый экуменизм, то есть стремление к объединению всех существующих христианских церквей в одну «экуменическую» церковь, церковь вселенскую, церковь универсальную.

Слово «экуменический» — не новое слово: им назывались по-гречески вселенские соборы, и именно потому, что слово «экуменический» означает «вселенский».

Когда же и как возникло экуменическое движение, характерное, как уже сказано, стремлением воссоздать единую вселенскую церковь?

В средние века, когда уже сформировались три основные ветви христианства — римско-католическая церковь, православие и протестантизм, — стремления к объединению этих трех ветвей христианства в единую церковь не было. Наоборот, они уходили друг от друга все дальше, и пропасть, разделявшая их, становилась все шире и глубже. Каждая из этих трех церквей была занята укреплением своих позиций и противодействием влиянию на своих членов со стороны других церквей.

Но вот наступил XVIII век, характерный двумя мощными духовными движениями в христианстве, ослабленном сухой богословской схоластикой в Германии и мертвящим деизмом в Англии. Эти два живительные для «лаодикийского» христианства XVIII века движения были следующие: движение так называемых герингутеров в Германии, возглавляемое Николаусом Цинцендорфом, и движение методизма в Англии, возглавляемое Джоном Веслеем.

Духовное пробуждение, порожденное этими двумя движениями и давшее себя почувствовать во всем христианском мире, привело к великому желанию — начать проповедь Евангелия среди нехристианских народов Азии и Африки. И вот проповедники герингутеров направляются для проповеди Евангелия в Вест-Индию и Гренландию, а методистские проповедники — в британские колонии Северной Америки.

Но настоящая эра проповеди Евангелия нехристианским народам наступила в 1792 году под влиянием английского баптиста Вильяма Кэри. В этом году было основано первое миссионерское общество в мире — «Баптистское Миссионерское Общество». Первым миссионером этого Общества был сам Кэри, направившийся в 1793 году в Индию и проработавший там до самой своей смерти в 1834 году.

Вильям Кэри зажег своим примером многих христианских деятелей своего времени. Вслед за Баптистским Миссионерским Обществом воз-

никли другие миссионерские общества как в Англии, так и в Германии, Швейцарии и особенно в Америке.

«Лондонское Миссионерское Общество», основанное в 1795 году, было первым миссионерским обществом, носившим интерконфессиональный характер; основателями его были конгрегационалисты, пресвитериане, методисты и епископалы. По примеру Лондонского Миссионерского Общества были основаны и другие интерконфессиональные миссионерские общества.

Вот это объединение миссионерской работы разных христианских церквей мы и должны считать началом экуменического движения, достигшего в 20-м столетии столь широкого развития.

Проповедь Евангелия в нехристианских странах, начатая в 1792 году, привела к насаждению в этих странах христианских церквей, так что теперь мы имеем право говорить о всемирной Церкви Христа, о Церкви, которая имеет своих членов во всех уголках земного шара. Но сближение и сотрудничество разных христианских церквей мы наблюдаем не только в миссионерских обществах и на миссионерских полях, — мы наблюдаем это сближение и сотрудничество христиан разных деноминаций и в самих церквях, и в многочисленных христианских объединениях и учреждениях, носящих экуменический характер. Такими «экуменическими» объединениями являются: «Евангельский Альянс», «Армия Спасения», «Всемирный Христианский Студенческий Союз», «Христианская Ассоциация молодых мужчин», «Христианская Ассоциация молодых женщин», «Британское и Иностранное Библейское Общество» и другие библейские общества, «Синий Крест», «Белый Крест», «Уличные миссии», и многие другие организации.

Известны также общехристианские конференции, которые происходят ежегодно в Бланкенбурге (Германия) и в Кесвике (Англия) и в которых участвуют представители разных церквей.

С уверенностью можно сказать, что самый сильный толчок к развитию экуменического движения дала «Всемирная Миссионерская Конференция», состоявшаяся в 1910 году в Эдинбурге (Шотландия). В этой конференции участвовало 1355 делегатов от разных миссионерских обществ мира. Душою конференции были известные всему христианскому миру д-р Джон Мотт и епископ Брент.

Результатом этой конференции было избрание «Постоянного Комитета» с Джоном Моттом во главе, который просуществовал до 1921 года, а в 1921 году был создан «Всемирный Миссионерский Совет», существующий до сего времени и координирующий всю работу на полях языческой миссии.

Всемирный Миссионерский Совет провел ряд очень важных миссионерских конференций, а в годы второй мировой войны он был связующим звеном для всех миссионеров, оторванных друг от друга фронтами войны.

Всемирная Миссионерская Конференция в Эдинбурге замечательна не только сплочением миссионеров протестантских церквей в единую миссионерскую семью; она замечательна еще и тем, что на ней епископ епископальной церкви США Брент выступил с призывом создать единую церковь, единую не только в области миссионерской работы, не только в области социальной деятельности, но единую и в области догматики и богословия.

*

Идея создания «универсальной церкви», высказанная епископом Брентом на Всемирной Миссионерской Конференции в Эдинбурге, начала развиваться и продолжает развиваться в двух направлениях: в направлении «веры и устройства церкви» и в направлении «жизни и деятельности церкви», иначе говоря — практического христианства.

Познакомимся с историей обоих направлений.

В октябре 1910 года, на съезде протестантской епископальной церкви в Цинцинати (США), по инициативе все того же епископа Брента, была создана «Комиссия по подготовке Всемирной Конференции по вопросам веры и устройства церкви».

Эта «Всемирная Конференция по вопросам веры и устройства церкви» была созвана лишь в августе 1927 года в Лозанне (Швейцария). В этой конференции приняли участие 400 делегатов, представлявших 127 церквей. Руководителем конференции был епископ Brent. На конференции были достигнуты два важных соглашения: 1. По вопросам веры было принято соглашение — считать Апостольский и Никейский символы веры выражением веры всех христианских церквей; 2. По вопросам устройства церкви принято соглашение — признать, что каждая из трех систем управления церкви — епископальная, пресвитерианская и конгрегационалистская — имеет свои преимущества, и поэтому все три системы церковного управления должны найти свое место в будущей объединенной церкви.

Эти два соглашения были значительным достижением Лозаннской Конференции. Конференция избрала также Постоянный Комитет из 100 приблизительно членов, во главе с епископом Brentом. Задача этого Комитета была — предпринимать дальнейшие шаги для объединения церквей, а также подготовка к созыву Второй Всемирной Конференции по вопросам веры и устройства церкви.

Епископ Brent умер в 1929 году, и его место в Комитете занял архиепископ Йоркский, д-р Вильям Темпл, ставший впоследствии архиепископом Кентерберийским.

Этот Комитет созвал Вторую Всемирную Конференцию по вопросам веры и устройства церкви в Эдинбурге в августе 1937 года. Руководил этой конференцией Вильям Темпл. В конференции приняли участие 414 делегатов от 122 христианских церквей и 43 стран. Римско-католическая церковь отказалась участвовать в этой конференции, а представители евангелической церкви Германии не получили разрешения от гитлеровского правительства на участие в ней.

По вопросам веры среди участников конференции оказалось больше согласия, чем по вопросам церковного устройства. Они разнились во взглядах на вопрос об апостольской преемственности, на вопрос о таинствах и особенно на вопрос о том, имеют ли таинства значение в деле спасения души.

Конференция по вопросам веры и устройства церкви в Эдинбурге приняла резолюцию, в которой говорится о полном единстве участников конференции в вере, как она выражена в Апостольском и Никейском символах веры, а также признается разногласие по вопросам внешней формы и порядка в Церкви Христа. В резолюции выражается также пожелание, чтобы дни разъединения церквей были, по милости Божией, сокращены и чтобы была достигнута силою Духа Святого полнота единства.

*

Перейдем теперь к вопросам «жизни и деятельности церкви», которые, вместе с вопросами «веры и устройства церкви», занимали и продолжают занимать такое важное место в экуменическом движении.

Движение по вопросам «жизни и деятельности церкви» ищет, в отличие от движения по вопросам «веры и устройства церкви», единства церквей не в области богословия и догматики, а в применении христианских принципов к социальной, экономической и политической областям жизни.

Как же возникло движение по вопросам «жизни и деятельности церкви»?

В августе 1914 года, в дни начала первой мировой войны, в Констанце (Швейцария) был основан так называемый «Всемирный Альянс для развития международной дружбы через церкви».

Начавшаяся война, естественно, нарушила все международные связи этого Альянса, но, несмотря на это, он все же продолжал свою деятельность, создавая «национальные советы» в разных странах, а в годовщину своего основания, в августе 1915 года, он созвал даже совещание своего «Международного Комитета» в Берне (Швейцария).

После окончания первой мировой войны состоялся съезд этого Альянса в сентябре — октябре 1919 года в местечке близ Гааги (Голландия), и на этом съезде широко известный в христианском мире глава шведской лютеранской церкви, архиепископ Натан Зедерблом, сделал предложение — создать «экуменический совет для рассмотрения практических задач, стоящих перед современной церковью». Такой совет был создан в виде небольшого комитета, и в Хельсингборге (Швеция) в 1922 году он выработал программу для всемирной конференции по вопросам жизни и деятельности церкви. Программа состояла из следующих вопросов: 1. Обязанность церкви в отношении человечества; 2. Церковь и экуменические и индустриальные проблемы; 3. Церковь и социальные и моральные проблемы; 4. Церковь и международные отношения; 5. Церковь и христианское воспитание; 6. Методы сотрудничества и объединенные усилия христианских обществ.

«Всемирная Конференция по вопросам жизни и деятельности церкви» была созвана в Стокгольме в августе 1925 года. Председателем ее был архиепископ Зедерблом.

Более 500 делегатов — представителей 93 церквей и 37 стран, включая представителей восточных православных церквей, — участвовало в ней. Следует отметить, что на этой конференции выявились две противоположные точки зрения в отношении «жизни и деятельности церкви», а именно: представители лютеранской церкви Германии держались мнения, что единственной обязанностью церкви является проповедь Евангелия и дела любви и милосердия; представители церквей США доказывали, что обязанностью церкви является также внедрение христианских принципов в экономическую и политическую сферу жизни. В конце концов в «Воззвании» этой конференции нашли место обе точки зрения.

Важным мероприятием «Всемирной Конференции по вопросам жизни и деятельности церкви» было избрание «Постоянного Комитета» для продолжения работы конференции и подготовки созыва второй всемирной конференции по вопросам жизни и деятельности церкви.

Эта вторая всемирная конференция по вопросам жизни и деятельности церкви была созвана в Оксфорде в июле 1937 года. В ней приняло участие 425 делегатов от 119 церквей и 40 стран. Работа конференции проходила в пяти комиссиях: 1) церковь и общество; 2) церковь и государство; 3) церковь и экономика; 4) церковь и воспитание; 5) универсальная церковь и народы мира. Эта конференция осудила всякую войну и призвала церкви к развитию мирного сотрудничества между народами. Она рассмотрела также всесторонне социальные, экономические и политические проблемы мира и определила христианское отношение к ним.

*

Мы видим, что движение по вопросам «веры и устройства церкви» и движение по вопросам «жизни и деятельности церкви» имеют различные источники возникновения и различные пути развития. Движение по вопросам «веры и устройства церкви» имеет, как мы видим, своим источником «Всемирную Миссионерскую Конференцию» 1910 года, а движение по вопросам «жизни и деятельности церкви» имеет

своим источником «Всемирный Альянс для развития международной дружбы через церкви».

Но несмотря на то, что эти два движения шли с самого начала совершенно как будто отдельно, они имели на самом деле много точек соприкосновения. Достаточно сказать, что некоторые из видных руководителей экуменического движения были деятелями и «веры и церковного устройства» и «жизни и деятельности церкви», а также участниками конференций того и другого направления. Также и церкви, участвовавшие в одном и другом движениях, были в большинстве одними и теми же церквями.

Вот почему в начале 30-х годов делается попытка к объединению этих двух движений в одно — путем создания так называемого «Всемирного Совета Церквей», с целью развития и осуществления программы как движения по вопросам «веры и устройства церкви», так и движения по вопросам «жизни и деятельности церкви».

*

Проследим теперь возникновение и развитие этого самого интересно и замечательного всемирного органа христианской церкви 20-го столетия.

Первый шаг для создания этого органа был сделан в мае 1933 года, когда д-р Вильям Темпл, в то время еще архиепископ Йоркский, пригласил к себе в Йорк десять человек, являвшихся представителями «Всемирного Миссионерского Совета», «Движения по вопросам веры и устройства церкви», «Движения по вопросам жизни и деятельности церкви», «Всемирного Альянса для развития международной дружбы через церкви» и «Христианских Ассоциаций молодежи».

Эта группа была названа «Консультативным Комитетом» и должна была собираться и в дальнейшем по мере надобности. Вот этот «Консультативный Комитет» и был зародышем современного «Всемирного Совета Церквей».

В июле 1937 года этот «Консультативный Комитет» созвал в Лондоне расширенное совещание, с тем чтобы обсудить будущее всего экуменического движения и подготовить резолюцию о слиянии обоих движений — движения «веры и устройства церкви» и движения «жизни и деятельности церкви» — и предложить эту резолюцию на рассмотрение предстоявшим в этом же 1937 году конференциям: конференции по вопросам «веры и устройства церкви» в Эдинбурге и конференции по вопросам «жизни и деятельности церкви» в Оксфорде.

Обе конференции приняли предложенную им на рассмотрение резолюцию о слиянии обоих движений и выделили каждая по семи человек для выработки основ будущего «Всемирного Совета Церквей». Эти 14 человек образовали «Учредительный Комитет». Этот Комитет, кооптировав в свой состав значительное число деятелей экуменического движения, собрался в количестве 75 человек в Утрехте (Голландия) в мае 1938 года, под председательством архиепископа Темпла, и выработал проект устава Всемирного Совета Церквей, который был затем разослан всем церквям, с приглашением присоединиться к Всемирному Совету Церквей.

Этот проект гласил:

I. БАЗИС

Всемирный Совет Церквей является объединением церквей, признающих нашего Господа Иисуса Христа Богом и Спасителем.

Он создан для выполнения нижеприводимых функций.

II. ЧЛЕНСТВО

Членами Всемирного Совета Церквей могут быть все церкви, выразившие свое согласие с базисом, на котором основан Совет.

После организации Всемирного Совета Церквей заявления церквей

о принятии их членами будут рассматриваться Ассамблеей Совета или Центральным Комитетом его — в зависимости от того, как это будет усмотрено национальными или конфессиональными ассоциациями церквей.

III. ФУНКЦИИ

Функции Всемирного Совета Церквей следующие:

1. Продолжать дело обоих движений — движения по вопросам «веры и устройства церкви» и движения по вопросам «жизни и деятельности церкви».
2. Облегчать общие действия церквей.
3. Содействовать сотрудничеству в деле образования.
4. Содействовать росту экуменического сознания в членах всех церквей.
5. Устанавливать связи с деноминационными объединениями мирового масштаба и другими экуменическими движениями.
6. Созывать всемирные конференции по специфическим вопросам в случаях, когда это потребуется, причем эти конференции могут опубликовывать свои собственные решения.

IV. ПРАВА

Всемирный Совет Церквей дает советы и изыскивает возможности объединенных действий в вопросах, имеющих общий интерес.

Он может действовать от имени церквей, состоящих его членами, во всех тех случаях, когда дело касается одной или более из них:

Он имеет право созывать региональные и всемирные конференции по специфическим вопросам, когда этого потребует дело.

Всемирный Совет Церквей не может заменять церкви; не может он и действовать вместо них, за исключением случаев, указанных выше, или тех, которые будут указаны в дальнейшем церквами, входящими в Совет.

V. ОРГАНИЗАЦИЯ

Всемирный Совет Церквей выполняет свои функции через следующие органы:

1. Через «Ассамблею», которая является основным органом Совета и должна собираться периодически через каждые пять лет.

2. Через «Центральный Комитет», который должен состоять не менее чем из 90 членом, избранных церквами или группами церквей — членом Ассамблей.

Таков проект устава Всемирного Совета Церквей.

*

Первая Ассамблея Всемирного Совета Церквей была назначена на август 1941 года, но начавшаяся в сентябре 1939 года вторая мировая война не позволила осуществить это дело.

Ассамблея состоялась лишь после окончания войны — с 22 августа по 4 сентября 1948 года в Амстердаме. В ней приняло участие 589 делегатов от 147 церквей и 44 стран. Кроме того, в ней принимали участие более 100 консультантов — экспертов, около 20 наблюдателей от церквей, не принадлежащих к Всемирному Совету Церквей, и свыше 200 посетителей и гостей.

Амстердамская Ассамблея совершила следующее:

1. Она формально учредила «Всемирный Совет Церквей». В течение десяти лет, то есть со времени заседания «Учредительного Комитета» в Утрехте в 1938 году, на котором был выработан вышеприведенный проект устава, Всемирный Совет Церквей находился лишь в процессе своего формирования. Следует отметить, что и в процессе формирования Всемирный Совет Церквей не бездействовал. В годы второй мировой войны он вел большую работу среди военнопленных и других жертв войны.

2. Ассамблея приняла вышеприведенный проект устава Всемирного Совета Церквей, прибавив к его шести функциям еще седьмую: поддерживать церкви в деле евангелизации.

3. Приняв устав, Амстердамская Ассамблея избрала Президиум Всемирного Совета Церквей, состоявший из шести активных президентов и одного почетного президента. Почетным президентом был избран старый ветеран экуменического движения — д-р Джон Мотт.

Шестью активными президентами были избраны: пастор Марк Бёнье (президент протестантской федерации Франции); д-р Джофри Фишер (архиепископ Кентерберийский); д-р Германос (архиепископ православной церкви Фиатиры); д-р Эрлинг Эйдем (архиепископ Упсальский, глава шведской лютеранской церкви); д-р Гарфильд Бромлей Оксизм (епископ методистской церкви Нью-Йорка) и д-р Теу Чжоу-чо (декан богословского факультета Иенчинского университета в Китае).

Были избраны также 90 членов Центрального Комитета.

4. Основной темой Ассамблеи была тема: «Человеческое неустройство и Божий план». Эта тема была разбита на четыре подтемы: «Универсальная церковь в божественном плане»; «Свидетельство церкви о Божием плане»; «Церковь и неустройство общества»; «Церковь и международное неустройство».

Большое разногласие среди участников Ассамблеи вызвала четвертая подтема: «Церковь и международное неустройство». Основными ораторами по этому вопросу были Джон Фостер Даллес (представитель пресвитерианской церкви США и будущий министр иностранных дел США) и д-р Йозеф Громадка (профессор факультета Яна Коменского в Праге). Разногласие между Даллесом и Громадкой было очень острым, поскольку они выступали с противоположных социологических позиций.

*

Вторая Ассамблея Всемирного Совета Церквей состоялась в Эванстоне (близ Чикаго) в августе 1954 года.

В этой Ассамблее участвовало 1298 человек, представлявших 179 церквей и 54 страны.

На Ассамблее была принята нижеследующая схема организации Всемирного Совета Церквей:

1. Ассамблея.
2. Центральный Комитет.
3. Исполнительный Комитет.
4. Генеральный секретариат и его отделы:
 - 1) Финансовый отдел и отдел управления.
 - 2) Отдел информации.
 - 3) Нью-Йоркское бюро.
 - 4) Секретариат для Восточной Азии.
 - 5) Комиссия по международным вопросам.
 - 6) Объединенная Комиссия Всемирного Совета Церквей и Всемирного Миссионерского Совета.
 - 7) Отдел образования.
 - 8) Отдел экуменической активности.
 - 9) Отдел междуцерковной помощи и помощи беженцам.
 - 10) Отдел веры и устройства церкви.
 - 11) Отдел: церковь и общество.
 - 12) Отдел изучения миссионерской работы.
 - 13) Отдел евангелизации.
 - 14) Экуменический институт.
 - 15) Экуменическая высшая школа.
 - 16) Отдел молодежи.
 - 17) Отдел сотрудничества мужчин и женщин.

18) Отдел работы мирян.

Ассамблея установила состав церквей — членов Всемирного Совета Церквей, которых оказалось 163.

Ассамблея избрала Центральный Комитет в составе 90 членов и Исполнительный Комитет в составе 14 членов.

Ассамблея избрала также Президиум в составе следующих шести активных президентов: Джон Бэйли (профессор богословия в Эдинбургском университете, пресвитерианин); Санте Уберто Барбиери (епископ методистской церкви Бразилии); Отто Дибелиус (епископ Берлин-Бранденбургский, председатель Синода евангелической церкви Германии); Юганон Мар Тома (митрополит Сирийской церкви Малабара, Индия); Михаил (архиепископ греко-православной церкви Северной и Южной Америки) и Генри Нокс Шерилл (епископ протестантской епископальной церкви Северной Америки).

Почетным президентом Всемирного Совета Церквей был избран Джордж Белл (епископ Чичестерский, Англия).

Бессменным генеральным секретарем Всемирного Совета Церквей является голландец Виссер'т Хофт.

*

Третья Ассамблея Всемирного Совета Церквей состоялась в ноябре 1961 года в столице Индии Нью-Дели.

*

Каковы же проблемы и дальнейшие задачи Всемирного Совета Церквей и руководимого им экуменического движения?

Прежде всего надо сказать, что далеко не все христианские церкви состоят членами Всемирного Совета Церквей.

Большим недостатком Всемирного Совета Церквей является его довольно узкая база, вследствие отсутствия экуменического сознания в массах верующих. Дело в том, что энтузиастами экуменизма являются главным образом архиепископы, епископы, богословы и другие руководители церквей и церковных организаций, а поместные церкви и широкие слои рядовых христиан затронуты пока еще в очень незначительной степени идеей единой вселенской церкви и идеалами экуменического движения.

Слабым местом всего экуменического движения являются также нерешенные пока еще разногласия по некоторым вопросам веры и церковного порядка. Так, например, великое еще разногласие в экуменическом движении между баптистами и педобаптистами по вопросу о крещении. Как известно, баптисты против крещения младенцев и крестят только сознательно верующих, а педобаптисты совершают крещение главным образом над младенцами.

Велико разногласие в экуменическом движении и по вопросу о хлебопреломлении, то есть причастии (евхаристии) — как относительно значения его, так и относительно того, кто имеет право совершать его. По этой причине участники Ассамблей в Амстердаме не смогли иметь общего хлебопреломления.

Нет единства и в вопросе о системе церковного управления, и церкви — члены Всемирного Совета Церквей продолжают придерживаться трех разных систем церковного управления: епископальной, пресвитерианской и конгрегационалистской.

Из всего вышесказанного вытекают те большие задачи, которые стоят в настоящее время перед Всемирным Советом Церквей.

А. В. К.

О ПОЕЗДКЕ В ФИНЛЯндию

По приглашению финских друзей — Дерика Сивена и известного труженика в защиту мира, профессора Феликса Иверсена, а также других участников финской Лиги в защиту мира, я должен был посетить Финляндию.

Только что отзвучали новогодние гимны в нашей Московской церкви, как сразу же пришлось собраться в дорогу. Поздно вечером, в первый день наступившего Нового 1965 года, поездом Москва — Хельсинки, я выехал в столицу Финляндии — Хельсинки. Рано утром 2 января поезд прибыл в Ленинград, где на перроне вокзала меня встречал пресвитер Ленинградской церкви — брат А. Н. Кириуханцев. Встреча была непродолжительной, и через несколько минут мое путешествие продолжалось.

Вскоре наш поезд пересек государственную границу. Финляндия встретила нас прекрасной зимней погодой. В пути, на станциях, в окнах домов и на площадях можно было видеть украшенные и иллюминированные рождественские елки.

К вечеру поезд прибыл в Хельсинки. На перроне вокзала меня ожидал брат Д. Сивен, с которым мы встретились как старые знакомые. Д. Сивен пригласил меня к себе на квартиру, где нас уже ожидала его семья: супруга и двое детей. Часа через два после приезда к брату Сивену начались телефонные звонки — это звонили братья из различных религиозных организаций, пожелавшие увидиться со мной.

К 9 часам вечера на квартире брата Сивена собрались девять человек, среди которых были: пресвитер русской баптистской церкви в Хельсинки — брат П. А. Стремоухов, секретарь архиепископа лютеранской церкви — брат Ринтала, руководители студенческой христианской молодежи — братья Симоеки и Мартенс, методистский пастор Тамми, сестра Грета Лангеншельд и председатель Союза финских баптистов. Всех присутствовавших интересовала духовная работа, проводимая в нашей стране евангельско-баптистским Союзом и другими церквами, а также участие наших христианских церквей в движении за мир. Это была дружественная, братская встреча и беседа. Ночью раздался еще один телефонный звонок. Звонил из города Вазы наш друг и брат, неоднократно бывавший в Москве и хорошо известный Московской баптистской церкви — Альвар Сундель — член Финского Парламента и видный деятель баптистского союза, объединяющего верующих, говорящих на шведском языке. Брат А. Сундель пригласил меня побывать у него в семье, в городе Вазе.

На другой день, то есть 3 января, я был приглашен на ежегодный съезд финской баптистской молодежи, на который съехались представители — молодые христиане со всех концов страны. Радостно было услышать их выступления. Я также поделился с ними словом назидания и передал горячие приветы от русского евангельско-баптистского братства.

Вечером состоялась еще одна встреча с представителями «Общества примирения» и квакерами, с которыми завязалась живая и интересная беседа о христианском движении за мир и участии в нем христианских церквей.

Четвертого января, вместе с братом Сивеном, его супругой и сестрой Гретой Лангеншельд, мы выехали в город Борго, где нас ожидал епископ лютеранской церкви К. Е. Форсель, который обслуживает все лютеранские приходы, где собираются верующие, говорящие на шведском языке. Таких приходов у него 86. Епископ Форсель, вместе со своей семьей, принял нас очень тепло. Во время беседы ему было вручено «Послание к церквам и христианам» Второго Всехристианского Конгресса в защиту мира. В то же время брат Д. Сивен подробно информировал его о деятельности Христианской Конференции Мира.

Вечером этого же дня братья Симоеки и Ринтала организовали встречу со студентами, на которой присутствовало более 30 человек. Все собравшиеся имели радостное братское общение друг с другом. После встречи со студентами брат Сивен привез меня на вокзал, откуда поездом я выехал в город Вазу к брату Сунделю, встреча с которым была весьма приятной и радостной. Я вручил брату Сунделю, как члену Парламента и одному из видных баптистских деятелей, «Послание к церквам и христианам» и «Обращение ко всем правительствам, парламентам и ответственным лицам мира», принятые Вторым Общерхристианским Конгрессом в защиту мира, состоявшемся в Праге летом 1964 года.

Вечером я выехал в местечко Нарпес (60 километров от Вазы), где был встречен ректором Народной Академии — братом Альфонсом Сундквистом. Брат А. Сундквист был одним из тех, кто в 1946 году встречал русскую делегацию, впервые посетившую зарубежную страну после войны. Брат Сундквист организовал встречу с общественностью близлежащих поселений. На этой встрече мне пришлось рассказать о религиозной жизни и об участии церквей Советского Союза в борьбе за мир. Брат Сундквист был моим переводчиком. В ответном слове он с благодарностью отозвался о нашей стране, как мирном восточном соседе.

6 января я снова возвратился в город Вазу, где провел целый день в семье брата Сунделя. Вместе с семьей Сунделя я посетил две баптистские церкви, в которых также выступал со словом к верующим.

Утром 7 января я прибыл в Хельсинки, где, вместе с братом Сивеном, отправился на прием к епископу лютеранской церкви города Хельсинки — Лауху. Во время

приема епископ Лауха был информирован мной о христианском движении за мир, и я также вручил ему «Послание к церквям и христианам» Второго Всехристианского Конгресса в защиту мира.

Вечером этого же дня состоялся прием в финской Лиге в защиту мира, которой руководил известный борец за мир — профессор Феликс Иверсен. На приеме присутствовали представители религиозных и общественных кругов. Профессору Иверсену — лауреату Ленинской премии мира — было также вручено «Обращение ко всем правительствам, парламентам и ответственным лицам мира» Второго Всехристианского Конгресса в защиту мира. Этот документ был вручен также всем представителям финской Лиги в защиту мира для передачи его Парламенту Финляндии.

Здесь, в Хельсинки, я имел незабываемую встречу с русскими баптистами, которая состоялась 7 января, то есть в первый день Рождества Христова в молитвенном доме. Эта встреча оставила у меня неизгладимое впечатление. По приезде в молитвенный дом меня прежде всего поразило то, что находившиеся там верующие молча слушали исполнение рождественских гимнов Московским хором, записанных на грампластинки. Для меня это было неожиданной радостью. Среди собравшихся находились известные нам братья Стремоухов, Самсонов, сестра Кох и другие, с которыми я также имел дружескую беседу.

8 января я возвратился уже на родную землю. Поездка в Финляндию оставила в моей памяти самые теплые воспоминания.

На страницах журнала «Братский вестник» я хочу еще раз выразить благодарность всем друзьям, с которыми я там встречался, за оказанный мне радушный прием и гостеприимство.

А. Н. С.

ЗАСЕДАНИЕ ЦЕНТРАЛЬНОГО КОМИТЕТА ВСЕМИРНОГО СОВЕТА ЦЕРКВЕЙ В ЭНГУ

С 12 по 21 января 1965 года в Энгу — столице Восточной Нигерии в Африке — состоялось заседание Центрального Комитета Всемирного Совета Церквей.

В истории Всемирного Совета Церквей это заседание является замечательным событием, поскольку в Африке Всемирный Совет Церквей имел впервые заседание своего Центрального Комитета, бывшего гостем губернатора Восточной Нигерии.

Члены Центрального Комитета Всемирного Совета Церквей и другие участники его заседания в Энгу имели возможность ближе познакомиться с нуждами, проблемами, а также и радостями христианских церквей, которые живут и работают среди освобождающихся и прогрессирующих во всех направлениях народов Африки.

Участники заседания в Энгу могли убедиться, что вся Африка обтягивает величественной борьбой за социальную справедливость, за национальную независимость, против недоедания и голода, против болезней и неграмотности и за мирную жизнь своих народов.

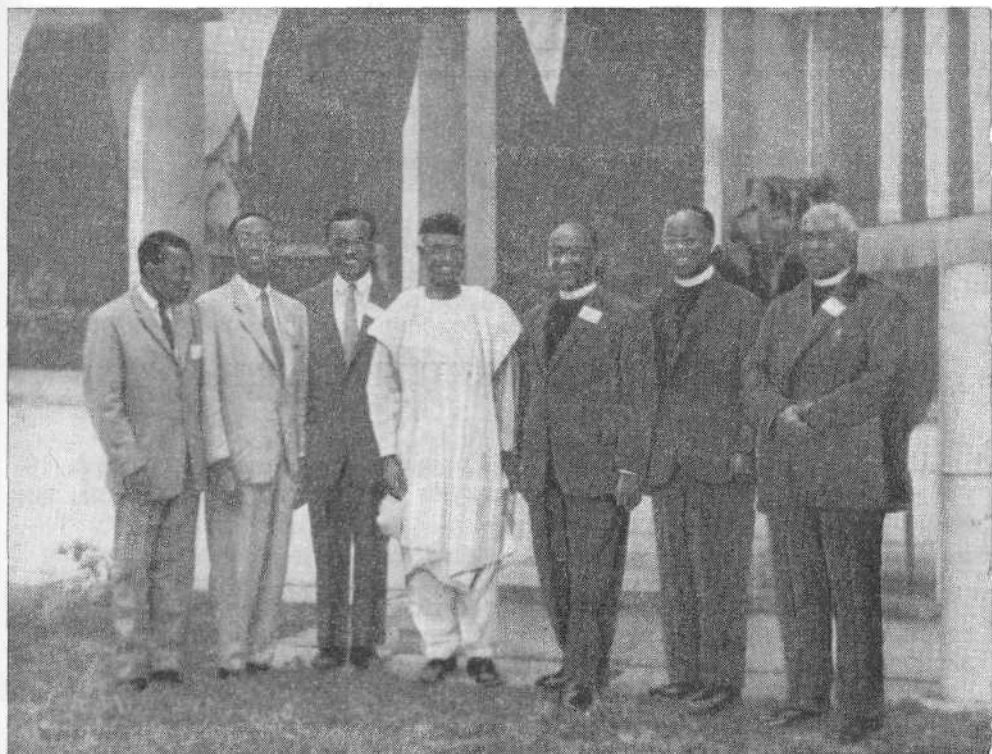
Потрясающей была вступительная речь губернатора Восточной Нигерии и представителя африканских церквей — Франсиса Ибиама. Он говорил о страданиях народов Африки от расовой дискриминации, от жестокостей колониализма, особенно чувствемых в Анголе и Южно-Африканском Союзе. Он говорил об ответственности христиан Африки в деле освобождения африканских народов от всех этих страданий и помощи им в достижении духовного и материального благополучия.

В настоящее время членами Всемирного Совета Церквей состоят 32 церкви Африки. Заседание Центрального Комитета Всемирного Совета Церквей в Энгу дало этим церквям новый толчок к их деятельности на благо и счастье народов Африки.

Первая задача заседания в Энгу заключалась в подготовке намеченной на 1966 год Конференции на тему: «Церковь и общество». Для христианства эта тема имеет большое значение. Христианство должно знать свои задачи и свою ответственность по отношению к обществу.

Церкви, входящие во Всемирный Совет Церквей, нуждаются в указаниях для правильного понимания многих вопросов современности, волнующих общество и народы. Большинство этих вопросов ожидают еще решения, и задача Всемирного Совета Церквей — помогать в решении их. Конференция «Церковь и общество» будет изыскивать, с Библией в руках, максимально правильные ответы на вопросы современного общества.

Заседание Центрального Комитета Всемирного Совета Церквей в Энгу рассмотрело многие вопросы, волнующие человечество наших дней, и выразило свою точку зрения на эти вопросы в своей резолюции, состоящей из шести пунктов. В резолюции подчеркивается большое значение для сохранения мира на земле Московского договора



Представители африканских церквей
на заседании ЦК Всемирного Совета Церквей в Энугу
с губернатором Восточной Нигерии — Франсисом Ибиамом — в центре

об ограничении испытаний ядерного оружия; резолюция призывает Францию и Народный Китай присоединиться к этому договору.

В целях предотвращения истребительной атомной войны, резолюция, принятая в Энугу, рекомендует создание безатомных зон на земле. Резолюция дышит христианским стремлением содействовать мирной международной атмосфере и уберечь народы земли от бедствий грозной атомной войны.

Центральный Комитет Всемирного Совета Церквей, заседавший в Энугу, выразил воззвание ко всем церквам, входящим в состав Всемирного Совета Церквей, — поддерживать всемерно программу экуменической помощи как в нуждах народов, так и в нуждах церквей Африки.

В Энугу было решено о продлении деятельности д-ра Виссер'т Хоофта в должности генерального секретаря Всемирного Совета Церквей — до августа 1966 года. Это решение имеет большое значение для упрочения и углубления единства церквей, входящих во Всемирный Совет Церквей.

Нельзя не отметить и еще одного немаловажного решения, принятого на заседании Центрального Комитета Всемирного Совета Церквей в Энугу. Это — решение создать смешанную комиссию из представителей Всемирного Совета Церквей и римско-католической церкви для совместного обсуждения тех вопросов, которые имеют интерес для всех церквей мира, как, например, вопрос смешанных браков, вопрос религиозной свободы, вопрос общехристианской помощи в нуждах человечества и отдельных народов. Словом, для обсуждения вопросов, касающихся совместного служения любовью всех христианских церквей мира.

Можно надеяться, что решения, принятые на заседании Центрального Комитета Всемирного Совета Церквей в Энугу, будут содействовать созданию атмосферы христианской любви в мире, все еще раздираемом недоверием и враждою.

Р. К.

ДУХОВНЫЕ СТАТЬИ

ЦЕРКОВЬ, СВЯЩЕННОСЛУЖИТЕЛИ И ЧЛЕНЫ ЦЕРКВИ

Церковь на земле основал Сам Спаситель Христос (Ев. Матф. 16, 16—18). Евангелие учит, что существуют вселенская (невидимая), поместная и домашняя церкви.

Вселенская (невидимая) Церковь. Вселенская Церковь состоит из искупленных Кровию Христа возрожденных грешников всех веков, из всякого колена и языка, народа и племени. В нее входят возрожденные члены всех поместных церквей и все умершие в Господе, находящиеся в вечности (Евр. 12, 22—23).

Домостроительство Церкви Христовой, как и сама Церковь, является великой тайной. Ап. Павел пишет о Церкви: «Мужья, любите своих жен, как Христос возлюбил Церковь и предал Себя за нее, чтобы освятить ее, очистив банею водною, посредством слова; ...тайна сия велика; я говорю по отношению ко Христу и к Церкви» (Ефес. 5; 25, 26 и 32). Тайна Христа и Его Церкви сравнивается здесь с взаимоотношением мужа и жены. Как Адаму среди прекрасного Едема недоставало возлюбленной помощницы, так и Христу недоставало возлюбленной невесты — Церкви. Он предал Себя, чтобы приобрести Себе дорогою ценою Церковь из омытых Его Кровью грешников. Чтобы дать Адаму жену, Бог навел на него крепкий сон, который был подобен смерти. Бог взял одно из ребер его и сотворил Адаму помощницу — Еву. Он представил ее Адаму во всей ее красоте. Возрадовалось сердце Адама, и он признал ее своею женою (Быт. 2, 21—25). Подобно Адаму, Христос приобрел Себе Церковь в Своих смертных страданиях на Голгофе. В ранах Христа родилась Церковь. Она сотворена не могущественным словом Христа «да будет», но через Его тяжкие страдания и мучительную смерть на кресте. Пролитая Свою святую Кровь на кресте для нашего искупления, Христос воскликнул: «Совершилось». На кресте совершилось спасение всего греховного мира. Завеса, висевшая между славным небом и грешною землею, разодралась. Открылся свободный вход через веру в вечное Царство Господа нашего Иисуса Христа.

Путь к Церкви Христовой. Вселенская Церковь состоит из возрожденных душ, из искупленных Кровию Христа людей. Чтобы быть причисленным к этой Церкви, необходимо пережить возрождение, ибо Христос сказал: «Если кто не родится от воды и Духа, не может войти в Царствие Божие» (Ев. Иоан. 3, 5). Возрождение происходит тогда, когда Сам Господь Духом Святым через воду живую Своего вечного Слова пробуждает грешника. Тогда открываются сердечные очи, и человек видит себя перед Богом погибшим в грехах и пороках. Подобно

Петру, он падает к ногам Иисуса, исповедуя грехи свои, сознавая себя недостойным. Взирая на Голгофу, на искупительную жертву Иисуса Христа, принявшего на Себя наказание за грехи всего мира, и исповедуя перед Ним грехи свои, человек верою получает прощение, ибо Слово Божие говорит: «Если исповедуем грехи наши, то Он, будучи верен и праведен, простит нам грехи и очистит нас от всякой неправды. И Кровь Иисуса Христа, Сына Его, очищает нас от всякого греха» (1 Иоан. 1, 7—9). Грешник становится новой тварью. Создан новый внутренний духовный человек. Тело становится храмом Духа Святого (1 Кор. 6, 19). Осуществились слова: «Войду к нему и буду вечерять с ним, и он со Мною» (Откр. 3,20).

Все это приобретает глубокую верой в слова и обетования Спасителя. Блудный сын, возвратившись в объятия отца, получив прощение, светлую лучшую одежду и перстень любви на руку свою, не мог далее пребывать в печали. Прощение и всеобъемлющая любовь отца наполнила его сердце ранее не испытанной совершенной радостью и полным счастьем. Уста наполнились хвалой и сердце посвящением себя на святое служение.

Так происходит со всяким, кто обращается с покаянием к Господу и получает спасительную благодать. В этот момент человек становится членом вселенской Церкви, и имя его записывается в книгу вечной жизни.

Церковь — Тело Христа; Христос — Глава Церкви (1 Кор. 12, 27; Ефес. 1, 22—23; Кол. 1, 18—27; Римл. 12, 5). Церковь — живой организм. Христос Сам управляет членами Своего тела. Он наделяет их дарами Духа Святого на пользу. Он Сам определяет, кто воистину состоит членом Его святого тела. Он, и никто иной, ведет запись спасенных в вечной книге жизни, не взирая на наименования поместных церквей (Откр. 20, 12).

Господь — сердцеведец, и Он знает, чье сердце вполне предано Ему. В теле Его осуществляется единство всех переживших крещение Духом Святым через возрождение (1 Кор. 12, 13). Среди членов церкви могут быть разномыслия во второстепенном, но в главном они едины. Электростанция дает ток по проводам в различные цеха завода, не смотря на то, что ток один и завод вырабатывает различную продукцию. Так и Дух Святой проявляет различные действия, «а Бог один и тот же, производящий все во всех» (1 Кор. 12, 6). Нельзя думать о том, что все члены Тела Христова являются совершенными. Церковь стремится к совершенству, но полного совершенства мы достигнем тогда, когда увидим Спасителя Своего (1 Иоан. 3, 2). Апостол Павел пишет, что в Теле Христа имеются благородные члены, но есть и слабые, неблагообразные, менее совершенные. Но все они необходимы и дороги Господу. Слабейшим оказывается особое попечение и забота (1 Кор. 12, 22—25).

В Теле Христа осуществляется единство в радости и в страданиях: «Посему, страдает ли один член, страдают с ним все члены; славится ли один член, с ним радуются все члены» (1 Кор. 12, 26).

Церковь — паства Христа; Христос — Добрый Пастырь паствы (Ев. Иоан. 10, 7—30; 21, 15—17). Добрый Пастырь Сам отыскивает заблудших овец. Он Сам берет найденных на мощные плечи Свои и несет с радостью в Свое Царство. Велика радость небожителей об одной найденной заблудшей овце (Ев. Лук. 15, 1—7). Добрый Пастырь — единственная дверь в стадо овец Его. «Я есмь дверь: кто войдет Мною, тот спасется, и войдет и выйдет, и пажить найдет»

(Ев. Иоан. 10, 9). Не только Израиль, но все народы, все нации и расы приглашены в Его святое стадо (Ев. Иоан. 10, 16; Откр. 7, 9).

Господь Сам обещает пасти овец Своих, хранить и покоить их на злачных пажитях, израненных перевязывать и больных укреплять (Иез. 34; 15, 16). Он обещал даровать овцам, слушающим голос Его и идущим по следам Его, вечную жизнь (Ев. Иоан. 10, 27—29).

Церковь есть дом — храм Божий, основание которого Христос (1. Петр. 2, 4—6; Евр. 3, 6). Грешник в день возрождения становится живым камнем в Церкви Иисуса Христа. Дух Святой строит Божие жилище, чудесное здание, святой храм Господа (Ефес. 2, 21—22). Храм должен быть чистым и святым (2 Кор. 6, 14—18). Бог требует полного отделения от всякой нечистоты.

Когда Господь положил на сердце Соломону строить храм, то далеко от места созидания храма обтесывались камни. На месте же, где строился храм, клали готовые обтесанные камни. Храм строился в полной тишине (3 Цар. 5, 17—18; 6, 7). Камни, высеченные из скалы, требуют немало обработки, прежде чем быть годными для строительства (Ис. 51, 1). В тишине Дух Святой над каждым из живых камней совершает большой труд, чтобы сделать их вполне пригодными для величественного храма Божия — Церкви Христа (Откр. 21, 3).

Церковь — невеста Христа; Христос — Жених церкви (Ев. Матф. 25, 10). «Чтобы представить ее Себе славною Церковью, не имеющею пятна или порока, или чего-либо подобного, но дабы она была свята и непорочна» (Еф. 5, 27). Церковь куплена Женихом драгоценной кровью из рабства греха и порока. Она принадлежит Жениху — Христу. Цель Его — представить ее Себе славною Церковью.

Небесный Жених — Христос ходит среди золотых светильников Церкви, совершая повседневный труд ее очищения и освящения, дабы невеста Его предстала перед Ним, облаченная в виссон чистый и светлый (Откр. 19, 7—8). Он хочет, чтобы наш характер преобразался в Его святой образ. Он дал нам пример, дабы мы шли по следам Его (1. Петра 2, 21).

Он хочет, чтобы Его невеста была облечена не во внешнее убранство, а в убранство внутреннее, в нетленную красоту кроткого и молчаливого духа (1 Петра 3, 2—4); чтобы ее жизнь проходила с мудрой кротостью, чистотой, была полна милосердия и добрых плодов (Иак. 3, 13—18).

Истинная невеста не живет без горячей любви к жениху и без ожидания дня брачного пира. Все мысли ее направлены к жениху. Он один занимает ее сердце. Она готовится ко дню брака, чтобы не прийти на брак недостойной. Пусть Христос будет центром нашей жизни; пусть будут сердца наши готовыми, дабы нам с горящими светильниками встретить возлюбленного Жениха (Ев. Матф. 25, 10).

Поместная Церковь. Церковь, по-гречески «экклезия», означает «собрание» — собрание верующих людей. Поместной церковью является объединение возрожденных людей, искупленных Кровью Христа, в определенной местности. Члены такой церкви обычно признают единое вероучение, единое церковное устройство и придерживаются единых взглядов и убеждений по основным вопросам веры. Поместные церкви также принято называть общинами.

Каждая поместная церковь находится под непосредственным руководством единого Главы Церкви — Господа Иисуса Христа, Который Духом Святым управляет и поставляет служителей церкви.

Каждая поместная церковь — независима. Она имеет абсолютное право управлять сама собой. Она имеет право сама принимать и отлучать своих членов, избирать служителей, совершать по своему усмотрению богослужения и т. д.

В первые дни христианства, несмотря на свою независимость, каждая поместная церковь имела самую тесную духовную связь с другими поместными церквами; осуществлялось духовное единство взглядов, чему содействовали избранные Господом столпы Церкви — апостолы. Так, например, при возникновении трудных вопросов в Антиохии поместная Антиохийская церковь послала Павла и Варнаву к апостолам и пресвитерам в центр — в Иерусалим (Деян. Ап. 15 гл.). Иерусалимская церковь несла большую заботу о других церквах (Деян. Ап. 11, 21—23). Таким образом, апостолы вместе с Иерусалимской церковью наблюдали за домостроительством дома Божия, воспитывали церкви своими посланиями и личными посещениями их (Деян. Ап. 13, 2—6; Титу 1, 5). В то время многие церкви посылали материальные средства для поддержания общего дела Господнего (2 Кор. 11, 8—9).

Каждая поместная церковь ощущает нужду в правильном воспитании, в разрешении сложных внутрицерковных вопросов, в подготовке работников, в снабжении их книгами Священного Писания и т. д. Все это доказывает необходимость объединения поместных церквей.

Если какая-либо поместная церковь уклонится в ересь, допустит уклонения от общепринятого порядка богослужения или в ней возникнут разногласия и т. п., то, состоя в объединенном союзе, она получит помощь в излечении от возникшей болезни. Объединяясь вокруг Господа в одно целое, церкви хранят себя в любви и мире до дня Его святого явления.

Прием членов в поместную церковь. Возрожденный человек не может жить без духовного общения. Он будет искать других верующих для совместного служения Господу. Ап. Павел после своего обращения «прибыл в Иерусалим и старался пристать к ученикам, но все боялись его, не веря, что он ученик». Тогда Варнава взял Павла, пришел к апостолам и засвидетельствовал им о том, что Павел действительно уверовал в Господа (Деян. Ап. 9, 26—27).

Слово Божие указывает, что в первые дни христианства прием в члены церкви осуществлялся самой церковью (Римл. 14, 1). Право принимать членов в поместную церковь принадлежит исключительно самой церкви. Верующие при этом ближе знакомятся с вступающим и, с другой стороны, церковь сохраняет себя от вступления в нее недостойных людей. Когда талантливый проповедник Аполлос вознамерился идти из Ефеса в Ахаию, то братья ефесские послали сообщение туда, располагая их принять его (Деян. Ап. 18, 27).

Святое водное крещение. Для вступления в члены поместной церкви необходимы: вера, покаяние, обращение и рождение свыше, о чем человек должен дать свидетельство перед церковью через публичное исповедание в водном крещении (Римл. 10, 9—10; Деян. Ап. 2, 41; 19, 2—5).

Крещение есть исполнение заповеди Господа (Ев. Марка 16, 15—19). Исполнение этой заповеди есть чудесный плод любви ко Христу. Вступающий в церковь через водное крещение дает обещание доброй совести Богу и церкви, обещание верности до конца своей жизни (1 Петра 3, 21).

Посредством погружения в воду верующий человек свидетельствует о своей смерти для греха. Вода, покрывающая крещаемого, олицетво-

ряет погребение; выходение из воды олицетворяет воскресение со Христом для новой, обновленной жизни силою Воскресшего (Римл. 6, 4; Кол. 2, 12—13).

Поскольку крещение олицетворяет погребение и воскресение, крещаемый не обливается водой, а погружается в воду. Он погружается со словами, заповеданными Христом: «...во имя Отца и Сына и Святого Духа» (Ев. Матф. 28, 19).

Торжественность и глубокое значение водного крещения оставляет в верующих благословенное воспоминание на всю жизнь. Крещение совершается только один раз, если оно совершено в сознательном возрасте, с полной верой и по Слову Божию (Ефес. 4, 5).

Только после водного крещения верующий признается действительным и полноправным членом поместной церкви. Он допускается до Вечери Господней и может быть избран на служение.

Не принявшие святое водное крещение считаются приближенными. Да благословит Господь всех познавших Его исполнить заповедь крещения и дать Богу обещание доброй совести.

Исключение и отлучение членов церкви. В каждой поместной церкви должна существовать церковная дисциплина в виде увещания, обличения, замечания и отлучения.

Исключение не является отлучением. Исключение из списков поместной церкви применяется при переселении члена церкви из одной общины в другую. Исключение применяется и к тем, которые, сохраняя достойную христианскую жизнь, выходят из общины благодаря разномыслию по организационным вопросам, а также по вопросам, не имеющим отношения к вере и не носящим характера ложного учения. Таковые исключенные считаются братьями и сестрами, если они ушли в мире и в христианской любви.

Отлучение из церкви является высшей мерой церковного наказания. Отлучение преследует цель: очищение церкви от порочных членов. Оставление мертвого члена среди живых производит заражение тела. Ап. Павел призывает верующих наблюдать, «чтобы кто не лишился благодати Божией; чтобы какой горький корень, возникнув, не причинил вреда, и чтобы им не осквернились многие» (Евр. 12, 15). «Малая закваска заквашивает все тесто» (Гал. 5, 9). Посредством отлучения церковь свидетельствует миру о непримиримости церкви с грехом. Отлучение члена церкви, ведущего нехристианский образ жизни, есть проявление любви церкви к согрешающему — для приведения его к сознанию и раскаянию.

В каких случаях применяется отлучение?

1. В случае отпадения от веры.

2. При совершении греха против брата (Ев. Матф. 18, 15—17). При согрешении друг против друга Слово Божие запрещает разглашать о происшедшем и повелевает прежде всего провести беседу между собой. Если же беседа не достигнет цели, тогда следует пригласить одного или двух свидетелей, и только после того, как и их согрешивший не послушает, — сообщить о случившемся церкви, «а если церкви не послушает, то да будет он тебе, как язычник и мытарь» (Ев. Матф. 18, 17), то есть человеком чуждым.

3. Отлучению подлежат члены церкви, увлекшиеся тем или другим лжеучением. Слово Божие призывает остерегаться таковых и не принимать их даже в свой дом, так как они способны «ласкательством и красноречием обольщать сердца простодушных» (Римл. 16, 17—18; Иуды 16—21; Ев. Матф. 7, 15; Гал. 1, 7—9).

4. Отлучаются члены церкви, ведущие греховную жизнь, «ибо, если избегши скверн мира чрез познание Господа и Спасителя нашего Иису-

са Христа, опять запутываются в них и побеждаются ими, то последнее бывает для таковых хуже первого. Лучше бы им не познать пути правды, нежели познавши возвратиться назад от преданной им святой заповеди» (2 Петра, 2, 20—22).

Церковь стремится восстановить падшего. Для этой цели пастырями проводятся соответствующие беседы. Увещевать должны духовные члены церкви в духе кротости, остерегаясь того, чтобы самому не быть искушенным (Гал. 6, 1). Увещеватель, пребывая в молитве, должен иметь искреннюю любовь к согрешившему, чистое сердце, добрую совесть и глубокую нелицемерную веру (1 Тим. 1, 5).

В практике церковной жизни при раскаянии падшего члена не производится отлучение, а его обычно ставят на какой-нибудь определенный срок на замечание. Поставленный на замечание не допускается до общения в Вечере Господней и находится под духовным наблюдением верующих и служителей церкви. По истечении установленного срока, если доказано его жизнью исправление, замечание снимается; если же нет достойных плодов покаяния и грех продолжается, то он отлучается. Поставленного на замечание следует вразумлять как брата (2 Фес. 3, 14—15).

Примером отлучения может послужить Коринфская церковь. Эта церковь, как видно, скрывала в своей среде грех блудодения. Услышав о сем, Павел предлагает церкви отлучить сделавшего у них такое дело, и предать сатане во измождение плоти, и не сообщаться с тем, кто, называясь братом, остается блудником (1 Кор. 5, 1—11). Результат этого отлучения был весьма благословенным. Отлучение привело к раскаянию. Апостол Павел пишет впоследствии: «Для такого довольно сего наказания от многих, так что вам лучше уже простить его и утешить, дабы он не был поглощен чрезмерной печалью; и потому прошу вас оказать ему любовь» (2 Кор. 2, 6—8).

Право отлучения не дано отдельным личностям, а только всей церкви. Это подтверждается словами: «...если и церкви не послушает, то да будет он тебе, как язычник и мытарь» (Ев. Матф. 18, 17). Апостол Павел тоже не считал себя вправе самолично совершать отлучение. Он обращается к церкви: «В собрании вашем во имя Господа... предать сатане» (1 Кор. 5, 4—5). Во всех подобных случаях апостол обращался не к отдельным служителям церкви, а ко всей поместной церкви (2 Фес. 3, 6; 3, 14; Римл. 16, 17). Наказание членов церкви предварительно рассматривается старейшими братьями — пресвитерами, проповедниками, членами церковного совета и представляется церкви на утверждение.

Отношение верующих к отлученным. Слово Божие говорит о различном отношении к отлученным. С одними надо иметь общение — с целью вразумления (2 Фес. 3, 14—15). С другими — не общаться и остерегаться их (Ев. Матф. 7, 15—16; Римл. 16, 17; 1 Тим. 1, 20; 2 Тим. 2, 16—18). В каждом отдельном случае, при отлучении, церковь должна определить меру наказания: «И к одним будьте милостивы с рассмотрением; а других страхом спасайте» (Иуда 22—23).

Некоторые церкви отлучают особо согрешивших до пришествия Христа, основываясь на словах: «Кто не любит Господа Иисуса Христа, анафема, маран-афа» (да будет отлучен до пришествия Христа). Лучше не применять такого рода отлучения, поскольку мы не сердцеведцы и не можем определять, кто не любит Господа Иисуса Христа.

Отношение церкви к отлученным, вновь обратившимся к Господу. Часто, невзирая на искреннее раскаяние отлученного и оставление им греха, члены общины долгое время не забывают его падения. Некото-

рые вообще не считают возможным допустить такого на какое-либо служение в церкви, в то время как восстановленный горит глубоким желанием на деле доказать свою любовь ко Христу и отблагодарить Его за оказанную ему милость прощения (Ев. Луки 7, 47).

Блудный сын ушел из дома отца, но, вернувшись домой, он встретил сильную, всеобъемлющую любовь отца. Но темной тучей на сияющем небосводе явилось мрачное настроение и недоброе отношение старшего сына отца к возвратившемуся брату. Такое отношение принесло огорчение не только блудному сыну, но и отцовскому сердцу.

Правда, быстрое восстановление на высокое служение в церкви павшего, после его раскаяния, может создать болезнь в церкви. При решении подобных вопросов необходимо, с одной стороны, считаться с любовью и ревностью к служению возвратившегося, но, с другой стороны, и с общим мнением членов церкви. Поскольку церкви сами избирают себе служителей, церковь должна сама решать и вопрос о допущении на служение бывшего в отлучении.

Мы призваны во всех вопросах церковной жизни строго придерживаться указаний Слова Божия, и тогда мы всегда будем безошибочно и правильно поступать в деле Господнем. Слава Богу, что нам даровано «вернейшее пророческое слово; и вы хорошо делаете, что обращаетесь к нему, как к светильнику, сияющему в темном месте, доколе не начнет рассветать день и не взойдет утренняя звезда в сердцах ваших» (2 Петра 1, 19).

А. И. Мицкевич

ЧТО ГОВОРИТ БИБЛИЯ

(Основные доктрины Библии)

О падшем ангеле — сатане

1 Петра 5,8

Библия как в Ветхом, так и в Новом Завете очень ясно и определенно говорит о существовании сатаны. В доказательство этого можно было бы прочесть множество мест Священного Писания. Но мы прочтем лишь некоторые из них.

В Книге Иова 1, 6 мы читаем: «Был день, когда пришли сыны Божии предстать пред Господа; между ними пришел и сатана». В Ев. Иоан. 13, 2 написано: «Во время вечери, когда диавол уже вложил в сердце Иуде Симонову Искариоту предать Его...» В Ев. Матф. 13, 39 мы имеем слова Самого Христа: «Враг, посеявший их (плевелы), есть диавол».

Библия говорит также о происхождении сатаны, причем образно и прямо. Образно о происхождении сатаны говорится в Книге пророка Исаии и в Книге пророка Иезекииля. Прочтем Ис. 14, 12—15: «Как упал ты с неба, денница, сын зари! разбился о землю, попиравший народы. А говорил в сердце своем: «Взойду на небо, выше звезд Божиих вознесу престол мой, и сяду на горе в сонме богов, на краю севера; взойду на высоты облачные, буду подобен Всевышнему». Но ты низвержен в ад, в глубины преисподней...» В этих словах сатана изображен в образе какого-то большого властелина, имевшего престол, но потерявшего его вследствие своей непомерной гордости.

Прочтем также Иезек. 28, 12—17: «Сын человеческий! плачь о царе Тирском и скажи ему: так говорит Господь Бог: ты печать совершенства, полнота мудрости и венец красоты. Ты находился в Едеме, в саду Божиим; твои одежды были украшены всякими драгоценными камнями... ты был помазанным херувимом, чтобы осенять, и Я поставил тебя на то; ты был на святой горе Божией... ты совершен был в путях твоих со дня сотворения твоего, доколе не нашлось в тебе беззакония... От красоты твоей возгордилось сердце твое, от тщеславия твоего ты погубил мудрость твою... Здесь, у Иезекииля, сатана изображен в образе безымянного «царя Тирского», но прошлое его описывается, как прошлое «помазанного херувима», то есть высшего ангела, имевшего «печать совершенства, полноту мудрости, венец красоты», но потерявшего все это вследствие «гордости» и «тщеславия» сердца своего. О том, что сатана был на большой высоте, но упал с нее, говорит Сам Христос в Ев. Иоанна 8, 44: «Ваш отец диавол... он не устоял в истине». В Ев. Луки 10, 18 Христос говорит, что Он видел падение сатаны: «Я видел сатану, спавшего с неба, как молнию».

Итак, Библия говорит ясно, что сатана был херувимом, но гордость и тщеславие привели его к падению и сделали его злейшим врагом Бога и человека. Но сатана пал не один, он увлек за собою часть ангелов, которые стали «его ангелами». Об этом очень ясно говорит Христос в Ев. Матф. 25, 41: «Тогда скажет и тем, которые по левую сторону: идите от Меня, проклятые, в огонь вечный, уготованный диаволу и ангелам его». Слово Божие говорит не только о падшем херувиме — сатане, но и об ангелах «согрешивших» (2 Петра 2, 4), об ангелах, «не сохранивших своего достоинства» (Иуд. 6), которые вместе с ним, как с своим главою, соблюдают «на суд великого дня».

Слово Божие говорит, что сатана является определенной личностью. Не безличным злом, не безличной злой идеей, но личностью. Это особенно ясно видно из двух мест Писания, где в одном месте сатана говорит с Богом, а в другом месте описывается его беседа со Христом. Прочтем разговор сатаны с Богом в Книге Иова 1, 6—12: «Был день, когда пришли сыны Божии предстать пред Господа; между ними пришел и сатана. И сказал Господь сатане: откуда ты пришел? И отвечал сатана Господу, и сказал: я ходил по земле и обошел ее. И сказал Господь сатане: обратил ли ты внимание твое на раба Моего Иова? ибо нет такого, как он, на земле: человек непорочный, справедливый, богобоязненный и удаляющийся от зла. И отвечал сатана Господу и сказал: разве даром богобоязнен Иов? Не Ты ли кругом оградил его, и дом его, и всё, что у него? Дело рук его Ты благословил, и стада его распространяются по земле. Но прости руку Твою, и коснись всего, что у него, — благословит ли он Тебя? И сказал Господь сатане: вот, всё, что у него, в руке твоей: только на него не простирай руки твоей. И отошел сатана от лица Господня».

Прочтем теперь беседу сатаны со Христом в Ев. Матф. 4, 1—11: «Тогда Иисус возведен был Духом в пустыню, для искушения от диавола, и, постившись сорок дней и сорок ночей, напоследок взалкал. И приступил к Нему искушитель и сказал: если Ты Сын Божий, скажи, чтобы камни сии сделались хлебами. Он же сказал ему в ответ: написано: «не хлебом одним будет жив человек, но всяким словом, исходящим из уст Божиих». Потом берет Его диавол в святой город и поставляет Его на крыле храма, и говорит Ему: если Ты Сын Божий, бросься вниз, ибо написано: «Ангелам Своим заповедает о Тебе и на руках понесут Тебя, да не преткнешься о камень ногою Твоею». Иисус сказал ему: написано также: «не искушай Господа Бога твоего». Опять берет Его диавол на весьма высокую гору, и показывает Ему все царства мира и славу их, и говорит Ему: всё это дам Тебе, если падши поклонись мне. Тогда Иисус говорит ему: отойди от Меня, сатана; ибо написано: «Господу

Богу твоему поклоняйся и Ему одному служи». Тогда оставляет Его диавол...» Из прочитанных мест Писания очень ясно видно, что сатана является мыслящей личностью и даже знатоком Писания.

Слово Божие говорит, что сатана имеет большую силу. Христос называет его «князем мира сего» (Ев. Иоан. 14, 30). Ап. Павел в Ефес. 2, 2 говорит о нем как о «князе, господствующем в воздухе». Слово Божие говорит о «веельзевуле» — «князе бесовском», то есть князе «бесов» или падших ангелов. В Послании к Коринфянам сатана назван даже «богом века сего» (2 Кор. 4, 4).

Как Царство света возглавляется личностью Иисуса Христа, так царство тьмы возглавляется личностью сатаны. Власть сатаны велика, миллионы людей находились, находятся и будут находиться под его влиянием. Но он не всемогущ, как наш Бог, и сила его ограничена.

Что говорит Библия о деятельности сатаны? Прочтем еще раз 1 Петра 5, 8: «...противник ваш диавол ходит, как рыкающий лев, ища кого поглотить». Диавол находится в постоянном движении, ища добычи, ища, кого бы погубить, кого бы вырвать из рук Христа. Прочтем Откр. 12, 10: «И услышал я громкий голос, говорящий на небе: ныне настало спасение и сила и царство Бога нашего и власть Христа Его, потому что низвержен клеветник братий наших, клеветавший на них пред Богом нашим день и ночь».

«Поглощение» детей Божиих, клевета на них пред Богом — вот зловещая деятельность сатаны. И еще об одной деятельности сатаны говорит Писание: он — искуситель. Он неутомим в искушении людей. В этой своей деятельности он принимает «вид ангела света» (2 Кор. 11, 14) или жалит тонко и незаметно, как «змей» (Быт. 3, 1—6), или как самый опытный стрелок метко пускает свои «раскаленные стрелы» (Ефес. 6, 16).

Ап. Павел в 2 Фессал. 2, 9 говорит об оболщении людей сатаной также «знамениями и чудесами ложными». Как нам побеждать все эти «козни диавольские»? Слово Божие говорит: «Противостаньте диаволу, и убежит от вас» (Иак. 4, 7). «Противостаньте ему твердою верою» (1 Петра 5, 9), верою в помощь Божию, в Его защиту. «Облекитесь во всеоружие Божие, чтобы вам можно было стать против козней диавольских» (Ефес. 6, 11).

Будем воинами Иисуса Христа, сражаясь и подвизаясь «до крови» против греха (Евр. 12, 4), против сатаны. И будем в числе «побеждающих», о которых говорят 2 и 3 главы Откровения Иоанна.

Что говорит Библия о конечной участи сатаны? На Голгофе он потерпел большое поражение вопреки всем его усилиям не допустить Христа стать Спасителем мира. Христос умер за грехи всего мира и совершил спасение всех грешников от вечного ада. Диавол потерпит окончательное поражение, о котором мы читаем в Откр. 20, 10: «Диавол... ввержен в озеро огненное и серное, где зверь и лжепророк, и будут мучиться день и ночь во веки веков».

О тысячелетнем царстве Христа

Откр. 20,6

Прежде чем мы рассмотрим, что говорит Библия о тысячелетнем царстве Христа, мы должны обратить внимание на события, которые будут предшествовать этому тысячелетнему царствованию Христа. Какие же это события? Начнем с весьма важного события, которое произойдет в жизни Церкви Христа на земле. Библия называет это событие

«восхищением» Церкви. Это событие будет состоять из двух явлений: во-первых, произойдет воскресение, которое Христос называет «воскресением праведных» (Ев. Луки 14, 14), а Книга Откровения — «воскресением первым» (Откр. 20, 6); во-вторых, в день восхищения Церкви произойдет «изменение» живущих на земле детей Господних. О восхищении Церкви Библия говорит ясно словами 1 Фессал. 4, 16—17: «Сам Господь при возвещении, при гласе архангела и трубе Божией, сойдет с неба и мертвые во Христе воскреснут прежде; потом мы, оставшиеся в живых, вместе с ними восхищены будем на облаках в сретение Господу на воздухе, и так всегда с Господом будем». О воскресении в день восхищения Церкви праведных и об изменении живущих на земле детей Господних мы читаем и в 1 Кор. 15, 51—52: «Говорю вам тайну: не все мы умрем, но все изменимся вдруг, во мгновение ока, при последней трубе; ибо вострубит, и мертвые воскреснут нетленными, а мы изменимся».

Какова же будет участь восхищенной Церкви? Восхищенная Церковь, прежде всего, явится пред «судилище Христово», о чем мы читаем в 2 Кор. 5, 10: «Все нам должно явиться пред судилище Христово, чтобы каждому получить соответственно тому, что он делал, живя в теле, доброе или худое». Здесь идет речь о воздаянии праведникам, о награждении Церкви. Словами «воздастся тебе в воскресение праведных» Христос говорит ясно, что за первым воскресением и восхищением Церкви последует воздаяние верующим. Восхищенная и награжденная Церковь войдет на «брачный пир» Агнца, о чем мы читаем в Откр. 19, 7—9: «Возрадуемся и возвеселимся и воздадим Ему славу; ибо наступил брак Агнца, и жена Его приготовила себя. И дано было ей облечься в виссон чистый и светлый; виссон же есть праведность святых». Об участии Церкви в брачном пире Агнца говорится также в Ев. Матфея 25, 10: «Когда же пошли они (неразумные девы) покупать (масло), пришел жених, и готовые вошли с ним на брачный пир и двери затворились».

Библия говорит, что после восхищения Церкви Господь возвратит Израиля в его землю. Из многих мест Писания, которые говорят об этом событии, мы прочтем Ис. 11, 11: «И будет в тот день: Господь снова прострет руку Свою, чтобы возвратить Себе остаток народа Своего». Остаток избранного народа вернется в свою землю, но он вернется в необращенном состоянии. Он восстановит там храм и возобновит в нем богослужения. О восстановлении храма в Иерусалиме и о возобновлении в нем богослужений подробно говорится в последних восьми главах Книги пророка Иезекииля (40—48 главы). И после этого в жизни израильского народа в Палестине произойдет печальнейшее событие, которое описывается в 2 Фесс. 2, 3—8 такими словами: «Да не обольстит вас никто никак: ибо день тот не придет, доколе не придет прежде отступление и не откроется человек греха, сын погибели, противящийся и превозносящийся выше всего, называемого Богом или святынею, так что в храме Божием сядет он, как Бог, выдавая себя за Бога. Не помните ли, что я, еще находясь у вас, говорил вам это? И ныне вы знаете, что не допускает открыться ему в свое время. Ибо тайна беззакония уже в действии, только не совершится до тех пор, пока не будет взят из среды удерживающий теперь, — и тогда откроется беззаконник, которого Господь Иисус убьет духом уст Своих и истребит явлением пришествия Своего»...

Кто этот «человек греха» и «беззаконник», которого Господь Иисус истребит явлением пришествия Своего? Это — лжехристос, лжемессия, о котором говорит 13 глава Книги Откровения. Израильский народ примет его за истинного Мессию и предоставит ему место в храме Иерусалимском. Время лжемессии Слово Божие называет временем «великой скорби» (Откр. 7, 14). Но лжемессия — человек греха и сын погибели —

будет истреблен явлением Христа, и время великой скорби окончится. Остаток Израиля обратится ко Христу и примет Его как истинного Христа — Мессию. Обращение остатка Израиля ко Христу будет сопровождаться великим плачем покаяния (Захар. 12, 10—14).

Это обращение остатка Израиля ко Христу и будет началом тысячелетнего Царства. Кроме обращения Израиля ко Христу, в начале тысячелетнего царства, произойдет еще одно событие, а именно: сатана будет скован на тысячу лет и будет лишен силы искушать и прельщать (Откр. 20, 1—3). Центром тысячелетнего царства будет Иерусалим. Из него будут исходить благословения для всех народов земли, о чем мы читаем в Книге пророка Исаии 2, 2—4: «И будет в последние дни, гора дома Господня будет поставлена во главу гор, и возвысится над холмами, и потекут к ней все народы. И пойдут многие народы и скажут: придите и взойдем на гору Господню, в дом Бога Иаковлева, и научит Он нас Своим путям; и будем ходить по стезям Его. Ибо от Сиона выйдет закон, и слово Господне — из Иерусалима. И будет Он судить народы, и обличит многие племена; и перекуют мечи свои на орала, и копыя свои — на серпы; не поднимет народ на народ меча, и не будут более учиться воевать». Иерусалим будет сиять таким духовным светом, что исполнятся слова Захар. 8, 22—23: «И будут приходить многие племена и сильные народы, чтобы взыскать Господа Саваофа в Иерусалиме и помолиться лицу Господа. Так говорит Господь Саваоф: «Будет в те дни, возмутся десять человек из всех разноязычных народов, возмутся за полу иудея, и будут говорить: мы пойдем с тобою, ибо мы слышали, что с вами — Бог».

Царем тысячелетнего царства будет Сам Господь Иисус Христос, и Он водворит правду на земле, как об этом говорится в Иерем. 23, 5—8: «Вот, наступают дни, говорит Господь,— и восставлю Давиду Отрасль праведную, и воцарится Царь, и будет поступать мудро, и будет производить суд и правду на земле. Во дни Его Иуда спасется и Израиль будет жить безопасно; и вот — имя Его, которым будут называть Его: «Господь — оправдание наше!» Посему, вот наступают дни, говорит Господь, когда уже не будут говорить: «жив Господь, Который вывел сынов Израилевых из земли Египетской», но: «жив Господь, Который вывел и Который привел племя дома Израилева из земли северной и из всех земель, куда Я изгнал их», и будут жить на земле своей».

Вместе со Христом в тысячелетнем царстве будет царствовать и Церковь Его (Откр. 20, 4). Земля еще будет старой, но на ней будет жизнь, полная благодати. Эта жизнь в дни тысячелетнего царства описывается на страницах Библии очень ярко и красочно. Мы читаем о ней в Ис. 65, 20—25: «Там не будет более малолетнего и старца, который не достигал бы полноты дней своих; ибо столетний будет умирать юношею... и будут строить дома и жить в них, и насаждать виноградники и есть плоды их... не будут трудиться напрасно и рождать детей на горе... волк и ягненок будут пастись вместе, и лев, как вол, будет есть солому... они не будут причинять зла и вреда на всей святой горе Моей, говорит Господь». Таково будет тысячелетнее царство Христа.

Что же произойдет после тысячелетнего царства? Библия говорит, что после благодатного времени тысячелетнего царства наступит время великого отступления от Христа, о котором мы читаем в Откров. 20, 7: «Когда же окончится тысяча лет, сатана будет освобожден из темницы своей и выйдет обольщать народы... и собирать их на брань». Кто же подвергнется обольщению сатаны? Это будут те, которые в тысячелетнем Царстве Христа искали только внешних благ и внешнего благополучия, но Царя Его — Христа ставили ни во что. Брань диавола после его освобождения из оков будет последним делом сатаны на земле. После этого дела сатана будет осужден на вечное бессилие. Далее про-

изойдет второе воскресение мертвых и совершится последний суд — суд белого престола. И мы увидим новое небо и новую землю без сатаны и греха. А на новой земле — новый Иерусалим, с престолом Бога и Агнца (Откров. 21, 2 и Откров. 22, 1).

О награждении Церкви

Ев. Матф. 25, 13—30

«Итак бодрствуйте, потому что не знаете ни дня, ни часа, в который придет Сын Человеческий». О каком пришествии Сына Человеческого, то есть Господа нашего Иисуса Христа, говорится в этих словах? О пришествии Его за Своей Церковью, то есть о пришествии Его в день восхищения Церкви. Христос призывает нас бодрствовать и быть готовыми к этому великому дню. Христос предостерегает Свою Церковь, что она не вся возьмется. Он говорит: «Так будет и пришествие Сына Человеческого; тогда будут двое на поле: один берется, а другой оставляется; две мелющие в жерновах: одна берется, а другая оставляется» (Ев. Матф. 24, 39—41).

Как же мы должны готовиться ко дню восхищения Церкви? Две притчи Христа дают ясный ответ на этот вопрос. Это — притча о десяти девах и притча о талантах. Эти притчи говорят о двух путях, по которым должно идти наше приготовление к пришествию Христа. Один путь — это забота о нашем внутреннем человеке, о нашем сердце, — чтобы оно было ярко горящим светильником. Пять мудрых дев в притче Христа заботились о своем сердце, о масле Духа Святого, о Его огне. Пять неразумных дев не думали о состоянии своего сердца, не стремились гореть огненной любовью к своему жениху, и в результате светильники их сердец начали угасать.

Итак, один путь нашего приготовления к пришествию Христа — это наше постоянное стремление быть на высоте духовной, быть в полном духовном порядке, иметь чистое сердце и святую жизнь, и гореть пламенной любовью ко Христу. Другой путь — это ревностное служение нашему Спасителю, это подвижничество в работе для Христа, это прилежное употребление талантов, данных нам Господом, для прославления Его имени. Именно о таком приготовлении к пришествию Христа говорит притча о талантах. Мы знаем слова нашей евангельской песни: «Но блажен, кого Спаситель на труде его найдет». Сердце, полное огня, и самоотверженный труд для Христа — вот в чем должна заключаться наша готовность к встрече грядущего Христа.

Притча Христа о талантах не только призывает нас к самоотверженному служению нашему Спасителю. Она говорит нам и о награде за верное служение, которую получают дети Божии в день судилища Христа. Посмотрим, что говорит Христос в этой притче. «Сын Человеческий, — говорит Христос, — поступит, как человек, который, отправляясь в чужую страну, призвал рабов своих и поручил им имение свое: и одному дал он пять талантов, другому два, иному один, каждому по его силе». Этими словами Христос говорит, что дети Божии получают не одни и те же дары и не в одинаковой мере. И в этом нет никакой несправедливости со стороны нашего Господа — Даятеля всех даров. Мы должны знать, что Господь смотрит не на количество даров, которыми мы обладаем, а на то, как мы употребляем Его дары, Его таланты.

Что представляют в нашей христианской жизни таланты, о которых говорит Христос в Своей притче? Это — все земные и небесные дары, которые мы получаем от нашего Господа. Это наши природные способности, это наше здоровье, наши физические и духовные силы, наше образование и знания, свободное время, которым мы обладаем, а также

различные дары Духа Святого, о которых мы читаем в 1 Кор. 12 главе. Всеми этими дарами мы обладаем не в одинаковой мере. Возьмем здоровье: у одних из нас его больше, у других меньше, у некоторых его почти совсем нет. Возьмем знания: одни из нас очень богаты знаниями, другие ими почти не обладают. Возьмем время: у одних из нас свободного времени больше, у других меньше, у некоторых его, может быть, почти совсем нет.

Такое разнообразие в отношении даров и талантов царит в Церкви Христовой. Но пять ли талантов, или только один нами получены от Господа,— не в этом дело. И пять талантов и один талант даны нам для определенной цели: для самоотверженного служения ими Господу и для прославления Его славного имени! Верны ли мы пред Господом в употреблении наших талантов, наших даров? «Нам жизнь дана, чтобы любить, любить без меры, без предела, и всем страдальцам посвятить свой разум, кровь свою и тело. Нам жизнь дана, чтоб утешать униженных и оскорбленных, и согревать и насыщать нуждой и скорбью угнетенных. Нам жизнь дана, чтоб до конца бороться с тьмой, бороться с ложью и сеять в братские сердца одну святую правду Божью». Вот к чему призывает нас притча Христа о талантах.

Что же говорит Христос о награждении Церкви, о награждении Своих верных искупленных детей? В притче о талантах верные слуги Христа получают награду: «И подошел получивший пять талантов принес другие пять талантов и говорит: «господин! пять талантов ты дал мне; вот другие пять талантов я приобрел на них». Господин его сказал ему: «хорошо, добрый и верный раб! в малом ты был верен, над многим тебя поставлю; войди в радость господина твоего». Подошел также и получивший два таланта и сказал: «Господин! два таланта ты дал мне; вот, другие два таланта я приобрел на них». Господин его сказал ему: «хорошо, добрый и верный раб! в малом ты был верен, над многим тебя поставлю; войди в радость господина твоего». О какой награде говорит здесь Христос? Он говорит о похвале за верное служение, за верное употребление талантов—даров, полученных от Бога. Похвала от Бога—какая это великая награда! Мы читаем о ней в 1 Кор. 4, 5: «Не судите никак прежде времени, пока не придет Господь, Который и осветит скрытое во мраке и обнаружит сердечные намерения, и тогда каждому будет похвала от Бога». Счастлив христианин, счастлива христианка, которые получают похвалу от Бога.

Слово Божие говорит еще и о другой награде для тех, кто были верны в употреблении даров, полученных от Господа. Это—венцы. Слово Божие говорит о трех видах венцов, которыми будут награждены верные члены Церкви Христовой. Это—«венец жизни» (Иак. 1, 12; Откров. 2, 10), «венец правды» (2 Тим. 4, 8), «венец славы» (1 Петра 5, 4).

Христос говорит еще об одной награде для верных слуг Своих: Он обещает поставить их «над многим», то есть поручить им особо важные и почетные служения в Царствии Своем. Эти служения не будут одинаковыми, как это видно из притчи Христа о десяти минах (Ев. Луки 19, 12—26), в которой одному верному рабу дается в управление десять городов, другому— пять городов.

Но на судилище Христовом, пред которым предстанет Церковь, будут и печальные явления. В 1 Кор. 3, 13—15 мы читаем: «Огонь испытает дело каждого, каково оно есть. У кого дело, которое он строил, устоит, тот получит награду; а у кого дело сгорит, тот потерпит урон; впрочем сам спасется, но так, как бы из огня». Что же сгорит в день судилища Христова? Сгорит все, что было сделано нами ради собственной славы или из корыстных побуждений. Устоит и получит награду все, что было сделано во имя Христа и для славы Христа. Как печально будет видеть дело свое сгорающим в огне божественного суда. У потерпевших на судилище Христовом этот печальный урон спасение не будет

отнято, но они останутся без награды; они спасутся, но так, как бы из огня.

Призыв Христа ко всей Его Церкви, ко всем нам, получившим те или другие дары от Господа, гласит: «Употребляйте их в оборот» (Ев. Луки 19, 13), не будьте ленивыми рабами! «Бегите, чтобы получить» (1 Кор. 9, 24). Что получить? Награду, похвалу от Господа, венцы.

О конечной участи непринявших Христа

Ев. Матф. 25, 41, Ев. Матф. 25, 30

Вопрос о конечной участи непринявших Христа принадлежит к числу самых сложных вопросов христианства. Сложным он является потому, что Библия говорит о вечном страдании непринявших Христа. Это с одной стороны, а с другой стороны, Библия говорит о безграничной любви Бога, о Его бесконечном милосердии. Как же примирить два противоположных понятия, а именно: безграничную любовь и милосердие Бога, с одной стороны, и вечное мучение непринявших Господа нашего Иисуса Христа, с другой стороны? Мы все должны знать, что на страницах Библии звучит, с одной стороны, бесконечно нежный голос божественной любви Христа, а с другой стороны — слышатся оглушительные раскаты грома справедливого гнева и суда Божьего. Обязанность христиан — свидетельствовать не только о безграничной любви Божией, явленной во Христе Иисусе, но и о справедливом гнев Божием и Его грядущем суде. Свидетельство Библии о суде Божиим и справедливом возмездии за грех привело немало грешников к подножию Голгофского креста. Зная это, апостол Иуда в своем Послании (23) пишет: «...а других страхом спасайте».

Во многих местах Библии говорится о награждении праведных и справедливом возмездии делающим злое. Но из многих мест Писания, говорящих об этом неизменном законе, мы приведем два места — одно из Ветхого Завета, другое из Нового Завета. Как ясно сказано о награждении праведных и возмездии нечестивым в Ис. 3, 10—11: «Скажите праведнику, что благо ему: ибо он будет вкушать плоды дел своих; а беззаконнику горе: ибо будет ему возмездие за дела рук его». В Новом Завете Сам Христос говорит: «Наступает время, в которое все, находящиеся в гробах, услышат глас Сына Божия, и изыдут творившие добро в воскресение жизни, а делавшие зло в воскресение осуждения» (Ев. Иоан. 5, 28—29). Оба места говорят о возмездии, об осуждении за беззакония и зло.

Но прежде чем перейти к вопросу о том, в чем будет заключаться «возмездие» и «осуждение» за грех, мы должны выяснить, кто является праведником и кто является грешником пред Богом. Пусть на этот вопрос ответит нам Слово Божие. Прочтем из Священного Писания, говорящего о праведности, — Филип. 3, 8—9: «Я все почитаю за сор, чтобы приобрести Христа и найтись в Нем не со своею праведностью, которая от закона, но с тою, которая чрез веру во Христа, с праведностью от Бога по вере».

Итак, Слово Божие говорит очень ясно, что праведным человека делает не его собственная праведность, а вера в Иисуса Христа, принятие Христа в сердце верою. С принятием Христа мы принимаем и Его праведность, с которой и предстанем пред Богом. А в чем же заключается грех? Список грехов очень длинный, но есть грех всех грехов и о нем говорит Сам Христос в Ев. Иоан. 16, 8—9: «Он (Дух Святой) придет обличит мир о грехе... о грехе, что не веруют в Меня». Грех всех грехов заключается, по словам Христа, в непринятии Его Самого верою. Именно из этого основного греха вытекает все множество других грехов. И именно грех непринятия Христа будет главной причиной осуждения в день последнего суда.

Нас может смущать один неоспоримый факт: великое множество людей, не принявших Христа, и значительно меньшее число людей, принявших Его. Значит: спасенных людей будет значительно меньше, чем неспасенных? Будем верить в то, что мы читаем в Быт. 18, 25: «Судия всей земли поступит ли неправосудно?»

Апостол Павел пишет в Послании к Римлянам 10, 17: «Вера от слышания, а слышание от Слова Божия» и «как веровать в Того, о Ком не слышали? Как слышать без проповедующего?» (Рим. 10, 14). Это значит, что великое множество людей, не слышавших о Христе и поэтому не принявших Его, не может быть осуждено в день справедливого суда Божия. Это множество, не слышавших о Христе, вне сомнения, пополнит великое число спасенных. Как это произойдет — ведомо одному только Господу. Но осудить не слышавших о Христе праведный Судья — Господь не может. Осуждены будут те, которые слышали о Христе и сознательно Его отвергли.

Что же говорит Библия о конечной участи непринявших Христа? Есть учение, что конечной участью непринявших Христа будет их уничтожение. Держащиеся этого учения ссылаются на такие места Писания, как Псал. 36, 20 и Ев. Луки 3, 17. В Псалме 36, 20 мы читаем: «Нечестивые погибнут... в дыме исчезнут», то есть сгорят. В Ев. Луки 3, 17 Иоанн Креститель говорит: «Лопата Его в руке Его, и Он очистит гумно Свое и соберет пшеницу в житницу Свою, а солому сожжет огнем неугасимым». В обоих местах речь идет об «огне» суда Божьего, а не об уничтожении осужденных. Не в уничтожении будет заключаться конечная участь непринявших Христа, а в лишении их счастья созерцать лицо нашего Господа и славу могущества Его, как мы читаем в 2 Фессал. 1, 6—9: «Праведно пред Богом —...воздать... вам, оскорбляемым, отрадою... и не покоряющимся благовествованию Господа нашего Иисуса Христа, которые подвергнутся наказанию, вечной гибели, от лица Господа и от славы могущества Его». Да, великое наказание будет заключаться в лишении созерцать славу нашего Господа Иисуса Христа. Конечная участь непринявших Христа выражается в Писании особенно часто двумя словами: «огонь» и «тьма». Выражения «огонь» и «тьма» надо понимать, конечно, иносказательно. Мы не должны забывать, что оба эти слова употребляет Сам Христос для указания конечной участи погибших. Прочтем Его слова об огне в Ев. Матф. 18, 8: «...лучше тебе войти в жизнь без руки или без ноги, нежели с двумя руками и двумя ногами быть ввержену в огонь вечный». И приговор, раздающийся из уст Христа, гласит: «Идите от Меня... в огонь вечный» (Ев. Матф. 25, 41). Мы знаем по опыту огонь, который ни днем, ни ночью не дает покоя. Это не физический огонь. Это огонь совести, осуждающей нас. Все не прощенные Христом и не очищенные Его Кровью грехи будут жечь как бы «вечным огнем» всех не принявших Христа грешников.

Христос говорит и о «тьме внешней», где будет «плач и скрежет зубов» (Ев. Матф. 25, 30). Что это за «тьма», которая, по словам Христа, будет также конечной участью непринявших Его? Евангелие говорит о нескончаемом «брачном пире Агнца» (Откров. 19, 9). Брачные пиры в Палестине совершались ночью в ярко освещенных домах, при великой радости и ликовании. Вне брачного пира царила тьма и отсутствовала радость. Вне Христа царит духовная тьма и отсутствует духовная радость. Горе тому, кто окажется вне брачного пира Агнца; он испытает в полной мере «тьму», о которой говорит Христос.

Итак, конечная участь непринявших Христа печальна. Они будут испытывать жгучий огонь угрызений совести. Они будут лишены радости и счастья созерцать лицо Христа и Его вечную славу. Они не будут участниками «брачного пира Агнца», где будет царить свет, радость и ликование.

О Царстве Божиим

Ев. Матф. 6, 10

«Да придет Царствие Твое; да будет воля Твоя и на земле, как на небе». «Да придет Царствие Твое»... Но что значит «Царствие Божие»? Словами — «да будет воля Твоя и на земле, как на небе» — Христос говорит о сущности Царствия Божия. Царствие Божие — это воля Божия, исполняемая на небе, то есть во всей вселенной, в том числе и на земле. Царствие Божие — это господство Божие над вселенной, над миром ангелов и над человечеством. Оно имеет двойкий характер, — характер внутреннего (духовного) господства Божия, как говорит Христос: «Царствие Божие внутрь вас есть» (Ев. Луки 17, 21), и характер внешнего, территориального господства Божия, когда можно сказать: «Вот, оно здесь, или вот, оно там», или, как сказано в Книге Откров. 11, 15: «Царство мира соделалось Царством Господа нашего». В Евангелии от Матфея мы встречаем выражение: «Царствие небесное», но по всему смыслу Писания «Царствие Божие» и «Царствие небесное» является одним и тем же понятием; оба выражения говорят об одном и том же.

Очень важно знать разницу между Царством Божиим во вселенной, в природе, и Царством Божиим в человеческом сердце. В природе Царствие Божие является непреложным фактом. Оно осуществляется путем безусловного соблюдения законов природы, данных Творцом вселенной. Об этом Царствии Божиим в природе мы читаем в Псалме 102, 19: «Господь на небесах поставил престол Свой, и Царство Его всем обладает».

Другое дело — Царствие Божие в человеческом сердце или в сердце, скажем, ангела. Ни в человеческое сердце, ни в сердце ангела Бог не вторгается силою. Он ждет, когда Его господство будет принято добровольно. Он говорит: «Се, стою у двери и стучу: если кто услышит голос Мой и отворит дверь, войду к нему...» (Откров. 3, 20).

Воля Божия такова, чтобы Его Царство в человеческих сердцах осуществлялось только с добровольного согласия человека. Когда «помазанный херувим» захотел стать сатаной, то есть противником Бога, — Господь сейчас же покинул его сердце. Один из двенадцати апостолов — Иуда не хотел дать места для господства Христа в своем сердце, и Христос не только не принуждал его к этому, но предоставил ему полную свободу действия. Именно о приходе Царствия Божия, принимаемого человеком в свое сердце добровольно, учит нас молиться Христос словами: «Да придет Царствие Твое».

Царствие Божие в жизни человеческой может возрастать и расширяться. Оно может расти в глубину и ширину. В глубину оно растет в человеке, исполняющем волю Божию и стремящемся исполнять ее все лучше и полнее. А в ширину Царствие Божие растет с каждой новой душой, в которой поселяется Христос со Своей царственной волей.

Царствие Божие, осуществляемое в сердцах человеческих, имеет свою историю, и Слово Божие говорит о трех периодах этой истории. Первый период Царствия Божия в сердцах человеческих — это период до Христа, период ветхозаветный. Второй период Царствия Божия — это период от первого до второго пришествия Христа. Третий период Царствия Божия — это период от второго пришествия Христа до бесконечности.

Остановим наше внимание на ветхозаветном периоде Царствия Божия. Для основания Своего Царствия на земле Бог в Ветхом Завете избрал особый народ — народ израильский. Израиль должен был сам находиться под водительством и господством всевышнего Бога, и имел своей задачей расширять шатры Царствия Божия и среди всех других

народов. Для откровения Своей божественной воли Израилю и другим народам Бог посылал пророков, исполненных Духа Святого. Но, увы, израильский народ не только не насаждал Царствия Божия среди других народов, но и сам весьма часто отступал от закона Божьего и нарушал волю Божию. Результатом этого были грозные обличения пророков, а также великие испытания, выпадавшие на долю Израиля.

Но Господь не отступал от Своих божественных планов насаждения Своего Царствия как среди Израиля, так и среди всех других народов мира. Посылавшиеся Богом вестники — пророки возвещали в своих пророчествах о наступлении Царствия Божия, когда земля «будет наполнена ведением Господа, как воды наполняют море» (Ис. 11, 9). И вот мы видим в Ветхом Завете повсеместное ожидание Царствия Божия как в израильском, так и во всех других народах мира. И Царь этого Царствия Божия — Христос становится «Желаемым всеми народами» (Аггея 2, 7). Но Царствие Божие в ветхозаветное время не только ожидалось, — множество ветхозаветных праведников было его носителями в своих сердцах.

Что же мы видим во втором — новозаветном — периоде Царствия Божия? В Новом Завете к выражениям «Царствие Божие» и «Царствие Небесное» прибавилось еще понятие Царствия Христа. Мы слышим в пустыне Иудейской проповедь Иоанна Крестителя, которая гласит: «Покайтесь, ибо приблизилось Царство Небесное» (Ев. Матф. 3, 2). С такой же проповедью выступил на Свое служение и наш Господь Иисус Христос. И из Его уст мы слышим слова: «Покайтесь, ибо приблизилось Царство Небесное» (Ев. Матф. 4, 17). И Иоанн Креститель и Христос, говоря, что «приблизилось Царство Небесное», имеют в виду, что оно приблизилось в лице Царя — Мессии — Христа.

Учение Иисуса Христа полно учения о Царствии Божиим. Многими Своими притчами Христос объясняет Царствие Божие: его сущность, его рост и развитие, его конечную победу. Христос говорит, что Он Сам является Царем Царствия Божия. При последнем торжественном входе в Иерусалим Христос исполняет пророчество Захарии 9, 9: «...торжествуй, дочь Иерусалима: се, Царь твой грядет к тебе». На суде первосвященника Каиафы Христос торжественно провозглашает: «...отныне узрите Сына Человеческого, сидящего одесную силы и грядущего на облаках небесных» (Ев. Матф. 26, 64). На вопрос Пилата, Царь ли Он, Христос говорит: «Царство Мое не от мира сего» (Ев. Иоан. 18, 36). Никодиму Христос говорит об условиях входа в Царствие Божие: «Истинно говорю тебе: если кто не родится от воды и Духа, не может войти в Царствие Божие» (Ев. Иоан. 3, 5). Христос говорит, что в Царстве Небесном соберутся представители всех народов земли. Прочтем Ев. Матфея 8, 11: «Говорю же вам, что многие придут с востока и запада и возлягут с Авраамом, Исааком и Иаковом в Царстве Небесном». Первые ученики Христа напряженно ожидали прихода Царствия Божия на землю. В течение сорока дней воскресший их Учитель говорил им о Царствии Божиим (Деян. Ап. 1, 3). И на горе Елеонской, перед вознесением Христа, они задают Учителю вопрос: «Не в сие ли время, Господи, восстанавлиаешь Ты царство Израилю?» (Деян. Ап. 1, 6).

Но вот наступил день Пятидесятницы, и в этот день рождается Церковь Христова. В сердцах ее членов, отданных Христу, осуществляется Царствие Божие. Церковь Христа призвана быть Царством Божиим на земле. Она должна сама находиться под господством и водительством Христа, и имеет своей задачей проповедовать Евангелие «всей твари», то есть всем народам (Ев. Марка 16, 15) и таким образом расширять пределы Царства Христа на земле. К сожалению, Церковь Христа не всегда была исполнительницей воли своего небесного Царя — Христа, и поэтому не всегда была способна выполнять свою великую миссию в мире так, как должно.

В Послании к Римлянам 14, 17 коротко и ясно выражена сущность Царства Божия в сердце возрожденного человека: «Царствие Божие... праведность и мир и радость во Святом Духе».

До второго пришествия Христа Царствие Божие является сокровенным Царствием, порой не обнаруживаемым людьми. Ведь сокровище Царствия Божия мы носим «в глиняных сосудах» (2 Кор. 4, 7). К тому же у носителей Царствия Божия так много недостатков.

Со второго пришествия Христа, можно сказать, начинается третий период Царствия Божия. В этом периоде Царствие Божие будет явлено в заметной для всех людей силе и славе. Возьмем для примера тысячелетнее Царство Христа. Оно будет ощутимо не только для израильского народа, но и для всего современного ему человечества. Сила и слава Христа в тысячелетнем царстве будет оказывать очень заметное преобразующее влияние на всех людей, которые будут в это время жить на земле. Но в еще большей силе и славе будет явлено Царствие Божие на новой земле и в Новом Иерусалиме. В этом вечном Царствии Божиим славу Бога и Агнца будут созерцать люди всех веков, прошедших со дня сотворения первых людей. Библия говорит, что слава Божия будет освещать Новый Иерусалим и новую землю (Откр. 21, 23), и светильником их будет Агнец.

Этим вечным Царством Божиим на новом небе и на новой земле завершится славная история Царствия Божия — Царствия Божия во вселенной и Царствия Божия на земле, в сердцах человеческих.

А. В. Карев

ВОЗРАСТЫ ХРИСТИАНИНА

Духовные младенцы (1 Коринф. 3, 1—15) Всех членов Церкви Христовой можно разделить, в зависимости от их духовного уровня, на три категории: на христиан плотских или младенцев во Христе; на христиан духовных или сильных и на служителей, которые несут в церкви какое-то служение, какой-то труд.

Младенчество, детство, отрочество и т. д. — все это переходные ступени в духовной жизни и возрастании христианина, рожденного от Бога. Но этот рост ни в какой мере не зависит от времени нашего уверования. На это указывает и апостол, когда говорит: «Ибо, судя по времени, вам надлежало быть учителями; но вас снова нужно учить первым началам слова Божия, и для вас нужно молоко, а не твердая пища» (Евр. 5, 12).

Состояние младенчества апостол определяет, прежде всего, бедностью и ограниченностью понимания: «И я не мог говорить с вами, братья, как с духовными, но как с плотскими, как с младенцами во Христе» (1 Кор. 3, 1). Ограниченным было не только понимание коринфян, но и их познание духовного мира, в который они вошли. Они еще были не в силах понимать все интересы церкви, членами которой они стали. Нужды и заботы старших их еще не касаются и не волнуют. Они еще живут в своем детском мире. И весь круг их интересов не заходил дальше вопроса прощения грехов, которое они получили.

Младенчество характеризуется также следующими словами апостола: «Я питал вас молоком, а не твердою пищею, ибо вы были еще не в силах» (1 Кор. 3, 2). Они были не в силах позаботиться о пище для себя, вот почему апостол берет на себя заботу о их питании и напоминает им: «Я питал вас». Как же питал — не твердой ли пищей, которую даже взрослый иногда не в силах усвоить? Нет. Он питал их «молоком». Он говорил им то, что было им понятно и легко усваивалось.

Третий момент, определяющий наше духовное состояние, мы находим в словах 1 Кор. 3, 3. Если в сердце нашем, в нашей жизни преобладающими качествами являются: зависть, споры, разногласия, то это не признаки мужа, а признаки младенца, признаки плотского человека. Полнее раскрывая отрицательные черты духовного младенчества, апостол в другом месте (Ефес. 4, 14) говорит, что младенцам или плотским свойственны «колебания», «увлечения различными ветрами учения», неразумное и печальное по своим последствиям доверие оболъщению и влиянию со стороны хитрых и лукавых людей, которые под вкрадчивыми и ласковыми словами скрывают какие-то корыстные цели.

И самое печальное, по мысли апостола, когда эти плотские (то есть те, у которых наряду с духовным рождением временами проявляются и земные наклонности, которыми они руководствуются в делах веры), имея, как и другие члены церкви, одну веру, одно крещение, исповедуя одного Бога, в своих пустых спорах и мелких разномыслиях доходят до разделений. Один говорит: «Я Павлов», а другой: «Я Аполлосов». Вполне допустима мысль, что эти спорившие группировки доходили до того, что считали, что Церковь Христа, истинные дети Божии, — только там, где руководит Павел; другие, оспаривая это мнение, говорили: нет, Церковь Христа и святые Его — только в той общине, где руководит Кифа. Эти разногласия вносились и в другие общины, подрывая авторитет одного апостола и утверждая авторитет другого. Таким образом, мы видим, что причиной всех споров и разделений, которые волновали тогда не только верующих в Коринфе, но и в других церквях, были не какие-то серьезные, догматические разногласия, а лишь плотское состояние отдельных христиан.

Когда в сердце недостаточно любви, когда дух еще не тесно связан со Христом, когда в характере еще преобладают стороны легкомысленного детства, стороны плотского человека, тогда сатана, как сказал Христос (Ев. Луки 22, 31—32), начинает сеять христиан, как пшеницу: разбрасывает подальше зерно от зерна, создает неприязнь друг к другу, ссорит друг друга, сеет недоверие друг ко другу. Такое состояние и является состоянием плотского христианина.

Духовно сильные христиане. Всем известно, что между взрослым и младенцем существует большая разница. Взрослый судит обо всем совершенно иначе, чем младенец. «Когда я был младенцем, говорит апостол, по-младенчески говорил, по-младенчески мыслил, по-младенчески рассуждал; а как стал мужем, то оставил младенческое» (1 Кор. 13, 11). Когда выросший духовно христианин обратит свой взгляд назад, на пройденный путь, то какими беспцельными, ненужными покажутся ему все его споры в прошлом, какими ничтожными покажутся ему его различные мнения и взгляды, ради утверждения которых он готов был пойти на уничтожение своего брата или сестры (Римл. 14, 1—4). Он удивится тому, что так много времени он мог проводить в ненужных распрях.

Остановимся на некоторых мыслях, которые укажут нам, что отличает выросшего духовно христианина от младенца во Христе. В мире физическом взрослый человек отличается от младенца своим знанием. Так и в духовном мире. Апостол Павел говорит: «Теперь я знаю отчасти» (1 Кор. 13, 12). Пусть это знание несовершенно, гадательное, как бы сквозь тусклое стекло, но все же это знание. Оно расширило духовный кругозор апостола и принесло ему более серьезные и углубленные познания о Боге. Знание и нас выводит из состояния младенчества.

Один благословенный служитель Христа сказал: «Когда я был молод, я думал, что избранная Богом церковь только та, к которой я принадлежу, что истинные проповедники только в той общине, где я со-

стою членом. Но по мере моего духовного роста кругозор мой расширялся...»

Написано: «...духовный судит о всем», потому что он имеет ум Христов (1 Кор. 2, 14—16). Сквозь земные символы он видит небесную действительность. Через видимое и временное он видит невидимое и вечное. Так слуга Елисея, как младенец, не мог проникнуть за горизонт физической видимости, тогда как взгляд самого Елисея проникал в невидимое и видел то, что не было видимо другому. И, ободряя, он сказал: «Не бойся, потому что тех, которые с нами, больше, нежели тех, которые с ними» (4 Цар. 6, 16).

Духовному христианину понятны обычаи, интересы и переживания «иудеев», «чуждых закону» и «немощных». Он может понимать их состояние и утешать их. Но он никогда не замкнется в их рамки, ибо кругозор его шире, а мысли возвышеннее, потому что он причастник духовного мира и соединен со Христом (1 Кор. 9, 19—23; Колос. 3, 1—4). Препятствия для его духовного взора — прежние обычаи, привычки, традиции — постепенно исчезают. И он, подобно Моисею, с вершины Фасги уже здесь созерцает землю Ханаанскую. И обетования Божии, какими бы отдаленными они ни были, становятся его обетованиями. С высоты, на которую возводит его Господь (Исаия 58, 14), он видит, что как все ручейки и реки из единого источника текут в один океан, так и всякий рожденный от Бога, член ли он той церкви, где он сам состоит, или церкви другой, хотя порой и с иными взглядами на один и тот же вопрос, — все от Него и текут к единому Источнику жизни. А поэтому в сердце его уже нет места ни для похвалы своих, ни, тем более, для порицания других. Ибо он вместе с апостолом начинает прозревать всеобъемлющую и великую истину единства: «Павел ли или Аполлос, или Кифа, или мир, или жизнь, или смерть, или настоящее, или будущее, — все ваше; вы же — Христовы, а Христос — Божий!» (1 Кор. 3, 22—23).

Составной, неотъемлемой частью духовного христианина являются также чувства навыка или опыта к различению добра и зла (Евр. 5, 14). Эти чувства становятся как бы его второй натурой, причем натурой, преобладающей над характером со всеми его прежними страстями. Горький опыт пережитого его вооружает остротой зрения и чувств, которые обнаруживают зло даже тогда, когда оно глубоко замаскировано. Так Давид удержал руку Авессы от убийства спящего Саула, хотя в смерти Саула было бы избавление Давида от скитаний, и не только избавление от скитаний, но и выполнение как бы воли Божией, ибо Давид Самим Господом через Самуила был уже помазан на царство. И казалось, что все обстоятельства говорят о том, что Сам Господь отдал Саула в руки Давида и требует его смерти. Так и понял это Авесса. Но не так понял это Давид: к исполнению Своей воли Господь не может вести таким путем. Нет, здесь зло, которое тяжелым бременем ляжет на Давида и впоследствии отвратит от него сердце всего Израиля. Чувства Давида различили зло в добром порыве, и рука Авессы была удержана (1 Цар. 26, 6—12).

Какое благодетельное влияние имеют те, которые путем испытаний и искушений дошли до мудрости, приобрели опыт отличать зло от добра! Они познали, что означают искушения, внутренняя борьба и победа над ними. И поэтому они могут утешить и дать разумный совет, помочь тем, кого мучит тот или иной грех, и вовремя удержать руку от зла.

Как в мире физическом взрослый человек отличается от ребенка своей силой и выносливостью, так и в мире духовном: всякий духовный христианин от младенца во Христе отличается духовной силой и долготерпением. Но каждый, поставленный Господом на эту высоту, не должен забывать и Его указаний: где, в чем и для кого должна проявляться эта сила? «Мы, сильные, должны сносить немощи бессильных и не себе угождать: каждый из нас должен угождать ближнему, во благо, к назн-

данию» (Римл. 15, 1—2) — вот программа для проявления и применения нашей силы. И эти условия являются для нас экзаменом на получение нами «аттестата» духовной зрелости, «аттестата» на звание духовно сильного христианина. Не выдерживающие этот экзамен этим самым свидетельствуют, что они не являются духовно сильными христианами, а только присвоили себе это звание.

Но что же значит: «сносить немощи»? Это значит — быть терпеливым ко всем. Вопросы немощного, с которыми он обращается, для сильных иногда кажутся мелочью, не стоящей внимания, а для самого немощного — это самый тяжелый надгробный камень. И кто же ему отвалит этот камень «от двери гроба», если ты с твоей силой безучастно пройдешь мимо? «Сносить немощи» — это также означает: не терять доброго расположения даже и к тем, которые сегодня злословят тебя. Увидев твою духовную силу, проявленную тобой в твоём неизменном, добром отношении к ним, они завтра могут изменить свое мнение о тебе. А если даже и не так, то есть если они и дальше будут питать к тебе неприязнь, то значит ли это, что и мы должны встать на этот путь? Конечно, в этот момент для нас куда легче поступить по совету древних: «Око за око, и зуб за зуб», чем обуздать себя и спокойно, не гневаясь, снести незаслуженные укоры, злые и колкие слова со стороны «немощного». Для этого требуется большая духовная сила.

В Священном Писании мы имеем много примеров того, как должен вести себя христианин, почитающий себя духовно сильным. Посмотрим на один из них: перед нами Саул в первые дни своего избрания на царство Израиля (1 Цар. 10). Среди всеобщей радости по случаю этого избрания нашлись люди (правда, можно понять, что их было немного), которые говорили: «Ему ли спасать нас? И презрели его». Какие оскорбительные слова были сказаны громко, для всего собрания. Как можно иногда бессознательно, а может быть, и сознательно, своим намеренно подчеркнутым презрительным отношением, одной фразой, заведомо лживой, отравить всю радость человека, заглушить в нем его лучшие чувства. И как же на это реагировал Саул? Вспылел ли он? Ответил ли оскорблением на это оскорбление? Нет, это не убедило бы оскорбителей, а наоборот — еще больше распалило бы их гнев и уронило бы Саула в глазах других. Саул снес немощь и бессилие этих людей. Молчаливо, без гнева, выслушал он эти колкости. Как радуется нас свидетельство: «...но он как бы не замечал того».

Пройти спокойно как мимо лести, так и мимо клеветы, может только духовно сильный человек. Будучи еще молодым человеком и во многом похожим на «младенца во Христе», я посетил одну общину в Сибири. Пресвитером этой общины был брат Максим Петрович Федкевич, теперь отошедший в вечность. Высокий, худощавый, убеленный сединой старец. На руках и ногах его были следы от кандалов. В 1907 году он, по решению царского правительства, как штундист, был приговорен на вечное поселение в Сибирь, и от Украины до Сибири весь путь прошел с этапом закованным в кандалы. Естественно, что у меня, как и у многих других, было к нему глубокое уважение. После собрания он оставил членов церкви: нужно было обсудить поведение одной сестры. Рассказав, в чем дело, он сел за стол, который стоял вместо кафедры. Еще не умолкли его последние слова, как сестра, о которой шла речь, стремительно поднялась со своего места, быстро подошла к столу и начала говорить Максиму Петровичу какие-то колкие и оскорбительные слова. Он же, облокотившись на стол и закрыв лицо ладонью, не возразил ей на это ни одним словом. Только рука его задрожала и скупая мужская слеза покатила по его лицу и капнула на сюртук. Не знаю, как я тогда удержался: во мне все кипело, как в паровом котле. Мне хотелось вскочить и крикнуть этой сестре: да как ты смеешь так разговаривать с Максимом Петровичем? Вероятно, я бы наговорил ей грубостей

гораздо больше, чем она старцу. Выплеснув всю горькую накипь, она села. Встал и начал говорить один брат. Он говорил так, как может говорить только мудрость, соединенная с многолетним опытом. Его речь произвела сильное, отрезвляющее впечатление. Встал еще один, другой брат. Говорили еще несколько сестер. И вот виновница этого собрания стремительно подбежала к Максиму Петровичу, упала перед ним и разрыдалась и, всхлипывая, как ребенок, говорила: «Дорогой Максим Петрович прости меня, прости мне мой злой язык. О, как стыдно мне за мое поведение!» Все кончилось хорошо, ей простили и прежнее и настоящее. А когда мы пришли к Максиму Петровичу в дом, моим первым вопросом было: «Максим Петрович, почему вы ничего не возразили этой сестре? Почему вы не заставили ее замолчать?» Он остановился около меня, положил мне руку на плечо и, глубоко вздохнув, сказал: «Эх, Сережа, Сережа, вырастешь большой, поймешь, что снести, промолчать иногда лучше, чем сказать». Урок этот глубоко запал мне в душу.

Но нельзя обойти молчанием и другую сторону Саула. Перед нами этот же Саул через несколько лет. Как изменился он за эти годы господства «над наследием Божиим» (1 Петра 5, 1—4). Мы видим его теперь угрюмым, неприветливым. Где уж тут понести немощи и слабости посторонних, когда малейшее возражение со стороны самого близкого ему человека, его сына, раздражает его, выводит его из равновесия (1 Цар. 20, 25—33). Не обаяние его личности, не внутренняя духовная сила доброго, кроткого поведения, не широкое сердце, вмещающее немощи и слабости бессильного, — нет, не на этом держится теперь его авторитет. Копье, как символ власти, некогда врученное ему как воину, — вот, по мнению его, то средство, которым можно удержаться на высоте своего положения. И он все чаще хватается за него. Так славно начал Саул и так бесславно кончил он свое поприще. Еще задолго до своего отстранения от царства он был уже отвергнут Богом. Потерял внутреннюю связь с Ним. Гонясь за именем для себя (1 Цар. 15, 12), он потерял уважение и любовь среди многих из народа Божия, и только путем долгого упрашивания вынудил Самуила оказать ему почесть перед старейшими (1 Цар. 15, 12—31).

Какой это урок для каждого, считающего себя духовно сильным христианином! Чтобы достигнуть высоты христианской жизни, нужно много усилий и постоянства в добром, а соскользнуть вниз, упасть, — очень легко. Сегодня мы не могли понести немощи бессильного, не выслушали пришедшего к нам с каким-то своим горем; завтра мы резко оборвем высказывающего мнение, противоположное нашему, пригрозив ему «копьем»: «Я ведь вот кто, а ты?» Или: «Я же намного старше тебя, и ты еще перечишь мне!» И вот мы уже начинаем скользить вниз. И горе тому сильному, который в этот момент устранился от Господа и точкой опоры своей сделает тех, которые нам угождают, и легкомысленно и неразумно оправдывают и поощряют наши начинающиеся слабости.

Необходимо отметить еще одну весьма характерную черту в образе духовно сильного христианина: отсутствие зависти. Зависть погружает нас глубоко в наше «я». Если кого-либо хвалят при нас, можем ли мы спокойно это слушать? Проследим за собою, не проявляется ли в нас тогда желание сказать: «Да, но...», и затем мы начинаем говорить что-либо неблагоприятное для него. Значит, мы не можем выслушивать похвалы другому. Зависть — это такое чувство, с которым не может справиться духовно немощный человек. Вместо того чтобы радоваться, он завидует. Но духовно сильный христианин от всего сердца, искренне, вместе со всем народом Божиим, радуется, видя проявление силы Божией в другом (Числа 11, 25—29). Он очень далек от того, чтобы гореть мрачной завистью или строить различные козни, как это делал Саул по отношению к Давиду (1 Цар. 18, 6—9). Но он всегда с большой охотой

готов таковым помогать, ободрять и с отеческой любовью нежно и бережно сносить и выправлять проявляющиеся иногда слабости, и направлять таковых, чтобы сила не расходовалась на ненужное «таскание ворот» или на «верчение жерновов», но приносила бы добрые и полезные для всего народа Божия результаты.

«Они только служители» (1 Кор. 3, 5—9). Здесь апостол сравнивает церковь с нивой, с Божиим строением, а себя и всех служителей церкви, и «насаждающих и поливающих», то есть несущих различный труд, с соработниками у Бога. Церковь Божия в своем строении еще не закончена. Не вложен еще последний камень в нее. Она еще окружена строительными лесами. Сейчас и внутри и вне этого Божьего строения мы иногда видим строительный мусор, камни, выпавшие из этого строения. На них можно споткнуться и даже больно ушибиться. Но настанет день, когда Божие строение будет закончено. Тогда весь мусор, все соблазны будут собраны, и мы увидим всю красоту Церкви. Это нужно особенно помнить и всегда держать в сердце каждому, кто является «соработником Божиим» или «строителем».

Но кого апостол относит к «строителям», или к «соработникам Божиим»? Из прочитанного места мы видим, что, во-первых, это относится к апостолам, служителям словом. В широком же смысле этого слова мы читаем: «И сами, как живые камни, устрояйте из себя дом духовный, священство святое, чтобы приносить духовные жертвы, благоприятные Богу Иисусом Христом» (1 Петра 2,5). И еще Церковь Господа Иисуса Христа, как Его «тело, составляемое и совокупляемое посредством всяких взаимно скрепляющих связей, при действии в свою меру каждого члена, получает приращение для созидания самого себя в любви» (Ефес. 4, 16). То есть каждый из нас, как живой камень, как член церкви, в какой-то мере является соработником Божиим, Его строителем. А в Послании к Римлянам 12, 4—17 апостол указывает, на чем христианин может созидать самого себя в любви и быть полезным в церкви.

Что нужно иметь строителю и каким он должен быть? Апостол, как бы отвечая на этот вопрос, говорит: «Я, по данной мне от Бога благодати, как мудрый строитель, положил основание, а другой строит на нем; но каждый смотри, как строит» (1 Кор. 3, 10).

Следовательно, первое условие для строителя заключается в том, что он должен быть избранником Божиим. И печатью этого избрания является благодать Божия, которую Господь дает ему. И тогда он, как и апостол Павел, с уверенностью может сказать: «Служителем сделался я по дару благодати Божией, данной мне действием силы Его» (Ефес. 3, 7).

О данной Богом благодати тому или другому христианину иногда, по своей скромности, присущей всякому служителю Божию, менее всего бывает уверен в этом сам строитель, но присутствие ее замечают другие (Гал. 2, 9). Как солнцу не нужно возвещать о своем восходе, ибо лучи его, освещая и грея, проникают повсюду, так и отмеченный печатью Божией благодати, без возвещения об этом с его стороны, узнается окружающими, ибо действие благодати Господь делает очевидным: «Он (Варнава), прибыв и увидев благодать Божию, возрадовался» (Деян. Ап. 11, 23).

Мы, вероятно, не раз задумывались над словами: «Весь Израиль и Иуда любили Давида; ибо он выходил и входил пред ними» (1 Цар. 18, 16). А разве Саул не выходил и не входил пред лицом Израиля и Иуды? Или еще: «И весь народ узнал это, и понравилось ему это, как и все, что делал царь (Давид), нравилось всему народу» (2 Цар. 3, 36). Мы не считаем, что под словами «весь Израиль и Иуда»

нужно понимать, что там не было недовольных. Таковые там были. Но их были единицы, как, например, Семей, сын Геры (2 Цар. 16, 5—13), а большинство других, несмотря на его ошибки, любили Давида: им нравилось все, что говорил и делал Давид. Почему? На это может быть только один ответ: Давид был отмечен печатью Божией благодати. А поэтому те же слова, то же «вхождение и выхождение» у Давида приобретали какой-то другой смысл, звучали по-иному, и вся жизнь, озаренная благодатью, располагала и влекла к нему сердца.

Так и всякий служитель и домостроитель Церкви Божией, если он наделен благодатью от Господа, то и его приправленное благодатью слово (Кол. 4, 6) и здоровое учение, как благоухающее миро, будет проникать в самые отдаленные и сокровенные уголки сердец верующих. И среди большинства членов церкви постоянно будут преобладать благоволение друг ко другу, единство духа, довольствие, и радость, и спокойная уверенность в Боге.

А посему, кто сим служит Богу и Церкви Его, кто и себя и служение свое «предает Богу и слову благодати Его» (Деян. Ап. 20, 32), тот всегда будет пользоваться поддержкой и ободрением от Пастыреначальника (1 Петра 5, 1—4), «Сугубую честью от церкви» (1 Тим. 5, 17) и «добрым свидетельством от внешних» (1 Тим. 3, 7).

Во-вторых, от «строителя» требуется, чтобы он имел мудрость. Мудрость домостроителя, по разъяснению апостола Павла (1 Кор. 4, 1—2), выражается в верности Господу и в мудром хождении перед Господом в повседневной жизни: «Мудр ли и разумен кто из вас? докажи это на самом деле добрым поведением с мудрою кротостью» (Иаков. 3, 13).

И, в-третьих, от «строителя» требуется, чтобы он был осмотрительным («смотри, как строишь») или предусмотрительным. Насколько это возможно, он должен наперед предусматривать, что может получиться, если он сделает так или иначе. Иногда поступок не содержит в самом себе греха, но он может уронить достоинство строителя. Следовательно, осмотрительность требует, чтобы ты его не делал. Так мы читаем: «И был голод в той земле. И сошел Аврам в Египет, пожить там» (Бытие 12, 10). На первый взгляд ничего предосудительного в поступке Авраама нет. Но слово «сошел» говорит, что он, может быть, чуть-чуть опустился ниже, чем стоял до сего времени. И какой результат последовал за этим? Прочитаем Бытие 12, 11—20. Один брат сказал, что когда Авраам жил в Египте, у него было много скота, серебра и золота, но Бог ни одного раза не говорил с ним там. Мудрая осмотрительность должна проявляться и в отношении к строительному материалу. Слово Божие учит нас, чтобы мы строили не из сена или соломы, и даже не из дерева, а из золота, серебра и драгоценных камней (1 Кор. 3, 11—12). Из сена и соломы можно легко и скоро построить, но малейший огонек несогласия, ветерок разделения, или дождь и потоки каких-то переживаний, и от огромной скирды ничего не остается. Но мудрый и осмотрительный строитель, даже строя из камней, предусматривает, куда какой камень надо положить: в фундамент или в стену, или как украшение в карниз. Ведь всякий из нас имеет свои достоинства и свои недостатки, и строитель должен предусматривать, на что каждый из нас годен, где мы будем более у места.

Большая «мудрость, сходящая свыше» (Иаков 3, 17) и предусмотрительность требуются от домостроителя также и в деле воспитания младших в повиновении и уважении к старшим; а старцам и старицам надо напоминать, чтобы они «были бдительны, степенны, целомудренны, здравы в вере, в любви, в терпении; чтобы старицы также одевались как прилично святым, не были клеветницы, не порабощались пьянству, учили добру, чтобы вразумляли молодых любить мужей, любить детей» (Титу 2, 2—4). Молодых членов церкви надо учить с любовью принимать от старцев вразумления, увещания и обличения; чтобы они учились

не выступать в роли учителей до тех пор, пока долголетнее пребывание их в церкви не даст им глубокое познание и опытность в делах Царствия Божия.

Рассуждения апостола о строительстве относятся и к строительству каждым из нас нашего внутреннего человека, нашего характера. Каждый должен проверять себя, из чего он строит свой характер, из чего формируется его внутренний человек. Ведь на драгоценном основании, которым является наш Господь Иисус Христос, можно, как предупреждает апостол, созидать наш характер или из соломы непостоянства, или из сена легкомыслия. И стоит кому-либо обронить колкое, а может быть, просто неосторожное слово, и мы, как солома или сено от спички, сразу же загораясь раздражением и гневом, и от всех наших добрых намерений остается только пепел, развеваемый ветром. А может быть, мы созидаем нашего внутреннего человека, наш характер из неотесанного дерева грубости и упрямства? «Каждого дело обнаружится; ибо день покажет, потому что в огне открывается, и огонь испытает дело каждого, каково оно есть».

Апостол говорит: «дело обнаружится», «день покажет», «огонь испытает». Что это за день? Что это за огонь? Когда это произойдет? Помимо дней огненных испытаний всей нашей стройки, которым подвергается каждый из нас в разное время здесь на земле, будет еще день, когда Господь возьмет от земли Церковь Свою. И там, во свете вечного дня и в огне Божьего правосудия подвергнутся испытанию наши дела, наши слова. Там обнаружатся все наши сердечные намерения, все причины тех или других наших поступков. Там выявится, во имя кого или во имя чего мы делали то или другое дело: во имя Христа или во имя нашей славы. «У кого дело, которое он строил, устоит, тот получит награду; а у кого дело сгорит, тот потерпит урон», то есть лишится награды. Там, «пред судилищем Христовым», будет взвешена вся наша жизнь (Даниила 5, 27), будет произведена правильная, беспристрастная оценка всей нашей деятельности. Там некоторые из неувенчанных здесь, неожиданно для них самих, получат от Господа венцы, а некоторые из увенчанных здесь на земле могут потерять их, «хотя сами спасутся, но так, как бы из огня». Очень ярким примером к этим словам апостола служит повествование о Лоте (Бытие 19, 17). Читая это место, невольно напрашиваются вопросы: Лот, где же твоя слава и известность, которой пользовался ты у ворот? Где же твое богатство, где труды ежедневных мучений души твоей (2 Петра 2, 7—8)? Ничто не устояло. Все сгорело в огне. Осталась только душа, которая не подверглась уничтожению огнем.

Поражает безбрежное море милости Господней ко всем подвергшимся испытанию, ко всем представшим во «свете дня пред судилище Христово». Потерпевшие «урон» и не получившие награды не слышат грозного приговора: «Отойдите от Меня, Я не знаю вас». Хотя они потеряли все, над чем трудились, хотя обнажилась душа их, ибо от всей пышной листвы не осталось ни одного листочка, — все опало, потому что росло, питаясь соками не от «корня потомка Давида» (Откр. 22, 16), а чем-то другим, но милость Господня, праведность Агнца укрыла их наготу, облекла их в ризы спасения, и теперь во всей полноте оправдались над ними слова благословенного Спасителя: «Ибо так возлюбил Бог мир, что отдал Сына Своего единородного, дабы всякий, верующий в Него, не погиб, но имел жизнь вечную» (Ев. Иоан. 3, 16).

Проверим же себя, чем и какими мотивами руководимся мы в нашем труде, в каждом начинании нашего дела. «Ибо если делаю это добровольно (во имя любви к Господу), то буду иметь награду; а если недобровольно (то есть во имя чего-то личного или по обязанности, без

любви), то исполняю только вверенное мне служение. За что же мне награда?» (1 Кор. 9, 17—18). А посему: «Наблюдайте за собою, чтобы нам не потерять того, над чем мы трудились, но чтобы получить полную награду» (2 Иоан. 8).

С. П. Фадюхин

ВОПРОСЫ ДУХОВНОЙ ЖИЗНИ

«Милости хочу, а не жертвы»

(Осия 6, 6)

Эти многосодержательные слова, сказанные Богом через пророка Осию, Христос дважды повторил фарисеям, указывая на то, что значения этих слов они не понимали. Он сказал им: «Пойдите, научитесь, что значит: «милости хочу, а не жертвы» (Ев. Матф. 9, 13); «если бы вы знали, что значит: «милости хочу а не жертвы»... (Ев. Матф. 12, 7).

Фарисеи очень хорошо знали Священное Писание, и они, безусловно, знали и эти слова «милости хочу, а не жертвы». Но они не понимали глубокого значения этих слов, что ясно видно из приведенных выше слов Христа. Это и нас должно насторожить: понимаем ли мы действительное значение этих слов, их практическое применение лично к нам? И то, что Христос на эти слова указал дважды, говорит об их большом значении. Поэтому мы должны глубоко вникнуть в эти слова. Смысл приведенных слов нам станет понятней, если мы изучим те обстоятельства, при которых Христос дважды высказал их.

Мы видим, что первый раз Христос привел слова «милости хочу, а не жертвы» тогда, когда фарисеи пришли, чтобы упрекнуть Его за то, что Он ел и пил за одним столом с мытарями и грешниками, а второй раз — когда фарисеи упрекали Его за то, что проголодавшиеся ученики Христа, нарушая заповедь о субботе, стали срывать колосья по дороге через поле и, растирая их руками, ели.

Упрекая Христа, фарисеи были твердо уверены в правоте своих мнений, но Христос подчеркнул, что такая их уверенность вытекает из непонимания слов «милости хочу, а не жертвы».

Чего же в этих словах не понимали фарисеи и каков их действительный внутренний смысл? Слово «хочу» означает волю. Чего хочет Бог, в том и заключается Его воля. Значит, воля Божия есть милость, а не жертва. О какой милости и о какой жертве идет здесь речь? В связи с чем Бог изрек через пророка Осию эти слова?

Верующие ветхозаветного периода имели заповедь Божию о жертвоприношениях, которые прообразно свидетельствовали о грядущей искупительной жертве Христа. Многие иудеи не задумывались над глубоким прообразным значением жертвоприношений. Принося жертвенных животных в храм, они думали, что сделали все, что должны были сделать, и считали себя праведниками. Но Бог обличал их устами пророка Осии: «Благочестие ваше как утренний туман и как роса, скоро исчезающая» (Осия 6, 4). Все жертвоприношения в ветхозаветный (дохристианский) период прообразно говорили о том, что верующий человек ради искупительной жертвы Христа будет освобожден от суда за грехи свои, он будет прощен, но для этого он и сам должен уметь прощать.

Прощать — это и значит являть милость. Многие иудеи, приносящие в храм жертвенных животных, этой милости к своим ближним не являли. Они не стремились иметь глубокое боговедение (богопознание), не старались глубже изучать волю Божию. Принеся в храм жертву, они думали, что этим самым сполна рассчитались с Господом Богом, в то время как их жертвы теряли всякий смысл, ибо без милости с их сто-

роны, без должного богопознания все их жертвы были ничто. И вот Бог воззвал к ним через пророка Осию: «Я милости хочу, а не жертвы, и Боговедения более, нежели всесожжений» (Осия 6, 6).

Милость в глазах Божиих имеет большую ценность, чем жертвоприношения. Милость — это неотъемлемая черта нашего Господа. Нам могут возразить и сказать: если Бог милостив, то зачем же тогда Он будет судить людей? Бог — наивысшее правосудие, наивысшая правда, поэтому Он не может не наказывать за всякое зло, за всякий грех, за всякое беззаконие. Великое и вечное правосудие требует этого, иначе Бог не был бы Богом. Но апостол Иаков пишет: «Милость превозносится над судом» (Иак. 2, 13). Это значит, что у Бога милость выше, чем строгость, чем суд.

Практически это проявилось в том, что, прежде чем судить мир, Бог послал в мир Сына Своего, Который совершил великое дело искупления. И Христос, Сын Божий, то есть Бог в человеческом образе, стучится в сердце каждого грешника, дабы, войдя в его сердце, принести ему полное прощение грехов и освобождение от суда. И если в последний день Бог будет судить людей, то только тех, которые сами сознательно оттолкнули милость Божию и надругались над ней. Милость у Бога превыше всего, а суд — это крайняя мера.

Христос является воплощенным Богом, в жизни Христа ярко просияли свойства вечного Бога. Ярким светом просияла в Его жизни и милость, и это Его свойство запечатлено на страницах Евангелия.

Мы видим, что Христос очень близко общался с грешниками, притом с такими, от которых многие люди отвернулись и не хотели им руки подать. В дни Христа среди иудейского духовенства имелось два течения: фарисеи и саддукеи. Характерной чертой фарисейства было превозношение своей праведностью; фарисеи считали себя великими праведниками и с презрением смотрели на всех прочих людей. Фарисеи яростно обрушивались на Христа за то, что Он сидел за одним столом с такими людьми, к которым ни один фарисей не решился бы и близко подойти. В этом проявлялась милость Христа. Смотря на Христа, сидящего среди падших грешников, мы видим Его в ярком сиянии божественной милости. Фарисеи считали, что с этими людьми не следует не только общаться, а держаться их как можно дальше. Христос же рассуждал иначе. Он смотрел не столько на их греховность, сколько на то, почему они стали грешниками и что привело их в такое состояние. Он именно на это смотрел и с этим считался. Входить в положение людей, снисходить их немощам, учитывать, когда человек, помимо воли оказавшись в безвыходном положении, не устоял, — таково взгляд Христа, таково Его отношение к людям.

Фарисеи были буквоедами. Они тщательно соблюдали все заповеди о жертвоприношениях и, принося жертвы, считали себя праведниками. Но милости к людям они не проявляли. Сами себя они считали милостивыми на том основании, что были щедры в пожертвованиях на храм, но не такой милости от них ожидал Бог. Во Христе мы имеем яркий пример подлинной божественной милости. Христос шел в самую гущу падших людей, «ибо Сын Человеческий пришел взыскать и спасти погибшее» (Ев. Луки 19, 10). В этом и заключалось расхождение взглядов Христа и фарисеев. Когда фарисеи стали упрекать Христа, что Он ест и пьет за одним столом с падшими грешниками, Он им и напомнил слова из Книги пророка Осии: «Милости хочу, а не жертвы» (Осия 6, 6).

Но вот в Евангелии от Матфея в 12 главе, в 1—7 стихах мы читаем о втором случае, когда Христос напомнил фарисеям эти же слова из Книги пророка Осии. Дело было в субботу, когда по иудейскому закону нельзя было что-либо делать. Но голод давал о себе знать, и ученики Христа не из прихоти, а мучимые голодом, срывали колосья пшеницы, растирали их в руках и ели.

Не считаясь ни с чем, фарисеи (сами будучи сытыми) начали упрекать Христа за то, что Его ученики нарушают субботу, а Он спокойно взирал на это. В ответ на это Христос приводит случай из жизни псалмопевца Давида и затем добавляет: «Если бы вы знали, что значит: «милости хочу, а не жертвы», то не осудили бы невиновных». Фарисеи обвиняют, а Христос оправдывает. Христос оправдывает и псалмопевца Давида, нарушившего закон.

Вспомним этот случай из жизни Давида. Спасаясь от преследований царя Саула, Давид и его люди оказались в очень тяжелом положении. Они остались без всякой пищи. Люди страдали от голода. У них были лишь священные хлебы, предназначенные для совершения богослужения, есть их могли только одни священники после совершения богослужения. Прочие иудеи не имели права эти хлебы, предназначенные для богослужения, употреблять в пищу. Это было бы великим кощунством. И несмотря на это, Давид все эти священные хлебы, приготовленные для совершения богослужения, отдает своим голодным людям, дабы они утолили свой голод. И Бог не осудил Давида за этот на первый взгляд кощунственный поступок, так как сердце Давида было наполнено милостью к голодным людям, что одобрял Господь. Хотя эти хлебы и были предназначены для жертвоприношений Господу, но в глазах Божиих милость к людям выше всех жертвоприношений.

Фарисеи готовы были забросать учеников Христа камнями за то, что они, проголодавшись, вздумали в субботу руками растирать колосья. Но Христос напоминает им случай из жизни Давида и напоминает им эти слова из Книги пророка Осии: «Милости хочу, а не жертвы». Гордясь своими жертвоприношениями, фарисеи забывали о самом главном — о милости к людям.

Из всего этого следует сделать вывод, что всякое непослушание заповедям Божиим есть нарушение Его воли. Но Бог смотрит не на одно только нарушение, а и на те обстоятельства, которые вызвали это нарушение. Входя в положение людей, Бог не все нарушения вменяет им в вину, потому что Он милосерд и справедлив, потому что Бог есть любовь.

Виднейшие из иудеев, не имея никаких средств к существованию, чтобы не умереть голодной смертью, вынуждены были наниматься на службу к римлянам — собирать подати со своего народа в пользу римлян. Таких сборщиков называли мытарями (от слова «мыто», то есть подать). Мытари пользовались ненавистью среди своего народа. Да это и не удивительно. Мы вполне понимаем национальные чувства еврейского народа и не собираемся оправдывать мытарей или ставить их в пример для подражания, не хотим утверждать, что сотрудничество с оккупантами является святым делом. Вне всякого сомнения, мытари заслужили справедливую ненависть со стороны своего народа. Но Христос не погнушался и с этими ненавидимыми всеми людьми сесть за один стол. Фарисеи не замедлили Христу присвоить прозвище «друг мытарей и грешников».

Христос учитывал все обстоятельства, которые привели этих людей к их падению. Он проявил к ним величайшую милость. И этой Своей милостью Он покорил сердце разбогатевшего на поборах мытаря, Закхея, который воскликнул: «Господи! Половину имущества моего я отдам нищим и, если кого чем обидел, воздам вчетверо» (Ев. Луки 19, 8). Своей безграничной милостью Христос покорил сердце и другого мытаря — Матфея, который стал учеником Христа, Его апостолом и автором Евангелия от Матфея.

Теперь поговорим о том, что лично для себя мы можем извлечь из всего сказанного. Мы, верующие христианского периода, не приносим жертвоприношений, которые приносили верующие дохристианского периода. Мы не нуждаемся в прообразах, ибо то, о чем говорили прооб-

разно эти жертвоприношения, уже совершилось две тысячи лет тому назад. Мы верим во Христа, Который уже совершил великое дело искупления. Мы уверовали в Него как в нашего личного Спасителя, каждый из нас с верой говорит: в лице Христа на кресте Голгофы я уже наказан за грехи мои и теперь свободен от наказания за них. Мы верой восприняли спасение, совершенное для нас Христом, мы отдали Христу наше сердце, в которое Он вошел в Духе Своем Святом. С момента, когда Христос в Духе Своем вошел в наше сердце, заслуги Христа стали нашими заслугами; ради заслуг Христа нам прощены грехи. И доколе Дух Христа пребывает в нашем сердце, вся вина наша перечеркнута перед Богом, мы имеем свободный вход в Царствие Божие. И Дух Святой, обитающий в нашем сердце, побуждает нас подавлять в себе все плохое, делать добрые дела, угодные Христу. А если бывает, что мы спотыкаемся в некоторых случаях и иногда даже падаем, совершая тот или иной грех, то Христос смотрит не только на совершенный нами грех, но и на те обстоятельства, при которых и в результате которых он совершен. Он учитывает все обстоятельства и проявляет милость к нам.

Конечно, если мы начнем совершенно продуманно, преднамеренно, сознательно совершать грех и делать его целью и смыслом нашей жизни, то этим самым мы сами изгоним из своего сердца Духа Святого, который не может оставаться в сердце, совершенно не желающем Ему повиноваться. Такова незыблемая закономерность духовной жизни. И с уходом из нашего сердца Духа Святого мы теряем и прощение грехов, и освобождение от суда Божия за них. Но если споткнемся в силу каких-то обстоятельств по своей духовной неопытности и при этом глубоко осознаем свою ошибку, то милость Божия не отнимется от нас: Христос смоег с нас вину нашу и укрепит нас силою Духа Своего Святого.

Милость Божия будет проявляться к нам в том случае, если мы сами будем милостивы. Господь говорит: «Милости хочу, а не жертвы». Хотя в наш христианский период мы не совершаем тех жертвоприношений, которые совершали верующие дохристианского периода, но все же, так или иначе, и мы приносим жертвы. Жертвами можно назвать все то, что мы жертвуем для дела Божия: наши силы, наше время, наши средства. Эти жертвы угодны Господу только в том случае, если мы светим светом милости, если мы умеем прощать.

И вот ко всем верующим, которые очень много любят говорить о своем труде для Господа, но которые не любят прощать ближним своим, и поныне звучат слова Господа: «Милости хочу, а не жертвы». Таким верующим Господь как бы говорит: лучше бы вы не трудились для Меня словом своим, пером своим, средствами своими, но проявляли бы больше милости к людям, а поскольку вы ее не проявляете, то все ваше служение, которым вы так гордитесь, обратится против вас, будет обвинительным актом против вас, когда вы предстанете предо Мною, ибо вы проповедовали обо Мне только словами, а не поступали так, как Я заповедал, не светили светом Моим, светом милости; вы совершали омерзительный грех — лицемерие: других учили тому, чего сами делать не хотели.

Апостол Иаков пишет: «Все мы много согрешаем» (Иак. 3, 2). Христос дал нам образец молитвы, в которой мы имеем такие слова: «И прости нам долги наши, как и мы прощаем должникам нашим» (Ев. Матф. 6, 12). Мы постоянно обращаемся ко Христу с просьбой простить нам тот или иной проступок, ту или иную ошибку. Но божественная справедливость требует, чтобы мы при этом и сами прощали тех, кто виновен против нас в чем-либо, ибо как можно требовать прощения себе, но самому других не прощать. Если ты сам прощаешь, то имеешь право и к Богу взывать о прощении. Христос ясно сказал: «Блаженны милостивые, ибо они помилованы будут» (Ев. Матф. 5, 7). Итак, из всего сказанного сделаем для себя следующие выводы.

1) Если мы споткнулись и упали, не будем приходить в отчаяние, в какое пришел один юноша. Попав в сложные обстоятельства и согрешив, он совсем опустил руки и стал говорить, что Господь теперь его, вероятно, навсегда отверг. И лишь после моей беседы с ним о милости Божией он воспрянул духом. Будем помнить, что Господь учитывает все обстоятельства, предшествовавшие нашему согрешению.

2) Будем светить светом милости к людям, ибо милость в глазах Божиих превыше всего,—она свидетельствует о нашей любви к людям. Без милости с нашей стороны Бог ни во что поставит все наше прочее служение. Быть милостивым — это значит не бросать в людей камни осуждения, уметь прощать их.

3) Если же мы не прощаем людей, то мы не имеем права сами рассчитывать на прощение наших проступков Господом. Дух Святой, живущий в сердце нашем, побуждает нас к прощению ближних наших.

Упование на Бога и наша деятельность

В основание нашей беседы возьмем следующие слова из Священного Писания: «Если Господь не созиждет дома, напрасно трудятся строящие его; если Господь не охранит города, напрасно бодрствует страж» (Пс. 126, 1); «Все заботы ваши возложите на Него, ибо Он печется о вас» (1 Петра 5, 7).

Эти два места из Библии, а также и многие другие места учат нас уповать на Бога. Уповать — это значит полагаться на Господа и доверяться Ему, как дети доверяются своим родителям. С того самого момента, когда мы, осознав себя грешниками, отдали наше сердце Христу как нашему личному Спасителю, мы получили рождение свыше, стали детьми Небесного Отца. Отдав Ему наше сердце, мы твердо уповаем на Него, то есть надеемся на Его помощь. Но горе нам, если в нашем уповании на Господа мы будем впадать в крайности. Горе нам, если мы, уповая на Бога, впадем в бездеятельность. Упование на Бога не освобождает нас от нашей деятельности.

Бог создал людей по Своему подобию. Бог — Творец, и человека Он создал с творческими способностями; Бог есть наивысший Разум, и человека Он наделил разумом. Не для того Бог наделил человека разумом и творческими способностями, чтобы он бездействовал. Сложить руки и бездействовать — противоестественное состояние для человека. Все люди, независимо от своей веры или неверия в Бога, трудятся, ибо труд — это естественное состояние для человека; именно таковым человек создан Богом. Голос совести (голос Божий) зовет каждого человека направить свои творческие способности, свой разум на благо себе, на благо окружающим людям и на благо всего общества. Трудясь на благо людей, верующий человек понимает, что он этим служит и Господу, ибо к этому его призывает Господь.

Псалмопевец Давид сказал: «Если Господь не созиждет дома, напрасно трудятся строящие его». В качестве пояснения к этим словам можно привести такой пример: Иерусалимский храм был разрушен римлянами в 70 году после Рождества Христова. После этого евреи дважды пытались вновь построить величественный храм в Иерусалиме. Но все их попытки оказались тщетными. Стихийные бедствия разрушали начинавшееся строительство до основания и, наконец, не стало и подходящих условий для этого строительства. Восстановление храма в Иерусалиме до определенного Богом времени не получало благоволения свыше, от Господа. Мы, верующие, собираясь делать что-либо, испрашиваем благословения у Господа и уповаем на Него, веря, что нашу деятельность Он обратит на пользу и нам и другим людям, и во славу Божию.

В отличие от людей, не знающих Господа, мы смотрим на наш труд не только как на средство пропитания и служения обществу, но и как на средство служения нашему Господу, Которому угоден всякий труд, направленный на благо человека: повышение его благосостояния, создание удобных жилищ, охрана и восстановление его здоровья и т. д.

Среди искренне верующих людей нельзя встретить туеядцев, нельзя встретить людей, не желающих трудиться на благо общества, а следовательно, и для Господа. Но среди искренних верующих, к сожалению, иногда бывают некоторые перегибы в некоторых вопросах упования на Господа.

Приведу некоторые примеры. Я слышал об одном случае давно прошедшего времени. Верующий человек, искренний христианин, работал сцепщиком вагонов на железнодорожной станции. И вот однажды он, поскользнувшись, попал рукой между буферами двух вагонов. Ему раздавило руку. Тут же его хотели срочно отправить в больницу. Но он категорически стал протестовать: «Я христианин, у меня есть небесный Врач, не нужно мне никаких земных врачей, отправьте меня домой», — требовал он. И его отправили домой. На другой день он умер от заражения крови. Правильно ли поступил этот человек, хотя он и твердо уповал на Бога?

Конечно, всемогущий Бог мог бы исцелить его и без врачебной помощи, ведь делал же великие чудеса Христос во время Своей земной жизни. Но мы должны хорошо понимать, что чудотворение не входит в планы Божии. Бог творил чудеса только тогда, когда это было нужно для зарождения веры во всемогущество Божие, когда это было нужно для доказательства, что Христос воистину Бог. В дальнейшие же времена чудотворение не входило в планы Божии. Если бы Бог по вере детей Своих исцелял бы их без всякой врачебной помощи, то в молитвенные дома мощным потоком хлынули бы больные люди с единственной целью — освободиться от болезней своих. Но Бог ищет таких людей, которые стремились бы к Нему не только как к чудесному Врачу от телесных недугов, но и как к Спасителю от возмездия за грехи, как к Царю вечного Царства Божия. Наконец, Бог не намерен отменять те закономерности, которые Он Сам же установил для нашего мира. Бог наделил человека разумом, которым человек способен постигать устройство человеческого организма и которым он способен создавать различные лечебные препараты.

Истинный христианин обращается, когда это нужно, в соответствующее медицинское учреждение, где квалифицированные специалисты окажут ему необходимую помощь. В этом отношении не может быть разницы между верующим человеком и неверующим. Верующий человек не имеет права отказываться от медицинской помощи, ибо медицинская помощь — это установление божественное, вдохновляемое и благословляемое Самим Господом, даровавшим разум и мудрость людям. Обращаясь к врачу, христианин отдает должное опыту и знаниям врача, но при этом твердо уповает и на Господа; он твердо верит, что врач поможет, если только Господь в Своих премудрых планах не наметил именно теперь через эту болезнь отозвать дитя Свое с этой земли в Свои небесные обители. Смерть для христианина не потеря, так как он знает, что идет к своему Небесному Отцу.

Что же касается того христианина, который, получив тяжелое ранение руки, отказался от медицинской помощи, то здесь мы видим явное заблуждение с его стороны. Если бы ему была оказана своевременная медицинская помощь, он мог бы еще не мало потрудиться для Господа на земле, Господь через него, возможно, излил бы много благословений на других людей. А из несчастного случая, с ним происшедшего, он должен был извлечь уроки, которые ему пригодились бы для дальнейшей плодотворной христианской жизни на земле. По своему неразумию,

уйдя раньше времени с этой земли, он упустил возможность еще немало послужить Господу здесь на земле; он, будучи воином Христовым, раньше времени покинул земной фронт.

Приведу еще пример перегиба в вопросе об уповании на Бога. Одна наша христианка, полагаясь на Бога, даже не считала нужным снимать белье на ночь, сушившееся на дворе после стирки. Несколько раз все обходилось благополучно, но вот однажды утром она не обнаружила белья, — оно было похищено. Правильно ли поступала эта христианка? Наше упование на Бога не должно расходиться с мудростью. Уповать на Бога мы должны разумно, то есть так, чтобы нашим упованием не искушать морально неустойчивых людей; мы не должны соблазнять тех людей, которые не прочь воспользоваться тем, что плохо лежит. Дай Бог, чтобы поскорее наступило такое время, когда не нужно будет иметь никаких замков и ключей; но пока мы не достигли таких времен, мы должны проявлять соответствующую осторожность. Мы не должны забывать, что Бог ждет от нас не только упования на Него, но и мудрости. Он благословляет тех, кто мудро уповает на Него. Он протягивает руку помощи тем, кто, оказавшись в трудных обстоятельствах, твердо уповает на Него. Но Он не одобряет действия тех верующих, которые как бы хотят испытать Бога и тем самым сами на себя навлекают испытания.

Я припоминаю одного верующего, который, зашедши на квартиру к проповеднику, увидел, что тот ремонтирует замок в двери. Этот верующий сказал проповеднику: «Вы нас с кафедры призываете уповать на Бога, а сами, очевидно, уповаете больше на замок, чем на Бога». Прав ли этот верующий? Мы уповаем на Господа и мы знаем, что если он сочтет нужным допустить до нас испытание, то нас не спасут никакие, самые крепкие замки. Но и злоупотреблять упованием на Бога не следует.

Приведу еще пример. Пресвитер сельской общины посетил одну семью, жившую далеко в другом селе. Здесь его застала страшная непогода, и его стали уговаривать остаться переночевать, ибо он при такой непогоде может сбиться с пути и заблудиться. Но служитель Божий отказался от ночлега в этом доме и ответил: «У меня дома маленькие дети, а жена лежит больная, я не могу их оставить одних». На это ему хозяин дома возразил: «Но ведь вы же верующий человек, да еще и служитель Божий, проявите упование и поручите своих детей и жену Господу, и Он позаботится о них». Служитель Божий на это ответил: «Видите ли, Господь поручил заботу о жене и детях мне. Уходя из дома, я в молитве моей просил Господа беречь их, но этим самым я отнюдь не снял с себя своих супружеских и отцовских обязанностей. Возложенные на меня Господом обязанности я не должен на Него перекладывать. Я пойду, несмотря на непогоду, домой, и вот здесь я проявлю твердое упование на Господа, что Он сохранит меня в пути».

Этот пример весьма поучителен. На нем мы ярко видим неразумное и разумное упование на Господа. Служителю Божию предлагали проявить неразумное упование на Господа, но он проявил упование разумное; его упование сочеталось с мудростью. Разумным упованием, угодным Господу, является такое упование, которое продиктовано любовью к людям, любовью к делу Божьему, послушанием Господу.

Да, мы должны уповать на Бога, но возложенное на нас мы не должны перекладывать на Господа. Иначе можно было бы только уповать и ничего самим не делать. Однако Священное Писание нас этому не учит. На первых же страницах Библии мы читаем о том, что даже до грехопадения в саду Едемском Адам должен был трудиться: возделывать и охранять сад.

Во всех наших делах житейских и в служении Богу мы должны делать все, что в наших силах, и упованием на Бога свою деятельность

ограничивать не следует. Все должно быть на своем месте — и упование на Господа, и наша разумная деятельность.

О том, что наше упование на Бога должно сочетаться с нашей энергичной деятельностью, особенно ярко говорит случай из жизни апостола Павла, описанный в Священном Писании (Деян. Ап. 27 гл.). Апостол Павел находился на корабле, терпящем аварию. Он имел твердое упование на Господа, Который тут же дал уверенность апостолу, что никто из находящихся на корабле не погибнет. Таково было определение Господа об этих людях: никто из них не должен был погибнуть. Кажется, ничто не могло помешать исполнению этого определения Божия. Но вот корабельщики (матросы) задумали бежать с гибнущего корабля, бросив всех пассажиров. Апостол Павел, заметив это, говорит сотнику (римскому офицеру): «Если они не останутся на корабле, то вы не сможете спастись» (Деян. Ап. 27, 31). Благодаря энергичным действиям апостола Павла, трусливый замысел корабельщиков был разрушен и все находящиеся на корабле люди были спасены. Так у апостола Павла твердая вера в Бога сочеталась с энергичными действиями. Если бы римские воины не воспрепятствовали побегу корабельщиков, то все люди погибли бы. Божие определение осуществилось не без человеческой деятельности. Вот какую важную роль играет человеческая деятельность и как она может сочетаться с Божьими планами и определениями. Поэтому еще раз повторим: все на своем месте. Должно быть у верующего человека и твердое упование на Бога и энергичная деятельность.

Верующий человек не должен впадать в крайности. Я уже говорил об одной крайности, когда говорил о христианине, которому изуродовало руку, и о христианке, у которой похитили белье. Они проявили неразумное упование, совершенно забыв о разумных действиях, которые от них требовались. Конечно, Всемогущий Бог мог бы исцелить и христианина с раздавленной рукой, Он мог бы и уберечь белье христианки. Но Он не сделал этого. Если бы Бог делал по вере этих людей, то это послужило бы поводом и для других христиан поступать так же, но это шло бы вразрез с тем порядком жизни, который установлен Самим же Богом. Не может Бог поощрять то, что нарушает Его же установления. Человек должен пользоваться всеми достижениями человеческого разума. А отвергать достижения человеческого разума — это значит отвергать то, чем Бог одарил человека, это значит отвергать Божью доброту. Итак, крайностей у христианина не должно быть: упование на помощь Божию и деятельность самого христианина — все должно быть на своем месте.

О нашем уповании на Бога в заключение я скажу еще следующее: ценность нашего упования на Бога состоит в том, что помощью Божией мы пользуемся не только в тех делах, где мы прилагаем свои усилия. В жизни нередко бывает и такое положение, когда мы совершенно бессильны сделать для себя что-либо. Мы хотели бы проявить нашу энергичную деятельность, но сложившиеся обстоятельства сковали нас крепкими цепями со всех сторон. Мы ничего не можем сделать, и никакая людская помощь нам не поможет. В таком случае для нас остается одно только упование на Бога, и Он не постыжает тех, кто твердо уповает на Него. При этом помощь Божию мы часто даже не замечаем. Многие опасности угрожали нам, но Бог отводил их от нас. Об этом мы узнаем, может быть, только в вечности.

Итак, из всего сказанного сделаем вывод. Уповать на Бога — это не значит перекладывать на Бога то, что Он возложил на нас. Уповать на Бога — это значит все дела, возложенные на нас Богом, нести не в одиночку, а с Его Отцовской помощью. Наше сердце преисполняется радостью и ликованием от сознания, что мы имеем всемогущего и безгранично любящего нас Небесного Отца.

В. А. Слободяник

РАДОСТЬ ХРИСТИАНИНА

Апостол Павел пишет: «Радуйтесь всегда в Господе; и еще говорю: радуйтесь» (Филип. 4,4). Радость — это неотъемлемое свойство каждого истинного христианина. Как часто мы слышим рассуждения некоторых людей о том, что вера в Бога отнимает у человека радость, держит его в постоянном напряженном страхе перед карой Божией, которая каждую минуту может обрушиться на него. Но это рассуждение совершенно неверно в отношении истинного христианина. Истинный христианин свободен от страха, его жизнь озарена ярким светом радости Христовой. Поговорим сейчас об истинном христианстве. Для того чтобы встать на путь истинного христианства, надо сделать два шага.

Первый шаг — признать себя погибшим грешником. Апостол Павел пишет: «Все согрешили и лишены славы Божией» (Римл. 3,23). Да, это так. Справедливый и святой Бог не может терпеть ни малейшей лжи, ни малейшей хвастливости, ни одного грубого слова, ни одной самодовольной мысли. А сколько всего этого у каждого человека! Вот почему и сказано в Слове Божием, что все согрешили, все люди грешники, все виновны перед Богом в той или иной степени.

Второй шаг — уверовать во Христа как в Спасителя от возмездия за грехи. Всем людям, осознавшим себя грешниками, Слово Божие указывает на Христа как на Спасителя от возмездия за грехи: «Благодатию вы спасены через веру, и сие не от вас, Божий дар: не от дел, чтобы никто не хвалился» (Ефес. 2,8—9); «получая оправдание даром, по благодати Его искуплением во Христе Иисусе» (Римл. 3,24); «верующий в Него (во Христа) не судится» (Ев. Иоанна 3,18); «Истинно, истинно говорю вам, верующий в Меня (во Христа) имеет жизнь вечную» (Ев. Иоанна 6, 47); «Оправдавшись верою, мы имеем мир с Богом через Господа нашего Иисуса Христа, чрез Которого верою и получили мы доступ к той благодати, в которой стоим и хвалимся надеждой славы Божией» (Римл. 5,1—2); «...все вы сыны Божии по вере во Христа Иисуса» (Гал. 3,26).

Итак, вера во Христа как в нашего Спасителя дает нам освобождение от суда за грехи и жизнь вечную. Но что значит уверовать во Христа как в Спасителя от возмездия за грехи? Это значит — мысленно стоять перед крестом Голгофы, на котором распят Христос и, взирая на распятого Христа, говорить самому себе: «Христос распят лично за мои грехи, чтобы меня освободить от наказания за них; в лице Христа я уже наказан за мои грехи, и теперь свободен от осуждения за них, и имею свободный и беспрепятственный вход в Царство вечной жизни, вечной любви, радости и вечной славы».

Что же с нами происходит, когда мы с такой верой взираем на Христа, распятого на Голгофском кресте? Наше сердце загорается любовью к нашему личному Спасителю, пролившему Свою Кровь ради нашего спасения. А как реагирует воскресший и вечно живой Христос на зарождение любви к Нему в нашем сердце? Он немедленно, как только мы начинаем любить Его, Духом Своим Святым вселяется в наше сердце, в наш внутренний мир. Таков закон Божий. Дух Святой (Дух Христа) входит в сердца людские, делая их Своим храмом. Причем Он входит только в такие сердца, которые начинают Его любить, но не входит в сердца ненавидящих Его или равнодушных к Нему.

Человек имеет свободную волю. И только наличие таковой делает человека личностью, а не автоматом. Бог не отнимает у человека свободной воли, не отнимает у него права быть личностью. Бога мы знаем в лице Христа. И вот Христос стучит в дверь сердца человека: «Се, стою у двери и стучу: если кто услышит голос Мой и отворит дверь, войду к нему» (Откр. 3, 20). Если человек начинает любить Христа, то

этим самым он раскрывает перед Христом дверь своего сердечного храма. Этот акт входа Христа в храм нашего сердца называется рождением свыше, о котором сказал Христос: «Если кто не родится свыше, не может увидеть Царствия Божия» (Ев. Иоан. 3, 3).

Что же с нами происходит в момент рождения свыше, то есть в момент входа Христа в Духе Святом в наше сердце? До этого момента наше сердце, образно говоря, было языческим храмом, первое место в котором занимал какой-то идол (кумир). Таким идолом могли быть: наша персона или какой-либо чрезмерно любимый человек, или какая-либо низменная страсть, или какая-либо идея, противоречащая интересам Царства Божия. Но вот с момента входа Христа в наше сердце оно стало храмом Божиим, храмом Христа, храмом Духа Святого. Необъятный и всемогущий Бог внутри нас создал Свою обитель, мы предоставили Ему первое место в нашем сердечном храме. И ко всем нам обращены теперь слова апостола Павла: «Разве не знаете, что вы храм Божий и Дух Божий живет в вас?» (1 Кор. 3, 16).

Что же еще происходит с нами в момент входа Христа в наше сердце? Дух Христа соединяется с нашим духом. А что нам дает соединение Духа Христа с нашим духом? При таком соединении мы начинаем составлять в духовном отношении со Христом одно целое, и Его заслуги становятся нашими заслугами, они вменяются нам; Его Голгофский подвиг покрывает, как белоснежная одежда, всю нашу вину, все наши греховные пятна, и мы за них не судимся. Если наш дух соединился с Духом Христа, то мы будем там, где и Христос, мы вместе с Ним разделим Его лучезарную вечную славу, о чем нам говорят Сам Христос и Его апостолы со страниц Слова Божия: «Я иду приготовить место вам. И когда пойду и приготовлю вам место, приду опять и возьму вас к Себе, чтоб и вы были, где Я» (Ев. Иоан. 14, 2—3); «Не видел того глаз, не слышало ухо, и не приходило то на сердце человеку, что приготовил Бог любящим Его» (1 Кор. 2, 9): «Ибо, кого Он предузнал, тем и предопределил быть подобными образу Сына Своего, дабы Он был первородным между многими братьями» (Римл. 8, 29). Когда Христос входит Духом Святым в наше сердце, мы становимся детьми Отца Небесного, о чем нам свидетельствует Дух Святой (Дух Христа), вошедший в наше сердце: «Сей Самый Дух свидетельствует духу нашему, что мы — дети Божии. А если дети, то и наследники, наследники Божии, сонаследники же Христу» (Римл. 8, 16—17).

Каковы же признаки рождения свыше, признаки входа Христа в наше сердце? Первым признаком является радость. Наше сердце наполняется глубокой радостью от сознания прощения всех наших грехов, от сознания того, что необъятный и всемогущий Бог живет в нашем сердце и теперь мы Его дети; в Его лице мы имеем заботливого и любящего Отца, мы освобождены от суда за грехи и имеем свободный вход в Царство вечной жизни и вечного счастья; мы туда входим как в свой небесный дом, в объятия своего Небесного Отца, Который для нас уже больше не является страшным Судьей. И не только от сознания всего этого наше сердце преисполняется радостью, но Сам Дух Божий (Дух Христа), соединившийся с нашим духом, является не духом уныния, а духом радости, любви и счастья. С тех пор как Он соединился с нашим духом, радость стала нашим естественным состоянием. Дух Христа — это огненный Дух; недаром в день Пятидесятницы Он сошел на апостолов в виде огненных языков. Здесь символика: Дух Христа — огонь радости, счастья и любви, соединившись с нашим духом, и нас зажигает этим же огнем.

Печальную и странную картину мы наблюдаем в истории христианства. Были люди, которые, осознав себя погибшими грешниками, пытались «замолить» свои грехи. Некоторые из них уходили в сырые и мрачные пещеры, питались водой и сухарями, дабы «умилостивить»

Судью праведного. Многие люди, осознавшие себя грешниками, совершали далекие путешествия пешком в так называемые «святые места», опять же все с той же целью — «замолить» грехи свои, умиловить Бога. А между тем получить прощение грехов так просто, так легко. Для этого не нужно совершать далеких путешествий, не нужно подрывать свое здоровье изнурительными постами, — Богу нужно наше сердце. Хочешь получить прощение грехов? Склонись с верой перед распятым Христом, отдай Ему твое сердце, и с Его входом ты получишь полное прощение грехов, вечную жизнь и вечное счастье; с этого момента ты будешь летать на крыльях радости. Бог жаждет видеть в нас не рабов, в паническом страхе ползающих перед Ним, а детей Своих, горящих к Нему огнем любви и поющих песни радости.

И если мы встречаемся с утверждениями некоторых людей, что верующие живут в вечном страхе перед карой Божией, который отравляет им жизнь и лишает их радости, то эти утверждения верны лишь в отношении тех верующих, которые не отдали своих сердец Христу. Сделав первый шаг, то есть осознав себя грешниками, они не сделали второго шага, не отдали всецело Христу свое сердце как Спасителю от возмездия за грехи. Таких верующих можно назвать полуверующими. Веря в Бога как в Судью праведного, осознавая себя грешниками, они не имеют полной веры во Христа как в их личного Спасителя. Они познали не всю правду Божию, а лишь только полуправду, что они грешники и что Бог — Судья. Полная же правда состоит в том, что мы грешники и Бог действительно Судья, но если мы принимаем Христа в сердце, то мы свободны от суда за грехи. Мы, ученики Христа, поем бодрый и радостный гимн: «Я не хочу полуправды, я не хочу полуцели, я не хочу, чтобы струны в сердце без песен звенели». Когда мы поверим всей правде Божией, когда мы поверим, что во Христе нам прощены все грехи, тогда из нашего сердца зазвучат песни радости и хвалы Христу.

Христос сказал: «Я есмь дверь, кто войдет Мною, тот спасется» (Ев. Иоанна 10, 9). Полуверующие люди стоят перед дверью спасения, но не входят в эту дверь. А в нее так просто войти. Уверуй во Христа как в твоего личного Спасителя, отдай Ему первое место в твоем сердце, и ты войдешь в дверь спасения, высоко поднимешься на крыльях радости над тучами временных невзгод. Тогда тебе неуместными покажутся заунывные песнопения, — ты запоешь новые песни, песни радости и победы.

*

Радость! Это слово знакомо всем людям. Радость может быть доброй, но может быть и злой. Неужели бывает злая радость? Да, бывает.

Радуется вор, когда ему удается удачно совершить кражу; радуется клеветник, когда находятся люди, верящие его клевете; радуется развратник, удовлетворивший свою похоть; радуется алкоголик, поднося к губам алкоголь; радуются тщеславные люди, когда их угодливо начинают превозносить. Такая радость является греховной радостью, мерзостью в глазах Божиих, и человек, радующийся такой радостью, пожнет ужасные плоды, представ на суд Божий.

Но есть радость здоровая, нравственно украшающая жизнь человека, озаряющая ее. С такой радостью мы встречаемся на каждом шагу в окружающем нас мире.

Радуется ученик, получивший хорошую оценку в школе; радуется студент, успешно выдержавший экзамен; радуются юноша и девушка, искренне полюбившие друг друга; радуется рабочий, перевыполняющий свою производственную норму; радуется семья, въехавшая в новую квартиру, радуется конструктор, сделавший новое изобретение; радуется художник, написавший прекрасную картину; радуются люди,

любующиеся шедеврами искусства; радуются те, кто наслаждается отдыхом на лоне природы, и т. д. Если бы у человека не было радости, то его жизнь стала бы невыносимой, лишенной всякого смысла. В жизни каждого человека бывают как пасмурные дни различных переживаний, неудач и тревог, так и дни, озаренные светом радости.

Мы, христиане, не изолируем себя от общества, и поэтому та радость, которая является достоянием всех людей, есть и наша радость. Но кроме этой, свойственной всем людям радости, у нас, христиан, есть еще особая радость, свойственная только людям, принявшим Христа в свои сердца, то есть получившим рождение свыше. Только к рожденным свыше людям могут относиться слова апостола Павла: «Радуйтесь всегда в Господе; и еще говорю: радуйтесь» (Филип. 4, 4). Только рожденный свыше человек может всегда радоваться: в легких и в трудных обстоятельствах, при хорошем здоровье и во время болезни, и даже на смертном одре.

С тех пор как мы отдали свое сердце Христу и Он Духом Святым поселился в нашем сердце, сделав его Своим храмом, все обстоятельства нашей жизни содействуют к нашему благу, о чем пишет апостол Павел в Послании к Римлянам 8, 28: «Любящим Бога, призванным по Его изволению, все содействует ко благу». В этом мы, отдавшие свои сердца Христу, убеждаемся на своем личном опыте. Постигла ли нас болезнь, мы понимаем, что это небесный Хирург положил нас на операционный стол испытаний, дабы удалить из нашего сердца все неуютное Ему. Постигло ли нас еще какое-либо испытание, мы оглядываемся на пройденный путь, осознаем свои ошибки, извлекаем для себя уроки на дальнейшее и, в конечном итоге, в огненной печи этого испытания сгорает греховный мусор в нашем сердце.

У христианина нет оснований впадать в отчаяние или уныние во время испытаний. Очами веры он смотрит вперед и знает, что это испытание приблизит его еще больше к Солнцу любви и вечного счастья, к нашему Господу Иисусу Христу. Тучи скорби постигшего нас испытания заволакивают наше сознание, но стоит нам только подумать о том, что в конечном итоге это испытание будет к нашему благу, как через мрачные тучи скорбей начнут пробиваться яркие лучи радости, и тучи будут рассеиваться.

Вот христианин оказался на одре смертельной болезни. Для людей неверующих или полуверующих смерть является самым большим несчастьем. Но для верующего человека смерть не потеря, а приобретение. Мы не торопимся уходить с этой земли, мы трудимся, доколе Господь дает возможность нам здесь трудиться. Но когда Он сочтет нужным через смерть отозвать нас с этой земли, можем ли мы печалиться? Ведь мы верим, что со смертью наше сознание не угасает, а, отделившись от нашего тленного материального, животного тела, переходит в высшую форму бытия. Мы верим, что наша душа идет к престолу славы Божией, в Его лучезарные чертоги, туда, где находится наш Спаситель Христос, Который является вечным Солнцем радости и счастья. Стоит нам только подумать об этом, как наши временные скорби рассеются, как туман при свете яркого солнца.

*

На страницах Слова Божия мы читаем: «Со страхом проводите время странствования вашего» (1 Петра 1, 17); «Со страхом и трепетом совершайте свое спасение» (Филип. 2, 12). Радость и страх — разве это совместимые понятия? Как можно радоваться и в то же время иметь страх? Обычно страх лишает человека радости. Но здесь речь идет о совершенно особом страхе, о страхе благословенном, о страхе, присутствующем только истинно верующим людям.

Чтобы яснее уточнить этот вопрос, я приведу два примера. Предста-

вим себе забитую жену, у которой муж пьяница и скандалист. Она боится, что муж пропьет деньги, набросится на нее с кулаками, перепугает детей и перебьет посуду. Она живет в постоянном страхе. Теперь представим себе другую жену. Она горячо любит своего мужа, который также горячо любит ее. Она счастлива, сердце ее полно радости, и в то же время она имеет страх, но совсем другой, благословенный страх, присущий горячо любящим друг друга людям.

Что же это за страх? Она боится огорчить своего мужа, боится доставить ему какую-либо неприятность. Этот страх не лишает ее радости, не причиняет ей страданий, не угнетает ее. Он логически вытекает из ее горячей любви к мужу; любовь всегда порождает страх огорчить любимого.

Вот такой благословенный страх должен быть у каждого истинного христианина. Этот страх идет совместно с радостью через всю жизнь христианина. Христианин радуется неизреченной радостью и боится огорчить своего дорогого Спасителя.

Апостол Иоанн пишет: «В любви нет страха, но совершенная любовь изгоняет страх, потому что в страхе есть мучение; боящийся не совершен в любви» (1 Иоан. 4, 18). Неужели апостол Иоанн противоречит апостолам Петру и Павлу, которые призывают верующих со страхом следовать за Господом? Нет, не противоречит апостол Иоанн, он пишет совсем о другом страхе. Если мы любим Господа всем сердцем, то у нас не может быть рабского страха перед Ним, мы не страшимся Его как грозного Судью, а любим Его как дорогого Отца. В этом смысле и пишет апостол Иоанн. При настоящей любви к Господу нет рабского страха. Любовь и рабский страх несовместимы. А если апостолы Петр и Павел призывают верующих со страхом следовать за Господом, то здесь речь идет о благословенном страхе, о страхе огорчить Его, о страхе потерять с Ним близкое общение.

Всякий огонь немислим без света; где огонь, там и свет, так как огонь является источником света. Так и любовь к кому-либо немислима без страха огорчить любимого, без страха потерять с ним близкое общение. В этом и проявляется любовь. Огонь любви является источником такого светлого страха. Светлым этот страх является потому, что он не омрачает жизнь человека, не угнетает, а облагораживает его.

«Со страхом и трепетом совершайте свое спасение» (Филип. 2, 12), — пишет апостол Павел. Мы получили спасение, отдав сердце Христу. Но мы можем потерять это спасение, если какой-либо идол (кумир) вытеснит Христа из нашего сердца. Совершать спасение — это значит хранить то спасение, которое мы восприняли верой, это значит бороться со всеми идолами, стремящимися занять первое место в нашем сердце. Только с сердцем, горящим огнем любви к нашему Спасителю, мы можем прийти на брачный пир Жениха души нашей. А если в нашем сердце будет такая любовь ко Христу, наша жизнь озарится светом радости и наше сознание преисполнится святым благословенным страхом огорчить Жениха души нашей, нарушить с Ним близкое общение. И эта же любовь совершенно изгоняет из нашего сердца рабский страх перед Богом, Который любит нас бесконечно, сильнее, чем мы Его. Бог не оттолкнет нас, а примет нас в Свои лучезарные чертоги, если только мы сами не уйдем от Него, променяв Его на какой-либо кумир в этом мире. Насильно Он никого за Собой не влечет, ибо любовь и насилие, любовь и принуждение — несовместимы.

Итак, жизнь истинного христианина озарена светом радости. Иногда во время невзгод и испытаний эта радость смрачается тучами переживаний, но стоит христианину свой взор устремить к Господу, как и сквозь тучи переживаний пробиваются лучи радости.

Однако бывает нередко такое состояние у верующих, когда чувство радости оставляет их. Никаких испытаний нет, все как будто благопо-

лучно, но радость угасла. И вот такие верующие обращаются к проповедникам, пресвитерам, к старым верующим, имеющим многолетний опыт христианской жизни, с вопросом: «В чем дело? Почему угасла у меня радость?»

Если у христианина угасла радость — это очень тревожный сигнал. Представим себе летчика, сидящего за штурвалом самолета. Держа в руках штурвал, он внимательно наблюдает за приборами на щите управления. Стрелки на циферблатах показывают количество бензина в баках, количество масла, воды, скорость, высоту полета и т. д. Если летчик заметит в показаниях этих приборов резкое отклонение от нормы — это тревожный сигнал; может быть авария. Так и в духовной жизни. Господь дал нам «измерительный прибор» нашего христианства, которым является наша радость. По показаниям этого «прибора» мы можем судить о состоянии нашей духовной жизни.

Радость — это нормальное состояние христианина. Если есть отклонение от этого состояния, если радость твоя померкла, — это тревожный сигнал, может произойти авария в твоей духовной жизни, если ты немедленно не найдешь причину потери радости и если ты не устранишь эту причину.

Однако здесь необходимо сделать одну оговорку. Не все люди бывают одинаковы по своему характеру. По своим характерам люди делятся на холериков, сангвиников, флегматиков и меланхоликов. Есть люди с меланхолическим характером. Такие люди очень предрасположены к грусти. Но у истинного христианина, даже если он по своей природе и является меланхоликом, все равно есть радость в Господе, хотя она, может быть, и не так проявляется, как у христиан, по своему характеру принадлежащих к другим категориям. Значит, к какой бы категории по своему характеру христианин ни принадлежал, зная радости должно реять над ним, и отсутствие радости — это тревожный сигнал, говорящий о том, что в духовной жизни христианина происходят какие-то неполадки.

Рассмотрим причины потери радости христианином. Грех, то есть всякое непослушание воле Божией, всякое ее нарушение ведет к потере радости. Грех — это вор, крадущий нашу радость. Грехом мы называем все то, чем мы оскорбляем Господа; все то, что является мерзостью в Его глазах; все то, что приносит вред нам или окружающим нас людям. Грех может быть явным и тайным. Явным грехом является грех очевидный для всех окружающих людей, то есть такой грех, который уже совершен видимым образом, претворен в делах. Тайным грехом является такой грех, который еще не осуществлен в деле, но уже зреет в мыслях.

Христос не делает почти никакой разницы между грехом явным и тайным. Он говорит в Своей нагорной проповеди: «Вы слышали, что сказано древним: «не прелюбодействуй». А Я говорю вам, что всякий, кто смотрит на женщину с вожделением, уже прелюбодействовал с нею в сердце своем» (Ев. Матф. 5, 27—28). Почему Христос так говорит? Потому, что если мы лелеем грех в сердце, если мы мысленно уже прелюбодействуем и буквально упиваемся этим грехом, делая его нашей целью, то мы и на самом деле можем претворить этот грех на деле, как только нам представится удобный случай для этого. Люди не видят наших тайных грехов, они видят только явные, то есть грехи, уже совершенные. Но Христос читает и наши мысли; Он видит наше сердце. И если мы в мыслях наших лелеем грех, то Он на нас смотрит как на уже согрешающих.

Итак, если радость твоя померкла, подумай, не зарождается ли в сердце твоём какой-либо грех. Грех и Христос — несовместимы. Христос — это Солнце правды, а грех — это всякая неправда, всякое зло и беззаконие. Христос — это свет; грех — тьма; Христос — это благоухающий аромат; грех — это смрадное зловоние. Христос и грех диа-

метриально противоположны друг другу; невозможно быть обращенным лицом ко Христу и одновременно ко греху. Если мы обратились лицом ко Христу, значит, мы повернулись спиной ко греху; а если мы начинаем опять оглядываться на грех, значит, мы уже начинаем отворачиваться от Христа.

Мы отдали свои сердца Христу, полюбив Его как нашего Спасителя, как Жениха души нашей. Всех христиан, горячо любящих Христа, олицетворяет на страницах Писания невеста. Каждый из нас, отдавших сердце Христу, является Его возлюбленной невестой. После нашей земной жизни мы придем на Его брачный пир. Теперь же, во время нашей земной жизни, мы не видим Его нашими глазами, но мы ощущаем Его любовь. Его любовью и является та радость, которую мы испытываем и которая неизвестна людям, не знающим Господа. Если мы потеряли эту радость, то не потому ли, что мы стали изменять Ему, начав лелеять грех в нашем сердце? Чем больше послушания Господу, чем больше мы будем преображаться в Его образ, тем больше будет и радости; а если у нас меркнет радость, то не есть ли это результат нашего непослушания Господу?

Вспомним псалмопевца Давида, который согрешил перед Господом. Он не подавил вовремя греховное чувство, стал лелеять грех в своем сердце и согрешил. Затем он пришел в себя и свои мысли и чувства прекрасно выразил в своем знаменитом 50 Псалме: «Возврати мне радость спасения Твоего»,—вопиет он к Господу в этом псалме. Если он вопиет «возврати», значит, он потерял радость. А почему потерял? Потому, что согрешил, нарушил волю Божию и Господь лишил его радости спасения.

Итак, грех—это первая причина, лишаящая нас радости. Второй причиной является наша привязанность к какому-либо идолу—будь то человек или что-либо другое. Все то, что становится для нас дороже Христа, является идолом (кумиром) для нас. Апостол Иоанн пишет: «Дети! храните себя от идолов» (1 Иоан. 5, 21), а Христос говорит: «Кто любит отца или мать более, нежели Меня, не достоин Меня; и кто любит сына или дочь более, нежели Меня, не достоин Меня» (Ев. Матф. 10, 37). Христу должно принадлежать первое место в нашем сердце.

В ветхозаветный период был храм Божий в Иерусалиме, на горе Сион, и существовали языческие храмы (капища) в разных местах тогдашнего мира. Давно нет Иерусалимского храма, исчезли и бывшие языческие храмы. Но тем не менее они существуют, ибо и Иерусалимский храм и языческие храмы являлись прообразами человеческих сердец. Сердце каждого человека является храмом: или Божьим, если первое место в нем занимает Христос, или языческим, если на первом месте в нем находится какой-либо идол (кумир). А бывают и полуязыческие храмы, то есть такие, в которых еще пребывает Христос, но какой-то идол уже начинает Его вытеснять из алтаря храма, то есть с первого места.

Ты, христианин, жалуешься на потерю радости. Не потому ли угасла радость в твоём сердце, что твоё сердце стало полуязыческим храмом? Господь Свои благословения изливает только в Божьих храмах, то есть в таких сердцах, в которых Он занимает первое место. А Его благословением является радость, которую испытывает каждый истинный христианин, и эту радость не могут заглушить никакие испытания, никакие житейские бури.

Если ты жалуешься на потерю радости, проверь своё сердце. Может быть, в нём зарождается грех, который ты стал лелеять, а может быть, в алтаре твоего сердечного храма стоит какой-то идол (кумир), который тебе стал дороже Христа и перед которым ты стал возносить фимиам своих мыслей и чувств. Но если, заглянув в твоё сердце, ты не обнаружил ни той, ни другой причины потери радости, то знай, что существует еще и третья причина.

Поговорим теперь о третьей причине потери радости. Христос сказал: «Кто не со Мною, тот против Меня; и кто не собирает со Мною, тот расточает» (Ев. Матф. 12, 30). Всякий человек, отдавший свое сердце Христу, призывается Им к труду на ниве Божией, к труду по строительству Церкви Христовой. В истинной евангельской церкви не может быть прихожан, то есть таких верующих, которые пришли в молитвенный дом, отстояли богослужение и ушли, ничего больше не делая для Господа.

Апостол Петр пишет: «Служите друг другу, каждый тем даром, какой получил» (1 Петра 4, 10). В евангельской церкви верующие должны быть не прихожанами, а соработниками Христа, священниками Бога Всевышнего. Служа друг другу, мы служим Христу, создавая Его Церковь. Каждый должен по мере своих сил служить Христу. Видов служения в Церкви Христовой очень много: проповедь Евангелия с кафедры, пение в хоре, наблюдение за порядком в молитвенных домах, посещение больных, увещивание заблуждающихся, утешение скорбящих, уход за одинокими старцами и старицами и т. д. Никто из истинных христиан не должен себя исключать из этого или другого труда. Мы должны усвоить простую истину: если мы не трудимся для Христа, то мы не будем испытывать и радости труда. Наградой за наш труд для Господа является радость. Неизъяснимую радость получают все труженики на ниве Божией как на земле, так и в лучезарных чертогах Божиих, и чем больше мы трудимся для Господа, тем ярче наша радость.

Мы знаем простую истину: чем больше подбрасывать дров в огонь, тем ярче будет огонь. Так и в духовной жизни. В момент принятия Христа в нашем сердце загорелся огонь радости. И чем больше, чем искреннее и разумнее мы трудимся для Господа, тем ярче разгорается в нашем сердце огонь радости. Радостью награждает Господь всех Своих верных соработников, и эту радость не могут отравить никакие ядовитые стрелы, которые летят в верных служителей Христа.

Итак, дорогой брат и сестра, если в твоём сердце угасла радость, значит, ты или грех лелеешь в своём сердце, или что-либо полюбил больше Христа, или мало трудишься для своего Спасителя. Впрочем, все эти три причины тесно связаны между собой. Если Христос на первом месте в твоём сердце, то ты не сможешь сидеть сложа руки, не сможешь не трудиться для Него; если Христос на первом месте в твоём сердце, то ты будешь иметь святой страх огорчить Его своим грехом. Если лить воду в огонь, то огонь угасает. А если мы станем лелеять грех, то тем самым мы будем угашать в своём сердце любовь ко Христу, угашать огонь радости.

«Блаженны плачущие, ибо они утешатся» (Ев. Матф. 5, 4), — сказал Христос. Блаженны — это значит счастливы. О каких слезах здесь говорит Христос? Христос говорит о слезах, которые возвращают христианину потерянную радость. Когда истинный христианин замечает, что грех проникает в его сердце, что ослабевает его любовь ко Христу, что он мало трудится для Христа, он со слезами раскаяния склоняется перед Христом. Именно о слезах раскаяния и говорит здесь Христос.

И каков же результат такого искреннего глубокого раскаяния? «Они утешатся», — говорит Христос. Чем утешатся? Утешатся той радостью, которая непременно тут же наполнит каждое искренне раскаявшееся сердце. И опять запоет христианин песни радости, песни победы; опять засияет радость на его лице.

Радость — это знамя, которое реет над каждым верным учеником и служителем Христа. «Радуйтесь всегда в Господе; и еще говорю: радуйтесь» (Филипп. 4, 4).

Поднимем же выше наше знамя, знамя любви и радости!

К. В. Сомов

ПОЧЕМУ ПАСХА ПРАЗДНУЕТСЯ В РАЗНЫЕ ЧИСЛА?

Уже в первые века у христиан возник вопрос о дне празднования Пасхи. Этот вопрос возник по двум причинам. Прежде всего потому, что последователи Христа были из евреев и из язычников. Иудействующие христиане продолжали праздновать иудейскую Пасху в четырнадцатый день месяца Нисана, в воспоминание выхода народа израильского из Египта. Христиане из язычников придерживались другого мнения. Праздник Пасхи для них являлся воспоминанием воскресения из мертвых их Учителя и Господа Иисуса Христа.

Апостолы Иоанн и Филипп в церквах Малой Азии ввели следующий порядок празднования Пасхи. В четырнадцатый день месяца Нисана они совершали пасхальную Вечерю, как и иудей, а через три дня после этого, независимо от дня недели, праздновали воскресение Иисуса Христа.

Апостолы Петр и Павел в церквах других стран установили празднование Пасхи в первый день недели, который теперь называется воскресеньем, после четырнадцатого дня месяца Нисана, а пасхальная Вечеря совершалась накануне этого дня, то есть в субботу.

Таким образом, Малоазиатские церкви праздновали Пасху четырнадцатого Нисана, а церкви в других странах — после этого дня, в воскресенье, поэтому празднование Пасхи христианами уже в первые века совершалось не в один день, а в разные дни.

Второй причиной, вызвавшей возникновение вопроса о дне празднования Пасхи, являлся календарь, который в то время не был единым для всех народов, как в наше время. Народ израильский вел счет времени по луне; каждое новолуние являлось у них началом нового месяца. Поэтому у них продолжительность одних месяцев была 29 дней, других — 30 дней, а всего в году было двенадцать таких месяцев:

1. Нисан, древний Авив	— 30 дней
2. Зиф или Иняр	— 29 дней
3. Сиван или Сибан	— 30 дней
4. Таммуз	— 29 дней
5. Аб	— 30 дней
6. Елул	— 29 дней
7. Тишри или Ефаним	— 30 дней
8. Бул, месяц дождей, называемый также Мархешван	— 29 дней
9. Хаслев	— 30 дней
10. Тебеф	— 29 дней
11. Шебат	— 30 дней
12. Адар	— 29 дней

Но лунный год от солнечного года отставал на 11 дней. Для того чтобы не было большого отставания лунного исчисления времени от солнечного, евреи через каждые три года на четвертый после двенадцатого месяца Адара прибавляли тринадцатый месяц в 29 дней. Иудеи называли его Веадар или Адар добавочный.

Египтяне и римляне имели солнечный календарь. Однако и у них была также разница; у египтян в году было 365 дней, а у римлян — 355 дней.

Наконец в 46 году до Рождества Христова, по предложению астронома Созигена, при Юлии Цезаре — римском императоре, была произведена реформа календаря, и был введен так называемый Юлианский календарь (старый стиль). Но и этот календарь (счет времени) был также несовершенным. За 400 лет этот календарь отставал от обращения Земли вокруг Солнца на три дня. Период обращения Земли вокруг Солнца равняется 365 дням 5 часам 48 минутам 46 секундам.

Таким образом, во время земной жизни Иисуса Христа народы, находившиеся под властью римлян, вели счет времени по луне.

Большая миссионерская работа апостола Павла, который достиг с проповедью Евангелия пределов современной Испании, охватила почти все известные в то время страны. Во всех странах возникли христианские общины — церкви, которые знали

только один календарь (счет времени) — Юлианский календарь. Они совершенно не были знакомы с своеобразным счетом времени евреев по луне.

В первом и втором веках после Рождества Христова в крупных городах для управления церквями в окружающих эти города местах были поставлены епископы (блюстители, надзиратели). И вот во втором веке между римским епископом и Малоазиатскими церквями возник спор о дне празднования Пасхи. Римский епископ требовал от всех христианских церквей подчиниться ему и праздновать Пасху в первое воскресенье после четырнадцатого Нисана, а Малоазиатские церкви противостояли этому требованию и продолжали придерживаться установившегося у них обычая праздновать Пасху в четырнадцатый день Нисана, независимо от дня недели.

Поликарп, который был учеником апостола Иоанна, Смирнский епископ, около 158 года после Рождества Христова посетил римского епископа Аникета по разным церковным вопросам и, в частности, по вопросу празднования Пасхи.

Этот спор также старался уладить и Ириней, епископ Лионский. Епископ Ириней в юности знал Поликарпа. Ириней по этому вопросу писал письмо римскому епископу Виктору, при римском императоре Марке Аврелии.

Вопрос о дне празднования Пасхи особенно остро стал перед всеми церквями около 196 года. Азиатские церкви настаивали на своем обычае. Рим, наоборот, желая объединить все церкви, хотел склонить их к своему обычаю. В это время были устроены собрания епископов, и между ними началась обширная переписка по этому вопросу.

Старый Поликрат, епископ Ефесский, написал от имени Малоазиатских епископов письмо римскому епископу Виктору и всей римской церкви. Он писал: «Это мы остаемся верны преданию, ничего к нему не прибавляя, ничего из него не исключая. В Азии покоятся великие мужи-основатели, которые воскреснут в день явления Господа, когда Он придет с небес во славе Своей, чтобы воскресить всех святых. Филипп, принадлежавший к числу двенадцати апостолов, который погребен в Гierasополисе так же, как и две его дочери, состарившиеся в девстве, не говоря уже о той его дочери, которая всю жизнь соблюдала правило Св. Духа и которая покоится в Ефесе; затем Иоанн, глава которого склонилась на грудь Господа, который был первосвященником и мучеником и учеником,— он также погребен в Ефесе; затем Поликарп, который был епископом Смирнским и мучеником... Все эти люди праздновали Пасху в четырнадцатый день, согласно Евангелию, без всяких новшеств, следуя правилу веры. И я поступал так же, я Поликрат, меньший из всех вас, следуя преданию родных моих, из которых некоторые были моими учителями (ибо в семье моей было семь епископов, а я был восьмой), и все эти родственники мои праздновали тот день, когда народ начал отказываться от кислого теста. Итак, братья мои, я, имеющий шестьдесят пять лет в Господе, и беседовавший с братьями всего мира, прочитавший от первой строки до последней Св. Писание, я не лишусь разума моего, что бы ни делали для моего устрашения. Люди более великие, чем я, сказали: «Лучше быть послушным Богу, чем людям». Я мог бы сослаться на мнение епископов, которые здесь присутствуют и которых я спрашивал по вашему желанию; если бы я стал называть их поименно, список был бы длинен. Все собрались у меня, смиренного, и приложили согласие к письму моему, зная, что не напрасно я ношу седины мои, и в убеждении, что все, что я делаю, я делаю в Господе Иисусе».

Все же, благодаря посредничеству Ириней и других, спор о дне празднования Пасхи был улажен, Азиатским церквям было позволено держаться своего обычая празднования Пасхи до времени Никейского собора.

В июне 325 года состоялся Первый вселенский собор, на который собралось до трехсот епископов. На этом соборе главным вопросом был вопрос об арианской ереси. Но был также разрешен и спор о дне празднования Пасхи. Еврейский календарь представлял значительные трудности; определение четырнадцатого Нисана являлось делом довольно сложным. Было условлено, что днем Воскресения Иисуса Христа будет первое воскресенье, после полнолуния, по наступлении весеннего равноденствия.

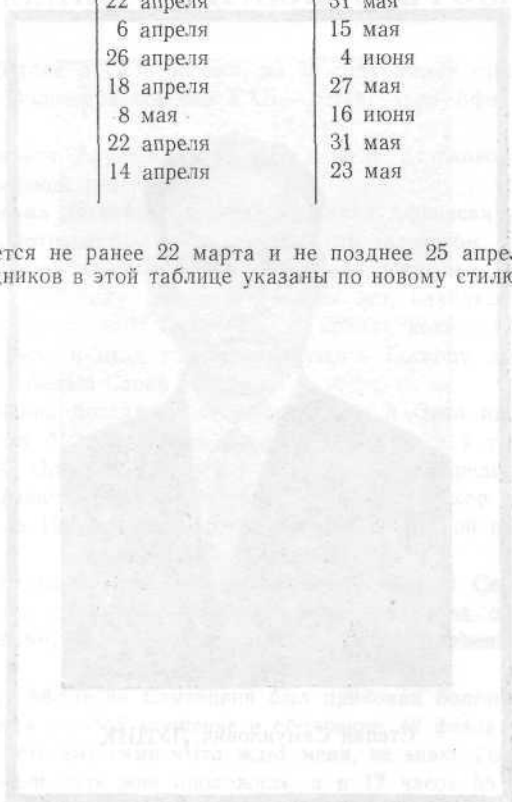
Восточные христианские церкви (православные) определение дня празднования Пасхи исчисляют по Юлианскому календарю (старый стиль), а западные христианские церкви (римско-католические) — по Григорианскому календарю; кроме того, и самый расчет несколько отличается от расчетов Юлианского календаря.

Я не привожу здесь самих расчетов, как определять день празднования Пасхи, ввиду сложности этих расчетов, но приведу таблицу Пасхи и связанных с ней передвижных праздников на 20 лет, исчисленных этими расчетами:

Годы	Вербное воскресенье или вход Господа в Иерусалим	Пасха Христова	Вознесение	Троица
1966	3 апреля	10 апреля	19 мая	29 мая
1967	23 апреля	30 апреля	8 мая	18 июня
1968	14 апреля	21 апреля	30 мая	9 июня
1969	6 апреля	13 апреля	22 мая	1 июня
1970	19 апреля	26 апреля	4 июня	14 июня
1971	11 апреля	18 апреля	27 мая	6 июня
1972	2 апреля	9 апреля	18 мая	28 мая
1973	22 апреля	29 апреля	7 июня	17 июня
1974	7 апреля	14 апреля	23 мая	2 июня
1975	28 апреля	4 мая	12 июня	22 июня
1976	18 апреля	25 апреля	3 июня	13 июня
1977	3 апреля	10 апреля	19 мая	29 мая
1978	23 апреля	30 апреля	8 июня	18 июня
1979	15 апреля	22 апреля	31 мая	10 июня
1980	30 марта	6 апреля	15 мая	25 мая
1981	19 апреля	26 апреля	4 июня	14 июня
1982	11 апреля	18 апреля	27 мая	6 июня
1983	1 мая	8 мая	16 июня	26 июня
1984	15 апреля	22 апреля	31 мая	10 июня
1985	7 апреля	14 апреля	23 мая	2 июня

Пасха празднуется не ранее 22 марта и не позднее 25 апреля (по старому стилю). Все даты праздников в этой таблице указаны по новому стилю.

С. Г. Щепетов



СТЕПАН САМУИЛОВИЧ ЛУЦИК

28 января 1965 года отошел в вечность брат Степан Самуилович Луцик — заместитель старшего пресвитера в Брестской области. 31 января с. г. были совершены похороны брата с участием многих местных и приезжих верующих.

Степан Самуилович Луцик родился 27 декабря 1907 года в деревне Орехово, Ореховского с/совета Малоритского р-на, Брестской области. Воспитывался брат в духе православной церкви, так как родители его были православными христианами. В 1914 году, по причине войны с Германией, С. С. Луцик со своей семьей был эва-



Степан Самуилович ЛУЦИК

куирован в глубь России: сначала в Калужскую губернию, а затем в бывшую Екатеринославскую (станция Чаплино, село Григорьевка, Кривой Рог). Здесь Степан Самуилович окончил народную земскую школу, а в конце 1918 года, совместно с родителями, возвратился на родину.

В 1924 году Степан Самуилович Луцик услышал проповедь Евангелия и обратился к Господу и в том же самом году принял водное крещение по вере. В 1933 го-

ду Ореховская община ХВЕ послала брата на регентские курсы в местечко Киверцы, Волынской области; он окончил их на отлично и работал в Ореховской общине регентом до 1936 года. В 1936 году община послала С. С. Луцка в Библейский институт г. Гданска, по окончании которого, в июне 1938 года, он возвратился домой.

В это время в Ореховской общине умер пресвитер Степан Михайлович Ярмолюк, и брат С. С. Луцк был избран вместо него.

Брат Луцк, войдя в Союз евангельских христиан-баптистов, всегда был горячим сторонником единства. С первого марта 1962 года он работал заместителем старшего пресвитера ВСЕХБ в Брестской области.

29 декабря 1964 года С. С. Луцк посетил Збунинскую общину Брестского р-на по делу выдвижения кандидатуры на пост пресвитера этой церкви. В дороге, возвращаясь домой, брат Луцк почувствовал сильную головную боль, с которой дома был положен в больницу, где он вскоре и скончался.

Ушел с этой земли в вечность наш дорогой брат и благословенный труженик на ниве Господней, оставив большую жену и четверых малолетних детей.

Пусть великий и всемогущий Господь благословляет и утешает это осиротевшее семейство, и посылает из Своей щедрой руки все необходимое для их жизни.

Н. Н. Германович

«БЛАЖЕННЫ УМИРАЮЩИЕ В ГОСПОДЕ»

12 февраля 1965 года в 17 ч. 55 мин. на 68 году жизни отошел в вечность долголетний служитель Орловской общины ЕХБ — регент хора Афанасий Семенович Аброськин.

Афанасий Семенович Аброськин родился в селе Хотьково, Орловской области (в прошлом — Смоленской губернии).

Большое влияние на духовное развитие мальчика Афанасия оказал его дед Митрофан Лаврентьевич, который был очень религиозным человеком.

В шестнадцатилетнем возрасте Афанасий Семенович пел на клиросе в православной церкви, а в 1922 году, двадцати четырех лет, находясь на службе в Орле, уверовал в Господа как личного Спасителя и, приняв водное крещение по вере, он возвратился в свое село и стал ревностно служить Господу в Хотьково-Каменской общине пением и проповедью Слова Божия.

В 1924 году община послала брата Аброськина в Орел на курсы регентов, по окончании которых он был направлен на работу регентом в г. Карачев. Затем, по просьбе брата М. А. Орлова (который в то время был председателем Орловского отделения ЕХБ), Афанасий Семенович организовал также хор в Конёвской общине (ныне Хотынецкой). В 1926 году он вступил в брак с сестрой по вере — Анной Андреевной Абашиной.

По окончании Великой Отечественной войны Афанасий Семенович переехал на постоянное жительство в г. Орел, где с 1947 по 1964 год он трудился регентом хора Орловской общины, одновременно работая в государственном учреждении бухгалтером.

8 января 1965 г. Афанасий Семенович был прикован болезнью к постели. Хористы посещали его, неся с собой утешение и ободрение. 12 февраля в 17 часов он попросил свою жену спеть ему гимн «Что ждет меня, не знаю, Господь мой это скрыл, но твердо уповаю — Он путь мне проложил», а в 17 часов 55 минут в полном сознании и в мире с Господом отошел в вечность. Да, умер, как умирают мужи веры: с полным упованием на Того, Кто проложил ему путь.

Похороны брата Аброськина состоялись в воскресенье 14 февраля 1965 года. Вся община пришла отдать последний долг своему любимому регенту и наставнику. Хористы спели любимый гимн брата: «Боже вечный». Сестра Вера Шиленкова прочитала из Откр. 14, 13: «Блаженны мертвые, умирающие в Господе... дела их идут вслед за ними» и отметила, что почивший брат жил для Господа и умер в Господе,



Афанасий Семенович АБРОСЬКИН

оставив всем хороший пример подражания. Брат Н. А. Туликов прочитал Евр. 13, 7 и сказал, что почивший был для членов церкви не только уважаемым регентом, но и наставником, являвшим образец кротости и любви. Пресвитер общины брат Л. Е. Маненков также отметил ревностный труд Афанасия Семеновича в церкви.

Среди многих гимнов, которые пели верующие, особенно трогательно прозвучала песнь «Умолкли аккорды, порвались струны и голос уже не слышать». Под звуки гимна «Встретимся ли мы с тобою» гроб с телом покойного был опущен в могилу. Да, дорогой Афанасий Семенович, мы встретимся с тобою «Над чудною, над чудною рекою: там с неумолкаемой хвалою Иисусу мы будем служить».

Да утешит Господь семью в их скорби и да восполнит Собою невозвратимую утрату.

А. Крайний

ВЕСТИ ИЗ ОБЩИН

Эстония. Ст. пресвитер в Эстонской ССР брат А. Сильдос, подводя итог прошедшему году, отметил, что последний квартал 1964 года был особенно благословенным, так как верующие Эстонии праздновали несколько знаменательных дат: 60-летие брата О. А. Тярка — пресвитера Олевистской церкви, 60-летие пресвитера Пернской церкви — брата А. Таммо, 80-летие старейшей труженицы в винограднике Божием — сестры Эм依ии Готлибовны Бертельсон (в Муствее), 25-летие со дня основания общины в Кивиыли, а также 70-летие генерального секретаря ВСЕХБ А. В. Карева. Хотя на юбилей брата Карева в Москву поехали только два представителя из Эстонии — братья А. Сильдос и О. Тярк, молитвы благодарения за юбиляра и о ниспослании ему новых благословений возносили все верующие Эстонии. «С радостными сердцами, — пишет брат Сильдос, — согретые любовью русских братьев, мы приехали обратно в Таллин».

В январе 1965 года в городах Тарту, Таллине и Хаапсалу происходили совещания пресвитеров. В городе Тарту — 26 января, в общине «Голгофа». В совещании принимали участие 13 пресвитеров и 2 члена совета. В Таллине совещание состоялось 28 января, в церкви «Олевисте». Присутствовало 34 пресвитера и 2 члена совета. В Хаапсалу совещание происходило 29 января.

Во всех перечисленных выше молитвенных домах совещание началось общей молитвой, а затем братом А. Сильдосом — старшим пресвитером в Эстонии — были сделаны доклады о работе церквей в прошедшем 1964 году.

Во всех церквях доклад брата Сильдоса был заслушан братьями с благодарностью и одобрением. Основной причиной радости был новый Устав ВСЕХБ, который открывает большие возможности перед служителями церквей.

Во всех общинах с радостью был заслушан братьями также и отчет ст. пресвитера в Прибалтике — брата Н. А. Левинданта, не присутствовавшего на совещании.

Брат А. Сильдос докладывал собравшимся о поездках брата Н. А. Левинданта в Эстонию и о его труде для эстонского братства. Повсюду пресвитера высоко ценят его работу и просили передать ему искреннюю благодарность и сердечное приветствие.

На совещаниях были зачитаны приветственные телеграммы ВСЕХБ, которые были восприняты с радостью. Во всех церквях на совещании братья выступали с докладами о развитии дела Божьего в их общинах, о помощи Божией Своим овцам повсюду.

В Тарту вместе с братом Сильдосом поехал пресвитер церкви «Олевисте» брат О. Ольвик; в Таллин — брат Р. Вису — пресвитер общины Калью, а в Хаапсалу — брат О. Тярк — пресвитер общины. Все упомянутые братья выступали в церквях с проповедями.

Во всех церквях был зачитан также доклад брата Вису о всемирной работе баптистов. Совещания во всех общинах заканчивались назидательной проповедью пресвитерам и молитвой.

Хаапсалу (Эстония). Брат Ф. К. Матийзен сообщает о праздновании 75-летнего юбилея хора общины в г. Хаапсалу.

Община в городе Хаапсалу — первая община баптистов в Эстонии — основана в 1884 году. Это событие эстонское братство считает началом движения баптистов в Эстонии. 80-летний юбилей этого движения праздновался 23 февраля 1964 года. Пятью годами позднее, в 1889 году, брат Тетерман основал в общине баптистов г. Хаапсалу первый хор. Сестра Жукова, которая умерла в 1954 году в возрасте 99 лет, рассказывала, что здесь уже в 1886 году пели в четыре голоса, когда пресвитер Петербургской баптистской общины брат Шиве находился в Хаапсалу и крестил первых членов общины. Когда же он уехал, пение умолкло. Регулярно работать хор начал с 1889 года.



75-летие хора церкви ЕХБ г. Хаапсалу (Эстония)

В прежние годы в Хаапсалуской общине несколько раз в год состоялись так называемые певческие вечера, на которых проповедовалось Слово Божие, но главным образом пелось много хоровых песен. Хаапсалуский хор, старейший хор баптистов в ЭССР, занимал значительное место в богослужениях общины. Многие приходили слушать пение и обращались к Господу. Хор пел обыкновенно несложные духовные песни, но последние годы исполняет уже и некоторые оратории. Регентом хора является пресвитер общины брат Нылвак.

На юбилейном собрании в воскресенье 27 декабря 1964 года (третий день Рождества Христова, Эстонское братство празднует Рождество по новому стилю) на утреннем и вечернем богослужениях было много народу. Хор исполнял часть оратории Генделя «Мессия», а также много других духовных песен; среди них была и песнь «Как много звезд на небесах» (Гусли № 14), которая была первой песней при первом выступлении хора на второй день Рождества 1889 года.

«Оглядываясь назад, на прошедший год,— пишет брат Сильдос,— сердце наполняется благодарностью к Господу за все полученные от Него бесчисленные милости и благословения и за трудности. Все посылаемое послужило на пользу нам. Мы выражаем также благодарность и нашим передовым братьям, которые помогают нашему братству совершать дело Божие, и нашему правительству за дарованную нам свободу исповедовать и благовествовать Евангелие в наших церквях. Молим Господа о дальнейших благословениях на наш труд, о мире во всем мире, чтобы мы были сохранены от ужасов войны, ибо все мы хотим быть миротворцами».

Джамбул. Джамбульская церковь, которой руководит пресвитер брат А. И. Андриенко, сообщает о тех благословениях Божиих, которые получают верующие на своих молитвенных собраниях. Особенно торжественно и радостно прошли рождественские праздники и неделя молитвы с 1 по 7 января 1965 года. Праздник Рождества Христова Церковь отмечала совместно с верующими немецкой национальности. Проповеди говорили братья на русском и немецком языках. Хор также исполнял гимны на двух языках.

На праздничном, переполненном верующими, собрании, посвященном встрече Нового Года, произносилось много благодарственных молитв Господу за ниспосланные обильные благословения в прожитом 1964 году. На молитвенных собраниях говорили проповеди о мире, о единстве и взаимной любви членов нашего братства в нашей стране. Все верующие нашей общины выражали искреннюю радость посещением их братьями из центра — С. П. Фадюхиным и С. Т. Гимченко.

Куйбышев. Брат А. Кузнецов из Куйбышевской церкви сообщил о празднике Рождества Христова, который торжественно отмечали верующие на богослужебных собраниях. Праздничное вечернее собрание 7 января открыл краткой молитвой пресвитер церкви брат А. Е. Клименко. После молитвы он предложил спеть общим пением рождественский гимн «Ныне все верные в мире ликуют». Аккомпанировал на фисгармонии брат А. П. Зенков, а регент хора брат П. И. Кузнецов прочитал перед пением слова гимна.

Хор нарисовал перед слушателями картину рождественской ночи гимном «Тихая ночь, дивная ночь». На фоне тихого пения хора звучит соло сопрано сестры Л. Филипповой. Затем все верующие продолжают пение прерванного гимна «Ныне все верные в мире ликуют»; после него хор вдохновенно исполняет гимн «Младенца дал нам вечный Бог». Все присутствующие выслушали этот гимн стоя.

После пения хора брат А. А. Зольников медленно и внятно читает из Евангелия от Луки из 2 главы 25—32 стихи. Совершается молитва. Общим пением исполняется гимн «Полный благодати, полный радости благодатный день Рождества». Затем хор поет гимн: «Христос рожден».

С проповедью выступает брат М. О. Власенко. Он говорит о значении воплощения Христа на земле. Перед взорами слушателей проходят картины из земной жизни воплощенного Бога Иисуса Христа.

Хор исполняет песнопение «Слава в вышних Богу и на земле мир, в человеках благоволение», после чего брат Шкуратов говорит проповедь, положив в ее основание 1—7 стихи из 2 главы Евангелия от Луки.

Общим пением поют гимн: «Вот Спаситель с небес к нам на землю сошел». Пение прерывается проповедью брата А. К. Тычкина, после которой продолжается пение ранее начатого гимна. Затем хор исполняет торжественную песнь «Воспрянь, мой дух».

Старший пресвитер А. Е. Клименко говорит заключительную проповедь. Он сосредотачивает внимание верующих на личности Христа, в Котором мы имеем прощение грехов, вечную жизнь и вечное счастье. Для этого нужно только отдать Ему наше сердце. Искренней и вдохновенной молитвой верующих завершилось это благословенное рождественское богослужение.

Запорожье. Пресвитер Запорожской общины брат Ф. Б. Кислица сообщает также о прошедших благословенных собраниях в церкви на неделе молитвы, то есть с 1 по 6 января. Мы с особым благоговением проводили дни молитвы по установленному ВСЕХБ порядку. Все верующие были очень довольны и благодарны Господу и вам, старшим братьям, за мудрое решение во благо детей Божиих и во славу Его святого имени. Заканчивая 1964 год, мы, руководство общины, пересмотрели и обсудили каждый свое состояние, чтобы не внести в новый год каких-либо негодований друг на друга или недоброжелательства. Все сделали это с большой радостью.

6 января была совершена заключительная молитва с постом, что было сделано с большим духовным подъемом на первой части богослужения. Дети Божии благодарили за успехи в прошедшей неделе. Вторая часть богослужения была посвящена торжественной встрече праздника Рождества Христова. 11 братьев выступили с краткой проповедью, а также было пропето много рождественских гимнов. Господь послал такое обильное благословение на это собрание, что многим верующим не хотелось уходить домой, подобно как ученикам Христа не хотелось уходить с горы, где перед ними преобразился Христос. Но как ученики Христа вновь спустились на землю, чтобы совершать благословенный труд среди людей, так и верующие нашей общины разошлись по домам, чтобы совершать радостно труд на благо общества и семьи каждый на своем месте.

Мелитополь. Община здесь духовно бодрая, верующие между собой живут в мире и согласии. Руководит церковью хотя и пожилой, но бодрый и мудрый брат И. Е. Исайченко. Все церковные дела разрешает все руководство сообща. Между братьями царит разумное взаимопонимание. Брат Ф. Б. Кислица — ст. пресвитер, посетивший эту общину, — принял участие в слове назидания на богослужении, а также на расширенном совете церкви поделился с верующими своими мыслями о благочинии в церкви и сохранении единства. Верующие были очень рады посещением их старшим братом. Община имеет прекрасный молитвенный дом. Кроме благословенных и мудрых проповедников, в церкви имеется замечательный хор, который своим проникновенным и стройным пением улаживает слух верующих.

Москва. В пятницу 29 января 1965 года в Московской общине евангельских христиан-баптистов состоялось годовое заседание актива общины — пресвитеров, диаконов, членов церковного совета, членов ревизионной комиссии, проповедников и других работников церкви. Всего присутствовало 109 человек. Руководил заседанием брат И. И. Моторин. Брат Моторин сказал: «На этом заседании мы заслушаем отчет, познакомимся с общим состоянием дела Божия в нашей стране и дополнительно изберем некоторых служителей Московской церкви. В течение года у нас неоднократно происходили совещания руководства общины, а сейчас здесь мы подведем общий итог за год».

Затем брат И. И. Моторин, как председатель церковного совета общины, знакомит присутствующих с общим положением дел в Московской общине. Он отмечает тот факт, что в 1964 году посещаемость богослужений была такой же высокой, как и прежде. Хор общины своим пением благословенно служит Господу. Московская община занимает в нашем братстве положение центральной общины, ее посещают много верующих из других городов, а также из-за границы. Гости не только присутствуют на богослужениях, но и интересуются всей нашей духовной деятельностью.

Далее брат И. И. Моторин знакомит присутствующих с положением финансовых дел в общине. Он говорит, что добровольные пожертвования верующих возросли.

При этом он знакомит верующих с расходами Московской общины: на содержание служителей церкви, на ремонт молитвенного дома, на перечисления в фонд ВСЕХБ на его обширную деятельность, на отчисления в «фонд мира», тем самым внося свой вклад в дело защиты мира во всем мире. Расход средств производится строго по заранее составленным сметам. Все денежные документы строго контролируются.

Слово предоставляет члену ревизионной комиссии Московской церкви, брату А. Ф. Брайцеву, который докладывает, что ревизионная комиссия нашла все денежные документы в полном порядке. После этого с отчетом о работе пресвитерията Московской общины выступил пресвитер церкви брат А. Н. Карпов. Он сообщил, что на 1 января 1965 года Московская община имеет 4808 членов. За истекший 1964 год на специальных богослужебных собраниях с крещением было совершено пять крещений, через которые в ряды Московской церкви в 1964 году было принято около 200 новых членов. Пресвитерият общины провел большую работу, ибо каждый кандидат на крещение проходил предварительно испытание, на котором проверялось его знание основных евангельских истин, а также опрашивались свидетели, знающие его христианскую жизнь. Кроме того, в пресвитерият обращаются верующие со многими духовными вопросами. Всего на таких беседах в 1964 году побывало 1145 человек. За 1964 год пресвитериятом посещено много больных членов общины — с преподанием им хлеба преломления.

Было подано в 1964 году 125 новых заявлений с просьбой о принятии в общину через крещение.

Московскую общину проповедями обслуживают 19 проповедников на 5 богослужебных собраниях в неделю: во вторник и четверг с 6 часов вечера, и в воскресенье с 9 часов утра, с 1 часа дня и с 6 часов вечера.

Председательствующий предоставляет слово генеральному секретарю ВСЕХБ А. В. Кареву, который является и членом совета Московской общины. Он знакомит присутствующих с положением дела Божия в стране. Брат Карев особенно останавливается на двух отрядных явлениях. Во-первых, ВСЕХБ поддерживает связь с незарегистрированными общинами и группами верующих. Во-вторых, в нашей стране имеется значительное количество немцев-меннонитов, очень близких нам по вероучению, с которыми мы теперь также имеем связь. В число сотрудников ВСЕХБ недавно принят молодой брат — немец по национальности, родившийся в меннонитской семье, — В. А. Кригер. Ему поручена работа среди меннонитов. За короткий промежуток времени он уже завоевал любовь многих меннонитов, которые благодарят ВСЕХБ за заботу о них.

Брат Моторин предлагает также пополнить и состав проповедников. На прошлом заседании актива МОЕХБ были утверждены проповедниками братья: В. М. Ковальков, С. Т. Тимченко, В. А. Мицкевич и В. А. Кригер. Совет общины решил на сегодняшнем заседании актива рекомендовать дополнительно в проповедники братьев: В. И. Лебедева, П. К. Козынку, Д. В. Красненкова, И. С. Федотова и Ф. Ф. Афендикова. Всем им председательствующий предложил кратко рассказать о себе, что они и сделали.

Закончилось заседание актива Московской общины молитвой и пением гимна «Да будет Отцу всеблагодару хвала».

* * *

9 февраля 1965 года Всесоюзный Совет евангельских христиан-баптистов посетили видные религиозные деятели Норвегии — доктор Рагнер Форбек, который является лауреатом Ленинской премии мира, и Рихард Эдвардсен — секретарь Христианского Молодежного Комитета Норвегии. Гости имели беседу с руководством ВСЕХБ, а вечером принимали участие в богослужении Московской общины.

Первым с приветственным словом к верующим выступил Рихард Эдвардсен: «Я очень рад, дорогие братья и сестры, что нахожусь среди вас, ибо мы имеем одного Бога, одну веру и одно крещение. Мы все Духом Святым связаны с одним и тем же Христом. Находясь в вашей стране, я отмечаю свой юбилей: девять лет назад я нашел Христа как своего личного Спасителя. И эти девять лет — самые счастливые в моей жизни. Так бывает со всяким человеком, который познает Христа и отдает Ему на служение свою жизнь». Р. Эдвардсен передал сердечные приветия от верующих своей страны.

Затем на кафедру поднялся д-р Форбек. В основание своего приветствия он прочитал из Евр. 13,8: «Иисус Христос вчера и сегодня, и вовеки Тот же». «Для меня величайшим счастьем является посещение вашей страны и вашей церкви. Первый раз я был у вас двенадцать лет назад и затем несколько раз посещал вашу церковь — всякий раз, когда я приезжал в Москву. Я хочу сказать, что каждый день я молюсь за всех верующих в вашей стране».

Мы прочитали: «Иисус Христос вчера и вовеки Тот же». Имя Иисус означает Спаситель. И мы на себе испытали, что Христос силен спасать нас от наших грехов через Свою смерть и Кровь, и призывает нас к тому, чтобы наша жизнь была служением Ему. Он дал нам надежду на то, что после смерти мы имеем вечную жизнь. И я рад, что сегодня я могу засвидетельствовать всем вам, что для меня Иисус

Христос — путь, истина и жизнь. «Христос вчера» — это значит почти две тысячи лет назад, когда Христос был на нашей земле. Мы знаем, что вначале у Христа была только горсточка учеников, потом для Его последователей наступили времена тяжелые... Но никакие трудности и страдания не могли разрушить Церковь Божию. С первых дней христианства и до сего дня Церковь Иисуса Христа прошла через многие испытания; и сегодня, как некогда еще, она является живой и действующей Церковью. Все новые и новые души приходят сегодня к Иисусу Христу и склоняют перед Ним свои колена. И я рад сказать вам, что этого живого Христа я ощущаю в своем сердце. Нас, христиан, не страшит и будущее, так как мы твердо знаем, что Христос будет царствовать во веки веков, а он есть наш «путь, истина и жизнь». Если Христос будет властелином наших сердец, тогда мы будем хорошими христианами и хорошими гражданами своей страны. Будем честно трудиться для блага нашего общества и молиться за мир во всем мире! Желая вам самых обильных благословений от нашего Господа!»

Верующие Московской церкви с радостью выслушали приветствия гостей и на прощание спели им гимн «Бог с тобой, доколе свидимся».

СООБЩЕНИЕ РЕДАКЦИИ

В конце 1964 года, в возрасте 84 лет, в Мюнхене отошла в вечность сестра Софья Павловна Ливен. Ее мать, княгиня Ливен, сыграла большую роль в истории русского евангельского движения.

Софья Павловна, как и ее мать, посвятила свою жизнь Господу, ревностно служа Ему до последних дней своей жизни. Ее спокойное и умное лицо сияло кротостью и смиреннием. За три часа до своей смерти она увидела себя в большом собрании верующих, громко славящей Господа.

На похоронах сестры С. П. Ливен присутствовало много верующих.

* * *

В конце 1964 года в Гартфорде (США) отошел в вечность в возрасте 76 лет брат Платон Иванович Давидюк. В 1905 году он с родителями уехал из России в Америку, будучи уже верующим человеком — евангельским христианином. В 1907 году он принял крещение и стал миссионером среди русских и украинцев, проживавших в Америке. Через свидетельство брата П. И. Давидюка много душ обратилось ко Христу. Им был основан ряд евангельских русских и украинских общин; он издавал журнал «Вестник евангельских христиан», а затем журнал «Сеятель истины». Все это было сопряжено с большими трудностями, но Господь помогал брату в его самоотверженном труде, укрепляя его духовно и посылая ему необходимую материальную помощь.

Пятьдесят лет брат Давидюк нес пресвитерское служение, из них сорок восемь лет он трудился над журналом «Сеятель истины» и тридцать восемь лет возглавлял русско-украинский Союз евангельских христиан-баптистов, возникший при его непосредственном участии.

Погребение брата П. И. Давидюка совершено в Гартфорде, при большом стечении народа.

СОДЕРЖАНИЕ

Всем церквам евангельских христиан-баптистов в СССР . . .	5
Пасхальные приветствия Всесоюзному Совету евангельских христиан-баптистов	6

ГЛОС ХРИСТИАН В ЗАЩИТУ МИРА

Христианские тезисы мира	8
Документы Рабочего Комитета Христианской Конференции Мира	9
Журнал «Христианская Конференция Мира»	12

ЕДИНСТВО ХРИСТИАН

Что должны знать евангельские христиане-баптисты об экуменическом движении и Всемирном Совете Церквей — А. В. К.	17
О поездке в Финляндию — А. Н. С.	25
Заседание Центрального Комитета Всемирного Совета Церквей — Р. К.	26

ДУХОВНЫЕ СТАТЬИ

Церковь, священнослужители и члены церкви — А. И. Мицкевич	28
Что говорит Библия — А. В. Карев	34
Возрасты христианина — С. П. Фадюхин	45
Вопросы духовной жизни — В. А. Слободяник	53
Радость христианина — К. В. Сомов	61
Почему Пасха празднуется в разные числа? — С. Г. Щенетов	69

НЕКРОЛОГИ

Степан Самуилович Луцки — Н. Н. Германович	72
«Блаженны умирающие в Господе» — А. Крайний	73

СООБЩЕНИЯ С МЕСТ

Вести из общин	75
--------------------------	----