



# БРАТСКИЙ ВЕСТНИК



4

ИЗДАНИЕ  
ВСЕСОЮЗНОГО СОВЕТА  
ЕВАНГЕЛЬСКИХ ХРИСТИАН-БАПТИСТОВ  
МОСКВА—1968

## СОДЕРЖАНИЕ

1	Нотный гимн «Буду петь» . . . . .	3
	Всем церквам евангельских христиан-баптистов в СССР . . . . .	5
	Послание президентов Всемирного Совета Церквей к празднику Святой Троицы 1968 г. . . . .	6

### ГОЛОС ХРИСТИАН В ЗАЩИТУ МИРА

4	Третий Всехристианский конгресс мира — <i>И. М. Орлов</i> . . . . .	8
	Документы Третьего Всехристианского конгресса мира . . . . .	10

### ЕДИНСТВО ХРИСТИАН

6	Конференция генеральных секретарей баптистских союзов Европы — <i>М. Я. Жидков</i> . . . . .	20
	О нашем отношении к экуменическому движению — <i>А. В. Карев</i> . . . . .	22
	Руководители баптистского братства ФРГ в Советском Союзе — <i>А. И. Мицкевич</i> . . . . .	25
	Баптистские руководители призывают всех баптистов США к единству . . . . .	27

### ДУХОВНЫЕ СТАТЬИ

10	Мысли о Духе Святом — <i>А. В. Карев</i> . . . . .	28
	Послание к Ефесеям — <i>О. А. Тярк</i> . . . . .	48
	Виноградная лоза — <i>В. И. Лебедев</i> . . . . .	58

### ИЗ ИСТОРИИ ХРИСТИАНСТВА

13	Христиане в двенадцатом веке — <i>К. В. Сомов</i> . . . . .	62
----	---	----

### НЕКРОЛОГИ

14	Телеграммы — соболезнования . . . . .	74
	Памяти брата Дмитрия Ивановича Пономарчука — <i>А. В. К.</i> . . . . .	74
	К кончине брата Д. И. Пономарчука — <i>Н. Н. Мельников</i> . . . . .	76

### СООБЩЕНИЯ С МЕСТ

17	Открытие Библейских курсов . . . . .	77
	Вести из общин . . . . .	77

---

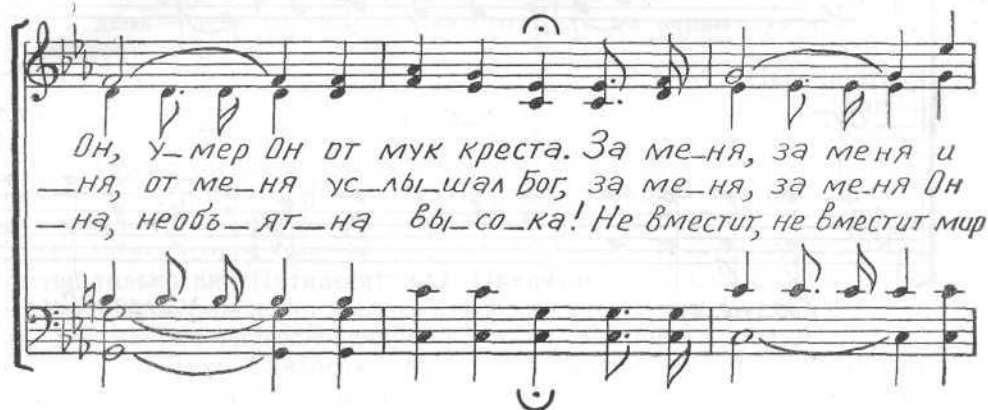
Ответственный редактор и. г. иванов, члены редакционной коллегии:  
С. Т. ТИМЧЕНКО, А. В. КАРЕВ, И. И. МОТОРИН

Московская типография № 20 Главполиграфпрома Комитета по печати при Совете Министров СССР, Москва, 1-й Рижский пер., 2

# Буду петь!



1. Буду петь, буду петь лю-бовь Христа. У-мер  
2. Прежде чем, прежде чем хоть сла-бый вздох от ме-  
3. О, лю-бовь, о лю-бовь! Как глу-бо-ка, не-объят-



Он, у-мер Он от мук креста. За ме-ня, за меня и  
—ня, от ме-ня ус-лы-шал Бог, за ме-ня, за меня Он  
—на, необъ-ят-на вы-со-ка! Не вместит, не вместит мир



за те-бя, всех нас грешных воз-лю-бя.  
сле-зы лил и мо-лит-вы воз-но-сил.  
ши-ро-ту той люб-ви всю пол-но-ту.

Припев:



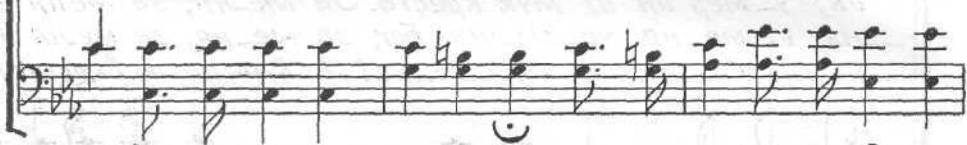
Бу-ду петь лю-бовь Хри-ста, воз-не-



бу-ду петь



-сут хва-лу у-ста. У-мер Он, чтоб



воз-не-сут

у-мер Он



я мог жить, по Е-го сто-пам хо-дить.





## ВСЕМ ЦЕРКВАМ ЕВАНГЕЛЬСКИХ ХРИСТИАН-БАПТИСТОВ В СССР

Возлюбленные и дорогие братья и сестры  
в Господе нашем Иисусе Христе!

Благодать вам и мир!

В воскресенье 9 и в понедельник 10 июня мы будем праздновать великий день — день сошествия Святого Духа на первых учеников нашего Спасителя Иисуса Христа.

Все мы знаем, как произошло это великое событие в Церкви Иисуса Христа в день Пятидесятницы. Но мы часто забываем, что желание Христа — чтобы это славное событие повторялось все снова и снова в жизни всех Его учеников и учениц.

Вспомним Его слова, которые Он сказал Своим ученикам в день Своего воскресения: «Примите Духа Святого» (Ев. Иоан. 20, 22). Не говорят ли эти слова Христа о том, что принятие Духа Святого не есть событие только дня Пятидесятницы. Принятие Духа Святого необходимо для нашего рождения свыше, а исполнение Духом Святым необходимо для нашего благословенного служения Господу и людям.

«Примите Духа Святого» — эти слова Христа говорят нам о том, что Дух Святой является великим даром Божиим, но к которому мы можем относиться с холодным равнодушием или, наоборот, с горячей жаждой сердца. Христос хочет, чтобы мы жаждали Духа Святого, зная, что без Него мы будем похожи на растения, на которые давно не изливалась живительная влага дождя.

Мы имеем на страницах Евангелия и другие слова Христа о Духе Святом, в которых Он говорит о Духе Святом как о божественной силе свыше. Он говорит: «Вы примете силу, когда сойдет на вас Дух Святой» (Деян. Ап. 1, 8).

Но кто из верующих в Господа Иисуса Христа движим этой силой свыше? Не окружены ли мы духовными младенцами, такими слабыми и немощными духовно? Да и сами мы не принадлежим ли, скорее, к этим духовным младенцам, чем к крепким и сильным героям веры, о которых нам повествует II глава Послания к Евреям?

Но если так обстоит дело с нашим духовным состоянием, то в этом только наша вина. Христос предлагает нам и живительную влагу и великую силу в лице Святого Духа, чтобы мы были цветущими и плодоносными растениями в Его Церкви и сильными воинами в Его божественном воинстве. «Примите Духа Святого» — вот Его неизменный призыв к нам!

В Послании Всесоюзного съезда евангельских христиан-баптистов 1966 года по всему нашему евангельско-баптистскому братству есть такие слова: «Мы должны обратить самое серьезное внимание на наше

личное христианство, на наше поведение в обществе, на наш повседневный труд, на наше отношение к людям дома и на работе. Мы должны везде и всюду сиять красотой Христа и восхищать окружающих нас людей не словами, а делами любви, добра и правды так, чтобы люди видели в нас нашего Господа Иисуса Христа (Деян. Ап. 4, 13)». Какие чудесные слова, какие высокие пожелания — как для всего нашего дорогого братства в целом, так и для каждого брата и сестры в отдельности!

Но где взять силу, чтобы этот призыв съезда претворить в жизнь? Христос дает ответ на этот вопрос: «Примите Духа Святого!» Примите силу свыше — чтобы быть тем, чем вы должны быть: светом для мира и солью для земли! Да пребудет эта вечная сила Духа Святого со всеми нами!

Примите, дорогие братья и сестры, наше сердечное братское поздравление с дорогим для всех нас праздником — Днем сошествия Святого Духа!

С приветом Христовой любви,

**ВСЕСОЮЗНЫЙ СОВЕТ ЕВАНГЕЛЬСКИХ ХРИСТИАН-БАПТИСТОВ**

## **ПОСЛАНИЕ ПРЕЗИДЕНТОВ ВСЕМИРНОГО СОВЕТА ЦЕРКВЕЙ К ПРАЗДНИКУ СЯТОЙ ТРОИЦЫ 1968 ГОДА**

### **«НОВОЕ СЕРДЦЕ И НОВЫЙ ДУХ»**

*«Дам вам сердце новое и дух новый дам вам; и возьму из плоти вашей сердце каменное, и дам вам сердце плотное. И вложу внутрь вас дух Мой» (Езек. 36, 26—27).*

Четвертая Ассамблея Всемирного Совета Церквей состоится в городе Уппсала, Швеция, с 4 по 20 июля 1968 года. Ее темой будет торжественное обещание Господа: «Се, творю все новое» (Откр. 21, 5).

Как президенты Всемирного Совета Церквей, в этот день Пятидесятницы мы просим всех вас молиться вместе с нами о Духе Божиим, Который один только может творить все новое.

Новозаветное обетование обновления всего имеет свои корни в Ветхом Завете. Пророк Езекииль возвестил его пленникам Вавилона. Но он предупредил их, что возвращение их в землю своих отцов не обещает им автоматически обновления их национальной жизни. Прежде всего они должны очиститься от алчности и несправедливости своего прошлого. Вместо своих жестоких сердец они будут нуждаться в новом сердце и в новом духе, которые им может дать только один Господь. Бог обещал им даровать Своего Духа, чтобы «сухие кости» их общенародной жизни могли снова ожить и чтобы они могли жить, как Его народ, в согласии и мире.

Христиане верят, что в день Пятидесятницы это пророчество начало исполняться. В этот день Дух Божий был дарован последователям Христа. Родилось новое общество тех, которые во все века искали совместно осуществлять любовь Божию. Мы благодарим Господа за то, что Его Дух действует в Церкви; но мы также просим у Него проше-

ния за то, что ошибки и раздоры среди христиан так часто были преградой для действия Духа Святого. Если наши «сухие кости» должны ожить, то наши каменные сердца должны переродиться.

Мы благодарим Бога также за то, что Дух Его действует в мире, обновляя общество изнутри и изменяя отношения между людьми и народами. Дух Святой, Который обновляет все, действует сегодня в общем устремлении людей к справедливости и миру, к образованию и развитию. Он действует также во всех научных и технических достижениях, поскольку они дают нам возможность удовлетворять материальные нужды людей и таким образом готовить почву для всемирного братства.

Поэтому мы призываем вас, народ Божий, молиться за обновление и единство Церкви, а также за обновление и единство всего мира. Но нашей задачей является не только молитва. В благой вести Езекииля обновление народа должно было быть доказательством его обращения. Если Господь даровал нам новое сердце и новый дух, то Он ожидает от нас молитв в наших церквях и дел в мире.

Пусть праздник Святой Троицы будет днем обновления нашей личной жизни; но пусть он будет также днем обязательства для каждой общины Божьего народа трудиться с любовью и с пользой для обновления общества.

Президенты Всемирного Совета Церквей:

Архиепископ Майкл Кантуар — Лондон

Архиепископ Иаковос — Нью-Йорк

Д-р Акану Ибиам — Энугу

Д-р Давид Мозес — Нью-Дели

Пастор Мартин Нимеллер — Висбаден

Д-р Д. Х. Олдгэм — с-т Леонардс-он-си

Чарльз Парлин — Нью-Йорк



Совещание пресвитеров Ставропольского края

# ГОЛОС ХРИСТИАН В ЗАЩИТУ МИРА

---

## ТРЕТИЙ ВСЕХРИСТИАНСКИЙ КОНГРЕСС МИРА

*Прага, с 31 марта по 5 апреля 1968 года*

В Третьем Всехристианском конгрессе мира приняло участие более 500 делегатов из 55 стран. Были представлены церкви 20 стран Европы, 18 стран Африки и 12 стран Америки.

Несмотря на далекое расстояние, многочисленные делегации прибыли из Японии (16 человек), Индии (10 человек) и из Латинской Америки (34 человека); наиболее крупные делегации Латинской Америки были посланы Кубой (9 человек) и Уругваем (7 человек). Присутствовали также представители Национального фронта освобождения Южного Вьетнама, среди которых был богослов римско-католической церкви, выступивший с речью на пленарном заседании конгресса.

На конгрессе в качестве наблюдателей присутствовали многочисленные представители международных церковных организаций и движений в защиту мира, среди которых были представители Всемирного Совета Церквей, Конференции европейских церквей, Всемирного Союза реформистской церкви, Национального Совета Церквей США, Европейской Баптистской Федерации, Британского Совета Церквей — всего 63 наблюдателя.

От других религиозных организаций нехристианского вероисповедания были представители мусульман и буддистов СССР и Цейлона. От нерелигиозных организаций в защиту мира присутствовали два представителя Генерального секретаря ООН, наблюдатели от Стокгольмской конференции по Вьетнаму, Всемирного Совета Мира, Японского Совета против атомного и водородного оружия и Международной Конференции за разоружение и мир. Кроме того, присутствовало около ста представителей радио и телевидения.

Делегация ВСЕХБ состояла из братьев: И. Г. Иванова, А. В. Карева, А. Н. Стояна, М. Я. Жидкова и И. М. Орлова.

С 26 по 28 марта 1968 года заседал Международный Секретариат Христианской Мирной Конференции, где от ВСЕХБ участвовал А. Н. Стоян.

29 и 30 марта состоялось заседание Рабочего Комитета Христианской Мирной Конференции, в котором приняли участие остальные члены делегации ВСЕХБ. На этих заседаниях были окончательно разработаны вопросы подготовки Третьего Всехристианского конгресса мира.

31 марта состоялось экуменическое богослужение в церкви «чешских братьев», на котором на шести языках (на русском, немецком,



английском, французском, испанском и на одном из африканских языков) был прочитан Псалом 33, стихи 13—16. На слова «Ищи мира и стремись к нему» произнес проповедь японский пастор Объединенной Церкви Христа — Маса хиси Судзуки.

Кроме пленарных заседаний, на которых были обсуждены и приняты помещаемые в нашем журнале документы конгресса, участники его имели групповые собрания, начинавшиеся библейским часом и молитвой. Таковых групп было шесть:

- 1) богословская,
- 2) международная,
- 3) экономическая,
- 4) создания нового общества в странах так называемого третьего мира,
- 5) молодежная,
- 6) экуменическая.

Все они были заняты изучением проблем установления мира во всем мире.

Во время пребывания в Праге делегаты ВСЕХБ посетили церковь баптистов и церковь чешских братьев, где передали приветствия от наших братьев и сестер и имели благословенное братское общение с верующими.

**И. М. Орлов**



Третий Всехристианский конгресс мира 1968 г.

**ДОКУМЕНТЫ**  
**ТРЕТЬЕГО ВСЕХРИСТИАНСКОГО КОНГРЕССА МИРА,**  
**СОСТОЯВШЕГОСЯ В ПРАГЕ С 31 МАРТА**  
**ПО 5 АПРЕЛЯ 1968 ГОДА**

**ПОСЛАНИЕ КОНГРЕССА**

Мы, более 500 членов церквей, священнослужителей, богословов, представителей многих христианских церквей из стран Африки, Азии, Австралии и Европы, собрались с 31 марта по 5 апреля 1968 года в Праге на Третий Всехристианский конгресс мира. Под лозунгом «Ищи мира и стремись к нему! — Спасите человека — мир возможен», мы обсудили, перед лицом все возрастающих во всемирном масштабе политико-военных напряжений, нашу ответственность, как христиан и граждан, за мир во всем мире, за всестороннее развитие отдельных людей и народов.

I

Мы собрались на Третий Всехристианский конгресс мира потому, что, несмотря на все разочаровывающие опыты, мы полны убеждения: мир возможен. Мир возможен, потому что Бог в Своей верности ищет человечество, как Он искал его от начала.

Он избрал в Ветхом Завете народ для свидетельства всем народам о Его непоколебимой верности. В смерти, перенесенной за нас воплощенным Сыном Божиим, Бог осудил и простил неверность человека, его себялюбие, его несправедливость и его гордость.

Воскресением Иисуса Христа Он положил начало новому миру, в котором царят мир и справедливость, и человек может жить как образ и соратник Божий, то есть как ответственное существо в истории и обществе. Духом Святым Он призвал Свою Церковь для возвещения о Его верности, для творения мира и для отстаивания справедливости в самоотверженном служении всем людям. Поскольку все это даровано Богом — мир возможен.

Но если все же нет мира в мире, то мы видим в этом и нашу вину. Мы часто отрицали верность Божию в Иисусе Христе тем, что мы не возвещали и не свидетельствовали о ней, как о действительно охватывающей всех людей любви и справедливости.

Мы часто отрицали дело спасения Христа тем, что относили его только к внутренней жизни, а не к жизни самого человека и всего человечества в целом.

Мы часто отрицали наше христианское призвание тем, что мы исключали политическую жизнь из области веры и тем самым терпели и даже поощряли бесчисленные несправедливости в общественной жизни.

Мы уповаем на обновляющую силу Духа Святого, освобождающего нас на служение всем, на участие в различных программах, предназначенных для блага людей, потому что Он содействует нам в познании и уяснении себе наших исторических задач.

Христианская Мирная Конференция, собравшаяся впервые около десяти лет тому назад в связи с атомной угрозой человечеству, видит себя в современной ситуации перед старыми и новыми опасностями, требующими от нас выступления в защиту мира: спасите человека, и не только отдельного, но и все человечество, подвергнутое как в настоящее время, так и в будущем разным опасностям. Мир возможен, ибо Бог дал его и хочет его!

Мир возможен — но только тогда возможен, когда будут решены проблемы, перед которыми стоит сегодня как все человечество, так и каждый человек в отдельности. Эти проблемы не изолированы друг от друга, но находятся во взаимной зависимости в век великих перемен, социальных, национальных, научно-технических, революционных процессов. И они не изолированы друг от друга, поскольку при этих условиях создается и зависимость между собой очагов кризиса в мире. Той мировой стратегии, которая использует эти очаги кризисов для все новых военных угроз, мы противопоставляем наше стремление — построить мир мира, социальной справедливости и свободы.

Если мир — как он ни необходим — сегодня еще не возможен, то мы должны в настоящее время с тревогой подумать прежде всего о следующих очагах кризисов:

1. Интервенция Соединенных Штатов Америки и их союзников во Вьетнаме, уничтожающая сотни тысяч человеческих жизней, должна рассматриваться, с точки зрения ее мировых связей, как война, которая ведется против необходимых социальных и экономических реформ, а также против независимости от колониального угнетения. Эта война одновременно служит средством устрашения народов третьего мира, борющихся за экономическую и политическую независимость и за достойную человеческую жизнь. То, что сегодня происходит во Вьетнаме, может завтра произойти в Африке и Латинской Америке.

2. По прошествии двадцати трех лет после окончания второй мировой войны, в Европе все еще не достигнуто мирного порядка, гарантированного договорами. Поэтому этот континент является постоянным фактором неуверенности в мировой политике, что также отрицательно влияет и на урегулирование других мировых политических проблем. Причиной этого угрожающего миру в Европе положения является, прежде всего, образование военного и экономического блока, который переходит границы Европы и носит в себе черты неоколониализма; далее, националистические устремления, не признающие установленные в результате второй мировой войны границы, а также нарушения принципов международного права, как они, например, выражаются в притязаниях Федеративной Республики Германии представлять всю Германию.

3) Конфликт на Ближнем и Среднем Востоке тоже не должен рассматриваться как только происшествие между Израилем и его арабскими соседями. Он может быть приведен к прочному, справедливому и мирному решению путем переговоров только при условии, если решения Совета Безопасности ООН от 23 ноября 1967 года (уход израильских войск из оккупированных областей и признание суверенитета всех государств этого района) будут осуществлены. Мы знаем о мирном сосуществовании арабов и евреев в течение веков, и мы знаем о вине многих христиан в отношении евреев. Тем более христиане всех вероисповеданий должны были бы сознавать свою обязанность — выступить за справедливый порядок на Ближнем Востоке. Они должны искренне и особенно внимательно относиться к информации, чтобы лучше понимать точку зрения братьев в арабских, христианских, мусульманских странах и их особые традиции, так как особенно последние страдают от недостатка понимания, которое они встречают у многих христиан, особенно в западном мире. Прочный мир немислим без окончания вражды и справедливого решения проблем Иерусалима и беженцев.

4. Среди многих трагических вопросов этого мира мы должны коснуться вопроса большого африканского континента, где миллионы людей вынуждены бороться за свое голодное существование, а также за

свое экономическое и национальное освобождение. В Африке особенно остро ощущаются иго колониального империализма и опасные предприятя неоколониализма.

В Южной Африке остается у власти, при поддержке многих развитых стран, ужасный режим апартеида.

В Южной Родезии, при незаконном режиме Смита, продолжается угнетение и казнь черного человека. Как долго будет терпеть все это британская нация?

В Анголе и Мозамбике все еще господствует жестокий колониальный режим, который породил вооруженное революционное движение.

В Нигерии вспыхнула война, которая потребовала уже сотни тысяч человеческих жертв. Христиане должны были бы требовать от своих правительств установления мира и примирения в Нигерии и Биафре.

На юге Судана происходит массовое убийство людей.

Около ста тысяч азиатов из Кении, по чисто расовым причинам, лишаются своего бесспорного права въезда в объединенное королевство.

5. Всюду в Африке необходимы основательные революционные изменения, и мы связаны особенно тесно со странами и народами этого континента, представленного на нашем Третьем Всехристианском конгрессе мира столь многочисленными делегатами.

Но не только в Африке и Вьетнаме, но и в громадных областях Азии, Латинской Америки, а также среди негритянского населения США существуют невыносимые условия господства и эксплуатации. Мы считаем хорошим лозунгом лозунг «Национальное освобождение ради мира», поскольку он выражает мысль, что не может быть мира, пока все страны и народы не освободятся от господства чужих сил (особенно США) над их политической, экономической и культурной жизнью.

6. С 1949 года Китайская Народная Республика, при американском содействии, была отстранена от международного общения. Эта изоляция Китая привела к волнениям в Юго-Восточной Азии. Новейшее развитие «Культурной революции» в Китае для нас, правда, до сих пор неясно, но именно поэтому мы должны впредь уделять больше внимания событиям в Китае, чтобы правильно понимать социальные процессы и революционные изменения в Юго-Восточной Азии.

7. В Латинской Америке мы видим прежде всего блокаду Кубы и интервенцию США в Доминиканской республике. Они свидетельствуют о том, что существует серьезная опасность возможной увертюры новой трагедии, подобной Вьетнаму, которую может породить только жажда власти и безответственность империалистических сил.

### III

Мир возможен — он возможен в индивидуальных и социальных отношениях человеческого существования, он возможен в экономических и политических масштабах всего человечества.

Поэтому ясно, что мир требует в одно и то же время, чтобы человечество было наконец избавлено от опасности новой войны и чтобы оно наконец было способно познавать и побеждать причины этих опасностей.

Главные опасности заключаются в настоящее время в той мировой политической, военной стратегии, которая содержит в себе угрозу как глобальной атомной войны, так и применения конвенционального оружия в местных конфликтах. Они заключаются также в таких социальных структурах, которые ведут к неоколониалистской зависимости, экономическому недоразвитию, унижению человеческого достоинства



и, наконец, к голоду. Опасно также отсутствие срочных программ для преодоления нужд населения и всеобщая беспомощность в отношении будущего мирового развития. Это имеет в значительной степени свою причину в эгоистической заинтересованности богатых стран в сохранении существующего положения, в военных и других средствах, находящихся в их распоряжении для сохранения положения, и в неокOLONиалистской системе экономической зависимости.

Основой этих преград для мирного развития и расцвета творческих человеческих способностей являются те анонимные экономические силы, которые надо вскрывать, чтобы их побеждать. Экономические, военные и политические формы империалистического властолюбия должны быть вскрываемы, если должна пробудиться совесть человечества для борьбы против них.

Мы, как христиане, призваны к соучастию в усилиях в деле упрочения порядка в мире, следовательно, и создания мирного сосуществования, а также и в усилиях за осуществление новой политической стратегии реформ. И то и другое является нашим служением делу мира. Оно должно совершаться, в первую очередь, совместно с народными движениями, направленными к достижению новых человеческих и общественных порядков.

#### IV

Мир возможен — но истинный мир немыслим сегодня без создания мирового общества, в котором бы господствовала социальная и экономическая справедливость.

1. Проблема недоразвития, под которую подпали две трети населения мира, это не просто предшествующая стадия развития, но многослойная ситуация, в которой современные международные экономические, политические и социальные структуры создают дьявольский круг, благодаря которому постоянно увеличивается пропасть между «имущими» и «неимущими». Вызов, который делает этот ход развития, не только экономического, но и политического характера и требует всесторонних перемен во всем мире.

2. Это не случайность, что большая часть стран третьего мира находится в состоянии недоразвития. Причиной этого является тот факт, что развитие и индустриализация, как и возрастающее богатство развитых стран (особенно в Западной Европе и США) привели эти страны к эксплуатации своих колоний, полуколоний и новоколоний в Африке, Азии и Латинской Америке. Другими словами, сегодняшний третий мир оплатил экономическое развитие и экономическое богатство Западной Европы и Соединенных Штатов Америки. Поэтому мы, как христиане, требуем, чтобы страны Западной Европы и США оплатили теперь, без всяких условий и компенсаций, экономическое развитие и индустриализацию стран третьего мира по принципу: «Сделай другим то, что они сделали тебе».

3. То, что при современной системе называется «помощью», является чем-то между непомерными требованиями и грубой длительной эксплуатацией бедных стран богатыми. Истинно бескорыстная помощь, оказываемая некоторыми церквями, странами и учреждениями, далеко не достаточна. Нельзя также при этом забывать о том, что можно давать деньги лишь для того, чтобы успокоить свою совесть, без малейшего намерения изменить систему, порождающую бедность и нужду, и без сознания того, что многие из дающих сами являются частью этой системы.

4. Все это (особенно при взгляде на Латинскую Америку) делает неизбежной революцию, то есть коренное изменение структуры на бла-

го целого народа, поскольку только народ, взявший политическую власть в свои руки, способен преодолеть империализм и взяться за задачу строительства общества, целью которого будет создание всемирного братства, в котором каждый человек в отдельности будет развиваться и проявляться как свободный и ответственный член его. Целью каждой национальной политики должно быть дарование народу полного соучастия во всех решениях, и особенно в решениях, относящихся к средствам производства, распределению благ и установлению связей.

Революцию не следует понимать как самоцель, но как путь к победе над национальным олигархическим угнетением, которое еще в значительной степени усиливается и поддерживается международными империалистическими интересами.

Создание справедливого национального и международного общества должно понимать, как постоянный процесс, в центре которого стоит непоколебимое и ясное решение — не прекращать борьбы против существующего положения и разрушать все формы порабощения и угнетения.

Революционный процесс может приводить и к насильственным действиям, но не надо забывать, что, с другой стороны, эксплуатация человека является, пожалуй, самой упорной и невыносимой формой насилия. Поэтому в каждом случае должно определяться, будет ли действенной безнасильственная акция против системы, которая решила не сдавать своих позиций власти и не допускать господства справедливости. В отношении Латинской Америки кажется особенно проблематичным безнасильственное изменение. Все же должна признаваться искренность тех христиан, которые отвергают применение силы и при этом стоят за справедливое социальное изменение. Мы, как христиане, должны были бы рассматривать серьезно и приветствовать вклад тех братьев, которые ведут революционную борьбу за социальную справедливость безнасильственными средствами. Мы должны искать пути для тесного сотрудничества между обоими видами действия в этой борьбе.

5. При современном положении в мире церкви должны были бы отбросить всякое равнодушие в отношении вышеназванных вопросов и поощрять христиан к активным действиям в борьбе за необходимые справедливые реформы.

Церкви должны были бы бояться того, чтобы их структуры не превратились в препятствие для действительного участия христиан в революционном процессе, который должен вести к созданию нового общества, и церкви должны были бы призывать христиан к участию в борьбе за построение нового общества, в котором гарантированы социальная справедливость, мир и возможности каждого для свободного развития своих способностей и своей личности. Мы считаем необходимым обращать внимание на опасность монополизации власти на международном и национальном уровне на Востоке и Западе, на Севере и Юге. Христиане должны были бы повсюду в мире со всем риском противостоять злоупотреблению власти и стоять за демократический контроль над ней.

6. Чтобы конкретным путем содействовать образованию людей, которые могли бы взять на себя ответственность при создании нового общества и упрочении мира завтрашнего дня, Христианская Мирная Конференция должна бы создать Христианский институт мира и человеческого развития. Этот Институт должен был бы:

а) содействовать тому, чтобы пробуждать людей в развитых и недоразвитых странах, дабы каждый в отдельности понял, что он имеет ответственность и задачи в строительстве нового общества;

б) пролагать пути для длительных контактов между самими недоразвитыми странами, чтобы они научились лучше понимать друг друга в своих теперешних усилиях для осуществления нового общества, и

создавать возможность для встреч между недоразвитыми и развитыми обществами;

в) внимательно следить за разными международными конференциями, посвященными вопросам, например, торговли и развития, и участвовать в них, активно и хорошо подготовившись, где только представляется для этого возможность.

## V

Возможен ли мир? В последние годы все возрастающее количество молодых христиан начало сознавать несправедливости современного мирового порядка и бороться против них. Это понимание было вызвано особенно сильно войной во Вьетнаме. Что вначале было только устремлением отдельных людей, выросло сегодня в целые движения протеста и противодействия. В ходе этих противодействий молодые люди поняли, что эти несправедливости являются не изолированными заблуждениями, а результатом международной системы империализма, милитаризма и экономической эксплуатации. Иногда это восстание молодых людей рассматривается как отрицательный протест, который можно просто игнорировать. Но причины его часто глубокие и вырастают из той же необходимости, как и борьба против империализма и эксплуатации, то есть против господства малых анонимных групп, которые отстраняют их от участия в решениях, касающихся их собственной жизни.

Это новое сознание подчеркивает первенствующее значение революционных структурных изменений, но оно требует также и расширения продолжающейся борьбы за освобождение человека и решения еще не решенной задачи создания форм самоопределения и демократического сотрудничества. Это движение среди молодого поколения является замечательным шансом для гуманизации общества и для достижения мира.

## VI

Мир возможен! События последней мировой войны пробудили совесть христиан во всем мире. Образование Христианской Мирной Конференции десять лет тому назад стало свидетельством того, что совесть христиан пробудилась вследствие вызова со стороны мировых проблем.

1) Христианская Мирная Конференция будет рассматривать и в дальнейшем экумену в расширенном смысле, как совокупность народа Божия, ответственным полем которого является весь мир. Таким образом, экумена стоит перед задачей служить любовью Божией всем людям без исключения.

2) Для осуществления этой экуменической задачи мы считаем необходимым усилить сотрудничество с Всемирным Советом Церквей и другими большими христианскими организациями в области борьбы за мир, а также решения великих социальных и политических проблем всего мира.

Мы ожидаем результатов Ассамблеи в Уппсале с внутренним участием и великим интересом. Мы готовы вложить в эту Ассамблею наш положительный вклад в вопросе мира и спасения человечества от всемирной атомной катастрофы.

3) Мы будем продолжать наше сотрудничество с Конференцией европейских церквей, в особенности в вопросах европейской безопасности. Поэтому мы готовим Конференцию христианских церквей и организаций по вопросу европейской безопасности.

4) Мы приветствуем перспективы, которые открываются для лучшего сотрудничества с римско-католическими христианами; мы желаем усилить наши контакты с ними. Мы хотим уделить особое внимание в нашей исследовательской работе вопросу взаимоотношения между христианами и иудеями в его историческом и современном аспекте с тем, чтобы привлечь и иудейство к работе в пользу мира в экуменических размерах.

5) Мы готовы усилить сотрудничество со всеми религиозными и светскими организациями, которые служат делу защиты мира, справедливости и свободы.

Мы знаем, что мы, христиане, без помощи Божией не можем осуществить дела для спасения человечества, не ища прощения за все, что мы сделали и чего мы не сделали, и без содействия всех людей.

Ищи мира и стремись к нему!

Спасите человека — мир возможен!



Представители ВСЕХБ на пленарном заседании конгресса.  
Слева направо: А. В. Карев, И. Г. Иванов, М. Я. Жидков и И. М. Орлов

## РЕЗОЛЮЦИЯ КОНГРЕССА ПО ВЬЕТНАМУ

На заседании Третьего Всехристианского конгресса мира, состоявшегося с 31 марта по 5 апреля 1968 года в Праге, мы вновь обсудили трагическое положение во Вьетнаме.

Хотя в последнее время многие христианские церкви мужественно высказывались и действовали против войны во Вьетнаме, нам пришлось с сожалением констатировать, что многие христиане все еще молчат перед лицом истребительной войны мировой державы против маленького народа, которая приравнивается к геноциду. Однако, если мы молчим в отношении этой войны, как можем мы сделать для людей правдоподобным благовестие Иисуса, Спасителя и Князя мира?



Во время конгресса мы говорили с представителями христиан во Фронте национального освобождения Южного Вьетнама и приняли к сведению также выступление президента Джонсона от 31 марта сего года.

Мы приветствуем решение правительства Вьетнамской Демократической Республики принять предложение американского правительства о начале переговоров. Мы надеемся и возносим свои молитвы о том, чтобы разговоры привели к переговорам, а переговоры завершились миром.

Мы требуем, однако, теперь, как и прежде, полного и безоговорочного прекращения бомбардировок Северного Вьетнама. Мы подчеркиваем, что одно только прекращение бомбардировок не может означать прекращения войны, поскольку истребительная война США и их союзников в Южном Вьетнаме продолжается.

Мы требуем, чтобы США вывели свои войска из Южного Вьетнама, чтобы достойный восхищения вьетнамский народ мог наконец сам решать свою судьбу.

Мы просим другие правительства сделать все, что в их силах, чтобы обеспечить успех переговоров между Вьетнамской Демократической Республикой и США, и содействовать установлению справедливого мира на основе Женевского Соглашения, дабы прекратилось вмешательство чужих стран во внутренние дела Вьетнама.

Мы приветствуем вьетнамский народ, который с героической решимостью доказал перед всем миром свою твердую волю к свободе и торжество человеческой сопротивляемости над механизированной силой политической реакции, и заявляем о своей солидарности с ним.

Мы приветствуем возрастающее сопротивление многих американских христиан военной политике своего правительства и молодых людей, отказывающихся от участия в войне и не позволяющих себя мобилизовать для участия в ней. Мы хотим поддержать эту позицию путем соответствующих действий во многих странах, в частности, в странах пакта НАТО.

Мы рассматриваем эту войну как результат империалистической интервенции, направленной против продолжительной борьбы вьетнамского народа за свободу, за право решать самостоятельно свою судьбу и стремления его людей к достижению социальной справедливости и прогресса. Где бы мы ни встречались с борьбой за национальное освобождение, против военной силы, везде может повториться трагедия Вьетнама. Победа вьетнамского народа будет поощрением для других поработанных народов.

Поэтому мы снова подчеркиваем принцип самоопределения народов и тщетность всех попыток воспрепятствовать военными средствами стремлению поработанного народа к достижению самостоятельности.

Мы считаем необходимым трудиться для примирения между американским и вьетнамским народами.

## РЕЗОЛЮЦИЯ КОНГРЕССА ПО ПОЛОЖЕНИЮ В АФРИКЕ

В отношении проблем Африки конгрессом было отмечено:

1. Южная Африка. В Южной Африке меньшинство одной расы монополизирует экономическую, социальную, культурную и политическую власть.

2. Юго-Западная Африка. Разрешение проблемы Юго-Западной Африки в рамках Объединенных Наций оказалось невозможным, поскольку развитые страны поддерживают тесную связь с южноафриканским режимом, вопреки соглашению о мандате, опеке и хартии ООН.

3. Родезия. Из-за попустительства британского правительства, которое отказывается свергнуть режим Яна Смита, объявленного им самим нелегальным, Родезия становится второй Южной Африкой.

4. Португальские колонии. Португалия, одна из слаборазвитых стран Европы, может в своих колониях вести дорогостоящую борьбу против самоопределения местного населения только с помощью и при молчаливом согласии стран НАТО.

5. Нигерия. Конгресс убежден, что все ответственные люди и особенно христиане во всех странах должны отвергать и бороться против всяких попыток балканизировать Африку. В то же время мы считаем, что национальное единство только тогда будет иметь смысл, если оно предоставляет возможность полноправия, гражданства всем живущим в этой стране людям. Эти принципы имеют большое значение для современной ситуации в Нигерии. Поэтому мы требуем, чтобы все развитые страны прекратили свои поставки оружия всем участвующим и вывели все иностранные военные силы, находящиеся в стране.

6. Судан. Мы приветствуем программу «доброй воли» Всеафриканской церковной конференции и начатую ею работу и надеемся, что она при осуществлении своей задачи не оставит без внимания приведенные в пункте пятом принципы и что Судан станет в недалеком будущем государством, в котором могут гармонически сосуществовать граждане всех рас, религий и культурных традиций.

Мы не верим, что проблемы Южной Африки, США и других подобных ситуаций расовой дискриминации есть исключительно и в первую очередь расовая проблема.

Как констатирует заявление ЮНЕСКО о расовых предрассудках и дискриминации, это, в первую очередь, экономическая, социальная и политическая проблема,—несмотря на тот факт, что эмоционально это, в первую очередь, представляется и воспринимается как расовый вопрос.

1. Мы, как христиане, несем в этих вопросах, от которых мы не можем и не должны уходить, большую ответственность, поскольку это унижительное угнетение совершается от имени так называемой христианской цивилизации.

2. Поэтому мы призываем всех христиан: во-первых, тех, которые живут в государствах, непосредственно вовлеченных в эту ситуацию, и, во-вторых, всех, вовлеченных косвенно через торговые и финансовые отношения, сделать все возможное и активно объединиться в условиях, ведущих к быстрому устранению этих правительств.

3. Мы хотели бы подчеркнуть и указать на то, что ситуация в Южной Африке и в США так же серьезна, как и во Вьетнаме. Мы надеемся, что христиане и все ответственные люди не будут медлить и начнут действовать, пока ситуация не стала такой же драматической, как и во Вьетнаме.

## РЕЗОЛЮЦИЯ КОНГРЕССА ПО ЕВРОПЕЙСКОЙ БЕЗОПАСНОСТИ

Мы, делегаты Третьего Всехристианского конгресса мира, в ходе нашего обсуждения положения в мире пришли к сознанию, что существует взаимозависимость между различными проблемами и очагами кризисов во всех частях мира. Мы установили, что агрессивность империалистических сил увеличилась во Вьетнаме и в третьем мире, и что в Европе эти силы также пока что не преодолены. В Европе все еще нет гарантированного мирного порядка.

Нормализация положения в Европе требует того, чтобы правительства всех европейских государств, на равных правах, приступили к переговорам о конкретных вопросах европейской безопасности.

Мы пришли к заключению, что для стабилизации европейской безопасности следует осуществить следующие предпосылки: признание реальных, возникших в результате второй мировой войны, то есть неприкосновенность существующих границ, в частности, западной границы Польской Народной Республики и границы между обоими немецкими государствами, равно как и признание двух суверенных, равноправных немецких государств и уважение особого статуса Западного Берлина.

К этому следует добавить еще дальнейшие условия: запрещение дальнейшего распространения атомного оружия, создание безатомных зон в Европе, ликвидацию военных блоков, ликвидацию иностранных баз, так же как и заключение договора об отказе от применения силы.

Правила соглашения, необходимые для этого, должны быть включены в коллективную систему безопасности, которая должна стать целью всех мирных усилий в Европе. Такая система безопасности обеспечит каждому государству мирное развитие. Европейская система безопасности укрепит безопасность всего мира. Сокращение вооружения делает возможным продуктивную глобальную политику развития и поставит мировое сообщество ООН на лучшую основу.

На пути к осуществлению системы европейской безопасности преграды, созданные недоверием и враждебностью, будут преодолены, и возможность двухстороннего и многостороннего сотрудничества откроется во многих областях. Одним из препятствий к этому является то, что ФРГ, несмотря на существование в ней положительных тенденций, все еще не решилась признать границы, существующие в настоящее время в Европе. К этому надо прибавить и тот факт, что развитие неонацизма в Западной Германии порождает серьезное беспокойство и недоверие во всей Европе. Европа, бывшая ареной двух мировых войн и в которой все еще существуют очаги конфликтов, должна, по нашему мнению, стать образцом мирного сосуществования и сотрудничества с государствами разных социальных систем. Особенно мы озабочены судьбой греческого народа и православной церкви в Греции, у которых военная диктатура отняла их права. Положение в Греции при военной диктатуре представляет собой опасный очаг конфликта в Европе. Мы озабочены не только развитием положения в Греции, но и положением народов Испании и Португалии, которым приходится жить под фашистской диктатурой уже десятилетия.

Обсуждая эти вопросы, делегаты Третьего Всехристианского конгресса пришли к мнению, что крайне необходимо созвать конференцию христианских церквей и организаций, посвященную вопросу европейской безопасности.

Третий Всехристианский конгресс мира призывает всех христиан в Европе объединиться со всеми людьми доброй воли в деятельности, направленной к стабилизации европейской безопасности и к осуществлению мира во всем мире.

# ЕДИНСТВО ХРИСТИАН

## КОНФЕРЕНЦИЯ ГЕНЕРАЛЬНЫХ СЕКРЕТАРЕЙ БАПТИСТСКИХ СОЮЗОВ ЕВРОПЫ

В предместье города Цюриха — Рюшликоне (Швейцария), в помещении Баптистской богословской семинарии, 24 и 25 марта 1968 года состоялось совещание генеральных секретарей баптистских союзов Европы, на котором присутствовали представители союзов баптистов следующих стран:

М. Я. Жидков (ВСЕХБ, председатель Европейской Баптистской федерации), Рудольф Таут (ФРГ, зам. председателя Европейской Баптистской федерации), Рональд Гулдинг (Англия, генеральный секретарь Европейской Баптистской федерации), А. В. Карев (генеральный секретарь ВСЕХБ), Давид Рассел (генеральный секретарь Союза баптистов Великобритании и Ирландии), Эндрю Мак Рэй (генеральный секретарь Союза баптистов Шотландии), Гергард Клаас (генеральный секретарь Союза баптистов ФРГ), Рольф Дамман (генеральный секретарь Союза баптистов ГДР), Кнуд Вимпелмани (генеральный секретарь Союза баптистов Дании), Нильс Энгельсен (генеральный секретарь Союза баптистов Норвегии), Коломайнен (генеральный секретарь Союза баптистов Финляндии), Ван дер Лаан (генеральный секретарь Союза баптистов Голландии), д-р Хорак (председатель Союза баптистов Югославии), Швец (генеральный секретарь Союза баптистов Чехословакии), Клаус Мейстер (председатель Союза баптистов Швейцарии), Торрез (генеральный секретарь Союза баптистов Испании), Яков Броертъес (бывший председатель Европейской Баптистской федерации), председатель Союза баптистов Венгрии, генеральный секретарь Союза баптистов Венгрии, Рихард Бабенау (генеральный секретарь Союза баптистов Австрии), Карл Алдер (представитель Европейского баптистского миссионерского общества), Джон Ватс (директор Баптистской семинарии в Рюшликоне), Джон Моор (преподаватель Баптистской семинарии в Рюшликоне), Теодор Соммеркемп (директор Европейской баптистской прессы), Гордон Ларсон (представитель Американской Баптистской конвенции в Европе), Глен Вильямс (представитель Ниборгской конференции), Джон Хьюи (представитель Миссионерского Совета Южной Баптистской конвенции США), Котин (представитель Миссионерского Совета Южной Баптистской конвенции США).

Совещание было открыто словом М. Я. Жидкова перед молитвой из Деян. Ап. 1,8 — «Вы примете силу, когда сойдет на вас Дух Святой, и будете мне свидетелями в Иерусалиме и во всей Иудее и Сама-



рии и даже до края земли», и вступительными речами Рональда Гулдинга и Джона Ваттса.

Главной темой Совещания была тема: «Единство христиан».

С докладами на Совещании выступили:

Давид Рассел — на тему: «Союз баптистов Англии и экуменическое движение».

Мак Рэй — на тему: «Союз баптистов Шотландии и экуменическое движение».

А. В. Карев — на тему: «Баптисты и меннониты».

Рудольф Таут — на тему: «Непятидесятническое движение с иными языками в ФРГ и ГДР».

Гергард Клаас — на тему: «Церковь «братьев» в ФРГ и ГДР».

Глен Вильямс — на тему: «Баптисты и Ниборгская конференция».

Гордон Ларсон — на тему: «Баптистская Евангелическая Академия для мирян в Европе».

Карл Алдер — на тему: «Европейское баптистское миссионерское общество».

Был зачитан доклад генерального секретаря Союза баптистов Швеции Эрика Рудена на тему: «Баптисты и пятидесятники в Швеции».

Кроме доклада о баптистах и меннонитах, А. В. Каревым было сделано также сообщение о деятельности ВСЕХБ.

На Совещании была обсуждена программа Европейского Конгресса баптистов, который состоится с 6 по 10 августа 1969 года в Вене.

В дни Конференции генеральных секретарей баптистских союзов в Европе в Рюшликоне в местной баптистской церкви состоялись три богослужения, на которых участниками Конференции — Рольфом Дамманом, Рональдом Гулдингом и Давидом Расселом — были произнесены глубокие по своему духовному содержанию и очень ценные по своему практическому значению для каждой церкви проповеди. В богослужениях участвовал также небольшой хор, весьма мелодично исполнявший духовные гимны на английском языке.

\* \* \*

Вслед за Совещанием генеральных секретарей баптистских союзов Европы последовало заседание попечителей Баптистской богословской семинарии в Рюшликоне, в котором приняли участие, кроме вышеназванных лиц, также прибывшие специально на это заседание братья — Ганс Луккей (из ФРГ), Ляхоцкий (из Югославии), Котин и Джон Хьюи (оба из США).

На заседании попечителей Семинарии снова было выражено пожелание, чтобы ВСЕХБ прислал своих студентов для учебы в Рюшликонской семинарии, а также назначил в Совет попечителей этой семинарии своего представителя.

Возвращавшиеся из поездки по Среднему Востоку д-р Хьюи и д-р Котин рассказали Совещанию о работе баптистских миссионеров в странах Среднего Востока и особенно в Йемене. На этом Совещание в Рюшликоне было закончено.

М. Я. Жидков

## О НАШЕМ ОТНОШЕНИИ К ЭКУМЕНИЧЕСКОМУ ДВИЖЕНИЮ

*(Мысли, порожденные Конференцией в Рюшликоне)*

Всем христианам мира должно быть ясно, что так называемая «экуменическая» проблема занимает одно из важнейших мест в христианстве двадцатого века. Но, к сожалению, многие церкви и отдельные христиане представляют себе идею экуменизма как идею слияния всех существующих христианских церквей на земле в одну церковь. И, представляя себе экуменизм как слияние церквей, естественно, что одни исполняются законным страхом — что же получится от такого слияния, — а другие, исполненные вполне понятным сомнением, говорят: это не что иное, как утопия, несбыточная мечта.

Как же должно понимать идею экуменизма наше евангельско-баптистское братство? Конечно, не как слияние церквей в одну церковь, что и действительно немыслимо на практике, да и не принесло бы христианству истинной пользы и желанного мира и единства, а скорее всего, привело бы к еще большим разногласиям среди христиан.

Экуменизм мы, евангельские христиане-баптисты, должны понимать и приветствовать как любовь и взаимопонимание между христианами разных церквей, как взаимное уважение и снисхождение друг к другу между верующими в единого Бога и Спасителя Иисуса Христа.

На экуменизм мы должны смотреть как на возможность в некоторых областях жизни действовать сплоченно. Такими областями являются: совместная защита мира во всем мире; совместная христианская помощь людям, когда на них обрушиваются те или другие бедствия, приводящие их к тяжелым страданиям и горестным переживаниям; совместное участие в бесчисленных нуждах человечества. И когда мы будем так смотреть на экуменическое движение и на участие в нем всех христиан мира, нам станут ясны все святые возможности, которые несет с собой сплоченное христианство.

Экуменизм — это сплоченный христианский гуманизм, это сплоченное христианское человеколюбие, направленное на делание добра всему человечеству, что может только прославить имя нашего дорогого Учителя и Спасителя — Иисуса Христа.

На Конференции в Рюшликоне, состоявшейся 24—25 марта 1968 года и посвященной вопросам единства между христианами мира, было высказано много ценных мыслей, которыми необходимо поделиться на страницах нашего журнала. Контакты между людьми, стремящимися к добру, всегда полезны, и контакты между христианами, к каким бы церквам они ни принадлежали, должны быть всегда желательными.

Мы должны твердо и непоколебимо верить, что все, кто любит искренне, от всего сердца Господа Иисуса Христа, едины в духе, если даже они не объединены организационно. Кто любит Иисуса Христа, для того молитва Его о единстве верующих будет всегда близкой и дорогой сердцу молитвой. Учение Слова Божия о Церкви как Тела Христа должно исключать всякую мысль о разделении этого Тела, если мы не хотим оказаться виновными перед Христом как главой Тела — Церкви. Наше единство создается не организацией, не структурой той или другой церкви, но нашим личным отношением к Иисусу Христу. Живая вера в Него и пламенная любовь к Нему делают нас членами Его Тела — Церкви и создают то единство между верующими, которое ни один истинный христианин и ни одна истинная христианка не могут и не должны нарушать. Другого пути к истинному единству между христианами нет и не будет — путь к единству только один: живая вера во Христа и горячая любовь к Нему!

Там, где живут эти два самых драгоценных христианских качества и где существует единый взгляд на основные истины Писания,— там желательно и организованное единство, поскольку оно будет свидетельствовать миру о внутреннем духовном единстве всех верующих во Христа и всех любящих Христа.

Что мы, евангельские христиане-баптисты, можем дать всему остальному христианству? Какой вклад можем мы вносить ко благу всех христиан мира? Ценнейшим вкладом может быть наше свидетельство о Церкви как обществе верующих во Христа и любящих Христа людей; далее — наше свидетельство о крещении как крещении по вере только сознательно верующих во Христа. Только такое крещение основано на Слове Божиим и является обещанием Богу, которое каждый крещенный по вере будет стремиться соблюдать до последней минуты своей земной жизни.

Вот эта возможность нести правильное учение о Церкви и о крещении по вере, и только по вере, должна исполнять нас, евангельских христиан-баптистов, желанием не чуждаться других христиан, не бежать от них, а стремиться к общению с ними. Свидетельство о драгоценных для нас истинах возможно только через общение с христианами, принадлежащими к разным церквам. Называть другие церкви «вавилонскими блудницами» — не явит света Христова, который мы должны являть, и породит только чувство неприязни к нам. Называя этим именем других христиан, мы только подчеркиваем, какого высокого мнения мы о самих себе, а между тем оценку нашего христианства должны делать не мы сами, а Свидетель верный и истинный — Христос и люди, среди которых мы живем и с которыми мы соприкасаемся. О, если бы мы все поняли эту великую истину! Помня нашу ответственность перед Богом, будем избегать безответственных слов и выражений, не содействующих славе нашего Искупителя.

Общение с христианами других церквей и других духовных течений может служить к нашему собственному духовному обогащению. Хотя у нас, евангельских христиан-баптистов, нет ни малейшего сомнения в правильности нашего понимания учения Слова Божия о Церкви Христа и о крещении по вере,— это не должно нас надмевать и исполнять духовной гордостью. Будем помнить, что для благодати Божией и ее действия нет границ, и напрасно мы часто хотим ограничить действия благодати Божией границами только нашей церкви, а то и того меньше — границами какой-либо небольшой религиозной группировки. Кто дал нам право так поступать? Слово Божие говорит очень ясно: «Во всяком народе боящийся Его и поступающий по правде приятен Ему» (Деян. Ап. 10, 35). Следовательно, и в каждой церкви боящийся Господа приятен Ему. На каком же основании мы делаем всех других христиан «неприятными» Господу, исключая только себя? Нет! Мы должны исполниться долготерпением и любовью ко всем инакомыслящим верующим и искать в них то, чего, может быть, у нас не хватает. А у нас не хватает многого, и даже очень многого! И кто знает, быть может, проходя с некоторым презрением в своем собственном самодовольстве мимо того или другого верующего, принадлежащего к другой церкви или к другому духовному течению, мы лишаем себя благословения и пользы, которые получили бы при общении с ним.

Печально, но факт, что мы часто страдаем односторонностью и удивительной узостью в отношении других христиан. Если они отличаются чем-то от нас, то мы ставим на них клеймо: они — не Божии. Но мы забываем при этом слова Писания в 1 Кор. 12 гл., где ясно говорится о великом разнообразии членов в едином теле. И это разнообразие членов в теле служит на благо тела. Когда же мы научимся понимать это разнообразие и пользу его? Когда мы научимся извле-

кать для себя все хорошее и полезное, что имеется у других христиан и в других церквях? Когда мы перестанем «вариться в собственном соку», что делает нас такими духовными эгоистами, влюбленными в самих себя?

Главное, чему мы все должны научиться,— это искать в каждом верующем человеке Христа, Самого Христа, и мы найдем Его в той или другой мере. Может быть, Христос отражается в нем очень слабо, едва заметно, но нашей задачей является помочь ему в большем познании Его. Ведь было время, когда и мы знали Христа мало, но наше счастье, что не все отвернулись от нас, а нашлись слуги Христа, которые пришли к нам на помощь и, подобно Акиле и Прискилле, точнее объяснили нам путь Господень (Деян. Ап. 18, 26). Поэтому нечем нам хвалиться, а в глубоком смирении мы должны благодарить Господа за всех Акил и Прискилл, объясняющих путь Господень точнее, и стремиться подражать им.

Главное, чего нам, евангельским христианам-баптистам, надо бояться в экуменическом движении — это отступления от наших ясных евангельско-баптистских взглядов и пониманий драгоценных основных истин Слова Божия. Мы не должны ни на шаг отступать от них или позволить затуманить их в нашем сознании. Никакое модернистское богословие не должно ослабить нашу веру во Христа как в истинного Бога и Спасителя мира, а также в богодухновенность всего Священного Писания. Мы должны хранить наше евангельское вероучение в полной чистоте и неприкосновенности и быть верными всем нашим евангельско-баптистским принципам. В чем же заключаются, в основном, эти принципы?

В учении о Христе как об истинном Боге и истинном человеке, родившемся от девы Марии силою Духа Святого; как единственном Спасителе для гибнущего в грехах человечества, искупившего нашу вину Кровью Своею, пролитой на кресте Голгофы. Без воплощения, без жертвы Христа, принесенной за грехи мира на Голгофе, без Его славного воскресения нет и не может быть истинной веры и истинного христианства!

В учении о Церкви весь Новый Завет говорит о Церкви Христа как о собрании верующих душ, из которых каждая душа должна иметь личную веру во Христа как в своего личного Спасителя. Только эта личная вера во Христа делает нас членами Тела — Церкви Христа, и ничто другое. Путь в Церковь Христа только один: через личную веру в Кровь, пролитую Христом на Голгофе и очищающую нас от всякого греха и порока.

В учении о крещении по вере. Никогда и ни при каких условиях мы не можем отступить от этого учения. Для нас, евангельских христиан-баптистов, истинным и единственно верным и основанным на Слове Божиим крещением является крещение сознательно верующих во Христа душ.

И, наконец, в учении о необходимости для каждого верующего человека быть слугой Христа в этом мире. Сам Христос сказал: «Кто Мне служит, Мне да последует, и где Я, там и слуга Мой будет; и кто Мне служит, того почитает Отец Мой» (Ев. Иоан. 12, 26).

Вот эти наши евангельско-баптистские взгляды, основанные на Священном Писании, должны быть всегда в нашем сознании, а отступления от них у нас не должно быть ни на йоту.

Какое бы любвеобильное сердце, способное вмещать всех христиан мира, мы ни приобрели, — верность учению Евангелия и приведенным выше принципам должна занимать у нас первое место!

А. В. Карев



## РУКОВОДИТЕЛИ БАПТИСТСКОГО БРАТСТВА ФРГ В СОВЕТСКОМ СОЮЗЕ

Пятнадцатого апреля 1968 года, по приглашению Всесоюзного Совета евангельских христиан-баптистов, в Москву прибыли председатель Союза баптистов ФРГ Иоганн Арндт, вице-председатель Европейской Баптистской федерации, он же и директор Гамбургской богословской семинарии Рудольф Таут и генеральный секретарь Союза баптистов ФРГ Гергард Клаас.

После осмотра достопримечательностей столицы 16 апреля гости приняли участие в богослужении Московской евангельско-баптистской церкви, на котором было преподано водное крещение вступающим в церковь верующим.

Брат Таут в своем приветственном слове подчеркнул, что в Европе первые баптисты приняли крещение в 1834 году в городе Гамбурге. Среди них был и известный баптистский деятель Иоганн Гергард Онкен, через которого в дальнейшем Господь проявил Свою силу во многих странах Европы, в том числе и на юге России. С приветствиями и словами назидания к крещаемым выступили также братья Клаас и Арндт, которые говорили о значении покаяния, крещения по вере и о действиях Духа Святого.

В страстной четверг 18 апреля гости приняли участие проповедью на утреннем и вечернем собраниях с хлебопреломлением. В ночь на пятницу они, в сопровождении заместителя генерального секретаря ВСЕХБ брата А. И. Мицкевича и проповедника Ташкентской церкви брата И. И. Эверта, выехали в Ленинград, где были встречены пресвитером Ленинградской церкви — братом С. П. Фадюхиным и его ближайшими помощниками. Осмотрев достопримечательности города, они побывали на богослужебном собрании Ленинградской церкви, на котором поделились своими впечатлениями.

Брат Г. Клаас в своем слове сказал: «Мы видели сегодня Пискаревское кладбище в Ленинграде. Большое горе было причинено немцами вашей стране. Но, невзирая на это, вы приняли нас с любовью. Мы стремимся, чтобы был мир во всем мире, и мы не пропускаем ни одного собрания, чтобы не помолиться о мире».

Брат Р. Таут, прочитав из 2 Кор. 5, 11, призвал всех к примирению с Богом и друг с другом. Он передал привет от имени Гамбургской семинарии, в которой раньше обучались наши видные русские братья: В. Г. Павлов, М. Д. Тимошенко, П. Я. Дацко и другие.

Прочувствованное слово на русском языке сказал председатель Союза баптистов ФРГ брат Арндт, который 50 лет тому назад еще мальчиком уехал из Петрограда, где его отец был пресвитером немецкой баптистской церкви. Много теплых воспоминаний сохранилось в его сердце.

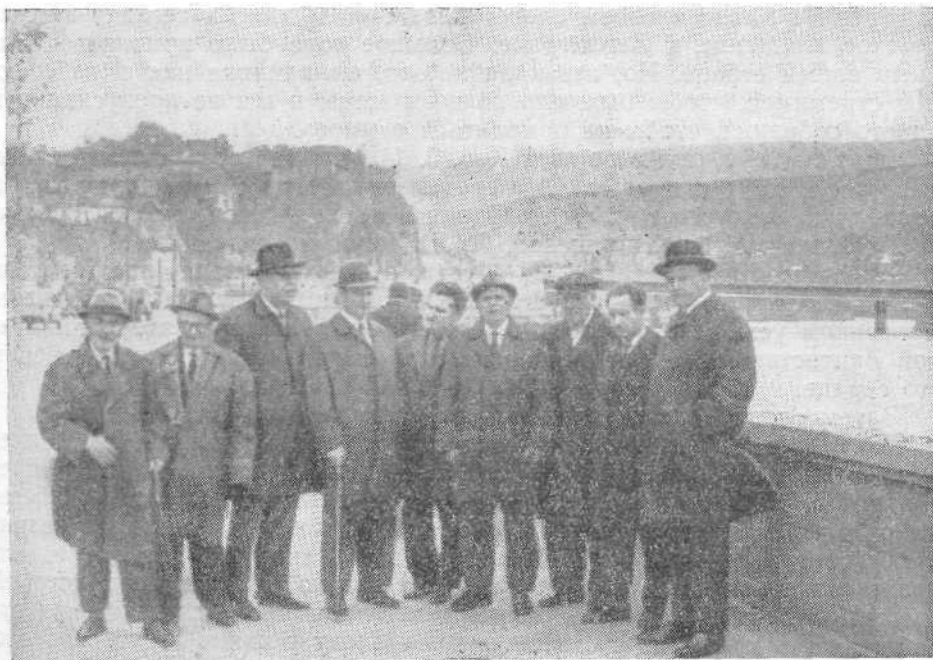
Затем слово о страданиях Христа сказал брат А. И. Мицкевич.

В субботу 20 апреля гости, в сопровождении братьев А. И. Мицкевича и И. И. Эверта, прибыли в Киев. В канцелярии старшего пресвитера ВСЕХБ по Украине брата Н. Н. Мельникова состоялась беседа по разным вопросам дела Господнего, а также и по вопросу единства христиан во всем мире. Причем все единодушно отметили, что право отлучения от церкви принадлежит только той общине, в которой состоит членом подлежащий отлучению. Всякое иное отлучение является незаконным, как не соответствующее Слову Божию. Гости особенно подчеркнули, что благословение Божие будет пребывать только там, где царит мир Божий и любовь. Всякая вражда нарушает наш контакт с Господом.

Во всех четырех торжественных Пасхальных богослужениях в двух киевских церквах гости призывали верующих к любви, которая является знаменем каждого истинного христианина. Без любви ко Христу и друг ко другу мы не имеем морального права проповедовать о Христе. Д-р Таут указал, что Христос был изгнан из сердец верующих Лаодикийской церкви, которые были не горячими, а только теплыми (Откр. 3, 20), но Он не отходил и продолжал стучаться в двери их сердец. «Есть верующие,— говорит гость,— которые, заметив беспорядки в своей церкви, отходят от нее и не стремятся возвратиться. Как не похожи они на Христа!» Прекрасное пение хоров украшало все благословенные богослужения.

На второй день Пасхи 22 апреля гости и сопровождающие их братья прибыли в Тбилиси. Вечером в этот же день состоялось благословенное богослуженное собрание трех тбилисских церквей — русской, грузинской и армянской. В своих проповедях все проповедники говорили о великом значении воскресения Христа и призывали верующих к единству и миру. Брат Таут сказал благословенное слово на тему: «Останься с нами» (Ев. Лук. 24, 29). На следующий день вечером гости опять выступили с приветственным словом. Брат Клаас сказал слово о сомневающемся Фоме, который, перестав сомневаться, назвал Христа Господом и Богом. «Когда государство издает законы,— говорит он,— все граждане подчиняются этим законам. Так и в духовном отношении. Поскольку Иисус Христос является нашим Господом, нам нужно во всем подчиняться Ему. Он является Господом и Врачом для всех нуждающихся и для всех больных духовной болезнью — сомнением. Как отнеслась церковь к сомневающемуся Фоме? Она молилась о нем, и Сам Христос не оттолкнул его за неверие, но явился ему и привел его к великому познанию».

Брат Таут в своем прощальном слове указал, что мы призваны «к наследству нетленному, чистому, неувядаемому, хранящемуся на



Делегация баптистов из ФРГ с представителями ВСЕХБ на реке Куре (г. Тбилиси), где 100 лет назад принимал крещение Н. И. Воронин

небесах для нас». Для достижения этой цели необходимо следовать по стопам Христа, «препоясавши чресла ума нашего» (1 Петр. 1, 4 и 13). Он рассказал, как после войны у них в церквях произошли большие перемещения членов, и в общинах оказались верующие с самыми различными взглядами по второстепенным вопросам, например, в отношении одежды, покрытия головы и т. д. «На этой почве,— отмечает брат Таут,— стали возникать болезненные явления и совсем ненужные споры. Главное же в жизни христианина — это сердце, пламенеющее огнем любви ко Христу. И эта любовь ко Христу выражается в нашей самоотверженной любви к людям. В горах Швейцарии выпадает глубокий снег. Чтобы дети могли дойти до школы, впереди их идут родители. Дети идут по следам родителей и доходят до школы. Вот так и мы призваны идти по стопам Христа. Но дети не достигнут цели, если родители вместо них пойдут учиться в школу».

Брат Арндт в заключение сказал проповедь на слова Христа: «Се, Я с вами во все дни до скончания века» (Ев. Матф. 28, 20). Гости видели перед собой искренние христианские души, жаждущие тесного общения со Христом.

С большим интересом ими был осмотрен город Тбилиси, а также берег реки Куры, где один из первых русских баптистов брат Н. И. Воронин принял водное крещение по вере.

В среду 24 апреля гости и сопровождающие их братья вылетели в Москву, где состоялась прощальная беседа с Президиумом ВСЕХБ. На следующий день гости отбыли на свою родину. Будем молиться и верить, что их визит в нашу страну принесет благословенные плоды.

А. И. Мицкевич

## БАПТИСТСКИЕ РУКОВОДИТЕЛИ ПРИЗЫВАЮТ ВСЕХ БАПТИСТОВ США К ЕДИНСТВУ

Председатель Американской Баптистской конвенции США энергично призвал все баптистские организации в Америке к объединению, но не надеется, что такое объединение произойдет в скором времени.

Выступая в Первой баптистской церкви в Нашвилле, председатель Доуард Макбэйн заявил: «Давайте объединяться. Начнем с сегодняшнего вечера. Если бы мои слова могли подвинуть это дело хотя бы на дюйм, я произнес бы их со всем могущим быть в моей должности влиянием».

Пастор церкви, где были сказаны эти слова, Франклин Пасхалл, является председателем Южной Баптистской конвенции США.

«Мы жили врозь слишком долго, больше столетия,— сказал далее Макбэйн, пастор баптистской церкви в Фениксе, штат Аризона.— Мы должны работать вместе, одной семьей».

Отвечая ему, Пасхалл сказал, что было бы очень хорошо, если бы все баптисты могли объединиться, но этому препятствует «слишком много структурных и организационных трудностей».

Макбэйн сказал, что интересы социальной работы Американской Баптистской конвенции и евангелизация Южной Баптистской конвенции должны быть связаны. «Что было бы, если бы мы объединились и обменялись нашими возможностями?» — спросил он.

В США более двадцати пяти баптистских объединений. Самые большие из них — Южная Баптистская конвенция, два негритянских баптистских союза и Американская Баптистская конвенция.

## МЫСЛИ О ДУХЕ СВЯТОМ

### Что говорят Христос и апостолы о Духе Святом

Если мы возьмем все места Евангелия, в которых Христос говорит о Духе Святом, то мы увидим, что Он говорит о Нем, главным образом в Своей прощальной беседе на Тайной вечери. Но и до Тайной вечери Христос говорил Своим ученикам о Духе Святом. Прочтем Ев. Лук. 11, 13: «Итак, если вы, будучи злы, умеете даяния благие давать детям вашим, тем более Отец Небесный даст Духа Святого просящим у Него». Этими словами Христос призывает всех Своих учеников молиться о даровании Духа Святого.

В Ев. Лук. 12, 11—12 мы читаем: «Когда же приведут вас в синагоги, к начальствам и властям, не заботьтесь, как или что отвечать, или что говорить; ибо Святой Дух научит вас в тот час, что должно говорить». В этих словах содержится великое ободрение: в трудные моменты жизни полагаться на помощь Духа Святого.

Прочтем Ев. Лук. 12, 10: «Всякому, кто скажет слово на Сына Человеческого, прощено будет; а кто скажет хулу на Святого Духа, тому не простится». Здесь содержится серьезное предостережение Христа: остерегаться греха хулы на Духа Святого, как греха, которому нет прощения. Слова Христа о Духе Святом мы находим также в Ев. Иоан. 7, 38—39: «Кто верует в Меня, у того, как сказано в Писании, из чрева потекут реки воды живой. Сие сказал Он о Духе, Которого имели принять верующие в Него; ибо еще не было на них Духа Святого, потому что Иисус еще не был прославлен». Этими словами Христос говорит о дне Пятидесятницы, когда на верующих в Него сойдет Дух Святой и исполнит их полностью жизни, и они будут благословением для мира.

Теперь мы внимательно прислушаемся к словам Христа о Духе Святом, которые Он сказал Своим ученикам на Тайной вечери. Прочтем Его слова в Ев. Иоан. 14, 16—17: «Я умолю Отца, и даст вам другого Утешителя, да пребудет с вами вовек, Духа истины, которого мир не может принять, потому что не видит Его и не знает Его; а вы знаете Его, ибо Он с вами пребывает и в вас будет». Христос называет Духа Святого Утешителем, причем неоднократно, желая, очевидно, этим подчеркнуть, что одним из многих свойств Духа Святого является утешение плачущих сердец детей Господних.

Христос говорит, что Дух Святой приходит в сердце возрожденного человека и живет в нем. Вот что означают Его слова: «В вас будет». В этой же 14 главе Ев. Иоан. в 25 стихе мы слышим следующие слова Христа о Духе Святом: «Утешитель же Дух Святой, Которого пошлет



Отец во имя Мое, научит вас всему и напомнит вам все, что Я говорю вам». Христос говорит, что Дух Святой будет Учителем для Его учеников, Который научит их всему, и напомнит им слова Христа. Многие они слышали от Христа, но и многое в своей человеческой немощи могли забыть. А ведь они должны дать миру Евангелие, состоящее из двадцати семи книг.

В своих четырех Евангелиях они должны дать основные слова Христа; а в своих апостольских посланиях они должны раскрыть истины Божии, касающиеся Царствия Божия и Церкви Христовой. Но где же им взять и необходимую память и необходимую мудрость, чтобы дать миру все то, что мы имеем теперь в Новом Завете? И вот Христос говорит им, что Дух Святой научит их всему и напомнит им все, что Он им говорил. Но и для всех любящих Христа Дух Святой является и Учителем и Напоминателем великих истин Божиих.

Послушаем, что говорит Христос о Духе Святом в Ев. Иоан. 15, 26: «Когда же придет Утешитель, Которого Я пошлю вам от Отца, Дух истины, Который от Отца исходит, Он будет свидетельствовать о Мне». Здесь Христос показывает нам Духа Святого как великого Свидетеля о Нем: «Он будет свидетельствовать о Мне».

Возьмем теперь слова Христа о Духе Святом в Ев. Иоан. 16, 7—14: «Но Я истину говорю вам: лучше для вас, чтобы Я пошел; ибо, если Я не пойду, Утешитель не придет к вам; а если пойду, то пошлю Его к вам, и Он придет обличит мир о грехе и о правде, и о суде... Когда же придет Он, Дух истины, то наставит вас на всякую истину; ибо не от Себя говорить будет, но будет говорить, что услышит, и будущее возвестит вам. Он прославит Меня, потому что от Моего возьмет и возвестит вам». Христос в этих словах говорит нам о Духе Святом как об Обличителе человеческих грехов и пороков.

«И будущее возвестит вам»,— говорит Христос. И Он возвестил нам все будущее Церкви и Царствия Божия, дав нам пророческую Книгу «Откровение».

«Он прославит Меня»,— говорит Христос. Своим свидетельством о Христе Дух Святой прославляет Его. При этом Дух Святой не от Себя говорит,— все, что Он говорит,— это Христово.

«От Моего возьмет,— говорит Христос,— и возвестит вам». Дух Святой несет миру учение Христа. Он един со Христом в мыслях, чувствах и словах! Покидая землю и возносясь в славу небес, Христос назвал Духа Святого «силой свыше» и дал понять ученикам Своим, что без этой силы им лучше и не начинать своего служения. Вот слова Христа о Духе Святом на горе Елеонской: «Я пошлю обетование Отца Моего на вас; вы же оставайтесь в городе Иерусалиме, доколе не облечетесь силою свыше» (Ев. Лук. 24, 49; Деян. Ап. 1, 8).

Посмотрим теперь, что говорят апостолы о Духе Святом. Когда мы читаем послания апостолов, то мы видим в них исполнение слов Христа о Духе Святом, сказанные Им на Тайной вечери, а именно: «Он (Дух Святой) будет свидетельствовать о Мне» (Ев. Иоан. 15, 26), и «Он (Дух Святой) прославит Меня» (Ев. Иоан. 16, 14). Все послания апостолов полны Христа. От начала и до конца они свидетельствуют о Христе и прославляют Его. И это делает Дух Святой, Который руководил апостолами, когда они писали свои послания. В этом для нас великий урок: если мы жаждем исполнения Духом Святым, то мы должны знать, что исполнение Духом Святым означает исполнение Иисусом Христом.

Исполнение Духом Святым ведет к свидетельству о Христе и к прославлению Христа, и не только устами, но и жизнью. Если можно так выразиться, Дух Святой Сам полон Христа и, приходя в наше сердце, Он приносит нам Христа, не Себя, а именно Христа. В этом Его задача, в этом Его божественная миссия в Церкви Христа. Поэтому единст-

венным признаком, по которому мы можем знать — исполнены мы Духом Святым или нет, является исполнение нас Христом. Никакой дар духовный не может быть доказательством полноты Святого Духа в нас, как только полнота Христа в нашем сердце и в нашей жизни. Поэтому будем проверять свое духовное состояние только одним вопросом: сколько места занимает Христос в нашем сердце?

Итак, мы видим, что Христос, и только Христос, является Альфой и Омегой, Началом и Концом всех апостольских посланий. И именно в этом мы должны видеть действие Духа Святого. Действие Духа Святого и в Церкви Христа направлено к тому, чтобы Христос, и только Христос, стал Альфой и Омегой, Началом и Концом каждого члена церкви. Апостолы в своих посланиях говорят о плодах Духа Святого и о дарах Духа Святого. Но как плоды, так и дары Святого Духа вращаются вокруг драгоценной Личности нашего Господа Иисуса Христа.

Все плоды, которые производит в нас Дух Святой, должны делать нас похожими на Христа, отображать Его образ в нас. Стоит только прочесть о плодах Духа в Послании к Галатам 5, 22—23, чтобы убедиться в этом. Но и все дары Святого Духа, о которых говорят апостолы в своих посланиях, даются нам только для одной цели: для возвеличения и прославления Христа.

### Два посланника неба

1 Иоан. 4,9; Ев. Иоан. 14,26

«Любовь Божия к нам открылась в том, что Бог послал в мир едиnorodного Сына Своего, дабы мы получили жизнь через Него». Как ясно говорят нам эти слова, что Иисус Христос является Посланником Бога в нашем мире. Как же принял мир этого Посланника Божия? Иудейский народ не принял Его как Посланника от Бога, как мы читаем в Ев. Иоан. 1, 11: «Пришел к своим и свои Его не приняли». А остальной мир? Об остальном мире мы читаем в Ев. Иоан. 1, 10: «В мире был... и мир Его не познал». И все же многие Его познали, многие Его приняли и уверовали в Него. Все те, которые познали Христа, приняли Его и веруют в Него, составляют Его Церковь.

Но ценит ли Церковь Христова, как должно, Христа как Посланника Божия в наш мир? Понимаем ли мы в достаточной степени значение пришествия в наш мир Христа? Все мы любим праздник Рождества Христова, но о чем он говорит нашему сердцу? Другими словами: для чего же был послан в наш мир Христос?

Христос был послан в мир, чтобы явить нам Бога, Которого не видел никто никогда. Об этом откровении Христом Бога мы читаем в Ев. Иоан. 1, 18: «Бога не видел никто никогда; едиnorodный Сын, сущий в недре Отчем, Он явил». Вспомним желание апостола Филиппа, чтобы Христос показал Отца: «Господи! покажи нам Отца, и довольно для нас». Как же ответил Христос Филиппу? Он сказал ему: «Столько времени Я с вами, и ты не знаешь Меня, Филипп? Видевший Меня видел Отца; как же ты говоришь: покажи нам Отца?»

Познание Бога — это великое познание, и полным наше познание Бога будет только в вечности. Но познание Бога как частичное на земле, так и полное в вечности, возможно только через познание Иисуса Христа. Апостол Павел ставил познание Бога через познание Иисуса Христа выше всякого другого познания в мире, о чем он сам говорит в Филип. 3, 8: «Все почитаю тщетою ради превосходства познания Христа Иисуса, Господа моего». Будем и мы стремиться к познанию Бога через познание Иисуса Христа!

Христос был послан в мир, чтобы дать человечеству Свое божественное учение. Конечно, Он дал за время Своей земной жизни больше

наставлений, чем мы имеем в Новом Завете. Мы читаем в Ев. Иоан. 21, 25: «Многое и другое сотворил Иисус: но если бы писать о том подробно, то, думаю, и самому миру не вместить бы написанных книг». Но то, что написано на страницах Нового Завета, достаточно для нашего спасения и истинного счастья. Но что удивительно, так это то, что даже такую небольшую книгу, как Новый Завет, мы так мало знаем и так мало изучаем. А что было бы, если бы Новый Завет состоял из множества больших и толстых томов? Мы никогда не одолели бы их! Маленькая книжечка, именуемая Новым Заветом и помещающаяся в самом небольшом кармане, достаточно для нашего вечного блаженства и счастья. Вот для чего пришел в наш мир Христос — дать человечеству Свое вечное Евангелие.

Христос был послан в мир, чтобы в Своей жизни дать нам пример. На Тайной вечери Он сказал: «Я дал вам пример» (Ев. Иоан. 13, 15). А в 1 Петр. 2, 21 мы читаем: «Христос пострадал за нас, оставив нам пример, дабы мы шли по следам Его». Призывая нас на Свой путь, Христос всем нам говорит: «Следуйте за Мною», то есть следуйте по Моим стопам! Мы имеем изумительно прекрасную жизнь Христа на земле, и наша священная задача — взять жизнь Христа за пример и образец для себя! Как редко мы руководствуемся примером Христа. Как плохо мы следуем по стопам Христа. Как мало мы спрашиваем себя: как поступил бы на моем месте Христос?

Но главное, для чего пришел Христос в наш мир — это совершение нашего спасения, искупление нас от вечного ада. Что Он пришел главным образом для страдания и смерти за нас на Голгофе, это так ясно видно из Его слов в Ев. Иоан. 12, 27: «Но на сей час Я и пришел». Он имеет в виду час Голгофы. В доме начальника мытарей Закхея Христос провозгласил о цели Своего прихода на нашу землю: «Ибо Сын Человеческий пришел... спасти погибшее» (Ев. Лук. 19, 10). И именно на Голгофе мы слышим самое драгоценное слово Евангелия: «Совершилось!» (Ев. Иоан. 19, 30). Что совершилось? Совершилось наше спасение!

Мы подошли к вопросу о втором Посланнике неба. Прочтем Ев. Иоан. 14, 26: «Утешитель же, Дух Святой, Которого пошлет Отец во имя Мое, научит вас всему и напомнит вам все, что Я говорил вам». Вторым Посланником неба является Дух Святой. Прежде чем говорить о том, для чего послан Дух Святой на землю, мы должны знать, что говорит Библия о действиях Духа Святого в дни Ветхого Завета.

Из Быт. 1, 2 мы узнаем, что «Дух Божий носился над водою» как соучастник Христа в творении нашей земли. Затем мы видим в Ветхом Завете Духа Святого, сходящего на отдельных служителей Божиих для исполнения через них воли Божией. Например, для построения ветхозаветной скинии нужны были люди, исполненные Духом Святым, и Господь назначил Веселиила, о котором мы читаем в Книге Исход 31, 3: «Я исполнил его Духом Божиим, мудростью, разумением, ведением и всяким искусством». Моисей избрал семьдесят советников как помощников себе, и они тоже были исполнены Духом Святым, как мы читаем в Книге Числа 11, 25: «И сошел Господь в облаке... и взял от Духа, Который на нем, и дал семидесяти мужам старейшинам»...

Так Дух Святой сходил на многих судей народа израильского для дарования им силы и мудрости в управлении народом. Для примера возьмем Гедеона, о котором мы читаем в Книге Судей 6, 34: «И Дух Господень объял Гедеона; он вострубил трубою и создано было племя Авиезерово идти за ним». Или возьмем Самсона, о котором сказано в Книге Судей 13, 25: «И начал Дух Господень действовать в нем». На Давиде почивал Дух Господень, чтобы творить через него его благодатные псалмы, как говорит он сам об этом в 2 Цар. 23, 2: «Дух Господень говорит во мне, и слово Его на языке у меня».

На священника Захарию сошел Дух Святой, чтобы Он мог обличать народ израильский в оставлении им Господа, как мы читаем об этом в 2 Пар. 24, 20: «Дух Божий облек Захарию... священника, и он стал на возвышении перед народом и сказал им:... как вы оставили Господа, то и Он оставит вас». Все эти действия Духа Святого в ветхозаветное время были в жизни и служении только отдельных служителей Господних.

В Новом же Завете Дух Святой, после жертвы Христа на Голгофе, стал достоянием каждого человека, верующего в жертву Христа. О Его приходе на землю для пребывания в сердцах учеников Христовых мы читаем в Деян. Ап. 2, 1—4: «При наступлении дня Пятидесятницы, все они были единодушно вместе... и исполнились все Духа Святого». А их было около 120 человек, в том числе и женщины.

Вот разница в действиях Духа Святого в Ветхом и Новом Завете. В Ветхом Завете Он действовал лишь в отдельных, избранных людях; в Новом Завете Он исполняет всех верующих и почивает в сердце каждого возрожденного человека.

Для чего же послан в наш мир Дух Святой? Он послан прежде всего для прославления Христа в нашем мире и для свидетельства о Нем, как об этом говорит Сам Христос в Ев. Иоан. 16, 14: «Он прославит Меня», и в Ев. Иоан. 15, 26: «Он будет свидетельствовать о Мне».

Дух Святой послан на землю для возрождения грешников к новой жизни, то есть для сотворения нового сердца в каждом обратившемся ко Христу человеке. Христос в беседе с Никодимом очень ясно говорит, что рождение свыше происходит от Духа Святого (Ев. Иоан. 3, 5).

Дух Святой послан в мир для освящения верующих, то есть возрожденных душ. Освящение — это сотворение в нас чистого сердца, любящего Господа и ненавидящего зло. Освящение — это преобразование нас в образ Христа. Слово Божие в 1 Петр. 1, 2 говорит ясно, что освящение наше — «от Духа».

Дух Святой послан в наш мир для утешения плачущих. Об этом очень ясно говорит Христос в Ев. Иоан. 14, 16: «И Я умолю Отца и даст вам другого Утешителя, да пребудет с вами вовек». Утешитель нужен там, где скорбь и слезы, а у праведника их много, и какое счастье, что нам дан в лице Святого Духа истинный Утешитель.

Дух Святой послан нам как Учитель. Мы читаем в Ев. Иоан. 14, 26: «Дух Святой научит вас всему»... О, как нам нужен этот божественный Наставник!

Дух Святой послан в наше сердце для произведения в нас Своих благодатных плодов, о которых мы читаем в Гал. 5, 22—23 и во многих других местах Писания. А также для надения нас Своими дарами, о которых нам говорит 12 глава Первого послания к Коринфянам.

Как велико значение этих двух Посланников неба — Иисуса Христа и Духа Святого. Изю дня в день они совершают Свою великую миссию на нашей земле и в Церкви Христовой.

### Дух Святой в жизни Иисуса Христа

Начнем с двух мест из Писания. Первое место: Ев. Матф. 1, 18—20: «Рождество Иисуса Христа было так: по обручении матери Его Марии с Иосифом, прежде нежели сочтались они, оказалось, что она имеет во чреве от Духа Святого. Иосиф же муж ее, будучи праведен и не желая огласить ее, хотел тайно отпустить ее. Но когда он помыслил это, — се, Ангел Господень явился ему во сне и сказал: Иосиф, сын Давидов! не бойся принять Марию, жену твою; ибо родившееся в ней есть от Духа Святого».

Второе место: Ев. Лук. 1, 35: «Дух Святой найдет на тебя, и сила Всевышнего осенит тебя; посему и рождаемое Святое наречется Сыном



Божием». Эти слова Писания говорят о том, что Дух Святой является Творцом тела Иисуса Христа, почему оно, хотя и является подобным нашему телу, но не унаследовало греховной природы падшего человека. В этом смысле тело Христа было единственным человеческим телом в своем роде. Оно было сотворено силою Духа Святого, как мы читаем в Послании к Евреям 10, 5: «Посему Христос, входя в мир, говорит: «Ты... тело уготовал Мне».

За рождением Христа в Вифлееме последовала Его долголетняя жизнь в Назарете, очень мало известная нам. Но то, что известно нам, связано с Духом Святым. Прочтем Ев. Лук. 2, 40: «Младенец же возрастал и укреплялся Духом, исполняясь премудрости; и благодать Божия была на Нем». За завесой, скрывающей от нас жизнь Христа в Назарете, мы видим могущественное действие Духа Святого. Дух Святой совершил развитие Младенца Иисуса в меру полного возраста Христа, готовя Его для великой миссии в нашем мире, ради которой Он пришел с небес на землю.

Наконец Христос покинул Назарет, чтобы приступить к Своему великому служению. Но прежде чем приступить к Своему служению, Он принял крещение от Иоанна Крестителя, о котором нам повествуют все четыре Евангелия. Но что особенно важно отметить в связи с крещением Господа нашего Иисуса Христа, так это то, что во время крещения на Него сошел Дух Святой в виде голубя, то есть видимым образом. Это видимое сошествие Духа Святого на Христа имело большое значение для Иоанна Крестителя и для всех, кто видел это великое событие на Иордане. Иоанн мог теперь дерзновенно проповедовать о Христе как об обещанном пророками Мессии и как об Агнце Божием, Который берет на Себя грех мира (Ев. Иоан. 1, 29).

Сошествие на Христа Духа Святого видимым образом во время Его крещения было той «печатью», о которой Христос сказал иудеям в Ев. Иоан. 6, 27: «Старайтесь не о пище тленной, но о пище, пребывающей в жизнь вечную, которую даст вам Сын Человеческий; ибо на Нем положил печать Свою Отец Бог». Христос говорит здесь о печати Духа Святого. Эту благословенную печать получают все дети Божии в день своего возрождения, как мы читаем об этом в Ефес. 1, 13: «В Нем и вы, услышавши слово истины, благовествование вашего спасения, и уверовавши в Него, запечатлены обетованным Святым Духом»; а также в Ефес. 4, 30: «Не оскорбляйте Святого Духа Божия, Которым вы запечатлены в день искупления». В день крещения Дух Святой запечатлел Христа видимым образом во свидетельство того, что Он есть истинный Мессия и Спаситель мира.

После крещения последовало искушение Христа в пустыне. Мы читаем в Ев. Лук. 4, 1: «Иисус, исполненный Духа Святого, возвратился от Иордана и поведен был Духом в пустыню». Заметим, что Дух Святой повел Христа в пустыню для искушения от диавола. Искушение Христа диаволом не было случайным событием в Его жизни,— оно было в плане Духа Святого. Христос был исполнен Духом Святым, то есть высшей силой свыше, силой Божией, и Он должен был одержать полную победу над высшей силой из преисподней — силой диавола. В этом весь смысл искушения Христа диаволом в пустыне, то есть в полной победе Христа над ним.

После искушения Христа в пустыне началось Его благословенное служение. Слово Божие говорит, что Свое благословенное служение Христос совершал в силе Духа Святого. Об этом мы читаем в Деян. Ап. 10, 38: «Бог Духом Святым и силою помазал Иисуса из Назарета, и Он ходил, благовествуя и исцеляя всех, обладаемых диаволом, потому что Бог был с Ним». И Сам Христос говорит, что Дух Святой на Нем и Он помазал Его на Его славное служение. Прочтем слова Христа в Ев. Лук. 4, 18—19: «Дух Господень на Мне, ибо Он помазал Меня бла-

говествовать нищим и послал Меня исцелять сокрушенных сердцем, проповедовать пленным освобождение, слепым прозрение, отпустить измученных на свободу, проповедовать лето Господне благоприятное». В этих словах Христа выражен весь цикл, вся совокупность служения Его на нашей земле, и Он так ясно говорит, что все Его слова и все Его дела являются словами и делами Духа Святого.

Земная жизнь нашего Господа Иисуса Христа, полная благословенного служения в силе Святого Духа, закончилась Его величайшим делом на Голгофе. И перед нами вопрос: действовал ли Дух Святой и на Голгофе? Да, действовал! И мы читаем об этом в Послании к Евреям 9, 14: «То кольми паче Кровь Христа, Который Духом Святым принес Себя непорочного Богу»... Из этих слов видно, что Дух Святой самым тесным образом связан с Голгофой, с жертвой Христа, там принесенной для спасения мира. Вот что помогло Христу перенести весь ужас Голгофы! Это была сила Святого Духа!

Голгофа завершилась славным воскресением Христа. И мы узнаем из Послания к Римлянам 8, 11, что Иисуса Христа воскресил из мертвых Дух Святой. Мы читаем: «Если же Дух Того, Кто воскресил из мертвых Иисуса, живет в вас, то Воскресивший Христа из мертвых оживит и ваши смертные тела Духом Своим, живущим в вас». Таким образом, мы видим Духа Святого, действующим на Голгофе и в саду Иосифа Аримафейского.

Мы знаем, что Христос, после Своего славного воскресения, в продолжение сорока дней являлся ученикам Своим и поучал их о Царствии Божием. Но мы должны отметить, что и это сорокадневное служение Христа после Его воскресения и до дня Его вознесения совершалось также в силе Святого Духа, как мы читаем об этом в Деян. Ап. 1, 2—3: «...Иисус... дав Святым Духом повеления апостолам... в продолжение сорока дней являясь им и говоря о Царствии Божием».

Мы рассмотрели жизнь нашего Господа Иисуса Христа от Его рождения до Его вознесения и видели, как Его жизнь и служение были тесно связаны с личностью и силой Святого Духа. Так тесно должны быть связаны с Духом Святым и наша жизнь и служение.

### Сила Святого Духа в жизни апостолов Христа

*Деян. Ап. 1, 8*

«Вы примете силу, когда сойдет на вас Дух Святой». В этих словах Христос так ясно говорит, что Дух Святой дарует верующему человеку силу. И так как Он эти слова сказал Своим апостолам, то лучше всего будет, если мы посмотрим, как была явлена сила Святого Духа в жизни апостолов. Мы должны посмотреть на апостолов, какими они были до получения силы свыше, силы Духа Святого, и какими они стали после того, как на них сошел Дух Святой.

Апостолы получили огненные сердца и огненные уста. Символом этого были огненные языки, которые почил по одному на каждом из них (Деян. Ап. 2, 3). Только огненные уста способны прославить Христа, как мы поем: «Чтоб все силы съединя, за твой дар, за жизнь, за всё сердце, полное огня, имя славил Твое». «Сердце, полное огня» — вот что дорого в нас нашему Спасителю. «О, если бы ты был... горяч» — вот желание Христа в отношении каждого христианина и каждой христианки. Мы знаем, каким огнем была исполнена проповедь апостола Петра в день Пятидесятницы и как от этой проповеди обратилось ко Христу три тысячи душ. Таким же огнем была исполнена речь Стефана в Синедроне. Огненные слова апостола Павла потрясли сердце правителя Феликса.

Огненное сердце делает все наше служение Христу огненным. Огненными будут не только проповеди, но и наше простое свидетельство о Христе. Огненными Дух Святой делает и наши молитвы, и наше пение. До получения силы Святого Духа апостолы не были такими. Вспомним, какими они были немощными у подножия горы Преображения. Отец бесноватого сына говорит Христу: «Я просил учеников Твоих изгнать его, и они не могли» (Ев. Лук. 9, 40). А в Гефсиманском саду они не способны были бодрствовать и молиться: они заснули крепким сном. Возьмем все слова и дела апостолов, которые записаны на страницах Книги Деяний Апостолов,— все они полны огня! Этот благодатный огонь в наших словах, в наших делах и во всей нашей христианской жизни будет нашим достоянием, когда Святой Дух преисполнит наше сердце.

Дух Святой превращает наши печали в радость. Вот почему Христос называет Духа Святого «Утешителем». Он говорит: «Я умолю Отца, и даст вам другого Утешителя, да пребудет с вами вовек» (Ев. Иоан. 14, 16). На Тайной вечери Христос показал Своим апостолам путь их жизни, что он будет богат скорбями. Он сказал им: «В мире будете иметь скорбь» (Ев. Иоан. 16, 33); «вы восплачете и възрыдаете... вы печальны будете, но печаль ваша в радость будет» (Ев. Иоан. 16, 20). На этой же Тайной вечери Христос сказал Своим апостолам: «Вы теперь имеете печаль; но Я увижу вас опять, и возрадуется сердце ваше, и радости вашей никто не отнимет у вас» (Ев. Иоан. 16, 22).

Кто же это может превращать печаль в радость? Христос очень ясно отвечает на этот вопрос: Дух Святой! И как пример такого превращения печали в радость силой Святого Духа, мы читаем в Книге Деяний Апостолов о двух служителях Христа — апостоле Павле и его сотруднике Силе, которые, получив много ударов, с ногами, забитыми в колоду, «воспевали Бога» (Деян. Ап. 16, 23—25). Дух Святой и сегодня превращает наши печали в радость! В знаменитой книге «Путешествие пилигрима» говорится о «замке отчаяния», в который попал христианин. Много таких замков отчаяния может быть в жизни детей Божиих. Но Дух Святой проникает в эти замки отчаяния и озаряет их небесным светом (Деян. Ап. 12, 7), светом невыразимой радости.

Дух Святой наставил апостолов на те истины, которых они не понимали до дня Пятидесятницы. В их жизни осуществились слова Христа, сказанные Им о Духе Святом: «Когда же придет Он, Дух истины, то наставит вас на всякую истину» (Ев. Иоан. 16, 13). До получения Духа Святого апостолы были способны на такие неразумные слова: «Господи! хочешь ли, мы скажем, чтобы огонь сошел с неба и истребил их, как и Илия сделал?» На это Христос должен был им ответить: «Не знаете, какого вы духа; ибо Сын Человеческий пришел не губить души человеческие, а спасать» (Ев. Лук. 9, 54—56). Как удивительно, что апостолам до дня Пятидесятницы была непонятна даже любовь их Учителя Христа. И что всего удивительнее, что эти неразумные слова были сказаны апостолом Иоанном, который, после получения Духа Святого, стал апостолом любви.

До дня Пятидесятницы апостолы не понимали и значения Голгофы, значения жертвы Христа, принесенной там. Они удерживали Учителя от пути на Голгофу. «Да не будет этого с Тобою»,— говорили они Ему устами апостола Петра (Ев. Матф. 16, 22). А когда Христос умер на кресте Голгофы, они устами двух учеников из Еммауса говорили в глубоком отчаянии: «А мы надеялись было, что Он есть Тот, Который должен избавить Израиля» (Ев. Лук. 24, 21). А что смерть Христа была единственным путем для избавления как Израиля, так и всего человечества от вины перед Богом,— этого они не понимали. Апостолы не ожидали также воскресения Христа, хотя он говорил им об этом. И когда Воскресший явился им, они приняли Его за призрак (Ев. Лук. 24, 37).



Но вот пришел великий Наставник — Дух Святой, и Он открыл им все непонятное для них. Он ввел их во все тайны Царствия Божия и наставил их во всех истинах Писания. Он сделал их учителями Своей Церкви (Ефес. 4, 11—12). И послания апостолов, которые мы имеем в Евангелии,— это лучшее доказательство того, что Дух Святой поистине был их божественным Наставником. Он, и только Он, просветил очи апостолов и дал им познание божественных истин. И все, что мы знаем из божественных истин,— все это плод откровения Духа Святого.

### Условия для исполнения Духом Святым

*Ефес. 5,18*

«Исполняйтесь Духом». Только два слова, но какое огромное значение они имеют для всех детей Божиих! В этих двух словах содержится вся тайна благословенной христианской жизни. Эти два слова могли бы быть лозунгом каждого христианина и каждой христианки. К сожалению, мы мало уделяли внимания этим важнейшим словам Писания. «Исполняйтесь Духом» — осуществление этих слов в нашей жизни может преобразить все наше христианство. В нашей повседневной жизни мы наполняем те или другие сосуды различным содержанием. Но есть сосуд, который называется сердцем, и он предназначен для самого драгоценного содержимого — для Духа Святого. «Исполняйтесь Духом» — это значит: открывайте свое сердце для принятия Святого Духа.

И теперь перед нами вопрос: каким же должно быть наше сердце, если мы жаждем исполнения Святым Духом? Чтобы ответить на этот вопрос, надо посмотреть на сердца первых учеников Христа, которые первыми в истории христианства были исполнены Духом Святым.

В сердцах первых учеников Христа жила горячая любовь к своему Учителю. Мы знаем, как наш Господь Иисус Христос, покинув Назарет и приступив к Своему открытому служению, прежде всего избрал двенадцать апостолов. Эти апостолы должны были пройти школу своего Учителя Христа, чтобы впоследствии направиться во все тогдашние страны мира со свидетельством о Спасителе Иисусе Христе и с проповедью Евангелия. Три года они должны были находиться в школе своего Учителя Христа, созерцать Его великие чудеса и слушать Его божественные наставления. Находясь в постоянном общении со Христом и созерцая изо дня в день Его божественную красоту, они исполнились глубокой любовью к Нему, так что каждый из них мог бы искренне сказать Христу словами апостола Петра: «Ты знаешь, Господи, что я люблю Тебя». Только один из них не мог бы сказать этих слов, а именно: Иуда-предатель. Вот эта искренняя любовь ко Христу была первым условием для исполнения сердец апостолов Духом Святым в день Пятидесятницы.

Любовь ко Христу в наших сердцах тоже является первым условием для исполнения нас Духом Святым. Какие бы мы ни имели познания Слова Божия, какими бы способностями мы ни обладали,— без самой горячей любви ко Христу в наших сердцах Дух Святой не будет исполнять нас. Мы можем день и ночь молиться об исполнении нас Духом, но если мы не исполнены любовью ко Христу, Дух Святой не изольется в наши сердца. Божий порядок таков: прежде всего любовь ко Христу, а затем сила Святого Духа — сила для служения Ему!

Сердца первых учеников Христа были свободны от каких бы то ни было привязанностей. Услышав призыв Христа следовать за Ним, они тут же оставили все и пошли за Ним. Все золотые и серебряные цепочки и все шелковые нити, которыми они были связаны, как и все прочие люди, с теми или другими дорогими для них существами и раз-



ного рода сокровищами,— не могли их удержать от следования за Христом, в Котором они увидели ту драгоценную Жемчужину, по сравнению с Которой все сокровища мира — ничто. Христос не призывал их к отшельничеству, нет. Но он призывал их к внутренней свободе от порабощения чем бы то ни было. В школе Христа они должны были научиться быть такими, какими христиане описаны в 1 Кор. 7, 29—31: «Имеющие жен должны быть как не имеющие; и плачущие, как не плачущие; и радующиеся, как не радующиеся; и покупающие, как не приобретающие; и пользующиеся миром сим, как не пользующиеся».

Вот что значит сердце, свободное от привязанностей к чему бы то ни было. Только в такое, не занятое ничем сердце нисходит Дух Святой. Апостолы имели именно такое, свободное от всего, сердце, почему они и были исполнены в день Пятидесятницы Святым Духом.

В Своей первосвященнической молитве Христос молился о всех верующих в Него: «Не молю, чтобы Ты взял их из мира, но чтобы сохранил их от зла... Как Ты послал Меня в мир, так и Я послал их в мир; и за них Я посвящаю Себя, чтобы и они были освящены истинно» (Ев. Иоан. 17, 15—19). О чем говорят эти слова Христа? О Его желании, чтобы никто из верующих в Него и любящих Его не был привязан к чему бы то ни было, могущему поработить его. И наши сердца должны быть незанятыми и свободными, если мы хотим все снова и снова исполняться Духом Святым.

Первые ученики Христа не только имели свободные от каких бы то ни было привязанностей сердца,— они должны были освободиться и от своего собственного «я». Мы знаем слова ап. Петра, которые он сказал Христу: «Вот, мы оставили все и последовали за Тобою» (Ев. Матф. 19, 27). И вместе с тем как сам Петр, так и другие апостолы были еще полны своего собственного «я»; ведь от нашего «я» освободиться труднее всего. Умереть для себя — это требует большого подвига, на который не все христиане способны. Но апостолы должны были освободиться от своего большого «я», если их сердца должны были исполниться Духом Святым.

Каким же путем освободились апостолы от своего большого «я»? Очень трудным путем: их самомнение должно было разбиться вдребезги. Они должны были увидеть себя жалкими и ничтожными. Тогда, когда они вместо героизма проявили жалкую трусость и когда они, вместо того чтобы пойти со своим Учителем на страдания и смерть, как это они в своем самомнении обещали, в страхе бежали,— вот тогда они увидели все свое ничтожество. И на развалинах своего «я», нет сомнения, плакал не только отрекшийся Петр, но и все другие ученики. Господь допустил их до такого падения, чтобы избавить их от их большого «я» и привести к глубокому смирению, без которого сердца их никогда бы не были исполнены Духом Святым. Таким образом, слезы Петра и других апостолов были слезами благодатными: они помогли им избавиться от своего «я», от своего самомнения.

Освобождение от своего «я» было тоже обязательным условием, чтобы в их сердца мог прийти Дух Святой во всей Своей полноте. Наши сердца, может быть, и свободны от всяких привязанностей к кому-либо или к чему-либо. Но вместе с тем они могут быть преисполнены нашим большим «я». И мы должны понять, что именно это высокое мнение о себе может накрепко закрывать наши сердца для великого небесного Гостя — Духа Святого. Поэтому мы должны изо дня в день умирать для своего «я». Это очень трудный путь, но необходимый и неизбежный, если мы хотим, чтобы наши сердца все снова и снова исполнялись Духом Святым. Себялюбивое и гордое сердце не может быть храмом Святого Духа.

Приготовление нашего сердечного сосуда для излияния в него Духа Святого происходит также под Его воздействием. Мы не можем своими силами создать в себе сердце, любящее Христа, свободное от всего, а также и от нашего «я». Все это творит в нас Дух Святой.

## Дело Святого Духа — наше возрождение

2 Кор. 3,18

«Мы же все, открытым лицом, как в зеркале, взирая на славу Господню, преобразуемся в тот же образ от славы в славу, как от Господня Духа». Вникнем в смысл этих драгоценных слов. В них выражено великое действие Святого Духа в каждом человеке, который взирает «на славу Господню», то есть на славный образ Иисуса Христа. И в чем же заключается это великое действие Духа Святого в верующем и любящем Христа человеке? В преобразении его в образ Христа. Этот славный процесс преобразования возрожденного человека в образ Христа совершается постепенно — не в один день, а в течение всей его жизни на земле, причем шаг за шагом, как сказано, «от славы в славу», но не без помех и препятствий с нашей стороны.

Теперь перед нами вопрос: с чего начинается Дух Святой свое действие в человеке? С обличения его в грехе. Об этом действии Духа Святого мы читаем в Ев. Иоан. 16, 8: «Он придет обличит мир о грехе». Грех — это печальное прошлое каждого уверовавшего во Христа человека. Но было время, когда грех не беспокоил нашего сердца, нашей совести. Мы как бы сладко спали, не сознавая своей ответственности перед Богом, не думая о нашей встрече с Ним и об отчете, который мы должны будем дать Ему. Конечно, делая грех, мы не могли не видеть его, но мы не называли его грехом, а выражались более мягко: называли его нашей «слабостью», нашим недостатком, нашей глупостью и так далее. Но что наш грех — это вина перед Богом, за которую мы ответим перед Ним, об этом мы не думали. Нам было важно только одно: чтобы люди не знали о нашем грехе, чтобы нам не потерять их уважения.

И вот среди этого сладкого, но опасного сна пришло пробуждение — пробуждение от Духа Святого. С нами произошло то, о чем сказано в Ефес. 5, 14: «Встань, спящий, и воскресни из мертвых и осветит тебя Христос!» И это пробуждение пришло к нам от Духа Святого, причем у каждого из нас своим путем; но смысл этого пробуждения заключается в одном и том же: в появляющемся сознании, что мы гибнем в своем грехе, что мы виновны перед Богом, что мы идем навстречу справедливому суду Божию, и что нам нужно покаяться пред Ним и получить от Него прощение. Именно в этом заключается пробуждение грешника и начало его новой жизни, и это пробуждение грешника, то есть обличение его во грехе, является первым действием Духа Святого в человеке.

Что же делает Дух Святой после пробуждения человека от греховного сна? Ведь пробудившись, человек начинает искать спасения, освобождения от своих греховных цепей, прощения своей великой вины пред Богом. Но где ему найти все это? И вот Дух Святой ведет пробудившегося, ищущего прощения грешника на Голгофу. В Книге пророка Захарии 13, 1 мы читаем великие пророческие слова: «В тот день откроется источник... для омытия греха и нечистоты». Этот драгоценный источник Крови Христовой на Голгофе открылся в день и час смерти Иисуса Христа за наши грехи. Но пока человек духовно спит, он не видит и не знает этого Источника на Голгофе. Подобно

Агари в пустыне, умиравшей вместе с сыном от жажды, в то время как рядом был колодезь с водой, а она его не видела (Быт. 21, 14—19),—мы в свое время тоже не видели Источника спасения на Голгофе.

Кто же открыл нам глаза на этот Источник? Об Агари мы читаем: «Бог открыл глаза ее и она увидела колодезь с водой». Так Дух Святой открыл нам глаза, и мы увидели Источник для очищения от греха и нечистоты на Голгофе. Об этом действии Духа Святого мы читаем слова Христа в Ев. Иоан. 16, 13—14: «Когда же придет Он, Дух истины, то наставит вас на всякую истину... Он прославит Меня». Величайшей истиной является истина, что «Христос умер за грехи наши» (1 Кор. 15, 3), и эту драгоценную истину открывает нам Дух Святой.

Дух Святой, приводя пробудившегося грешника на Голгофу, ставляет его на две очень важные истины: во-первых, что у него «от подошвы ноги до темени головы нет здорового места: язвы, пятна, гноящиеся раны, неочищенные и необвязанные и несмягченные елеем» (Ис. 1, 6); во-вторых, что во Христе распятом мы имеем Агнца Божьего, взявшего на Себя грех мира; что в Нем, и только в Нем, наше прощение, исцеление и спасение. Все это открывает нам Дух Святой. В результате на Голгофе льются слезы сокрушения и покаяния, и как ответ на эти слезы кающийся грешник получает на Голгофе прощение своих грехов и новое сердце. Все печальное греховное прошлое кающегося грешника омывается и очищается Кровью Агнца Божия Иисуса Христа, пролитой на Кресте Голгофы. Прощенный и помилованный грешник получает одежду праведности Христовой, именуемой в Книге Откровения «белыми одеждами» (Откр. 7, 13), а также «виссоном чистым и светлым» (Откр. 19, 8).

Дух Святой совершает на Голгофе великое дело возрождения человека к новой жизни, то есть того рождения свыше, о котором Христос сказал Никодиму: «Кто не родится от воды и Духа, не может войти в Царствие Божие» (Ев. Иоан. 3, 5). Прощенному и возрожденному человеку Дух Святой свидетельствует, что он стал «чадом Божиим», как написано в Римл. 8, 16: «Сей Самый Дух свидетельствует духу нашему, что мы — дети Божии».

В чем же заключается новая жизнь возрожденного Духом Святым человека? В преображении в образ Христа силою Духа Святого! Возрожденный человек — это человек, живущий со Христом и для Христа! В жизни каждого возрожденного человека Дух Святой прославляет Христа, то есть показывает всем детям Божиим всю красоту Христа, делает Его тем самым с каждым днем дороже для нас и все снова и снова возбуждает в нас желание быть похожими на Христа. Открывая нам абсолютную чистоту и святость Христа, Дух Святой постоянно призывает нас к очищению и освящению, и не только призывает, но и совершает в нас это очищение и освящение. Поэтому Он и зовется Святым Духом.

Мы все должны знать, что с возрождением, с рождением свыше мы не делаемся абсолютно совершенными, абсолютно свободными от греха. При рождении свыше грех перестает быть властелином возрожденного человека; он с центрального места в нашей жизни переходит как бы на окраину нашего нового существа, и мы делаемся способными господствовать над ним. В нашей новой христианской жизни мы всегда должны помнить слова, которые Господь сказал Каину: «У дверей грех лежит; он влечет тебя к себе, но ты господствуй над ним» (Быт. 4, 7). В этом господстве над грехом и заключается сущность освящения.

Но как господствовать над грехом, когда мы так слабы и немо-

щны, хотя и дети Божии? Ведь сила преха невероятно велика! Вспомним, что Христос называет Духа Святого «силой». В Деян. Ап. 1, 8 мы читаем: «Вы примете силу, когда сойдет на вас Дух Святой». В борьбе с грехом мы не одни: в этой борьбе нам дает силу Дух Святой, живущий в нас. Перед лицом каждого нового искушения мы должны просить о помощи Духа Святого, и Он придет к нам на помощь. Но как всякая борьба не без поражений, так и духовная война, то есть война с грехом, увы, содержит и поражения. И если бы этих поражений не было в нашей христианской жизни, мы были бы уже людьми совершенными.

Наши поражения в борьбе с грехом имеют разные причины: возможно, мы не погружаемся в Слово Божие и поэтому не воинствуем этим острым мечом; возможно, мы надеемся в нашей борьбе на себя, на свои силы, и поэтому не взываем о помощи Духа Святого; возможно, мы не бодрствуем и искушение застаёт нас спящими. Так или иначе, но с поражениями в борьбе с грехом мы знакомы все без исключения. И несмотря на наши падения, мы все же идем путем освящения и очищения, и вождем на этом славном пути является Дух Святой. Вот почему мы поем: «Вождь наш верный, Дух Святой! Будь всегда Ты близок к нам! И веди Своей рукой нас по жизненным путям. Вечно близкий, верный Друг! Ты готов всегда помочь; не оставь Своих Ты слуг здесь блуждать сквозь тьму и ночь». Спасение и оправдание наше совершилось быстро, но освящение наше и наш духовный рост происходят медленно.

Однако яркой звездой должны гореть перед нами слова 1 Иоан. 3, 2: «Возлюбленные! мы теперь дети Божии; но еще не открылось, что будет. Знаем только, что когда откроется, будем подобны Ему, потому что увидим Его, как Он есть». Эти слова говорят о том, что начатое в нас дело преобразования нас в образ Христа Дух Святой доведет до конца: мы достигнем подобия Христу! Пока мы идем, пускай медленно и с перерывами, от славы в славу, как от Господня Духа, то есть под водительством Духа Святого, но идем верно к полной победе над грехом, большим и малым, к полной чистоте и святости, к полному подобию Христу и Его образу в нас! От нашего печальнейшего прошлого, когда мы гибли в наших грехах и пороках, к такому светлому будущему, когда мы забудем, что такое грех,— вот путь, которым ведет детей Господних Дух Святой, и вот дело, которое Он совершает и окончательно совершит в нас для славы нашего Искупителя Иисуса Христа!

### Дело Святого Духа — наше освящение

*Ев. Матф. 5,18*

«Блаженны чистые сердцем, ибо они Бога узрят»,— говорит наш божественный Учитель Христос. Блаженство чистого сердца. Но где и как нам обрести это чистое сердце? Дело возрождения грешника является великим делом Святого Духа, но новое сердце, которое человек получает в день своего возрождения, и чистое сердце, которое приобретается возрожденным человеком во все последующие дни жизни,— это не одно и то же. Конечно, чистое сердце— это новое, возрожденное сердце; но новое сердце может быть еще богато разным сором и пылью, которые безусловно печалят нашего Небесного Отца. Вот почему всё Писание говорит о том, что за возрождением человека—этим первым делом Святого Духа—должно следовать освящение и очищение возрожденного человека, что можно назвать вторым величайшим делом Святого Духа.



Известный христианству всех веков разбойник на Голгофе, показавшийся и обратившийся ко Христу, получил новое сердце,— и это было действием Святого Духа в нем. Но возрожденный разбойник тут же умер, и ему не было дано вступить на путь освящения и приобрести чистое сердце без пыли и сора. Возрожденного сердца было достаточно для разбойника, чтобы войти в двери рая, открытые перед ним Христом. Но ему не было дано вкусить в своей земной жизни блаженства чистого сердца, о котором нам говорит Христос. Подавляющее большинство детей Божиих знакомо больше со счастьем возрождения и спасения, чем с блаженством освящения и очищения.

На страницах Слова Божия мы читаем о плодах и о дарах Святого Духа. Когда мы говорим о плодах Святого Духа, мы обычно берем слова Послания к Галатам 5, 22—23, где сказано: «Плод же Духа: любовь, радость, мир, долготерпение, благость, милосердие, вера, кротость, воздержание». Но разве эти девять плодов Святого Духа не являются атрибутами, то есть свойствами нового, возрожденного сердца? А на пути освящения все эти свойства возрастают в нас, совершенствуются и достигают полноты Христовой. Таким образом, говоря о плодах Святого Духа, мы должны знать, что плодами Его — сладкими и благословенными — являются и новое сердце, которое Он сотворил в нас через возрождение, и чистое сердце, которое Он творит в нас через освящение.

В великом деле возрождения нашего и в не менее великом деле освящения нашего Дух Святой действует прежде всего как божественный Обличитель наших грехов. Мы знаем, как в дни нашего духовного пробуждения, в дни нашего покаяния и обращения ко Христу Святой Дух вскрыл перед нами всю нашу греховность, все наши грехи и пороки, и показал нам, что мы заслужили только одно: вечное осуждение от Бога святого и праведного. А теперь на пути освящения Святой Дух вскрывает перед нами ту нечистоту, которая еще гнездится в разных уголках нашего сердца. Он показывает нам не только наши грубые пороки, о которых, возможно, хорошо знают окружающие нас люди и указывают нам на них. Но у нас имеются тысячи грехов и пороков, которые мы мягко называем нашими недостатками и о которых мы даже мало тревожимся, оправдывая себя тем, что нет людей без недостатков. Вот тут-то Дух Святой и совершает Свое великое действие обличения и нажима (если можно так выразиться) на наши больные места; а этих больных мест у всех нас чрезвычайно много.

Сколько может быть у нас кумиров в сердце; сколько нерадения в отношении исполнения того, что нам повелевает Христос; сколько греха неделания добра, которое мы могли бы делать! Великий божественный Обличитель Дух Святой проникает со Своими обличениями глубоко во все наши мысли, во все наши желания, в самую глубину нашего сердца,— куда нет доступа никому из людей. Святой Дух проникает туда, в эти потаенные уголки нашего сердца, и обнажает все, скрытое во мраке, осуждая все наши неугодные Богу помышления и намерения сердечные (Евр. 4, 12—13). Как хорошо, что Святой Дух совершает эту работу в нас, это действие обличения и вскрытие даже малейшей, микроскопической нечистоты нашего сердца!

Но Он же, Святой Дух, не только «нажимает» на все наши больные места, не только открывает перед нами даже малейшие пятна в нашей жизни, но Он также указывает нам непрестанно и на драгоценную Кровь Христа, Которая очищает все наши греховные пятна — и большие и малые, и на Самого Христа, Который может даровать нам победу над всяким грехом.

И теперь перед нами вопрос: как же Святой Дух совершает ве-

ликое дело нашего освящения и как Он творит в нас чистое сердце? Прежде всего Он ведет нас к Слову Божию, к тому слову, которое, словно в драгоценнейшей шкатулке, сокрыто в драгоценной Книге книг — Библии. Наша цель, и ее открывает нам Святой Дух, достигнуть высоты и полноты Христа — ни больше, ни меньше! И вот эта высота и полнота Христа показана нам именно в драгоценной Книге — Библии.

Достаточно нам взять Нагорную проповедь Христа, чтобы увидеть, к каким высотам Он призывает нас в ней. Все, что сказал Христос в этой проповеди, все это путь к достижению чистого сердца. К чему же призывает нас Христос в Своей Нагорной проповеди? Он призывает нас к очищению от гнева (Ев. Матф. 5, 22); к очищению от прелюбодейных мыслей (Ев. Матф. 5, 27—28); к очищению от мстительности (Ев. Матф. 5, 38—39); к очищению от одной-сторонней любви, то есть от любви только к друзьям, а не к врагам (Ев. Матф. 5, 43—48); к очищению от похвалы своими достоинствами — своими милостынями, своими молитвами, постами (Ев. Матф. 6, 1—18); к очищению от любостыжания, сребролюбия и скупоности (Ев. Матф. 6, 19—24); к освобождению от забот (Ев. Матф. 6, 25—34); к освобождению от духа осуждения (Ев. Матф. 7, 1—5); к очищению от формальных и сухих молитв (Ев. Матф. 7, 7—11); к очищению от внешнего благочестия (Ев. Матф. 7, 15—20).

Творцом Библии является Святой Дух, и Он же и истолкователь ее! Дух Святой употребляет Слово Божие для нашего освящения и очищения. Святой Дух употребляет Слово Божие как великое средство для сотворения в нас чистого сердца. Нашей же задачей является: открывать как можно шире наше сердце для Слова Божия! К этому призывает нас и апостол Павел в Послании к Колоссянам 3, 16: «Слово Христово да вселяется в вас обильно».

Но Святой Дух ведет нас еще выше: Он ведет нас к Самому Иисусу Христу. И что же тогда происходит с нами? То же самое, что произошло с ап. Петром в лодке, когда он увидел славу Христа. Мы читаем в Ев. Лук. 5, 8: «Увидев это, Симон Петр припал к коленам Иисуса и сказал: выйди от меня, Господи! потому что я человек грешный». Когда мы смотрим на окружающих нас христиан, у нас является мысль, что мы не хуже их, а явиться может даже мысль, что мы лучше их. Но когда мы устремляем наш взор на Самого Христа, то мы перестаем видеть все, что нам казалось таким хорошим в нас; исчезает все, что казалось нам таким белоснежным, и мы видим себя в пятнах с головы до ног.

Вблизи Христа мы начинаем видеть, сколько у нас некрасивых поступков, сколько у нас искания славы себе, сколько у нас неполной отдачи нашего сердца Господу и как много-много у нас фарисейства. Как часто наших сестер гораздо больше беспокоит не совсем чистая блузка, чем не совсем чистое сердце; а братьев не совсем чистый воротничок, чем нечистое сердце. Но вблизи Христа мы видим всю свою внутреннюю нечистоту. И, исполненные жаждой чистоты, мы взываем к Нему: «Сердце чистое сотвори во мне, Христос». И Он творит! И сотворит!

## Действия Святого Духа

1 Кор. 12,6

«И действия различны, а Бог один и тот же, производящий все во всех». О каких действиях, притом различных, пишет ап. Павел коринфянам? Если мы прочтем всю двенадцатую главу Первого послания к Коринфянам, то мы увидим, что речь идет о различных

действия Духа Святого. Действия Святого Духа различны — этой великой истины мы никогда не должны забывать. Если мы эту истину хорошо усвоим, то вопрос о Духе Святом станет нам много яснее. Различные действия Святого Духа нам будут более понятными, если мы поймем, что наша христианская жизнь имеет свои ступени.

Христианская жизнь — это не ровное и гладкое поле, по которому легко прогуливаться, не встречая никаких помех или трудностей. Нет! Христианская жизнь — это скала, на которую надо подниматься, причем не без усилий, не без трудностей, не без неудач и даже не без опасностей. Каждая гора, каждая скала имеет подошву, то есть основание, и вершину. Подошва горы достается нам легко, но вершина, ее достижение требует подвига, причем очень нелегкого подвига. Христианская жизнь, если можно так выразиться, имеет тоже свою «подошву» и свою «вершину».

Что же является «подошвой» христианства, то есть первой ступенью, и что является «вершиной» христианства, то есть его высшей ступенью? Первой ступенью христианства является рождение свыше или возрождение. Высшей ступенью христианства является достижение образа Христа, достижение совершенства Христа. Какая вершина, какая высота! Это «Эверест» христианства! Как Эверест является высшей горной вершиной на земле, так образ Христа является высшей ступенью христианства.

Все христиане, все дети Божии должны всегда иметь перед собой этот высший христианский идеал. А именно: удивительно прекрасную жизнь Христа на нашей земле, о которой повествуют нам страницы Евангелия; Его дивный характер; Его образ, полный небесной красоты. Мы, верующие во Христа и любящие Христа, должны всегда гореть желанием быть такими, как Христос, и поступать во всем, всегда и везде так, как поступал Он. Этим же великим идеалом — быть такими, как Христос, — жили и апостолы и первые христиане. И они всегда видели этот чудесный образ Христа перед собой.

Но как первые христиане, так и мы, сегодняшние ученики Христа, видели и видим перед собой не только эту высочайшую вершину христианства, но и неизмеримую трудность достигать ее. В отношении достижения совершенства Христа, достижения Его образа мы все похожи на подстреленную птицу, а именно: в нашем искреннем желании следовать по стопам Христа и быть похожими на Него мы все снова и снова как бы расправляем наши крылья, чтобы достигать высот Христа, но, увы, все снова и снова падаем вниз и оказываемся по-прежнему далекими от Его образа, от Его чудных божественных качеств. И мы убеждаемся с глубокой печалью, что желание — это одно дело, а достижение — это совсем другое дело.

И теперь перед нами вопрос: неужели наша доля на земле только желать, но никогда не достигать? Неужели наша доля только поднимать крылья и, взлетев, снова опускаться вниз? Нет! Желания должны окончиться достижением; взлеты должны превратиться в высокие полеты; мечты о подобии нашем Христу должны сделаться действительностью. Ведь Евангелие говорит ясно: «Будем подобны Ему» (1 Иоан. 3, 2).

Послушаем слова Христа, которые Он сказал апостолу Петру: «Куда Я иду, ты не можешь теперь за Мною идти, а после пойдешь за Мною» (Ев. Иоан. 13, 36). Куда же шел Христос? Он шел на крест Голгофы. Петр попробовал идти за Учителем на Голгофу, но на пути туда споткнулся: во дворе синаедриона он не выдержал и отрекся от Христа. Но когда же Петр все же пошел на крест и умер на кресте? Тогда, когда Дух Святой дал ему силу для этого подвига.

Мы знаем слова Христа о Духе Святом: «Вы примете силу, когда сойдет на вас Дух Святой» (Деян. Ап. 1, 8). О какой силе Духа Святого говорит Христос в этих словах? О силе дерзновенного свидетельства о Нем: «И будете Мне свидетелями в Иерусалиме, и во всей Иудее, и Самарии, и даже до края земли». Для такого великого служения, конечно, была нужна и особая сила. Вот этой особой силы Духа Святого ни Петр, ни Иоанн, ни другие апостолы еще не имели. Об этом очень ясно сказано в Ев. Иоанна 7, 38—39: «Кто верует в Меня, у того... из чрева потекут реки воды живой. Сие сказал Он о Духе, Которого имели принять верующие в Него; ибо еще не было на них Духа Святого, потому что Иисус еще не был прославлен».

В день Пятидесятницы Дух Святой снизошел на первых учеников Христа как сила, чтобы сделать их способными для выполнения той великой задачи, которую Христос поручил им, уходя с нашей земли. Эту великую задачу Христос выразил словами: «Идите по всему миру и проповедуйте Евангелие всей твари» (Ев. Марк. 16, 15). А проповедь Евангелия в те времена была равносильна страданиям и смерти.

Теперь мы подошли к вопросу о различных действиях Духа Святого. Дух Святой как сила действует в нашем служении Христу и великому делу Его Царствия на земле. Но не будем забывать, что сила Святого Духа необходима нам не только для служения Господу, но и для терпеливого ожидания, подобно старцу Симеону, исполнения обетований Божиих в нашей жизни.

Будем помнить, что сила Святого Духа нужна и для перенесения страданий, которые выпадают на долю детей Господних, как это мы видим, например, в жизни Иоанна Предтечи. Разве ему была нужна сила свыше только тогда, когда он проповедовал тысячам людей в пустыне? Нет, ему была нужна сила свыше и тогда, когда он в полном одиночестве страдал в своей тесной и мрачной клетке, ожидая со дня на день мученического конца своей жизни.

Нам нужна сила Духа Святого и для победы над грехом, особенно когда борьба с ним достигает стадии сражения «до крови» (Евр. 12, 4), то есть когда мы имеем дело с особо сильным искушением, с искушением «огненным». Это все различные действия Духа Святого в нашей христианской жизни, различные проявления Его божественной силы.

Но мы должны знать, что есть еще «возрождающее» действие Святого Духа, о котором Христос говорил Никодиму (Ев. Иоан. 3, 5—6) и которое Никодим испытал на себе еще до дня Пятидесятницы, сделавшись тайным учеником Христа. Это возрождающее действие Духа Святого испытали на себе и все первые ученики Христа, причем еще до сошествия Святого Духа в день Пятидесятницы, что очень ясно видно из слов Христа, сказанных им: «Радуйтесь тому, что имена ваши написаны на небесах» (Ев. Лук. 10, 20). Такие слова можно отнести только к возрожденным душам.

Есть еще и другое действие Духа Святого, а именно: освящающее действие. Оно продолжается в течение всей нашей жизни на земле. Это действие Духа Святого заключается в очищении и освобождении нас от всякого греха, и в возведении нас на скалу, для наших человеческих сил недостижимую (Пс. 60, 3), то есть в преображении нас в образ Христа, в достижении нами вершины христианства — совершенства Христа и всей Его полноты (Кол. 2, 9—10). Вот как много различных действия Святого Духа в нас и через нас! И задача наша: шире открывать сердца наши для принятия Духа Святого, и давать Ему больше простора для проявления Его действий в нас и через нас!



«Плод же духа: любовь, радость, мир, долготерпение, благость, милосердие, вера, кротость, воздержание». Если мы сосредоточим наше внимание на этих перечисленных ап. Павлом плодах духа, то мы увидим, что эти же свойства украшали нашего Господа Иисуса Христа в дни Его благословенной жизни на земле. Посмотрим на любовь Христа. Как она безгранична: Христос любил всех людей без исключения. В Его сердце находили место и презренные у иудеев мытари, и апостолы; и Иуда — Его будущий предатель, и Иоанн, которого Он особенно ценил; и язычник Пилат, и учитель израильтян Никодим; и женщина-самарянка, и Мария из Вифании; и воины, пригвоздившие Его ко кресту, и разбойник, руки которого пахли кровью. Этой невыразимой любовью Христа были так недовольны книжники и фарисеи, что они старались запятнать Христа словами: «Он принимает грешников и ест с ними» (Ев. Лук. 15, 2).

Посмотрим на радость Христа. Мы читаем в Ев. Иоан. 15, 11: «Сие сказал Я вам, да радость Моя в вас пребудет и радость ваша будет совершенна». Радость Христа мы ощущаем на всех страницах Евангелия и особенно у колодца Иаковлева, где грешница — самарянка сказала Ему: «Знаю, что придет Мессия, то есть Христос...», а Он в великой радости говорит ей: «Это Я, Который говорю с тобою» (Ев. Иоан. 4, 25—26). Мы чувствуем радость Христа в доме Закхея, когда он принял Христа в свое сердце. Христос говорит ему: «Ныне пришло спасение дому сему» (Ев. Лук. 19, 9). Мы читаем о радости Христа и в Ев. Лук. 10, 21: «В тот час возрадовался духом Иисус и сказал: славлю Тебя, Отче, Господи неба и земли, что Ты утаил сие от мудрых и разумных и открыл младенцам!» А разве не чувствуется радость Христа в Его словах покаявшемуся разбойнику: «Истинно говорю тебе, ныне же будешь со Мною в раю» (Ев. Лук. 23, 43).

Обратим внимание и на мир в сердце Господа нашего Иисуса Христа. Его сердце было всегда исполнено миром, так что Он мог спать даже среди грозных волн бушующего моря, а накануне Своих страданий и смерти, на Тайной вечери, Он сказал Своим ученикам такие слова: «Мир Мой даю вам» (Ев. Иоан. 14, 27).

Посмотрим на долготерпение Христа. Ученики Его, апостолы, так несмысленны и непонятливы ко многому, чему Он учил их, а Он так долготерпелив к их непониманию. В синедрионе, среди ужасающей клеветы, которую изливали на Христа, Он молчал. На суде у Понтия Пилата, среди насмешек воинов, Он молчит. На Голгофе на все злословия Своих врагов Он отвечает только молчанием. Какое долготерпение!

А благость и милосердие нашего Господа Иисуса Христа! В синагоге в Назарете Христос говорит об этих Своих свойствах как о плоде Духа Святого. Он говорит: «Дух Господень на Мне, ибо Он помазал Меня... исцелять сокрушенных сердцем... отпустить измученных на свободу» (Ев. Лук. 4, 18). И в Деян. Ап. 10, 38 мы читаем: «Бог Духом Святым и силою помазал Иисуса из Назарета, и Он ходил, благовествуя и исцеляя всех».

Кротость Христа мы видим, в особенности, в Его отношении к Своим врагам: «Будучи злословим, Он не злословил взаимно» (1 Петр. 2, 24), и не только не злословил взаимно — Он даже молился за Своих врагов!

А какими ярко сияющими свойствами были Его чистота, святость и воздержание! Все грешницы уходили от Него с чистым сердцем. Так было с самарянкой, так было с Марией Магдалиной, так было и с грешницей, которую привели ко Христу фарисеи. Все эти свойства Христа сделали Его «прекраснее всех сынов человеческих» (Пс. 44, 3).

Только о вере Христа нельзя говорить, ибо Он жил видением. И наша вера в вечности перейдет в видение.

А теперь перед нами очень важный вопрос: как же Дух Святой производит все эти прекрасные плоды в наших сердцах? Чтобы ответить на этот вопрос, надо взять притчу Христа о виноградной лозе. Прочтем Ев. Иоан. 15, 1—8: «Я есмь истинная виноградная Лоза, а Отец Мой — Виноградарь; всякую у Меня ветвь, не приносящую плода, Он отсекает; и всякую, приносящую плод, очищает, чтобы более принесла плода. Вы уже очищены через слово, которое Я проповедал вам. Пребудьте во Мне и Я в вас. Как ветвь не может приносить плода сама собою, если не будет на лозе, так и вы, если не будете во Мне. Я есмь Лоза, а вы ветви; кто пребывает во Мне и Я в нем, тот приносит много плода; ибо без Меня не можете делать ничего. Кто не пребудет во Мне, извергнется вон, как ветвь, и засохнет; а такие ветви собирают и бросают в огонь, и они сгорают. Если пребудете во Мне и слова Мои в вас пребудут, то, чего ни пожелаете, просите, и будет вам. Тем прославится Отец Мой, если вы принесете много плода, и будете Мои учениками». В этой притче о виноградной Лозе Христос очень ясно говорит нам о тайне обильного плодоношения. Сравнивая Себя с Лозою, а всех верующих в Него с ветвями, Христос говорит: «Как ветвь не может приносить плода сама собою, если не будет на лозе, так и вы, если не будете во Мне». Значит, плоды Святого Духа зависят от нашего пребывания во Христе. «Кто пребывает во Мне и Я в нем, — говорит Христос, — тот приносит много плода». Как просто и ясно!

Но тогда в чем же заключается действие Духа Святого, если условием для принесения обильного плода является наше пребывание во Христе? В том-то и дело, что наше пребывание во Христе является именно действием Духа Святого. Дух Святой приводит нас ко Христу, и Дух Святой погружает нас во Христа. Вот в каком смысле Писание говорит о «начатке» Духа Святого (Римл. 8, 23) и «полноте» Его. Начаток Духа Святого — это Его первое действие, начальное Его действие в нас: приведение Им нас ко Христу. Полнота Духа Святого — это Его полное действие в нас: погружение Им нас во Христа и Его полноту.

Заметим и еще одну великую истину: Дух Святой ничего не совершает в нас без Христа или помимо Христа. Все, что Он производит в нас, Он производит через Христа. И Свои плоды Дух Святой производит в нас через Христа. Об этом очень ясно говорит нам Христос в Своей притче о виноградной Лозе: «Без Меня не можете делать ничего!» Через связь со Христом и через постоянное наше пребывание в Нем Дух Святой производит в нас дивный образ Христа — Его мысли, Его чувства, Его дела и Его слова. И чем глубже наше пребывание во Христе, тем больше изображается Его образ в нас, и тем больше у нас небесных плодов в нашей христианской жизни. Но именно Дух Святой является той благодатной силой, которая нас мощно влечет ко Христу.

### «Примите Духа Святого»

*Ев. Иоан. 20, 19—22*

«В тот же первый день недели вечером, когда двери дома, где собиравались ученики Его, были заперты из опасения от иудеев, пришел Иисус, и стал посреди и говорит им: мир вам! Сказав это, Он показал им руки (и ноги) и ребра Свои. Ученики обрадовались, увидевши Господа. Иисус же сказал им вторично: мир вам! Как послал Меня Отец, так и Я посылаю вас. Сказав это, дунул, и говорит им: примите Духа Святого».

Мы знаем и другие слова нашего Господа Иисуса Христа в отноше-

нии Духа Святого. Прочтем Ев. Луки 11, 13: «Итак, если вы, будучи злы, умеете даяния благие давать детям вашим, тем более Отец Небесный даст Духа Святого просящим у Него». Христос говорит очень ясно, что Духа Святого дает и Отец Небесный и Он Сам. А между тем многовековой спор о так называемом «филиоке» все еще занимает богословов. Этот богословский спор вращается вокруг вопроса: исходит ли Дух Святой от Отца и Сына или только от Отца? Христос же говорит очень ясно: «Отец Небесный даст Духа Святого просящим у Него».

А о Христе мы прочитали: «... (Он) дунул, и говорит им: примите Духа Святого». Перед нами неоспоримый факт: Христос дает Святого Духа! Слово «примите» говорит о том, что надо не только просить о Духе Святом, но и брать Его, брать Его от Христа! Когда перед нами журчит кристально чистый ручей, а мы изнываем от жажды — разве это нормально? Если перед нами Христос, Который сказал апостолам: «Примите Духа Святого», а мы ощущаем такое духовное бессилие — нормально ли это?

Жаждающий должен нагибаться к ручью и утолять из него свою жажду. Духовно бессильный должен приходить ко Христу и брать от Него величайший и драгоценнейший дар Святого Духа. Брать, получать, а не только просить, часто не ожидая даже ответа. Заметим, что апостолы даже не просили воскресшего Христа о Духе Святом. Но Христос видел, как они нуждаются в Нем, как они немощны, малодушны, а задача их в мире так велика и связана с такими трудностями! И Он Сам просит их принять Духа Святого.

Но для постоянного получения от Христа Духа Святого необходимо соблюдение определенных условий. Каковы же эти условия? Прежде всего для получения от Христа драгоценного дара Духа Святого необходима тишина Вифании и уголок Марии, где она сидела у ног Христа и с глубоким затаенным вниманием прислушивалась к тихим Его наставлениям. Этой тишины Вифании у нас не хватает в шумной атмосфере нашей повседневной жизни.

Теща Ап. Петра в Капернауме была исцелена Христом от «горячки» (Ев. Лук. 4, 38). Многие христиане болеют другой «горячкой» — горячкой суеты, торопливости, беготни, отсутствия собранности и сосредоточенности. Разве это не так? Активность, усиленная деятельность — это великое дело; но активность без участия сердца и души может превратить нас в «автоматов». Да сохранит нас Господь в нашем служении Христу от «автоматизации», то есть от служения без участия сердца.

Чтобы нам сохранить себя от такого служения, нам необходимо создавать в нашей христианской жизни тихие «Вифании» и находить уголки Марии для пребывания у ног Христа. Без этого наше христианство обмелеет, как мелеют многие реки в жаркую летнюю пору. Для получения от Христа драгоценного дара Святого Духа недостаточно поверхностных мимолетных встреч с Ним. Необходимо тихое и глубокое общение со Христом, чтобы услышать из Его божественных уст драгоценные слова: «Примите Духа Святого».

Чтобы получить от Христа или через Христа Духа Святого, необходимо приходить к Нему с сердцем, жаждущим Духа Святого. А чтобы жаждать Духа Святого, надо понять Его значение для всей нашей христианской жизни и для всего нашего служения Господу. Значение Духа Святого в том, что Он является той силой, которая нас, немощных и бессильных, превращает в героев веры, подобных тем героям веры, о которых мы читаем в 11 главе Послания к Евреям. Дух Святой является тем благодатным дождем, который орошает наше столь часто высыхающее сердце и все снова и снова устраняет из него печальную духовную засуху.

С жаждой этого благодатного дождя Святого Духа мы должны приходить ко Христу и взывать к Нему словами одной чудной песни: «На Твои взгляни растения, благодати дождь пошли! Их погубит за-пустение,—обнови и оживи!» Мы знаем, что делается с нашими ком-натными растениями, когда мы забываем их поливать. Так высыхает и наше сердце без дождя — Духа Святого — «раннего и позднего» (Иер. 5, 24).

Дух Святой — это огонь, который хочет «почивать» на каждом ча-де Божиим (Деян. Ап. 2, 3). С этим огнем Святого Духа в сердце мы никогда не будем знать лаодикийского состояния. Если мы будем знать, что дает нам Дух Святой в нашей христианской жизни, то мы всегда будем полны желания получать от нашего Господа Иисуса Хри-ста Духа Святого.

Если мы жаждем получать от Христа Духа Святого, то мы никогда не должны забывать горницы в Иерусалиме, где воскресший Христос «дунул» на Своих учеников и сказал им: «Примите Духа Святого». Приходя ко Христу, будем помнить, что Он «вчера и сегодня и во веки Тот же» (Евр. 13, 8). Что это значит? Это значит, что и сегодня, при нашей встрече с Ним, Он может, видя жажду нашего сердца, сказать нам: «Примите Духа Святого!» И, вне сомнения, мы все, идущие за Христом, больше всего нуждаемся именно в этих словах Христа, имен-но в этом драгоценнейшем даре Христа — даре Святого Духа. Как бы-ло бы прекрасно, если бы каждое наше общение со Христом заканчи-валось благодатным Его «дуновением», то есть изливанием в наше серд-це Святого Духа! Если мы будем этого жаждать, то мы будем часто слышать слова Христа: «Примите Духа Святого».

Если Христос дарует Духа Святого, то мы должны знать, что этот великий дар Он дарует нам не для того, чтобы блистать в Церкви Его силой или Его дарами. Нет! Дух Святой дается нам для самой высо-кой задачи — для прославления и возвеличения Христа! И Сам Дух Святой, по словам Христа, прославляет Его (Ев. Иоан. 16, 14).

В Филип. 1, 20 ап. Павел говорит нам, к какой цели он всегда стре-мился. Он пишет: «...ныне, как и всегда, возвеличится Христос в теле моем, жизнью ли то, или смертью». Но для достижения этой цели — возвеличения и прославления Христа — ап. Павел всегда искал «содей-ствия Святого Духа» (Филип. 1, 19). Будем и мы искать постоянно содействия Святого Духа, Которого нам дает Христос!

А. В. Карев

## ПОСЛАНИЕ К ЕФЕСЯНАМ

(Продолжение)

### ГЛАВА 4

#### Увещание

«Итак я, узник в Господе, умоляю вас поступать достойно звания, в ко-торое вы призваны» (Ефес. 4,1).

С четвертой главы Послания к Ефессянам начинается вторая, боль-шая часть этого послания. Причем, если первая часть является догма-тической, то вторая — практической. Как было замечено во введении, такое разделение встречается и в других посланиях ап. Павла, особен-но это видно в Послании к Римлянам.

Все наставления ап. Павла направлены к практической жизни ве-



рующих. Все духовные вопросы ап. Павел всегда старался разрешать в тесной связи с практической жизнью, а не в отрыве от нее.

«Поступать достойно звания, в которое призваны». Какое это было призвание? Вся первая часть послания (гл. 1—3) говорит об этом призвании. Там ап. Павел показывал, как Бог избирал, искуплял и запечатлевал Духом Святым призванных. И он молился, чтобы верующие из ефесян также поняли, что Бог оживотворил их и что теперь они составляют храм Божий. Ап. Павел снова просит Бога о ниспослании верующим силы для жизни, угодной Богу.

«Достойно поступать». Эти слова говорят о том, что призвание Бога не было для ап. Павла пустым делом. Быть верующим — это очень ценно в его глазах. Верующий всегда должен сохранять чувство достоинства быть верующим. Ап. Павел жил во время императорской власти и он знал, что сына из знатной семьи воспитывают не палкой, а напоминанием его высокого положения и звания, которое обязывает его и жить соответственно этому званию. Если вы призванные святые и дети Божии, то поступайте достойно вашего звания. Не живите под страхом палки, а достойно звания, в которое вы призваны.

Особый смысл и теплоту увещания вложил ап. Павел в слова: «Узник в Господе». Они являются как бы призывом к верующим Малой Азии использовать свое положение. Для них было бы позорно не использовать все возможности на свободе, в то время как ап. Павел в тюрьме служит Господу посланиями. Эти слова являются призывом ко всем верующим на свободе дорожить временем, иначе как в вечности мы будем смотреть в глаза мученикам за веру? Как должен будет чувствовать себя в их присутствии отпавший верующий, который отказался от Христа из-за мелочных неудобств или каких-либо замечаний? Как будет чувствовать себя такой человек, когда на него будут смотреть Павел в оковах, Поликарп на костре, Бландина перед зверями и другие, и все они будут спрашивать его, почему он отрекся от Христа? Разве отрекшиеся от Христа не должны сгореть со стыда за то, что из-за ничтожных причин они отказались от высоких духовных ценностей? Тогда придет Иисус в красоте своих страданий, и каждая рана будет жаловаться на отступника. Теперь эти раны еще отвечают за нас — они являются нашим спасением, но будет время, когда они станут нашими жалобщиками. Придет час, когда раны Христа потребуют отмщения и когда они станут обвинителями.

Так увещевает нас узник Павел. Ни одна скорбь для нас не окажется чрезмерной, невыносимой, если мы будем поступать достойно звания, в которое призваны.

Необходимые христианские качества для сохранения единства. «Со всяким смиренномудрием и кротостью и долготерпением, снисходя друг ко другу любовью» (Ефес. 4, 2).

«Итак я... умоляю вас», — сказал Павел, дорогой узник Христа. Самое главное для церкви — единогласие, единство. Христос же Своей смертью создал единство и мир между язычниками и иудеями, хотя это было скорее создание возможности, чем действительный мир (гл. 2, 14—16). Люди должны были начать осуществлять его. Между миссионерами язычников и иудеев официально была упразднена вражда, когда ап. Павел, Петр, Иаков и Иоанн подали друг другу руку общения (Гал. 2, 9).

Верующие из язычников и иудеев действительно были объединены в одну церковь. Но было бы большим заблуждением полагать, что теперь в вопросе единства у них все в порядке. Была создана только возможность, подготовлена почва, а осуществление полного единства между верующими еще не достигнуто и по сей день.

Единство не будет достигнуто в церкви, если в ее руководстве не будет соответствующего духовного человека. Чем больше господствует

плоть, тем труднее достигнуть единства. По догматике церковь может быть единой, но, несмотря на это, в ней могут возникать крупные недоразумения и даже распри, если ее члены не обладают необходимыми христианскими качествами, перечисленными ап. Павлом, которые мы теперь и рассмотрим.

Первые необходимые качества — смиренномудрие и кротость. Смирение и кротость — эти качества по праву стоят рядом друг с другом. Смирненным может быть тот, кто сознает, что воля Божия им во многом не выполнена, и то, что сделано, сделано неудовлетворительно. Только тот может быть смиренным, кто сознает, что Бог безгранично терпелив по отношению к нему. Если бы Бог поспешил отомстить ему за его недостатки и ошибки, тогда он погиб бы навечно. Смирненным может быть тот, кто знает, что все доброе в нем — не его заслуга, а по благодати Божией через Христа. Такой человек не поднимает свою голову, не превозносится над другими, так как он нашел путь к кротости. Кротость указывает на взаимоотношения с другими людьми. Кроткий человек — скромный и незаметный человек, снисходительный к другим.

Противоположностью смирения и кротости являются духовная гордость и властолюбие. Эта сорная трава растет и в хорошей почве. Обращенный ко Христу иудей может гордиться своим прошлым, потому что он вышел от познания живого Бога и из страны вышей морали. Верующий язычник гордится тем, что благодать вывела его из греховой жизни. Уверовавший с юных лет молодой человек может гордиться тем, что его жизнь не испорчена, чиста, не запятнана тяжелыми грехами. А человек, вышедший из омыта греха, может гордиться своими переживаниями, зная, что такое грех и соблазн. При этом верующие часто сопоставляют себя не со Христом, а с людьми. Смирение же ставит человека в сравнение прежде всего с Богом, а кротость сопоставляет его затем с людьми.

Смирение и кротость — качества, противоположные плоти. Человек может быть высокообразованным, воспитанным и вежливым, но не смиренным, если он неверующий. Смирение и кротость не являются качествами какого-нибудь определенного народа на земле, за исключением народа Божьего.

Мы знаем, каких замечательных результатов достиг ап. Павел в смирении. Нравственная жизнь его была безупречна; в жизни веры он достиг большой высоты. Он был богат духовными дарами и добрыми делами, так как он трудился больше всех других. И все-таки он называет себя «наименьшим из всех святых» (3, 8). Что это — ложная скромность? Нет, это искреннее свидетельство скромности, результат влияния образа Христа, которому он старался во всем подражать (Филип. 2, 7).

Разве это будет лишним для нас воспитывать и в себе эти характерные для верующего качества с помощью благодати Божией? Что препятствует или запрещает нам с сегодняшнего дня искренне считать себя меньше других? Не следует ожидать этого от других, а сделаем это сами.

Второе необходимое качество — долготерпение. Эта характерная черта отличается от предыдущих, которые касались отношения верующего к Богу или ближнему. Долготерпение указывает на отношение к ошибкам других.

Христианская вера очень строго относится ко всякого рода недостаткам и ошибкам, осуждая их. Будем с усердием стараться находить эти недостатки у себя и остерегаться их. Но часто, добившись смирения и кротости у себя, мы проявляем нетерпение в отношении ошибок других. Несомненно, ап. Павел лучше других видел много недостатков у верующих Малой Азии, но в общении с ними он проявлял удивительную любовь и долготерпение. Нетерпение само по себе не является

опасностью, если незачем терпеть, если нет недостатков и нет преткновения на них, но, к сожалению, они всегда имеются.

Но долготерпение не означает соглашения с грехом. Ведь тот же ап. Павел однажды велел извергнуть развращенного из церкви и даже предать его сатане. Но и это надо делать с долготерпением. Наказание в церкви не должно исходить от нетерпения или ненависти, но должно совершаться в интересах Царствия Божия.

Красота долготерпения особенно наглядна в отношении оскорбляющих нас, которым мы воздаем любовью. В противном случае мы должны просить прощения, что гораздо хуже. Будем воспитывать в себе это чудесное свойство — долготерпение!

Третье необходимое качество — снисхождение друг ко другу любовью.

Из всех необходимых качеств, которыми должен обладать христианин, любовь имеет последнее слово. Каждый из нас может иметь много хороших качеств в характере, а если мы прибавим к ним любовь, тогда все они приобретут особенно высокую ценность. Так, требовательность, точность, справедливость, правдивость — очень ценные качества у каждого человека, но без любви они могут способствовать лишь движению своей личности, развитию мелочности, и могут даже стать причиной различных неприятностей. В соединении же с любовью ценность этих качеств несравненна. Поэтому в Библии сказано: «Но истинною любовью все возвращали в Того, Который есть глава Христос» (4, 15). Без любви нельзя себе представить единства. Если бы можно было вместо любви дать единству новое основание, например, вероучение, организацию или что-либо другое, то это было бы давно сделано. Но до сих пор для установления единства существует только одно условие — «снисходя друг ко другу любовью».

Почему ап. Павел употребляет выражение «снисходить»? Ведь снисходить — это не высшая форма любви. Это значит как-то терпеть друг друга. Но ведь любовь и в своей низшей форме достаточно красива и ценна.

Здесь перед нами раскрыт христианский характер духовного человека. Мы не должны забывать, что таковы требования Библии. Быть смиренным, кротким и долготерпеливым одному, может быть, легче, а другому труднее, но от всех требуются эти качества. Это как бы культурные растения в характере человека, о которых надо заботиться.

Однажды одного итальянского священника спросили, в чем заключается тайна его смирения и кротости. Он ответил, что тайна эта заключается в правильном использовании глаз. Всегда он, во-первых, смотрит вверх и видит большую цель своей жизни, во-вторых, он смотрит вниз и видит могилу, куда он должен пойти, и, в-третьих, он смотрит вокруг себя и видит, что есть много людей, имеющих больше причин для ропота, чем он, и ожидающих его участия и помощи. Молитесь за такое умение, за приобретение и возрастание таких христианских качеств!

### Сохранение единства

«Стараясь сохранять единство духа в союзе мира» (Ефес. 4,3).

Ап. Павел начал свое увещание в послании с вопроса о единстве. Смирение, кротость, долготерпение и снисходительность в любви — суть христианские качества, посредством которых вообще может быть достигнуто единство.

Теперь перед нами слова: «Стараясь сохранять единство». Если перечисленные выше качества носили характер пассивности, то теперь ап. Павел требует активности.

«Стараясь» — это слово выражает действие. Это слово не мирится с тем, кто возбуждает ссоры и нарушает мир народа Божия, кто приносит соблазны: «Горе миру от соблазнов, ибо надобно придти соблазнам; но горе тому человеку, через которого соблазн приходит» (Ев. Матф. 18, 7). Иисус Христос Сам говорил о том, как тяжело будет на суде Божиим тому человеку, через которого приходит соблазн. Побуждение к соблазнам — тяжкий грех по отношению к единству, через него оскверняются многие и нарушается единство. Ап. Павел призывает нас быть активными поборниками единства.

Если ты замечаешь, что разговор может кончиться ссорой, направь слово, вызывающее ссору или неприятность, в направлении добра и мира. И ты станешь миротворцем. Заметив трещину в единстве, не вбивай клин, а свяжи, примири, исправь. Когда слышишь в жизни церкви об опасности разногласия, не говори слабому: «Видишь, трескается». Но береги единство как ценное богатство, которое надо беречь ценой жертвы!

Единство должно царить и во взаимоотношениях между церквями. Бывают случаи, что внутри самой церкви господствует единство, а по отношению к другим церквям верующие этой церкви относятся свысока, надменно, сея зависть и вражду. Успех у других приписывают людям, а в своей церкви — Духу Святому. Надо быть в единстве со всеми, кто соединен со Христом.

Не утешайся тем, что ты не возбуждал раздора и ссоры. Но проверь, что ты сделал для достижения и сохранения единства. «Блаженны миротворцы» — это признак детей Божиих. Если на этом основании стали бы судить сегодня, кто дитя Божие, а кто нет, проверь, какое количество осталось бы тогда в списке детей Божиих?

Ап. Павел требует единства в Духе. Плоть также видит возможности единства, но не на основании Духа. Она согласна строить единство на религиозных обычаях, на различных названиях, организациях или на принуждении. Многие в мире организации тоже готовы объединиться на подобных основаниях. Но здесь идет речь о единстве в Духе, Который соединяет нас в духовных убеждениях и любви. В нас что-то происходит, что делает возможным единство и заставляет нас хранить его как ценный дар Духа Святого. И этот дар становится для нас духовным сокровищем. Единство в Духе, конечно, не препятствует нам указывать брату или сестре на грехи и недостатки, а, наоборот, обязывает нас к этому, так как грех влечет за собой раскол.

«В союзе мира». Каким должен быть этот союз? Основанием этого мира-союза, по учению Павла, является смерть Христа (2, 14). Кровь Христа объединила верующих иудеев и язычников по всей Римской империи в невиданную до тех пор церковь. Те, которые не имели права вкушать вместе за одним столом, теперь все вместе участвовали в святой вечере Господней за одной трапезой. Это осуществилось тридцать лет спустя после смерти Христа. Все благословения, сопровождающие смерть Христа, не всегда становятся явными сразу. Многие благословения еще не явны. И в наши дни обязанность верующих — любить всех участников крестной смерти Христа.

### Одно тело

«Одно тело и один дух, как вы и призваны к одной надежде вашего звания» (Ефес. 4,4).

В этом интересном по своему содержанию тексте апостол Павел все еще останавливается на вопросе единства. Для осуществления единства в церкви в первую очередь необходим духовный образ мыслей и нали-



чие христианских качеств у верующих (ст. 1—3). Если этого нет, то при одном и том же лучшем учении в церкви возникают распри.

Основанием учения о единстве ап. Павел называет семь взаимосвязанных факторов: одно тело, один дух, одна надежда, один Господь, одна вера, одно крещение, один Бог и Отец всех. Эти семь факторов подразделяются на три группы: первая группа — одно тело, один дух, одна надежда; вторая группа — один Господь, одна вера, одно крещение; третья группа — один Бог. Как мы видим, созидание данного текста вытекает из мыслей о Троицином Боге. В каждой группе первое место принадлежит одной из личностей Троициного Бога; Духу и Господу (то есть Христу) добавляют сопутствующие факторы: тело и надежда, вера и крещение. Отец же стоит Один в Своем вечном величии. По мнению многих толкователей Библии, приведенный стих является песней первых христиан, которую создал сам ап. Павел.

«Одно тело». Одно тело означает одну Церковь Христа здесь на земле. Первоначальная церковь в Иерусалиме была в действительности организацией. В то время, когда ап. Павел писал это послание, по всей Римской империи были созданы церкви, различные по своему составу. В одной церкви имело место иудейство, а в другой — язычество. Каждый христианин знал, что он не принадлежит ни к одной, ни к другой церкви. Когда же верующий встречал другого верующего, тогда он узнавал в нем своего собрата. Ап. Павел рассматривал Церковь Христа как одно целое.

Существует ли теперь «одно тело»? Мы знаем, что христианство наших дней весьма раздроблено, о чем скорбят многие искренние верующие. Ведь в вечности будет только одно Тело Христа, а не два или двести. Следовательно, и здесь, на земле, мы должны стремиться быть в единстве с другими. Это также неизбежно, как сама наша жизнь веры. Видимую общность всей церкви по ее последней сущности мы осуществить сейчас не можем, так как миллионы верующих умерли. Многих, и даже большую часть живущих на земле верующих мы не знаем. Но мы можем искать невидимую общность и невидимое общение с вселенской невидимой церковью через Духа Христа, живущего в нас.

Сразу после выражения «одно тело» следуют слова «один дух». Что создает единство нашего тела? Не механическое соединение костей друг с другом жилами и сухожилиями, а жизнь в теле или дух образует единство в нем. Этот невидимый фактор имеет важное значение. Если взять дух жизни из нашего тела, то останется лишь разлагающийся труп. Искусственные рука или нога, прикрепленные к нашему телу, так же как наша одежда на теле, не могут быть нашим телом, так как они не связаны с нашей жизнью. Единство Церкви Христа производит «один дух». Кто не имеет Духа Христа, тот и не Его. В ком дух Христа, в том и Дух Святой, и тот является членом тела Христова, имея место в живом теле.

Где бы ни был Дух Христа, там Он создает себе тело. Признаком истинно верующего является то, что он ищет общения с другими верующими, с Церковью Христа. Дух Святой в нем соединяет его с телом Христа. Верующие всех времен имеют это чувство общности. Это часто описывали миссионеры в странах язычников. С одной стороны, отделение от мира, с другой — общение с верующими.

Но есть также и дух, разделяющий верующих между собой. Когда стадо от испуга разбегается, тогда мы знаем, что это не дух пастуха заставил их бежать, а волк, внезапно появившийся. «По отшествии моем войдут к вам лютые волки, не щадящие стада» (Деян. Ап. 20, 29), — писал ап. Павел ефесянам. Отделение от мира — действие Духа Святого, а раскол и разногласия среди верующих — действие против Духа Святого. Христос так возлюбил Церковь Свою, что отдал жизнь за нее. Как может пребывать в нас дух Христа, если мы не любим Его

Церковь? Некоторые, может быть, думают, что, имея духа, они не нуждаются в церкви (видимой). Но мы не должны забывать, что у нас должен быть не только один дух, но и одно тело.

Одна надежда. Вначале нам может показаться непонятным, какую связь имеет надежда с данным текстом. Но, вспомнив, что уже в 1-й главе, в 14-м стихе ап. Павел говорил о Духе Святом как о залоге наследия, который обещает нам в будущем полноту, мы поймем, как тесно были связаны в мыслях апостола Дух Святой и надежда.

«По призванию нашему» мы имеем одну надежду. Когда нас призвали, то уже тогда нам говорили: «Покайтесь, ибо приблизилось Царство Небесное». Мы вступили на путь веры с надеждой обрести Царство Божие со всей его полнотой. Мы пока еще не можем жить в этом гармоничном целом Царства Божия. Иногда нам разрешается заглянуть в него. Но мы живем с твердой надеждой на осуществление ожидаемого, что в будущем исчезнут все разделения и различия в теле Христа.

Если мы хотим когда-нибудь быть в Царстве Божием, то рано или поздно мы должны здесь, на земле, научиться искусству жить в мире друг с другом. Так почему бы нам не начать с этого уже сегодня? На помощь нам придет великий дух любви, так как любовь Божия излилась в наши сердца Духом Святым (Римл. 5, 5).

«Одно тело и один дух». Пока мы не видим этого тела в его полном сиянии. Об Аврааме сказано, что он не замечал своего пожилого тела, а верою получил силу ожидать обетований Божиих. Его тело было немощно, но дух бодр. Таким образом, уже тогда были одно тело, один дух и одна надежда.

Мы не думаем, что недостатки христианской церкви нашего времени создают Богу большое препятствие. Мы верим, что Бог победит все недостатки в церквях и сделает их совершенными. Пусть же очищение Он начнет с нас!

### Один Господь, одна вера, одно крещение

«Один господь, одна вера, одно крещение» (Ефес. 4,5).

Как нам уже известно, ап. Павел рассматривает в данной главе соединяющие факторы Церкви Христа в трех группах. В первой группе центральное место занимает дух, который в нас пребывает, соединяет нас в одно тело и дает нам одну и ту же надежду. Но этот вопрос единства еще не заключен. Если бы один дух разрешил все, тогда нечего было бы добавлять.

Рассмотрим вторую группу соединяющих факторов — «один Господь, одна вера, одно крещение». В этой группе Господь, то есть Иисус Христос, занимает центральное место. Он находится между Отцом и духом. На одной стороне надежда, а на другой — вера. Иисус Христос Сам центральное лицо. Дух Святой берет от Него и прославляет Его; Отец передал всю власть Сыну. Он — Агнец, стоящий перед престолом. Он является центром нового человечества, которое Бог воспитывает через Свою Церковь. В Нем наше истинное общение с Отцом и Духом Святым, а также и с людьми.

«Один Господь». Интересно отметить, что ап. Павел в вопросе единства церкви говорит об Иисусе как о Господе. Что же означает слово «Господь»? Господь — это властелин, глава правительства. Христос является нашим властелином и главою Царства Божия. Верующие — граждане Его царства, и, будучи таковыми, они не имеют права ссориться. Христос — Учитель, Который учит нас, и мы верим тому, что Он говорит. Он создает наше вероисповедание и наши взгляды — убеж-

дения. И поэтому Он есть Господь наших обычаев. Каждый день мы получаем от Него указания, соответственно Его воле. Если бы Христос действительно был полностью нашим Господом, тогда у нас не было бы причины ссориться из-за убеждений и обычаев.

Христос — Руководитель. Это слово означает также и главнокомандующего в армии. Христос назначает борьбу, против кого или чего нам надо бороться. Он никогда не может заставить нас уничтожать Своих подчиненных. Кто так поступает — будет наказан. Во время войны бывали случаи, когда нечаянно обстреливали своих. Но такие случаи подвергались строгому исследованию, был ли там недосмотр или преступление.

Мы непосредственно нуждаемся в таком Господе. Если Иисус является только нашим Спасителем, то это еще далеко не все. Здесь мы легко сами можем занять центральное место, — ведь мы так важны, что нас спасают. Очень часто наше отношение ко Христу мы ставим в зависимость от того, что мы от Него получаем, а не на основании того, что Он есть. Есть верующие, которые слышат и отзываются на такие слова Христа: «Придите ко Мне, все труждающиеся и обремененные, и Я успокою вас». А когда Он говорит: «Возьмите иго Мое на себя и научитесь», — бегут от Него. Большая опасность — под вывеской веры служить себе. Ошибка состоит в том, что Иисус не стал полностью нашим Господом.

Если Иисус не стал нашим Господом, а мы сами в своей жизни являемся центральным лицом, то это неизбежно разъединяет нас с другими, так как мы уже служим не Христу, а себе. Мы признаем других постольку, поскольку это в наших интересах. Если Христос не стал нашим Господом и нам удалось уберечь себя от служения нашему «я», то мы можем стать рабами — служителями другого человека, может быть, даже и неплохого. Этим человеком может быть даже ап. Павел или Аполлос. Но все же мы должны помнить увещание: «Не делайтесь рабами людей» (1 Кор. 7, 23). И если у нас один Господь, будем послушны Ему. Пусть Он будет нашим властелином, учителем и руководителем. И это состояние мы можем иметь только через Духа Святого, потому что «никто не может назвать Иисуса Господом, как только Духом Святым» (1 Кор. 12, 3).

Имеется только одна подлинная вера — вера, спасающая через Христа. Когда грешник желает найти спасение, тогда мы говорим ему: «Веруй в Иисуса Христа». Эти слова как во времена апостола, так и теперь, имеют только одно определенное значение: полное доверие Иисусу Христу как своему Спасителю и послушание Ему как своему Господу. Именно такую веру имели все мужи веры прошлых времен. Имеем ли мы эту веру?

Только такая вера объединяет. Различные вероисповедания могут разделять, но живая вера соединяет. Каждый, имеющий сегодня такую веру, может возрадоваться. Она не только спасает его, но и объединяет со всеми другими верующими, включая и ап. Павла и ефесян.

«Одно крещение». Крещение также является одним из семи соединяющих элементов. После веры крещение занимает второе место. Первые христиане свидетельствовали о своей вере через крещение. «Если веруешь от всего сердца, — сказал Филипп внуку, — можно» (Деян. Ап. 8, 37). И нам очень дорого знать, что мы крещены тем же крещением, через которое прошли три тысячи в Иерусалиме, ефиоплянин в пустыне и Павел в Дамаске.

Крещение — это официальное свидетельство веры. Вера становится явной, принимает внешнюю форму. Поэтому вера повлекла за собой трудности, так как во времена ап. Павла крещение было сопряжено с большими препятствиями и переживаниями; вера, которая раньше была тайной сердца, теперь открылась и другим.

Есть вещи, которые известны Богу и нам, — это наше индивидуальное общение. Крещение же всегда тесно связано с церковью. Филипп сначала должен был дать согласие, а затем уже крестить эфиопянина. Но Филипп не должен прибегать к насилию, а эфиопянин, со своей стороны, должен выразить свое согласие. Задача Филиппа, как и всей церкви в целом, объяснить, испытать и совершить крещение верующего; крещаемый исповедует свою веру и высказывает свое желание на принятие крещения, что связывает его с церковью. По принципу крещение объединяет нас почти со всеми христианами, поскольку оно лежит в основе почти всех течений. Последние слова Евангелия Матфея — «идите, научите все народы, крестя их во имя Отца и Сына и Святого Духа» — являются основной формулой крещения, и все церкви, признающие учение о Троице-едином Боге, крестились во имя Отца, Сына и Духа Святого. Но духовное толкование крещения и вопрос, кого крестить, служат причиной разделений на протяжении уже нескольких столетий.

### «Один Бог»

«Один Бог и Отец всех, Который над всеми и через всех и во всех нас»  
(Ефес. 4,6).

Из семи факторов, образующих единство, остался последний — «Один Бог». Один Господь, одна вера и одно крещение ведут нас к одному Богу.

«Один Бог» — эта мысль была новой для жителей Малой Азии, которые поклонялись многим богам. В каждом городе и каждом селе, в роще и на горе у них были боги, которым они молились и приносили жертвы. Велика Артемида Ефесская! Велик Римский Юпитер! Велик Бахус в Филадельфии! — так восклицали жители древних городов. Каждая профессия в те времена имела своего бога. Моряки служили своему богу, купцы — своему; пастухи должны были знать, какой бог им поможет, и охотники надеялись на своего бога, и даже воры имели своего бога.

И вдруг такая простота — один Бог! Как бы одним взмахом руки сметены все прежние понятия. Есть только один Бог. Какой покой от всех мучений! Какое освобождение от духовного гнета многобожия! Один проповедник описывал, под каким страхом жили дикие племена людей без Христа. На каждом шагу их преследовали, как утверждала их религия, злые духи. Детям сразу после рождения давали различные амулеты, якобы охраняющие их от влияния этих злых духов; люди придерживались и других странных обычаев. Но уверовавший во Христа человек чувствовал сразу большое освобождение от всех суеверий. И в заключение этот проповедник писал: «Если бы христианство ничего другого не в состоянии было сделать, как только освободить этих людей от страха перед злыми духами, то хотя бы из-за одного этого стоило бы им проповедовать Христа».

«Один Бог». Эти слова напоминают членам церкви, что у каждого верующего тот же Бог, Которым они связаны друг с другом.

«Отец всех». Для верующих Малой Азии было ново не только то, что существует единый Бог, но и то, каков был этот Бог. Он Отец. язычники жили в страхе перед своими богами, которых надо было мирить и задабривать, чтобы привлечь на свою сторону, так как они были жестоки и беспощадны. И вдруг является ап. Павел и проповедует, что Бог — любящий Отец. Это была совсем новая и до сих пор неизвестная мысль, что Бог от искренней любви послал Своего Сына для спасения людей.

И теперь все члены Церкви, как дети одного Отца, являются меж-



ду собой братьями и сестрами. И это обязывает их любить друг друга. Если матери учат своих детей любить друг друга словами: «Он ведь твой маленький брат», или: «Она ведь твоя маленькая сестра», то разве дети Божии должны меньше заботиться друг о друге?

Где больше всего бывает недоразумений, как не в многодетной семье? Но и наибольшую общность и единство также можно наблюдать в такой семье. Незначительные разномыслия не должны нарушать нашего единства.

«Над всеми и чрез всех и во всех нас». «Над всеми» показывает, что Бог властвует. Каждый член церкви должен знать, что он подчинен Богу, у Которого есть власть и наказывать и благословлять нас. Он, как отец в семье, заботится о всех: о Павле, находящемся в узах, и о других, которые на свободе. Выражение «чрез всех» показывает тайну действий Бога. Как любовь Бога через Христа проникла в мир, так она проявляется теперь в мире через членов тела Христова. Бог действует именно через всех членов церкви. Это не означает призыва, чтобы каждый член знал свое задание в Царстве Божиим, но гораздо большее сознание, что каждый истинно верующий имеет свою часть в большом труде Господа. Если бы наше служение ограничилось только сознательной полезностью, то это было бы очень мало. Но, к счастью, есть еще служение, для нас неведомое, и оно не малое. В Ев. Матфея, 25 главе, во время суда Господа над всеми народами Он учел только добрые дела и служение, неведомые для самих представших пред судом. Я верю, что ни один истинно верующий не может быть бесполезным независимо от того, знает ли он сам об этом или нет.

«Во всех» — указывает на тайну общения. Объединение общения — это объединение жизни. Апостол Иоанн пишет: «О том, что мы видели и слышали, возвещаем вам, чтобы и вы имели общение с нами; а наше общение — с Отцом и Сыном Его, Иисусом Христом» (1 Иоан. 1, 3). Бог пребывает в верующих через Духа Своего, Который и создает общение между ними.

Подводя итог всему сказанному о единстве, мы должны признать, что единство в церкви — это главное учение и требование Слова Божия.

Так как Библия особенно подчеркивает вопрос о единстве, следовательно, эта добродетель должна иметь особых врагов и противников. Поэтому часто совсем неожиданно в христианстве возникали распри, так как враг всегда заботится о соблазнах между верующими, чтобы у них не было снисходительности и любви друг к другу. Если нет другой причины, то какой-нибудь своенравный, упрямый человек окружает себя группой единомышленников, создает более «лучшую общину», называя других верующих, стоящих вне его группы, «Вавилоном». Итак, опять прибавилась причина ссоры и разлада. Как это печально! Будем стараться, чтобы никто из нас не давал повода к ссорам среди народа Божьего. Давайте больше размышлять о том великом, что нас объединяет, и тогда мы увидим, как ничтожно то, что нас разъединяет. Бог, Иисус Христос, Дух Святой, церковь, учение об освящении, вера, надежда и любовь — вот мощные узы, которые нас объединяют.

Мы все едины во Христе Иисусе не потому, что имеем одно и то же имя, говорим одни и те же слова, имеем одни и те же обычаи, но потому, что в нас одна и та же жизнь Христа, которая сделала из нас новых людей и призывает к единению с Ним и друг с другом.

О. А. Тярк

*(Продолжение следует)*

## ВИНОГРАДНАЯ ЛОЗА

«Я есмь истинная виноградная Лоза, а Отец Мой — Виноградарь; всякую у Меня ветвь, не приносящую плода, Он отсекает; и всякую, приносящую плод, очищает, чтобы более принесла плода. Вы уже очищены через слово, которое Я проповедал вам. Пребудьте во Мне, и Я в вас. Как ветвь не может приносить плода сама собою, если не будет на лозе, так и вы, если не будете во Мне. Я есмь Лоза, а вы ветви; кто пребывает во Мне и Я в нем, тот приносит много плода; ибо без Меня не можете делать ничего; кто не пребудет во Мне, извергнется вон, как ветвь, и засохнет; а такие ветви собирают и бросают в огонь, и они сгорают» (Ев. Иоан. 15, 1—6).

Здесь представлен нам замечательный образ Христа, как виноградной Лозы, и верующих во Христа как ветвей этой Лозы. И эта Лоза — Христос — в совокупности с многочисленными ветвями — искупленными Христом, рожденными от Него душами являют образ Церкви Христовой.

Посмотрим, как появилась на земле эта чудная виноградная Лоза и ветви на ней. На иссохшую землю гибнущего в грехах рода человеческого с неба было брошено зерно. Вот уже прошло 1967 лет с тех пор, как в маленьком иудейском городе Вифлееме только несколько человек заметили этот небесный посев: Мария, Иосиф, несколько пастухов да волхвов. Но небеса отметили это великое событие ликованием и торжественным гимном ангелов: «Слава в вышних Богу, и на земле мир, в человеках благоволение».

Это зерно должно было обязательно умереть, потому что «если пшеничное зерно, падши в землю, не умрет, то останется одно; а если умрет, то принесет много плода». Так сказал Сам Христос в Ев. Иоан. 12, 24. И смерть совершилась на Голгофе.

И вот из сухой земли взошел отпрыск, росток прекрасной виноградной Лозы, а затем вскоре стали появляться и веточки. Начавшийся со дня Пятидесятницы рост ветвей продолжается и до наших дней. Теперь эта небесная Лоза покрыта густо ветвями. Сколько бурь прошло над Ней, которые порой пригибали Ее к земле, но не смогли сломать Ее, и Она по-прежнему красуется и все растет и растет, потому что «врата ада не одолеют Ее» (Ев. Матф. 16, 18).

Теперь посмотрим, как образуются ветви на обычной виноградной лозе. Они не привязываются к лозе, не прибываются гвоздями и не приклеиваются, а рождаются от самой лозы. Сначала появляется почка, затем росток, и дальше из него развивается ветвь. Ветвь органически соединена со стволом лозы и не может жить без него ни одного дня. Она получает от него все необходимые соки для роста и плодоношения. Каждая ветвь живет одной жизнью с лозой. Всем ветвям хватает места и питания. Ни одна из них не мешает другой, все они могут свободно развиваться и приносить плод. Они не ссорятся друг с другом, а если какая из ветвей пойдет наперекор другим и начнет заслонять их, то садовник подрежет ее, и опять все будет в порядке.

Из приведенного места Писания мы видим, что Виноградарь — наш Господь Иисус Христос зорко следит за Своими ветвями. Ему не нужны только листья, — Он хочет видеть сочные и вкусные плоды, а поэтому всякую ветвь, не приносящую плода, Он отсекает, чтобы она не мешала другим полезным ветвям.

Особо нежную заботу небесный Виноградарь проявляет к ветвям, приносящим плод. Пусть этот плод является совсем малым на веточке, он еще только появился, но Виноградарь старается бережно очищать эту веточку, чтобы она больше принесла плода.

Жизненная необходимость ветви заключается в том, чтобы постоянно находиться на лозе, постоянно питаться ее соками, иначе она очень ско-

ро засохнет и будет выброшена для сожжения. Все эти примеры даны нам как образы. А теперь посмотрим, как происходит это в действительности в духовном мире.

Рождение веточки — души человека — совершается обращением ко Христу через покаяние и уверование в Него как в Спасителя и Искупителя Своей драгоценной Кровью, как чистого и непорочного Агнца.

В рождении души, как веточки Христовой, участвует Дух Святой, давая силу для рождения. Об этом Христос говорит в беседе с Никодимом: «Если кто не родится от воды и Духа, не может войти в Царствие Божие» (Ев. Иоан. 3, 5). А Царствие Божие — это и есть пребывание на Лозе в качестве живой ветви. Но если глубже посмотреть на сущность появления этой небесной Лозы, то нам откроется картина могущественного действия любви Божией. Ведь что, как не любовь Божия, образовало эту прекрасную Лозу с ветвями? «Ибо так возлюбил Бог мир, что отдал Сына Своего единородного, дабы всякий, верующий в Него, не погиб, но имел жизнь вечную» (Ев. Иоан. 3, 16).

С любовью Христос обращает Свое слово к грешникам: «Придите ко Мне все труждающиеся и обремененные, и Я успокою вас». С любовью Он прощает всякий исповеданный грех и омывает нанесенные грехом раны, и не водою, а Своей Кровью. С любовью Он привлекает к Своей груди пришедшего к Нему грешника и говорит ему: ты теперь сын Мой, дочь Моя. Эта любовь Христа вызывает ответную любовь в рожденной свыше душе. Между Христом и соединившимся с Ним рожденным человеческим сердцем возникает посредством веры непрерывный поток любви Божией, подобно соку из ствола в веточку. И пока этот поток любви будет действовать, душа будет жить и приносить плод.

\* \* \*

Вот то единство, о котором Христос молил Своего Отца незадолго до Голгофы, единство каждой ветви с Лозой — Христом, а через Него единство всех ветвей, всех христиан друг с другом. В этой молитве Христос произнес замечательные слова: «Да будут все едино: как Ты, Отче, во Мне и Я в Тебе, так и они да будут в Нас едино, — да уверует мир, что Ты послал Меня» (Ев. Иоан. 17, 21).

Из слов «да будут в Нас едино» видно, что Христос мыслил достигать единства верующих через единство каждого из них с Сыном Божиим, Отцом и Духом Святым. Ведь если ветви отделены и отсечены от Лозы, то даже если они и сложены вместе, близко прилегая друг к другу, единства между ними нет, так как у них нет органической связи друг с другом через единый ствол, а каждая веточка существует сама по себе. В них не течет единый сок, они не живут одной жизнью, а соединены лишь механически.

Тот же сок — любовь Божия, который соединяет каждую ветвь с Лозой, соединяет их через Лозу и друг с другом. Молитва Христа была закончена словами: «Да любовь, которою Ты возлюбил Меня, в них будет, и Я в них» (Ев. Иоан. 17, 26).

О том, что любовь между рожденными от Бога неразрывно связана с любовью к Родившему, мы читаем в 1 Иоан. 5, 1—2: «Всякий верующий, что Иисус есть Христос, от Бога рожден, и всякий, любящий Родившего, любит и рожденного от Него. Что мы любим детей Божиих, узнаем из того, когда любим Бога и соблюдаем заповеди Его».

Таким образом, коль скоро мы соединимся любовью со Христом, мы одновременно соединяемся этой же любовью и с другими рожденными от Бога, соединенными с Ним той же любовью. Там, где любовь, там и единство; без любви не может быть единства. Но любовь не есть нечто отвлеченное, она не выражается только в словах о любви, хотя бы и

очень возвышенных. Любовь проявляется в деле, и наличие ее доказывається делом. Любовь Христа к Своему Отцу доказана абсолютным послушанием до смерти, и смерти крестной (Филип. 2, 8). Любовь Христа к нам доказана тем, что Он душу Свою положил за нас, а наша любовь к братьям доказывается готовностью свою душу положить за братьев, как сказано в 1 Иоан. 3, 16: «Любовь познали мы в том, что Он положил за нас душу Свою: и мы должны полагать души свои за братьев». В этом залог единства.

Любовь матери к своему ребенку не ограничивается только ласковыми словами и поцелуями, а заставляет ее в грозный час опасности, не считаясь со своей собственной жизнью, броситься в пламя пожара, чтобы спасти из него свое любимое дитя.

Следствием нашей любви ко Христу должно быть полное Ему послушание, исполнение Его заповедей, о чем Он Сам сказал: «Если любите Меня, соблюдайте Мои заповеди... кто имеет заповеди Мои и соблюдает их, тот любит Меня» (Ев. Иоан. 14, 15—21). Апостол Иоанн в своем Первом послании 5, 3 пишет: «Ибо это есть любовь к Богу, чтобы мы соблюдали заповеди Его». Какая же это была бы у нас любовь ко Христу, если бы мы своим непослушанием наносили Ему новые раны?

Нарушение заповедей Христовых есть грех, а грех разрушает и любовь и единство. Прежде всего он разделяет нас со стволом Лозы — со Христом, как сказано в Ис. 59, 2: «Беззакония ваши произвели разделение между вами и Богом вашим». А раз нарушается наша связь, наше единство с Лозой, то, как следствие, происходит разделение и ветвей друг с другом, потому что они лишаются соединяющей основы. Отсюда ясно, какое важное значение для осуществления единства имеет чистота наших сердец перед Господом, свобода от запинающих нас грехов, хождение наше в страхе Божиим, наше послушание и верность Ему. И что стоит наше стремление к единству без очищения? Это равносильно связыванию в вязанки отделившихся от лозы ветвей. Никакие внешние объединения не принесут подлинного единства без любви, без очищения от запинающего греха, без соблюдения заповедей Христовых. Из этого, конечно, не следует, что объединения, союзы не нужны вообще, но они представляют лишь внешнее оформление внутреннего единства. Без подлинной любви чистых сердец, при наличии в среде народа Божьего заклятого греха, даже и в одной поместной церкви не будет мира и единства.

Единство во Христе сопровождается единомыслием в основных вопросах веры. Некоторые же разномыслия по второстепенным вопросам, хотя и нежелательны, но, при наличии любви друг к другу, они не нарушают единства, как мы читаем в 1 Кор. 11, 19: «Надлежит быть и разномыслиям между вами, дабы открылись между вами искусные».

Проявление неприязни, враждебности к брату или сестре, духа осуждения и превозношения одного перед другими, вытекающее из плотского неосвященного состояния и свидетельствующее об отсутствии любви, есть грех против единства: «Откуда у вас вражды и распри? не отсюда ли, от вожелений ваших, воюющих в членах ваших» (Иак. 4, 1).

\* \* \*

Итак, принимая во внимание все написанное в Слове Божиим о единстве, на что мы должны, прежде всего, обратить наше внимание, чтобы это единство было осуществлено и в нашей жизни?

Начнем с проверки каждый самого себя, своего духовного состояния. Является ли каждый из нас живой, плодоносящей ветвью виноградной Лозы — Христа? Соединены ли мы горячей, преданной любовью со Христом? На первом ли месте у нас стремление быть Ему во всем



послушными, исполнять Его заповеди? Не миримся ли мы с каким-либо известным нам запинаящим нас грехом, препятствующим потоку любви Христовой в наше сердце? Чисто ли пред Ним наше сердце?

Если мы не можем дать положительного ответа на эти вопросы, то первой нашей молитвой должна быть молитва покаяния в нашей виновности перед Богом. Будем просить Его очистить наше сердце, обещая в дальнейшем соблюдать заповеди Христа. Будем молиться об исполнении нас для этого силой Духа Святого. Будем просить Его зажечь в нас пламенную любовь к Нему, которая сейчас у нас подобна льну курящемуся.

Затем проверим себя: соединены ли мы любовью с другими ветвями Лозы? Любим ли мы всех братьев и сестер по вере? Готовы ли мы за них положить свои души? Не проявляется ли у нас к кому-либо из них неприязнь, равнодушие, а может быть, и вражда? Не превозносимся ли мы перед ними? Не ищем ли мы своего, не причиняем ли мы какого-либо зла нашему брату или сестре?

И если наша совесть осуждает нас в чем-либо, то прежде всего поспешим к тому, перед кем мы виновны, кого обидели, к кому проявили черствость, и в смирении попросим у них прощения, а затем будем просить прощения у Господа и помощи достигать ко всем детям Божиим, а также и к ближним любви Христовой, любви действенной и жертвенной.

Вместе с тем будем молиться о пробуждении в любви всего народа Божия, чтобы как можно больше было на Лозе живых ветвей, приносящих много хороших плодов для славы Отца Небесного, и в которых исполняется молитва Христова: «Да будут совершены во едино, и да познает мир, что Ты послал Меня».

**В. И. Лебедев**



Хор Киевской церкви (на Ямской ул.)

## ХРИСТИАНЕ В ДВЕНАДЦАТОМ ВЕКЕ

Со смертью Ярослава Мудрого, которая последовала в середине одиннадцатого века (в 1054 году), Русь перестала иметь единое руководство, ибо сыновья Ярослава поделили власть между собой. Остановим наше внимание на некоторых русских князьях, которые княжили в двенадцатом веке и имели значительное влияние на русскую государственную и религиозную жизнь.

Прежде всего следует отметить Владимира Всеволодовича, по прозванию Мономах, который был выдающимся потомком основоположников русского государства — Рюрика, Олега, Игоря, Ольги, Ярослава Мудрого. В русской истории он оставил после себя громкую славу. Имя «Мономах» к нему перешло от его деда со стороны матери, который был греческого происхождения.

Родился Владимир Мономах в середине одиннадцатого века, в 1053 году. Сначала он княжил в Смоленске, а когда его отец Всеволод стал Киевским князем, он переехал в Чернигов, оставляя за собой и Смоленск. Многочисленные его родственники неоднократно пытались отобрать у него Смоленск и Чернигов, но это им не удалось. Затем Владимир в Новгороде возвел на княжеский престол своего сына Мстислава.

В 1093 году умер отец Владимира — Киевский князь Всеволод. Считая себя недостойным, Владимир отказался от Киевского княжеского престола в пользу своего двоюродного брата Святополка, которого он считал более опытным для руководства всей Киевской Русью. Однако киевляне больше симпатизировали Владимиру, чем Святополку. Оставаясь Смоленским и Черниговским князем, Владимир стал верным союзником Святополка. Святополк предпринял поход против кочевников — половцев.

Владимир со своей дружиной присоединился к Святополку. Поход окончился очень неудачно: половцы оттеснили русские войска и дошли до самого Киева, производя большие опустошения и увозя многих русских в плен. С этого времени доселе благодушный Владимир стал с чрезмерной жестокостью расправляться с половцами.

Ворвавшийся в окрестности Киева половецкий князь Боняк с особой жестокостью избил монахов Киево-Печерского монастыря, основанного в одиннадцатом веке Антонием и Феодосием. В битве с половцами пал сын Владимира Мономаха Изяслав. Русские князья, ранее враждовавшие друг с другом в борьбе за власть, стали совместно совещаться о том, какие меры принять для безопасности всех русских земель. В конце одиннадцатого века, в 1097 году, на съезд в Любече собрались русские князья — потомки Рюрика: Святополк, Владимир Мономах, князь Волынский Давид, князь Василько и другие. Именно на этом совещании самой видной фигурой стал Владимир Мономах. Его сильная речь, обращенная к местным князьям с призывом прекратить междоусобную войну и объединиться в борьбе против половцев, произвела на многих участников совещания сильнейшее впечатление.

Вскоре после этого совещания совершилось страшное злодеяние: князь Волынский Давид оклеветал перед Киевским князем Святополком Владимира Мономаха и князя Василька. По распоряжению Святополка, ударом ножа в оба глаза Василек был ослеплен. Такая же участь готовилась и Владимиру Мономаху, но Святополк скоро уверился в его невиновности. Остальные русские князья, возмущенные действия-

ми Святополка и Давида, решили идти на них войной. Желая себя оправдать, Святополк всю вину свалил на Давида, который после этого бежал к половецкому князю Боняку. В 1103 году половцы возобновили атаки на русские земли; Святополку и Владимиру Мономаху вновь пришлось объединиться в борьбе против них. На этот раз половцы понесли тяжелое поражение.

В 1113 году Киевский князь Святополк умер, и киевляне выбрали своим князем Владимира Мономаха. Он долго медлил со своим переездом в Киев, но наконец решился.

Время княжения Владимира Мономаха было цветущим временем для Киевской Руси. Половцам пришлось отступить и отказаться от попыток дальнейших наступлений на русские земли. Вся политика Владимира Мономаха после этого была направлена на объединение и централизацию всех русских земель. В 1116 году Минский князь Глеб Всеславич был осужден и взят в плен за неповиновение Владимиру Мономаху, после чего он стал умолять его о пощаде.

Владимир Мономах сделал много полезного. Он отменил продажу в рабство за долги, вошел в историю древнерусской литературы как автор различных поучений, старался по мере сил ограничивать произвол богачей. При Ярославе Мудром холопа (раба) убивали, если он наносил оскорбление свободному человеку, но Владимир Мономах смягчил этот закон, заменив казнь холопа штрафом.

Большое внимание Владимир Мономах уделял строительству церквей и монастырей. По его указанию было построено много храмов, а также писались по византийским (греческим) образцам жития святых. Весьма примечательно, что в дальнейшие времена в русские святые, как правило, попадали князья, а затем стали попадать и представители русского духовенства. Совершенно ясно, что это делалось для возвышения светской и религиозной власти на Руси. В святости целого ряда этих «святых» можно весьма усомниться.

Сам Владимир Мономах обладал многими положительными качествами и был во многом гораздо выше своих современников, но от истинного христианства он, конечно, был весьма далек. Да и вообще вся русская церковь была, в основном, формальной церковью, за исключением отдельных людей, которые, однако, также не были свободны от неправильных пониманий целого ряда вопросов. Но, слава Богу, что Он учитывает все, все обстоятельства и не спросит с человека того, чего последний не мог понять по не зависящим от него обстоятельствам. Христос сказал: «Раб же тот, который знал волю господина своего, и не был готов, и делал по воле его, бит будет много, а который не знал и сделал достойное наказания, бит будет меньше. И от всякого, кому дано много, много и потребуется; и кому много вверено, с того больше взыщут» (Ев. Лук. 12, 47—48). В лице Господа мы имеем справедливого Судью, ибо Он есть наивысшая справедливость. Он не спросит того, что было выше понимания данного человека, но Он, как божественный Судья, не может не воздать за явное, сознательное зло.

О Владимире Мономахе создано много легенд, но только один Господь даст ему справедливую оценку. Много земных наград он получил, а каковы будут его небесные награды — мы увидим в свое время. Между прочим, об одной земной награде Мономаха имеется сказание, в котором говорится, что византийский (греческий) император прислал ему венец (корону) для венчания на царство. Впоследствии русские государи венчались на царство венцом, который был назван «шапкой Мономаха».

В заключение скажем, что умер Мономах в 1125 году и погребен в Киеве в Софийском соборе. Женат он был три раза, первой его женой была английская принцесса, которую величали на Руси Гидой Гарольдовой.

У Владимира Мономаха был сын Юрий (Георгий) — по прозвищу Долгорукий. Сначала, после смерти отца, он был князем Ростово-Суздальской земли, а позднее стал великим князем Киевским. Киевским престолом он завладел в 1149 году после длительной и упорной борьбы с Изяславом Мстиславичем — внуком Владимира Мономаха.

Надо сказать, что при Юрии Долгоруком в летописи впервые упоминается Москва. Возможно, Москва была основана значительно раньше, но в летописи она впервые упоминается в 1147 году — в связи с приемом в ней Юрием Долгоруким Тверского князя. Исходя из этого Юрий Долгорукий считается основателем Москвы.

В 1156 году в Москве, по приказу Юрия Долгорукого, была построена деревянная крепость (кремль). После постройки кремля Москва стала расширяться и укрепляться, но главным городом в землях русских продолжал считаться Киев.

Умер Юрий Долгорукий в 1157 году. Среди народа он не пользовался популярностью. Узнав о его смерти, киевляне напали на его дворец в Киеве, многие близкие к Юрию люди были убиты. В основном все княжение Юрия прошло в бесконечных интригах со своими соперниками. Несколько раз ему приходилось убегать из Киева.

У Юрия Долгорукого был сын Андрей от половецкой княжны, дочери хана Аэпы. Впоследствии Андрей получил наименование Боголюбского, поскольку в селе Боголюбове у него был загородный дворец. Примерно в 1130 году он женился на дочери богатого боярина (землевладельца), владевшего берегами реки Москвы. Тридцать пять лет Андрей провел в Ростово-Суздальской земле, в которой ему дал удел его отец Юрий Долгорукий. Он помогал своему отцу в борьбе за Киев. В этой борьбе Андрей показал себя необыкновенно смелым человеком. В летописи мы читаем о нем: «Мужи отцовские похвалу ему дали великую, ибо он выказал мужество больше всех бывших там». Далее в летописи говорится, что, будучи храбрым, Андрей был «не величав на ратный чин, но похвалы ища от Бога».

В 1152 году Андрей участвовал в походе Юрия Долгорукого на Чернигов, предпринятом в союзе с князьями рязанским, муромским и другими. Буквально всех воинов Андрей поражал примером личной отваги. Затем, вопреки воле отца, он ушел в Суздальскую землю, стремясь там заложить фундамент будущего единого русского государства.

Вся его деятельность в дальнейшем была направлена на создание единого государства. Чтобы быть единым властителем в своем княжестве, он прогнал своих младших братьев. При этом он подчеркивал, что жаждет не личной власти и славы, а хочет достичь мира, которого, по его мнению, нельзя достичь, доколе в одной стране имеется несколько властителей.

Своей столицей Андрей избрал город Владимир на реке Клязьме и решил вокруг него собирать все города русские. В 1157 году в Киеве умер отец Андрея Юрий Долгорукий. В Киеве стал княжить Мстислав Изяславович, а Андрей Боголюбский во Владимире продолжал свою деятельность по укреплению Владимирского княжества, которое он объявил центром будущего единого русского государства. Большое внимание Андрей уделял строительству церквей.

Построение богатых храмов поднимало значение Владимиро-Суздальской земли в глазах иных земель. Андрей Боголюбский сделал попытку создать новую митрополию в противовес Киевской митрополии. Как известно, в это время на Руси все православное духовенство было уже из русских, но митрополита продолжали присылать из Греции. Андрей решил воздвигнуть своего митрополита, независимого от Греции. Кандидатом на этот пост он наметил некоего Феодора. С этой просьбой он обратился к Константинопольскому патриарху, но получил решительный отказ. Боясь, что греческий (византийский) патриарх, под наблюдением которого официально находилась русская церковь, наложит на него проклятие, Андрей не решился пойти против его воли. А тут как раз Феодор своей гордостью и жестокостью вызвал такую всеобщую ненависть, что Андрей вынужден был отдать его под суд, хотя вначале и намечал в руководители русской церкви.

В 1164 году Андрей ходил войной на камских болгар и сжег дотла три города. Успех этого похода был приписан образу (иконе) «Божией матери», который был взят в поход. Этот образ, так называемый «Владимирский образ Божией матери», объявленный чудотворным, и до сего дня читается в русской православной церкви, которая совершает пред ним молебны.

В 1169 году Андрей отправил огромное войско против Киевского князя Мстислава, который не смог оказать сопротивления князьям, вставшим под знамена Андрея. Разграбив Киев, Андрей отдал его своему младшему брату Глебу. Киев перестал быть главным городом Руси.

После Киева Андрей решил расправиться с Новгородом, ибо новгородский князь не хотел признать главенства Андрея. Андрей бросил против новгородцев большое войско, состоявшее из ростовцев, суздальцев, рязанцев, муромцев. Для Андрея Бо-



голюбского этот поход закончился неудачно. Он бежал в 1170 году со своим войском от стен Новгорода. Свое спасение от войск Андрея Боголюбского новгородцы приписали чуду от иконы Божией матери, перед которой они совершали молебен во время осады Новгорода. В честь этого события впоследствии в русской православной церкви был установлен праздник «Знамения пресвятой богородицы».

Как известно, все свое внимание мы сосредоточиваем на личности Христа, который является единственным Солнцем, способным осветить все вопросы. Несмотря на все наше уважение к деве Марии, мы не обожествляем ее, помня, что только Христос является единственным посредником между людьми и Своим Небесным Отцом (I Тим. 2, 5). Церкви, отступившие от первохристианства, нередко деве Марии уделяют даже больше внимания, чем Самому Христу. Вокруг ее личности легенды стали вырастать одна за другой.

Но вернемся опять к Андрею Боголюбскому. В 1174 году в селе Боголюбове, где было его имение, он был убит. Приближенные Андрея составили заговор, во главе которого стал его родственник Яким Кучков, мстивший за смерть брата. Двадцать человек пришли к спальне Андрея и выломали дверь. Князь хотел схватиться за меч, который ранее принадлежал причисленному к лику святых князю Борису, но меча на месте не оказалось. Несмотря на свой возраст, князь Андрей Боголюбский был очень силен. Не имея оружия, он долго оказывал нападающим сопротивление. Падая под ударами убийц, он сказал: «Бог отомстит вам». Заговорщики считали Андрея убитым и стали выносить тело своего товарища, нечаянно убитого в схватке. Но Андрей вдруг застонал и поднялся на ноги. На этот раз убийцы его добились. Два дня тело Андрея лежало на улице. Его убийство послужило поводом к народному восстанию, продолжавшемуся пять дней. Восставшие громили и сжигали богатые дома.

Русская православная церковь объявила Андрея Боголюбского святым. Не будем судить об Андрее раньше времени. Такие люди, как он, были нужны для определенных целей. У Господа все предусмотрено. И Господь о каждом человеке скажет Свое заключительное Слово, которое никто не сможет опровергнуть. Вполне возможно, что в минуту смертельной опасности Андрей крепко ухватился за Господа, и только за Господа. Какое счастье, что мы Судьей имеем Бога, а не человека! Бог никогда не ошибается, и в Его действиях не может быть неправды, ибо Бог — это Источник правды, это вечная правда. После смерти Андрея Боголюбского во Владимиро-Суздальской земле княжили его братья Михалка и Всеволод.

Видной фигурой среди христиан на Руси в двенадцатом веке был Кирилл Туровский, живший в 1130—1182 годах. Родился он в городе Турове, недалеко от Минска. Приняв монашество, он усилению занимался чтением трудов видных христианских деятелей прошлых веков, изучив для этой цели греческий язык.

Кирилл принадлежал к числу тех людей, которые говорили, что не находят духовного удовлетворения в окружающей их действительности. Он решил удалиться от людей в специальный столп (башню), куда перенес свою библиотеку. Здесь им были написаны статьи, в которых выражалось стремление к познанию Бога и мира как творения Божия. Он установил связь с киево-печерским игуменом Василием. В обмене с ним мнениями он отмечал особую ценность иноческой (монашеской) жизни, смотря на истинных монахов как на молитвенников за всех людей. Не удивительно, что у Кирилла были такие настроения, ибо окружающие его христиане были далеки от Христа, и он считал, что всегда должны быть особые люди, которые бы своим особым подвижничеством умоляли справедливого Судью отворотить Свой гнев от всех человеков. Не будем бросать камни осуждения в людей, подобных Кириллу Туровскому. По не зависящим от них обстоятельствам они могли некоторые духовные вопросы понимать не совсем правильно, но они делали необходимое дело — напоминали многим людям об их греховности, напоминали о суде Божиим. Такие подвижники были предусмотрены Господом.

В дальнейшем Кирилл получил большую известность и Киевским митрополитом был возведен в сан епископа города Турова. Им было написано много молитв. Как мы знаем, в первохристианстве не было принято пользоваться написанными молитвами (молитва «Отче наш» была лишь образцом всех молитв). Христиане молились своими словами по внушению Духа Святого, но во времена духовного застоя и заранее написанные молитвы приносили пользу. Хотя большинство формальных христиан ма-

шинально произносили заученные молитвы, но, конечно, были и такие христиане, которые, молясь заученными словами, вникали в содержание молитвы, вкладывая в нее свое сердце.

В дальнейшем существенным минусом поучений Кирилла Туровского стало его чрезмерное увлечение красноречием. Стремление к особо торжественному стилю речи наносило значительный ущерб ясности и понятности содержания его поучений.

Кирилл Туровский является религиозным писателем двенадцатого века. Но, к сожалению, в его проповедях все больше и больше чувствовалось отсутствие духовного назидания, оставалось лишь только блистание красноречием и остроумием. Он почти перестал назидать своих слушателей, а услаждал их слух изысканной речью. Правда, изредка он вспоминал о своем назначении и опять обращался к слушателям с краткими, простыми духовными поучениями.

Свое покровительство Кириллу оказывал князь Андрей Боголюбский. Русская православная церковь причислила Кирилла Туровского к лику святых. Как мы уже говорили, в сонм русских святых, как правило, попадали видные князья, особенно если им пришлось пострадать от своих соперников, а также особо видные церковные деятели. Число таких людей все время умножалось. Справедливую оценку им даст Сам Господь.

Говоря о христианстве на Руси в двенадцатом веке, следует упомянуть игумена Даниила (игумен — это один из монашеских чинов, обычно настоятель монастыря). Даниил был первым русским паломником (путешественником), составившим описание Палестины, которое относится к первой половине двенадцатого века. Свое описание он назвал «Хождение». Это «Хождение» было очень популярно и распространялось во многих рукописных списках. В дальнейшем Даниил стал епископом в Юрьеве.

Подвизался в двенадцатом веке еще один Даниил — по прозвищу «Заточник», который, по неизвестной нам причине, был сослан на север тогдашней Руси. Он черпал «сладость словесную и разум... аки пчела» из разных книг. Даниил с возмущением говорит о богачах, угнетающих народ, жалуется на дурных советников князей, и особенно поносит «злых жен», которые, по его мнению, нисколько не лучше многих развращенных византийских женщин. В произведениях Даниила нет какого-либо плана — это просто набор изречений, полных протеста против всяких злоупотреблений, монастырских беспорядков, безнравственности духовенства, угнетения слабого сильным.

\* \* \*

В очерке «Христиане в одиннадцатом веке» мы говорили о первом крестовом походе, который совершился в конце одиннадцатого века. В двенадцатом веке было продолжение крестовых походов, которые предпринимались по инициативе Западной (католической) церкви и были направлены в страны Ближнего Востока против мусульман (турок и арабов).

Хотя крестовые походы велись под религиозным лозунгом за освобождение мест, связанных с земной жизнью Иисуса Христа, от мусульманского владычества, но в действительности многие люди принимали участие в этих походах совсем по другим мотивам. Обедневшие мелкие землевладельцы, попавшие в зависимость от крупных землевладельцев (феодалов) и запутавшиеся в долгах, оказались во многих случаях лишенными земельных владений и стали открыто стремиться к грабежу довольно развитых в экономическом отношении стран Востока. Именно по этим мотивам они принимали участие в крестовых походах, меньше всего думая о «святых местах».

Католическая же церковь ставила перед собой цель — еще больше укрепить свои позиции во всем мире и не допустить дальнейшего проникновения в Европу мусульман. Она также мечтала главенствовать над Восточной (православной) церковью.

Крупную роль в организации крестовых походов играли итальянские города, над которыми нависла угроза турецкого вторжения. Успешному началу крестовых походов способствовали распри и борьба между мусульманами (арабами и турками), которые боролись между собой за господство на Востоке и в Европе.

Как было уже отмечено в очерке «Христиане в одиннадцатом веке», в результате первого крестового похода были основаны Иерусалимское королевство, Антиохийское

княжество и Эдесское графство, в которых римско-католическая церковь учредила свои епископства. Турки и арабы оказались в стесненном положении.

Для дальнейшей защиты владений крестоносцев от арабов и турок был создан духовно-рыцарский орден тамплиеров. Вообще же рыцарями в те времена называлось особое привилегированное сословие, которое было опорой феодалов, то есть крупных землевладельцев.

Слово «тамплиеры» буквально означает «храмовники», ибо главная резиденция этого ордена первоначально располагалась в Иерусалиме, вблизи того места, где раньше находился Иерусалимский храм. Во главе этого духовно-рыцарского ордена стоял так называемый великий магистр.

Члены ордена тамплиеров принимали монашеские обеты безбрачия, но военная деятельность ордена преобладала над монашеской. Скоро они приобрели славу храбрых воинов. Силы этого ордена постоянно росли. Папа римский усиленно поддерживал тамплиеров, делая из них орудие своей политики. Иерусалимский православный патриарх, мечтая иметь влияние на этот орден и побаиваясь его, также выступил с заявлением о его признании. Тамплиеры носили белые плащи с красными крестами. Римский папа наделил их целым рядом привилегий. Устав ордена тамплиеров был выработан в 1128 году и утвержден папой римским Гонорием II. В 1163 году папа Александр III дал этому ордену независимость от светских и церковных властей. К концу двенадцатого века орден превратился в могущественную военно-политическую силу на Востоке и в Европе.

В двенадцатом веке появился орден госпитальеров, или Иоаннитов. Так в католической церкви назывались члены братств, которые ставили своей целью уход за больными, попечение о неимущих рыцарях, защиту паломников, идущих на Восток и т. д.

На средства католической церкви они организовали госпитали (больницы), поэтому и получили название госпитальеров. Много их было в Западной Европе, Италии и в Иерусалиме. В планах католической церкви они занимали большое место в распространении католического влияния. Вне всякого сомнения, в их рядах были и искренние католики, которые хотели помочь страждущим и этим послужить Христу. Они шли туда, где было больше всего слез и стонов и где они могли быть полезны. Госпитальеры носили черный плащ с белым крестом. Иоаннитами они назывались потому, что их первый госпиталь находился возле храма имени Иоанна Крестителя.

В двенадцатом веке в 1128 году был основан так называемый «тевтонский орден». Назван он по имени древнегерманского племени тевтонов, некогда живших в Европе по течению реки Эльбы. Тевтонский орден иначе назывался еще прусским или немецким орденом. Во время своей многовековой истории он пережил несколько стадий развития.

Тевтонский орден был организован в Иерусалиме группой богатых немцев с целью оказания помощи бедным и больным немцам, а также помощи паломникам германского происхождения, отправлявшимся в путешествие по святым местам. Вскоре небольшое общество выросло в весьма солидную организацию, члены которой стали называться братьями святой Марии Тевтонской.

Следует отметить, что в двенадцатом веке с 1123 по 1190 год жил Фридрих Гогенштауфен, ставший в дальнейшем германо-римским императором и получивший наименование Фридриха I Барбароссы. Он всячески укреплял свою власть и старался расширять свои владения за счет завоевания новых земель. Отличаясь храбростью и настойчивостью, он стал любимым героем немецкого средневековья. Конечной целью его политики было достижение мирового господства не только в рамках бывшей древней Римской империи, но и во всемирном масштабе. Об этом он мечтал и к этому стремился, говоря, что немецкая нация призвана господствовать над всем миром.

В 1189 году сын Фридриха Барбароссы придал тевтонскому ордену военный характер и дал ему устав ордена тамплиеров. В отличие от членов ордена тамплиеров, члены тевтонского ордена на белых плащах носили не красные, а черные кресты.

В 1191 году папа римский Клемент III официально утвердил тевтонский орден. Первым начальником или гроссмейстером ордена стал Генрих Вольдботт. Став военным учреждением, этот орден в первое время еще сохранял свой религиозно-благо-



творительный характер и пополнялся, главным образом, членами германских аристократических семейств, живших в Палестине. Затем члены ордена перенесли свою резиденцию в Венецию (Италия). Германо-римский император Фридрих II и римский папа Гонорий III наделили орден многочисленными землями в Европе. До конца двенадцатого века продолжалась борьба императора и папы; каждый из них хотел привлечь орден на свою сторону и использовать его в своих целях. Новый руководитель ордена Герман Зальца ловко лавировал между папой и императором.

\* \* \*

В своей дальнейшей политике руководители восточных католических княжеств стали преследовать цель не столько обороны от мусульман, сколько цель наступления на Византию, дабы окончательно уничтожить ее господство и заодно подчинить восточные православные церкви римскому папе. Кроме того, руководители этих княжеств стали враждовать друг с другом, ибо каждый из них хотел большей власти, каждый мечтал о первенстве.

Такая политика привела к тому, что мусульмане, после первого крестового похода ослабленные и оттесненные внутрь Азии, снова стали собирать свои силы и начали из Месопотамии предпринимать набеги на созданные на Востоке католические княжества. Один из мусульманских эмиров, а именно Моссула-Имод-эд-дин Зенги в 1144 году напал на Эдессу и захватил все Эдесское графство. Руководители соседних княжеств не пришли на помощь Эдессе.

Известие о падении Эдесского графства вызвало сильное возбуждение на Западе и особенно во Франции, ибо наибольшее число крестоносцев было именно из Франции, и в Эдессе все главные посты занимали чиновники французского происхождения. Стали раздаваться голоса, требующие нового крестового похода против мусульман.

В это время в Риме на папском престоле был папа Евгений III, который не отличался ни силой воли, ни энергией. Хотя он считал, что должен вмешаться в ход событий, но не решался. Кроме того, его гораздо больше волновали не события на Востоке, а нападки на него светских князей, требовавших лишить его светской власти.

Французский король Людовик VII, невзирая на папу, ратовал за немедленную организацию нового крестового похода. За советом он обратился к аббату Бернарду Клервосскому, впоследствии причисленному католической церковью к лику святых. Своей внушительной фигурой, изможденным постом лицом и пылкой речью Бернард производил сильнейшее впечатление на католиков, которые с ним соприкасались. Ему уже давно предлагали место епископа, но он всякий раз отказывался, говоря, что хочет быть скромным монахом.

Французский король Людовик VII убедил папу Евгения III начать новый (второй) крестовый поход. По совету короля папа поручил аббату Бернарду Клервосскому обратиться ко всему французскому народу с проповедью о новом крестовом походе. В 1146 году в государственном собрании в Бургундии Бернард надел на шею короля крест и произнес речь, в которой предложил всем вооружиться для защиты огнем и мечом на Востоке мест, связанных с земной жизнью Иисуса Христа. По словам Бернарда, этим самым христиане докажут свою преданность Христу.

Мы знаем, как Слово Божие учит выражать нашу преданность Христу: «В вас должны быть те же чувствования, какие и во Христе Иисусе» (Филип. 2,5). Евангелие раскрывает пред нами чувствования Христа. Он светил светом любви. Он призывал сердца людские покорять не мечом, а любовью. Двум Своим ученикам, прошившим низвести огонь с неба на Его противников, Он ответил: «Не знаете, какого вы духа» (Ев. Лук. 9, 55).

Аббат Бернард тоже не знал, какого он духа. Упоенный успехом во Франции, он двинулся с проповедью о крестовом походе в Германию, призывая защищать святые места, не думая о том, что при такой защите он может потерять действительно святое место — свое собственное сердце. Господу нужны сердца, исполненные Духом Святым, а не физические, географические места, по которым Он ходил, когда жил на земле.



Призывы к крестовому походу вызвали в Европе и волну антисемитизма, то есть волну антиеврейских настроений, сопровождавшуюся еврейскими погромами. Правда, Бернард Клервосский порицал эти антисемитские настроения.

В 1147 году Бернард был приглашен германо-римским императором Конрадом III отпраздновать вместе с ним Новый год. После торжественной мессы (богослужения) Бернард произнес речь, в которой рисовал самые мрачные картины того, что будет, если победят мусульмане, то есть турки и арабы. Но Бернард ничего не упомянул о том, что большинство христиан были несколько не лучше мусульман; для Христа не было места в их сердцах.

После речи Бернарда, Конрад III призвал всех к участию во втором крестовом походе. Французский король и германо-римский император собрали большое войско, поставив цель, в первую очередь, отобрать у эмира Зенги Эдессу. В походе германо-римские и французские руководители не ладили между собой. Конрад III пригласил к участию в походе византийского императора, а это не очень нравилось французскому королю. Перессорились между собой они, споря о пути, которым идти на Восток. Наконец летом 1147 года они пошли через Венгрию, принося многочисленные бедствия венгерскому населению. Из Малой Азии войска крестоносцев пошли разными путями: часть их на кораблях отправилась в Сирию, а те, которые пошли сухопутным путем, почти все погибли в столкновении с турками.

В апреле 1147 года Конрад III предпринял осаду Дамаска, которая окончилась плачевно для крестоносцев. Им не удалось вернуть Эдессу, она ими была потеряна навсегда.

Весь путь второго крестового похода был усеян трупами крестоносцев. Оба короля — германский и французский — прибыли в Европу с жалкими остатками своих войск. Исход этого похода сильно подорвал авторитет аббата Бернарда, на которого многие католики были готовы чуть ли не молиться. Был подорван авторитет и римского папы. Но в дальнейшем авторитет Бернарда среди духовенства снова восстановился.

Военные действия крестоносцев на Востоке привели к созданию антихристианского союза, в котором объединились турки и арабы. Они еще больше ожесточились против христиан и при этом значительно укрепили свои позиции. Господь не ответил на молитвы, которые совершались об успехе второго крестового похода.

Часть французских и других рыцарей бурей была занесена в Португалию. Они предложили свои услуги португальскому королю Альфонсу, и в 1148 году захватили Лиссабон. Многие из этих крестоносцев навсегда остались на Пиренейском полуострове.

После смерти мусульманского завоевателя эмира Зенги власть перешла в руки его сына — Нурредина, который отличался честностью и у мусульман получил наименование «Справедливый». По своему нравственному уровню он, будучи мусульманином, был гораздо выше многих формальных христиан. Все события на Востоке во второй половине двенадцатого века группировались, главным образом, вокруг Нурредина, которого затем сменил не менее видный Саладин.

Саладин направил свою политику на укрепление единства мусульманского мира. При нем египетский халифат соединился с багдадским. В 1183 году Саладин стал стараться еще больше расширять границы своего государства. В это время на Востоке между уцелевшими католическими княжествами еще больше усилилась взаимная враждебность. Не на высоте оказался и руководитель Иерусалимской православной церкви — патриарх Иракий, который превзошел некоторых римских пап и расточал на своих наложниц колоссальные средства. Распушенность нравов господствовала и среди руководителей так называемого христианского Запада.

В 1187 году Саладин подступил к Иерусалиму и взял его. Это послужило сигналом к подготовке третьего крестового похода, цель которого была в поднятии престижа официальной христианской политики. Папа римский собрал всех кардиналов римско-католической церкви, которые дали ему слово немедленно отправить проповедников в Германию, Италию, Францию и Англию с проповедью о новом крестовом походе.

О, если бы они столько ревности проявили в проповеди Евангелия, Евангелия правды и любви! Христос говорил: «Огонь пришел Я низвести на землю, и как

желал бы, чтобы Он уже возгорелся» (Ев. Лук. 12, 49). Христос готов в каждое жаждущее сердце излить огонь Своей любви. Но люди свою свободную волю направляли к другому. Они давали место в своих сердцах огню вражды, огню ненависти. Для Бога это, конечно, не было неожиданностью. Он все заранее знал, все заранее предвидел, и из всех событий, в конечном итоге, люди извлекают уроки.

В третьем крестовом походе приняли участие германо-римский император Фридрих I Барбаросса, французский король Филипп-Август и английский король Ричард Львиное Сердце.

В 1190 году короли — английский и французский — выступили в поход. Наиболее видным из них был английский король Ричард. Он был энергичен, но в то же время очень раздражителен и нередко действовал под влиянием чувств. Он окружил себя блестящей свитой, на которую расходовал громадные средства.

Надо отметить, что между руководителями крестоносцев вскоре возникли противоречия. Французский король с большой опаской поглядывал на английского. Ссоры между ними все учащались.

Фактически весь третий крестовый поход сосредоточился вокруг одного города, а именно — вокруг Акры в Сирии. Ричард подошел к Акре и вместе с французскими крестоносцами в течение двух лет принимал участие в ее бесполезной осаде. В руках так называемых христианских королей еще были Антиохия и некоторые другие города, которые давали им возможность осуществлять сообщение с Западом. За два года борьбы за Акру силы крестоносцев были сильно подорваны.

Большой урон всему третьему крестовому походу нанесло то обстоятельство, что в нем, вместе с английским и французским королями, не сразу принял участие опытный полководец Фридрих Барбаросса.

Фридрих Барбаросса предварительно заключил договор с византийским императором о свободном проходе войск крестоносцев через византийскую территорию. Затем он умышленно долго вел дипломатические переговоры с сербами и болгарами и не очень спешил вводить свои военные силы в бой, выжидая, очевидно, момента, когда как англичане и французы, так и турки взаимно изматывают друг друга силы, а он, Фридрих Барбаросса, тогда со свежими силами вступит в бой и один пожнет все лавры победы. Но вышло совсем не так, как мыслил Барбаросса. Вступив со своими войсками в Азию, он в 1190 году во время одной из переправ утонул в реке Саллафе. Его гибель деморализующе действовала на его войско, которое теперь повел герцог, тоже по имени Фридрих. Но и этот Фридрих вскоре умер от моровой язвы. Умерли от эпидемии и многие другие немцы. Положение осложнялось еще и тем, что греки заключили союз с турками. Войска крестоносцев стали грекам внушать большее опасение, чем турецкие войска.

Положение крестоносцев стало совсем плачевное. А тут еще английский король Ричард Львиное Сердце, в ответ на отказ Саладина возратить Иерусалим, приказал заколоть две тысячи знатных мусульман, которые попали в его руки в качестве заложников. Огонь жесточайшего озлобления вспыхнул после этого в сердцах мусульман, и они ответили тем же, истребив пленных крестоносцев.

В 1193 году Саладин умер. Борьба за власть, начавшаяся после смерти Саладина между его сыновьями, подорвала единство мусульман. Однако вскоре выдвинулся брат Саладина — Альмелик Аладин, который овладел Египтом, Сирией, Месопотамией и принял титул султана.

Ричарду пришлось возвратиться в Европу, больше ему ничего не оставалось делать. Но до своей Англии он не добрался. У него было много врагов среди французов и немцев. Около Вены он был схвачен своими бывшими союзниками и заключен в тюрьму, где пробыл около двух лет. Только под влиянием угроз папы римского и сильного возбуждения в Англии, он получил свободу.

Надо отметить, что в третьем крестовом походе принимали участие члены монашеских орденов — тамплиеров и тевтонского. Кроме того, подвизались члены монашеских обществ госпитальеров, которые оказывали помощь пострадавшим.

Третий крестовый поход не дал больших результатов. В результате этого похода крестоносцам удалось удержать лишь узкую полосу побережья в Малой Азии, а также Антиохийское княжество.

Как мы уже отмечали, большая часть христиан, как католиков, так и православных, была формальными христианами, которые носили имя Христа, но, кроме обрядов, ничем не отличались от мусульман и язычников. Немало было таких мусульман и язычников, которые гораздо больше слушались голоса совести, чем формальные христиане.

Но не надо впадать в крайность и думать, что все христиане, как на Западе, так и на Востоке, были таковыми. В целом ряде сердец горел огонь любви ко Христу, и этот огонь не могли погасить неверные представления этих христиан по вопросам, не имеющим главного значения. А главное в христианстве — это сердце, преданное Христу.

Светильники Христовы были во все времена и в разных христианских группах, отошедших от официальной христианской церкви. Так, например, в девятом веке подвизались павликиане, которых историки и богословы официальной церкви называют еретиками, отождествляя их с действительными еретиками — манихеями. В одном из предыдущих очерков мы уже говорили о павликианах, говорили о их положительных чертах, о их стремлении идти путем первохристианства. Но мы говорили и о их роковых ошибках, приведших это течение к полному распаду.

В дальнейшем возникли и другие течения, которые не были согласны с официальной церковью, не имели с ней общения и которых можно считать преемниками павликиан. С десятого века в Болгарии стали появляться так называемые «богомилы». Есть предположение, что основателем этого течения был болгарский православный священник Богомил, стремившийся идти путем первохристианства и порвавший связь с официальной церковью.

Богомилы, как и павликиане, отвергали церковную обрядность, отвергали иконопочитание, которое называли идолопоклонством, отвергали поклонение мощам и так называемым святым угодникам, говорили, что все верующие должны из себя представлять всеобщее священство. В этом отношении они, вне всякого сомнения, шли путем первохристианства. У большинства из них, кроме того, появились и свои особенности. Молились они четыре раза днем и четыре раза ночью. Некоторые богомилы установили правило молиться семь раз днем и пять раз ночью, а иным из них и этого показалось мало, и они стали молиться пятнадцать раз днем и десять раз ночью.

Конечно, каждый христианин должен быть в постоянном молитвенном общении с Господом, как и пишет апостол Павел: «Непрестанно молитесь» (1 Фес. 5, 17). Но это вовсе не значит, что нужно изнурять свою нервную систему бесконечными молитвенными ночами. Господь не одобряет ревности не по рассуждению. Непрестанно молиться — это значит, что мы должны не только совершать нашу утреннюю и вечернюю молитву, но и в течение всего дня, работая или отдыхая, иметь незримую для посторонних глаз молитвенную связь с Господом. А ночь Господом человеку даруется для абсолютного отдыха. Нет, конечно, правил без исключения — можно и ночью помолиться, если в этом возникает необходимость, но многие богомилы такие изнурительные ночные бдения возвели в обязательное правило. Были среди них и более здравомыслящие христиане, не впадавшие в такие крайности.

К двенадцатому веку количество богомилов в Болгарии умножилось, они стали появляться и в других местах Южной Европы. Многие из них ходили с мешками для сбора милостыни, которую делили между собой, а также старались при этом помогать нуждающимся людям, находившимся в бедственном положении. Сами они вели очень скромный образ жизни, выступая против всяких излишеств в пище и одежде, нередко при этом даже впадая в крайности, проповедуя совсем нищенский образ жизни.

Богомилы, как и их предшественники — павликиане, отвергали Священное Писание Ветхого Завета, признавая только Священное Писание Нового Завета, то есть Евангелия, апостольские послания и Книгу «Откровение». Конечно, Новый Завет должен быть основным руководством для христиан, но нельзя игнорировать и Ветхий Завет, который полон глубоких прообразов и назиданий.

Богомилы порицали любой вид войны, всякое кровопролитие, под каким бы предлогом оно ни совершалось, они объявляли богомерзким делом. Мирно пропове-



дую свои взгляды, они осуждали социальное неравенство и всякую форму угнетения одного человека другим. Один из деятелей болгарской православной церкви обвинил их в том, что они «учат непослушанию начальству, проклинают богатых, клеветуют на бояр, служащих царю, и запрещают рабам работать на господ». Но их проповедь была не проповедью ненависти, а проповедью любви.

Много репрессий обрушивалось на богомилов со стороны властей, однако среди простого народа они вызвали к себе сочувствие. Официальные власти стали клеветнически говорить о богомилах как о политической партии, которая якобы с целью захвата власти проповедует мятежи и вооруженные восстания, и требовали их полного искоренения.

Официальные церкви, то есть католическая и православная, поголовно всех без исключения богомилов стали называть еретиками, гностиками и манихеями. Есть основания думать, что затем некоторая часть богомилов еще больше уклонилась в крайности, которые нарушили их связь с Господом. В среде части богомилов действительно проникли гностические представления о том, что вся материя, вся природа является творением дьявола, противным Богу. Это лжеучение завело некоторых богомилов в дебри ложных понятий по целому ряду вопросов.

Но никак нельзя утверждать, что все богомилы были таковыми. Официальные католические и православные церковники не были заинтересованы в объективном исследовании этого вопроса. Они ставили своей целью очернить всех тех, кто не принадлежит к официальной церкви, и заблуждение части богомилов приписывали вообще всем богомилам без исключения. Надо думать, что среди богомилов были истинные светильники Христовы. Но были и такие, которые, потеряв огонь Духа Святого в сердце, действительно впадали в ереси, а некоторые богомилы возвратились во время гонений в ряды официальных церквей.

Богомилы в то время не были единственным течением, стремившимся на путь первохристианства. С десятого века в Южной и Западной Европе стали появляться христиане, называвшие себя «катарами». Это название происходит от греческого слова, имеющего значение «чистые». Надо сказать, что еще и раньше катарами себя называли некоторые группы манихеев, которые были явными еретиками. Поэтому получилась путаница, которая была очень выгодна господствующей официальной церкви. Она не делала никакой разницы между катарами-манихеями и катарами-христианами, приписывая еретические взгляды катаров-манихеев вообще всем людям, которые носили наименование катаров. Очевидно, христиане-катары хотели этим своим наименованием подчеркнуть, что вот они-то действительно чистые христиане, но получилось так, что их стали путать с катарами, далеко не чистыми.

Про христиан-катаров можно сказать, что они похожи на павликиан и богомилов, отличаясь от них лишь некоторыми особенностями. Христиане-катары увлеклись строгим подвижничеством, впадая при этом в крайности. Стремясь к чистоте, многие из них стали считать смертным грехом принятие мясной пищи. Среди христиан-катаров умножались проповедники, которые говорили, что каждый христианин должен быть безбрачным. Это, конечно, не путь первохристианства, а уклонение от него. На первохристиан они были похожи тем, что отвергали церковные обрядовые формы, отвергали иконопочитание; их богослужение состояло из чтения Евангелия на родном языке, понятном для верующих, и из молитв. Причем молились они, как и первохристиане, своими словами, и образцом для всех молитв была молитва «Отче наш».

С конца одиннадцатого века число христиан-катаров умножилось, особенно на юге Франции. Католическая церковь делала усилия совершенно задуть это течение. В двенадцатом веке катары в очень трудных условиях продолжали свою деятельность, доставляя этим большие неприятности католической церкви. Несмотря на их серьезные заблуждения в ряде вопросов, они, как и павликиане и богомилы, могут считаться ранними предшественниками Реформации.

Надо сказать, что в Южной Франции катары стали называться «альбигойцами», по имени французского города Альби, где они имели свой центр.

Папа римский Иннокентий II стал обвинять катаров (альбигойцев) в отвержении церковных таинств и в отрицании воскресения Иисуса Христа. Таинства официальной церкви они действительно не признавали, а обвинение в отрицании воскресения Христа является клеветническим обвинением. Может быть, среди альбигойцев



(катаров) и нашелся кто-то, кто высказал сомнение в воскресении Христа, но это не значит, что все они были таковыми. Прием, которым пользовались враги альбигойцев (катаров), не нов. Он был в течение всей истории, им и поныне пользуются многие люди для борьбы со своими противниками. Римское папство и французские короли организовывали настоящие крестовые походы против мощного движения катаров-альбигойцев, которые носят в истории название «альбигойских войн».

Во второй половине двенадцатого века во Франции появились так называемые «вальденсы». Свое наименование они получили от богатого лионского купца Петра Вольдо, который раздал все свое имущество бедным и отправился на проповедь чистого Евангелия, не засоренного человеческими преданиями. Вальденсы, как и павликиане, богомилы, катары (альбигойцы), говорили о своем стремлении идти путем первохристианства. И надо отметить, что они действительно шли этим путем. Большие заблуждения были у катаров, были крайности и у богомилов, но вальденсы имели много черт первохристианства. Об одном только надо пожалеть, что вальденсы не дошли до познания необходимости крещения по вере.

С проповедью Слова Божия вальденсы пошли по Франции и Италии. Они не критиковали других христиан, а проповедовали учение Христа в духе смирения и любви. Про них можно сказать, что они высоко подняли христианское знамя любви и излучали свет Христов в своей жизни. Несмотря на их кротость, любовь и чистоту жизни, против них с великой злостью ополчились руководители католической церкви, которые считали, что, кроме католического духовенства, никто не имеет права поучать народ.

Много испытаний пришлось перенести вальденсам, многие из них были убиты. Тысячам вальденсов пришлось покинуть родную Францию и переселиться в Италию. Во времена Реформации многие вальденсы влились в ряды новых реформатских церквей, но в далеких горных районах Италии, как и в долинах Пьемонта, христианские общины, носящие наименование вальденсов, сохранились и до наших дней.

Раздавались голоса, что церковь нуждается в реформах, и эти голоса становились все сильнее, пока не выступили вожди Реформации с открытой критикой разложившейся церкви.

**К. В. Сомов**



Братский совет (1-й ряд) и рукоположенные диаконы (2-й ряд) Киевской церкви

# НЕКРОЛОГИ

## ТЕЛЕГРАММЫ — СОБОЛЕЗНОВАНИЯ

### СУПРУГЕ МАРТИНА ЛЮТЕРА КИНГА И НАШИМ ЕДИНОВЕРЦАМ-БАПТИСТАМ, КОТОРЫХ КИНГ ВОЗГЛАВЛЯЛ В ДВИЖЕНИИ ЗА ГРАЖДАНСКИЕ ПРАВА

Я пишу от имени представителей баптистов на Третьем Всехристианском конгрессе мира, заседающем в Праге.

Мы с ужасом узнали о трагической кончине 4 апреля 1968 года нашего брата и почетного единоверца — баптиста д-ра Мартина Лютера Кинга. Мы разделяем с Вами Вашу утрату и выражаем Вам наше самое глубокое соболезнование, присоединяясь к Вашей молитве, чтобы Христос, Князь мира, утешил Вас.

Д-р Кинг был великим и верным рабом Божиим. Он являлся живым примером христианской любви и самоотверженным христианином. Он жертвовал собой и был предан национальным и международным делам; его неукротимая энергия вдохновляла других продолжать борьбу за мир и справедливость мирным путем.

Мы верим и молимся, чтобы дело, ради которого он жил и за которое он отдал свою жизнь, продолжало расти. Он посеял семя, которое в будущем даст плоды дружеских отношений и доброй воли в мире расового, идеологического и национального напряжения.

«Нет больше той любви, как если кто положит душу свою за друзей своих».

Пауль Мбенде — вице-президент  
Союза баптистов

## СОЮЗУ БАПТИСТОВ ГДР

Всесоюзный Совет евангельских христиан-баптистов в СССР в связи с кончиной 12 апреля 1968 года председателя Союза баптистов ГДР, брата Вейста, выражает наше глубокое соболезнование семье покойного и всему братству.

И. Г. Иванов, С. Т. Тимченко, А. В. Карев,  
И. И. Моторин, М. Я. Жидков, А. Н. Стоян.

## ПАМЯТИ БРАТА ДМИТРИЯ ИВАНОВИЧА ПОНОМАРЧУКА

(Некролог)

В феврале 1968 года наше евангельско-баптистское братство потеряло еще одного долголетнего труженика виноградника Господнего: ушел в вечность недавно отпраздновавший свое 75-летие брат Дмитрий Иванович Пономарчук. В связи с этой юбилейной датой почившего брата была помещена в журнале «Братский вестник» № 1 за текущий год его краткая биография. А теперь, в строках этого некролога, мы

хотим отдать последний долг ушедшему от нас брату и соратнику на ниве Христовой.

Вспоминается август 1945 года. Не прошло еще и года, как совершилось в нашем дорогом братстве славное и весьма радостное событие: объединение в октябре 1944 года евангельских христиан и баптистов в один союз — Союз евангельских христиан-баптистов. Но вне этой объединившейся семьи детей Господних стояли еще родственные по вере в искупительную жертву Христа на Голгофе наши дорогие братья и сестры — христиане веры евангельской (пятидесятники). Было время, когда отношения между евангельскими христианами-баптистами и христианами веры евангельской были весьма воинственные. Разномыслия вращались вокруг большого догматического вопроса — вопроса о Духе Святом. Обе стороны были повинны в отсутствии должной любви друг к другу и в допущении резких слов по адресу друг друга. Это нездоровое состязание длилось в нашем братстве почти двадцать пять лет, не принося пользы ни одной из состязающихся сторон.

Слияние евангельских христиан и баптистов в одну братскую семью с каждым днем все больше побуждало задумываться о возможности единства и с христианами веры евангельской. Представители тех и других христиан, искупленных единой жертвой Христа, все больше ощущали свое духовное родство в едином Спасителе. Первосвященническая молитва Христа о единстве всех верующих в Него мощно призывала к единению, и вот в августе 1945 года в Москве состоялось совещание представителей евангельских христиан-баптистов с представителями христиан веры евангельской. Пишущий эти строки помнит, с каким волнением ожидался приезд представителей христиан веры евангельской и особенно братьев Афанасия Ивановича Бедаша и Дмитрия Ивановича Пономарчука. Оба были ближайшими соратниками почившего руководителя Союза христиан веры евангельской — брата Ивана Ефимовича Воронаева. Оба были в высоком звании «епископов», имевших большой духовный авторитет среди своих единоверцев. От их личного отношения к вопросу о единстве между евангельскими христианами-баптистами и христианами веры евангельской в значительной степени зависело объединение тех и других в единый союз.

Начались братские переговоры, которые показали, что перед нами истинные дети Божии и преданные служители Христа без всякого духовного зазнайства, а наоборот, исполненные духом любви и смирения. Беседы проходили в самой дружественной атмосфере и с искренним желанием обеих сторон прийти к соглашению о единстве в общем труде для Царствия Божия и славы единого Господа и Спасителя Иисуса Христа.

24 августа 1945 года был радостным днем для всех участников благословенного Совещания: они в полном единодушии подписали известное нашему братству «Августовское соглашение», которое и сегодня помогает нам сохранять единство, мир и любовь.

Почивший брат Дмитрий Иванович Пономарчук внес большой вклад в успешное завершение братских переговоров, приведших к заключению «Августовского соглашения». Выдержанный, кроткий и полный смирения, он искренне ратовал за объединение всех верующих в нашей стране, искупленных драгоценной Кровью Голгофы. Он твердой рукой, без малейшего колебания, подписал Соглашение и был верен в проведении его в жизнь до последнего дня своей жизни.

Брат Дмитрий Иванович Пономарчук внес свой благословенный вклад не только в дело заключения «Августовского соглашения», он внес еще больший вклад в весьма великое дело объединения христиан веры евангельской с евангельскими христианами-баптистами в масштабе всей нашей необъятной страны. Он много ездил по разным местам нашей страны и особенно Украины, всюду сея семена единства и брат-

ства между верующими. И если сегодня мы радуемся пребыванию в наших единых рядах тысяч дорогих братьев и сестер из христиан евангельской веры, то в этом есть немалая доля труда нашего дорогого почившего брата.

Есть, правда, значительное количество христиан веры евангельской в нашей стране, которые стоят еще вне единства с нашим объединенным братством. Причина этому одна: крайние взгляды в вопросе об иных языках и даре пророчества. Много потрудились покойный и над этими братьями и сестрами, но не его вина в том, что они все еще не с нами. Он с большой любовью призывал их к единству, но, по-видимому, они придают этим двум духовным дарам большее значение, чем само Слово Божие.

Мы благодарны Господу за труд почившего борца за единство Церкви Божией, и будем, продолжая его труд, ожидать радостной встречи с ним у нашего славного Искупителя (Ис. 27, 12).

А. В. К.

## К КОНЧИНЕ БРАТА Д. И. ПОНОМАРЧУКА

19 февраля 1968 года в г. Киеве, на 76-м году жизни, после тяжелой болезни отошел в вечность брат в Господе Дмитрий Иванович Пономарчук. Умер он так, как умирают дети Божии: в полном уповании на встречу с Господом. Тихо попросившись со своими детьми, он вздохнул и навсегда закрыл глаза здесь на земле.

Погребение состоялось 21 февраля. Из разных городов Украины прибыло много братьев, хорошо знавших покойного и трудившихся вместе с ним.

Прощальным богослужением на квартире почившего руководил брат Н. Н. Мельников. В служении приняли участие некоторые старейшие труженики, бывшие ранее работниками в Союзе ХВЕ, братья: Г. Г. Понурко, старший пресвитер по Одесской области Н. В. Кузьменко, председатель церковного совета Львовской общины брат Гудзюк и др. Со стороны ВСЕХБ на погребении присутствовал представитель ВСЕХБ брат П. К. Шатров, который сказал прочувствованное слово о большом труде почившего в деле единства. С воспоминанием о Д. И. Пономарчуке выступили также: старший пресвитер по Киевской области брат И. Я. Калюжный, старший пресвитер по Херсонской и Николаевской областям брат К. Л. Колибабчук, пресвитеры Киевских общин братья Д. И. Енюков и М. В. Мельник, которые отметили много хороших качеств почившего, являвшегося членом этой общины.

Брат Н. Н. Мельников огласил полученные телеграммы соболезнования от ВСЕХБ и от ряда общин ЕХБ Украины. Затем руководящий брат рассказал присутствующим о жизни и служении брата и особо подчеркнул его труд в деле единства. Свое слово он закончил словами Пс. 145, 5: «Блажен, кому помощник Бог... у кого надежда на Господа». Брат пожелал, чтобы эта надежда и упование были надеждой и упованием каждого из присутствующих и особенно близких почившего.

Траурное богослужение состоялось и на кладбище, куда прибыло много верующих отдать последний долг почившему. С прощальным словом выступили братья: М. В. Мельник, А. Г. Линев (г. Киев), С. А. Бацук (г. Днепродзержинск), и заключительное слово произнес помощник старшего пресвитера ВСЕХБ по Украине брат Ф. Р. Астахов.

Еще раз следует отметить, что труд почившего в деле единства и его добрая христианская жизнь надолго останутся в памяти всех верующих, всех любящих Господа.

Н. Н. Мельников



# СООБЩЕНИЯ С МЕСТ

## ОТКРЫТИЕ БИБЛЕЙСКИХ КУРСОВ

Начались занятия на заочных двухгодичных Библейских курсах при ВСЕХБ. Начало этого благого дела воспринято всем нашим братством с большой радостью и благодарностью Господу. Предварительно была проведена большая работа по подготовке лекционного материала и отбору учащихся.

В течение февраля — апреля текущего года кандидаты на Библейские курсы, избранные поместными церквами, вызывались в Москву для собеседования и соответствующей консультации. Каждый брат должен был выступить с проповедью в присутствии членов Президиума ВСЕХБ и работников курсов. Курсанты познакомились с программой Библейских курсов и методикой обучения. На курсах ВСЕХБ будут изучаться богословские предметы: догматика, экзегетика, введение в Библию, гомилетика, пастырское богословие, история евангельско-баптистского движения в СССР, а также Конституция СССР.

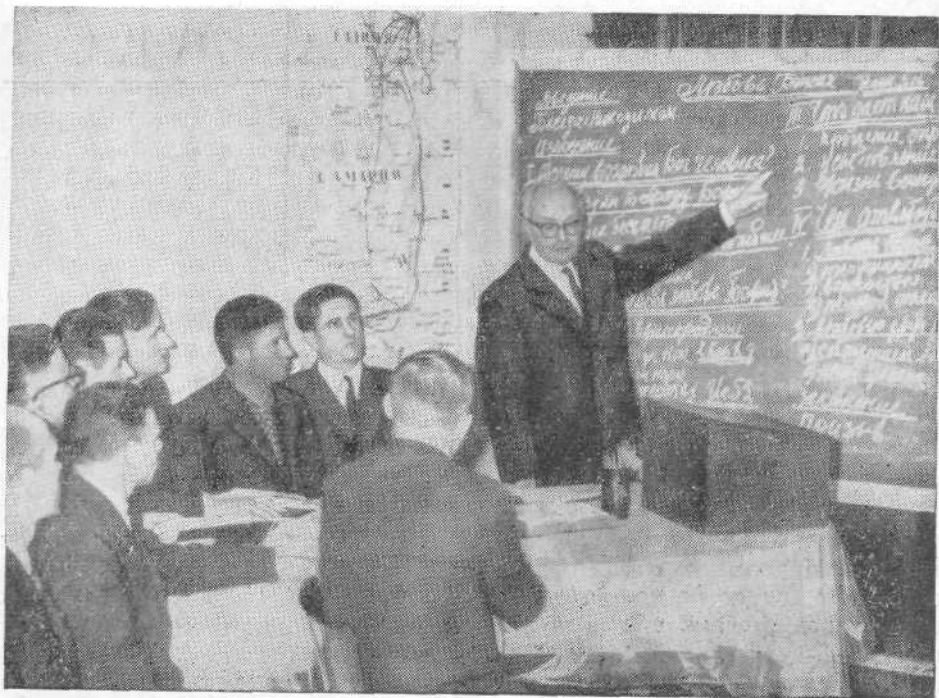
Каждому учащемуся Библейских курсов ежемесячно будут высылать по почте лекции по изучаемым предметам. После изучения лекционного материала учащийся должен будет периодически присылать во ВСЕХБ контрольные работы. Два раза в год учащиеся Библейских курсов будут вызываться на экзаменационные сессии.

## ВЕСТИ ИЗ ОБЩИН

**Эстония.** В феврале 1968 года в Кингисеппской общине на острове Саремаа был отпразднован 70-летний юбилей церкви. На торжество прибыл старший пресвитер по Эстонии брат А. М. Сильдос. Затем он посетил общину Лоона, где отмечалось 80-летие пресвитера брата Э. Аака. Этот брат по возрасту является старейшим в Эстонии, пресвитером он трудится пятьдесят лет.

Во второй половине февраля в Таллине состоялось совещание пресвитеров Эстонии. Тема совещания была выражена в словах: «Евангелие — сила Божия» (Римл. 1, 16). Руководителем совещания был избран пресвитер церкви Олевисте брат О. Ольвик. По его предложению, все присутствующие почтили память усопших в прошлом году пресвитеров.

Брат Х. Мязметс прочитал реферат «Сто лет с начала духовной работы русских и украинских братьев». Затем все участники совещания в кратких словах рассказали о своих радостях и трудностях. Было сде-



Заведующий Библейскими курсами ВСЕХБ брат А. И. Мицкевич знакомит учащихся с порядком составления конспектов по гомилетике

лено два доклада: 1) «Черты евангельской работы Иисуса Христа» — И. Кяхра и 2) «Основные черты евангельской работы апостола Павла» — К. Райда. Доклады были очень интересные и содержательные.

На второй день совещания заседанием руководил брат П. Текель. Брат Р. Вызу сделал доклад в связи с 450-летней годовщиной Реформации.

Во всех эстонских общинах царят единодушие и любовь. Между пресвитерами царит полное доверие, — во время прошедшего года не пришлось разбирать ни одного недоразумения.

Все выступления на совещании оставили глубокий благословенный след в сердцах присутствовавших пресвитеров. Чувствовались обильные благословения Божии.

**Ставрополь.** Здесь в марте 1968 года состоялось краевое совещание пресвитеров, на котором было совершено утверждение и рукоположение старшего пресвитера по Ставропольскому краю брата А. Д. Савина. В торжественном богослужебном собрании 17 марта приняли участие члены ВСЕХБ А. Е. Клименко, В. М. Ковальков и помощник пресвитера Московской церкви В. Е. Савельев, присутствовали делегаты — пресвитеры от 32 церквей Ставропольского края.

В своем слове брат А. Е. Клименко особенно подробно остановился на качествах пресвитера (Пр. 1,5—7), на его обязанностях (1 Петр. 1,8), на обязанностях жен пресвитеров (1 Тим. 3, 11), и на обязанности церкви по отношению к пресвитеру (1 Петр. 5, 5; Евр. 13, 17).

**Дальний Восток.** 15 марта 1968 года в Хабаровске открылось совещание пресвитеров евангельско-баптистских церквей Дальнего Востока. В совещании приняли участие: член Президиума ВСЕХБ С. П. Фадюхин, член ВСЕХБ Д. Д. Шаповалов и старший пресвитер по Восточной Сибири и Дальнему Востоку Е. Н. Раевский. Был заслушан отчет старшего пресвитера и сообщение с мест.

На следующий день стоял вопрос об избрании старшего пресвитера.



Хор Хабаровской церкви



Все присутствовавшие единодушно заявили о желании верующих, чтобы и впредь служение старшего пресвитера по Восточной Сибири и Дальнему Востоку нес брат Е. Н. Раевский. В заключение брат С. П. Фадюхин сказал слова наставления всем труженикам церкви.

В воскресенье 17 марта, по желанию делегатов совещания, была совершена вечеря Господня. Напоенные одним Духом, водимые одной верой и поддерживаемые единой надеждой, дети Божии, нашедшие в смерти Господа жизнь и в Его воскресении оправдание, в горячих молитвах благодарили Начальника жизни и Совершителя веры за «злачные пажити» и «тихие воды», где они получили духовное подкрепление и отдых.

На следующий день брат Д. Д. Шаповалов вылетел через Москву к себе в Харьков, а брат С. П. Фадюхин посетил еще и Новосибирск, где надлежало совершить рукоположение шести служителей церкви. В рукоположении принял участие старший пресвитер по Западной Сибири брат К. П. Бородин. В тишине собрания трогательно звучали и молитвы жен избранных служителей церкви.

**Киев.** 14 апреля 1968 года молитвенный дом Киевской церкви по Ямской улице был особенно переполнен в связи с рукоположением нескольких братьев на диаконское служение.

Пресвитер церкви брат Д. И. Енюков в основание своей проповеди положил слова апостола Петра: «Как новорожденные младенцы, возлюбите чистое словесное молоко, дабы от него возрасти вам во спасение, ибо вы вкусили, что благ Господь». Приступая к Нему, камню живому, человеками отверженному, но Богом избранному, драгоценному, и сами, как живые камни, устройте из себя дом духовный, священство святое, чтобы приносить духовные жертвы, благоприятные Богу Иисусом Христом» (1 Петр. 2, 2—5).

После молитвы выступил старший пресвитер по Киевской области брат И. Я. Калюжный, напомнивший притчу Христа о званых на большой ужин (Ев. Лук. 14, 16—30). Он подчеркнул, что житейские дела, мелкие интересы не должны занимать полностью жизнь человека, призванного Господом к труду на Его ниве. Каждый из нас должен помнить, что служение, которое нам предназначено, не будет занято другим человеком, если мы останемся верными Господу.

Рукоположением братьев руководил брат И. Я. Калюжный. В молитве и высказывании пожеланий рукополагаемым приняли участие также братья: И. Я. Калюжный, Ф. Р. Астахов, Д. И. Енюков, С. Я. Керусенко, А. Г. Линева. Заключительное слово сказал брат Ф. Р. Астахов. Глубокое, благословенное впечатление оставило это богослужение в сердцах верующих.